

معاد القرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی

(Quranic Studies Publishers)

Karachi - Pakistan.

معاد القرآن

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

جلد
۲

سورۃ آل عمران و سورۃ نساء
پارہ ۳، رکوع ۹ تا پارہ ۶، رکوع ۴

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی



تعمدہ سیدہ منیرہ دہلوی و عزیز منیرہ دہلوی

حکومت پاکستان کاپی رائٹس رجسٹریشن نمبر ۲۷۲۷

عروضہ ناشر: اگرچہ معارف القرآن کی تصحیح کا اہتمام کیا جاتا ہے، لیکن
کبھی کبھی کتابت، طباعت اور حبلہ بندی میں سہو غلطی
ہو جاتی ہے۔ اگر کسی صاحب کو ایسی کسی غلطی کا علم ہو تو براہ کرم
مطلع فرمائیں۔ ادارۃ المعارف کراچی ۱۳
اعطاء دارالعلوم کراچی پوسٹ کوڈ ۷۵۱۰۰
فون: ۵۰۳۲۰۲۰، ۵۰۳۹۷۳۳

باہتمام : محمد مشتاق شیبی

طبع جدید : ربیع الثانی ۱۴۲۹ھ - اپریل ۲۰۰۸ء

مطبع : شمس یزنگ پریس کراچی

ناشر : ادارۃ المعارف کراچی

فون : 5049733 - 5032020

ای میل : i_maarif@cyber.net.pk

ملنے کے لیے:

✽ ادارۃ المعارف کراچی

فون: 5049733 - 5032020

✽ مکتبہ معارف القرآن کراچی

فون: 5031565 - 5031566

دیباچہ طبع اول

اللہ تعالیٰ کا ہزاراں ہزار شکر ہے کہ "معارف القرآن" کی جلد اول جس میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ بقرہ کی تفسیر مکمل شائع ہو چکی ہے، اور بحمد اللہ توقع ہے زائد مقبولیت کے آثار محسوس کئے گئے ہیں، اب اللہ تعالیٰ کے نام پر یہ جلد دوم طبع کی جا رہی ہے، جس میں سورۃ آل عمران اور سورۃ نساء کی مکمل تفسیر ہے، تفسیر کی خصوصیات وہی ہیں جن کا ذکر پہلی جلد کے شروع میں کیا گیا ہے، البتہ جلد دوم میں بعض نئی چیزیں ردل کا التزام کیا گیا ہے جو انشاء اللہ فائدے کے لحاظ سے بہت اہم ثابت ہوگا۔

ایک تو یہ کہ زیر متن ترجمہ حضرت شیخ الہندؒ کا پورا لے لیا گیا ہے، جو دراصل شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ ہے۔

دوسرے یہ کہ "خلاصہ تفسیر" میں اس کا التزام کیا گیا ہے کہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ کی تفسیر "بیان القرآن" میں جو شروع میں خلاصہ تفسیر مختصر انداز میں پیش کیا گیا ہے اس کو پورا کا پورا لیا گیا ہے، البتہ اس خلاصہ میں جو جو مشکل الفاظ تھے ان کی تشریح اپنی عبارت میں کر دی گئی ہے۔ تیسرے یہ کہ اس خلاصہ تفسیر میں حضرت نے یہ التزام کیا ہے کہ ترجمہ قرآن کے ساتھ ہی کچھ الفاظ تفسیر کے بڑھا کر مختصر جامع تفسیر اس طرح لکھی ہے کہ اصل ترجمہ کے اوپر خط کھینچ کر ممتاز کر دیا ہے، اور تفسیری نوٹ کو بغیر خط کے بین القوسین لکھا ہے۔

اس طرح سے اس خلاصہ تفسیر میں پورا ترجمہ حضرت حکیم الامتؒ کا بھی آگیا، اور ضروری تفسیر بھی، اس التزام کے ساتھ ناظرین "معارف القرآن" کے لئے دو مستند ترجمے مستقل سامنے آجائیں گے، ایک زیر متن ترجمہ حضرت شیخ الہندؒ کا، دوسرا خلاصہ تفسیر کے ضمن میں حضرت حکیم الامتؒ قدس سرہ کا باقی خصوصیات تفسیر وہی ہیں جو پہلی جلد میں ملحوظ رہی ہیں، واللہ المستعان وعلیہ التکلیل

بند محمد شفیع

دارالعلوم کراچی نمبر ۱۲

شعبان ۱۳۸۹ھ

لہ دوسرے ایڈیشن میں جلد اول کو بھی ان امور کے مطابق کیا گیا ہے، اس لئے یہ جلد دوم کی خصوصیات نہیں رہیں۔ اب "معارف القرآن" کی تمام جلدوں کا ایک ہی طرز ہے۔ (مصحح)

فہرست مضامین معارف القرآن جلد دوم (سورۃ آل عمران ونساء)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳	آیات الہم سے ہوا العزیز الحکیم تک ترجمہ و ربط آیات	۳۹	آیت فان ما تجوک سے بصیر العباد تک خلاصہ تفسیر	۵۹	آیات ہنا لک دعا ذکر یاربہ سے سمیع الدعاء تک خلاصہ تفسیر اور معارف مسائل
۱۴	ان آیات کا خلاصہ تفسیر	۴۰	آیات ان الذین یکفرون سے من ناصر تک خلاصہ تفسیر	۶۱	آیت فذاتہ الملائکۃ من الصلحین تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۶	ان آیات کے معارف و مسائل	۴۱	آیات الم ترالی الذین سے لایظلمون تک خلاصہ تفسیر	۶۲	آیات قال رب سے والابکار تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۸	توحید کی طرف دعوت تمام انبیاء کا وظیفہ رہا ہے	۴۲	آیات قل اللہم سے بغیر حساب تک خلاصہ تفسیر	۶۳	حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا اور اس کی حکمت
۱۹	آیت ہوالذی انزل سے اولوالالباب تک ترجمہ و ربط آیات خلاصہ تفسیر	۴۳	معارف و مسائل	۶۴	آیات واذ قالت الملائکۃ سے مع الراءعین تک خلاصہ تفسیر اور معارف مسائل
۲۰	اس آیت کے متعلق معارف و مسائل	۴۵	اس آیت کثان نزول اور غزوہ خندق کا واقعہ جو چیزیں عادتہ بری بھی جاتی ہیں انجام کے اعتبار سے وہ بھی بری نہیں	۶۵	آیت ذلک من انباء الغیب یختصرون تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۲۲	آیات ربنا لاترغ قلوبنا سے لایخلف المیعاد تک خلاصہ تفسیر	۴۶	اس آیت کی مخصوص فضیلت	۶۶	آیات اذ قالت الملائکۃ سے من الصلحین تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۲۳	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل	۴۸	آیات لایتخذ المؤمنون سے روف بالعباد تک خلاصہ تفسیر	۶۸	نزدول عیسیٰ علیہ السلام کی ایک دلیل
۲۴	آیات ان الذین سے ویکس المہاد تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۴۹	ان آیات کے متعلق معارف مسائل	۶۹	آیت قالت رب انی کون لی ولد سے کن فیکون تک خلاصہ تفسیر
۲۵	آیت قد کان لکم آیت سے لاولی الابصار تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۵۰	کفار کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کیسے ہونے چاہئیں؟	۷۰	آیات ویتکم الکتاب والحدیث سے صراط مستقیم تک خلاصہ تفسیر اور معارف مسائل
۲۶	آیات زمین للناس سے والمستغفرین بالاسحار تک خلاصہ تفسیر	۵۳	آیات قل ان کنتم تحبون اللہ سے لایحب الکفرین تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۷۱	آیات فلما احس عیسیٰ سے مع الشہدین تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۲۸	معارف و مسائل	۵۴	آیات ان اللہ اصطفیٰ ادم سے سمیع علیم تک ترجمہ و خلاصہ تفسیر	۷۲	فائدہ ہمتہ
۲۹	دنیا کی محبت فطری ہے مگر اس میں غلو جہلک ہے	۵۵	انبیاء سابقین کا تذکرہ برائے تسلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۷۳	آیات و مکروا و مکرا اللہ سے قیہ تختلفون تک خلاصہ تفسیر
۳۰	آیات شہد اللہ سے سریع الحساب تک خلاصہ تفسیر	۵۶	آیات اذ قالت امرأت عمران سے من الشیطن الرجم تک خلاصہ تفسیر	۷۴	ان آیات کے اہم الفاظ کی تشریح
۳۱	ان آیات کے متعلق معارف مسائل	۵۷	ان آیات کے متعلق معارف مسائل	۷۵	آیت مذکورہ میں حضرت عیسیٰ سے اللہ تعالیٰ کے پانچ وعدے
۳۲	آیت شہد اللہ کے فضائل	۵۸	آیت فقہلہا رجھا سے بغیر حساب تک خلاصہ تفسیر	۷۶	اسرائیل کی موجودہ حکومت سے اس پر کوئی شبہ نہیں ہو سکتا
۳۳	دین اور اسلام کے الفاظ کی تشریح			۷۷	مسئلہ حیات و نزول عیسیٰ علیہ السلام
۳۴	اس زمانہ میں نجات اسلام میں منحصر ہے				
۳۵	غیر مسلم کے اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ بھی مقبول نہیں				

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳۲	حج بیت اللہ کا فرض ہونا	۹۹	میشاق سے کیا مراد ہے؟ اور یہ کہاں ہوا؟		آیت فاما الذین کفروا سے والذکر
۱۳۳	آیات قل یا اھل الکتاب سے الیٰ	۱۰۰	تمام انبیاء سے ایمان کے مطالبے کا فائدہ	۸۲	الحکیم تک خلاصہ تفسیر معارف مسائل
۱۳۴	صراط مستقیم تک خلاصہ تفسیر	۱۰۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عامہ		مصائب دنیا کفار کے لئے کفارہ نہیں
۱۳۵	آیات یا ایھا الذین امنوا سے لعلمکم	۱۰۲	آیت ومن یتبع الا خلاصہ تفسیر		ہوتے، مومن کے لئے کفارہ ہو کر مفید
۱۳۶	تحت دون تک خلاصہ تفسیر	۱۰۳	معارف و مسائل		ہوتے ہیں
۱۳۷	مسلمانوں کی اجتماعی قوت کے دو اصول	۱۰۴	اسلام کی تعریف اور اس کا مدار کیا ہوتا	۸۳	آیات ان مثل عیسیٰ سے بالمفسدین
۱۳۸	تقویٰ اور باہمی اتفاق	۱۰۵	آیات کیف یحیی اللہ سے من نصرون	۸۴	تک خلاصہ تفسیر اور معارف مسائل
۱۳۹	حق تقویٰ کیا ہے؟	۱۰۶	تک خلاصہ تفسیر		قیاس کی حجت
۱۴۰	مسلمانوں کی اجتماعی قوت کا دوسرا	۱۰۷	ان آیات کے معارف و مسائل	۸۵	مباہلہ کی تعریف
۱۴۱	اصول یا باہمی اتفاق	۱۰۸	ایک شبہ کا ازالہ		واقعتہ مباہلہ اور رد و افض
۱۴۲	پوری مسلم قوم کا اتفاق صرف اسلام	۱۰۹	آیت لن تنالوا البر الا ربطوا آیات		آیات قل یا اھل الکتاب سے مسلمون تک
۱۴۳	ہی کی بنیاد پر ہو سکتا ہے، لہٰذا اور	۱۱۰	مع تشریح الفاظ	۸۶	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۴۴	وطنی وحدت سے یہ کام نہیں ہو سکتا	۱۱۱	آیت مذکورہ کا خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل		تبلیغ و دعوت کے اہم اصول
۱۴۵	مسلمانوں کا باہمی اتحاد اللہ تعالیٰ	۱۱۲	آیت مذکورہ اور صحابہ کرام کا جذبہ عمل		آیات یا اھل الکتاب لم تحاجون سے
۱۴۶	کی اطاعت پر موقوف ہے۔	۱۱۳	اس آیت میں لفظ ہر تمام صدقات	۸۸	ولی المؤمنین تک خلاصہ تفسیر
۱۴۷	آیات ولکن منکم ائمة عظیمہ تک	۱۱۴	واجبہ اور نفلیہ کو شامل ہے	۸۹	آیات و ذلت طاقت سے وانتم تعلمون
۱۴۸	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۱۱۵	صدقہ کرنے میں اعتدال چاہیے	۹۰	تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۴۹	مسلمانوں کی قوی اور اجتماعی فلاح	۱۱۶	مال محبوب سے کیا مراد ہے؟		آیت و قالت طاقت سے ذو الفضل
۱۵۰	دو چیزوں پر موقوف ہے	۱۱۷	فالتوسمان اور حاجت سے زائد		العظیم تک خلاصہ تفسیر
۱۵۱	اجتہادی اختلاف میں کوئی جانب	۱۱۸	چیزیں اللہ کی راہ میں خرچ کرنا بھی	۹۱	آیت ومن اھل الکتاب سے وھم
۱۵۲	منکر نہیں ہوتی، اس پر تکبر جائز نہیں	۱۱۹	ثواب سے خالی نہیں		یعلمون تک خلاصہ تفسیر
۱۵۳	ضروری تنبیہ	۱۲۰	آیات کل الطعام سے من المشرکین	۹۲	معارف و مسائل
۱۵۴	آیات یوم تبیض وجوہ سے الامور	۱۲۱	تک خلاصہ تفسیر		کسی غیر مسلم کے اچھے و صفا کی مدح کرنا درست ہے
۱۵۵	تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۱۲۲	ان آیات کے متعلق فوائد و معارف		آیات علی من اوفیٰ سے عذاب الیم
۱۵۶	چہرے کی سیاہی اور سفیدی سے	۱۲۳	آیت ان اول بیت الخ کا خلاصہ تفسیر	۹۳	تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۵۷	کیا مراد ہے؟	۱۲۴	اور معارف و مسائل		عہد کی تعریف اور اس کے خلاف
۱۵۸	سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے	۱۲۵	فضائل بیت اللہ مع تاریخ تعمیر		کرنے والے پر چند وعیدیں
۱۵۹	والے کون لوگ ہیں؟	۱۲۶	بیت اللہ کی برکات	۹۴	آیات وان منہم سے مسلمون تک
۱۶۰	چند اہم فوائد	۱۲۷	آیت فیہ آیت بیت کا خلاصہ تفسیر	۹۵	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۶۱	آدی مزا اپنے ہی گناہوں کی پاتا ہے	۱۲۸	اور معارف و مسائل		عصمت انبیاء کی ایک دلیل
۱۶۲	آیت کنتم خیر ائمة الخ کا خلاصہ تفسیر اور	۱۲۹	بیت اللہ کی تین خصوصیات	۹۶	آیات و اذاخذ اللہ سے لے مسلمون
۱۶۳	معارف و مسائل	۱۳۰	مقام ابراہیم	۹۷	تک خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۱۶۴	ائمت محمدیہ کا خیر الائم ہونا اور اس کی چند وجوہ		داخل بیت اللہ کا سامون ہونا		اللہ تعالیٰ کے تین عہد

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۱۰	ان کی خطاؤں پر غور و درگزر کا بیٹاں معاملہ	۱۵۰	رسول کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ سے	۱۵۰	آیت لن یضرکم الہ کا خلاصہ تفسیر اور
۲۱۱	صحابہ کرام کے متعلق نام مسلمانوں کے لئے	۱۵۱	انگ کر کے بیان کر نیکی حکمت	۱۵۱	معارف و مسائل
۲۱۲	ایک سبق	۱۸۳	آیات الذین یخفون سے للمعتقین تک	۱۵۲	آیت ضربت علیہم الذلۃ الہ کا خلاصہ
۲۱۳	آیات یا ایہا الذین امنوا سے تحذرون	۱۸۴	خلاصہ تفسیر	۱۵۲	تفسیر اور معارف و مسائل
۲۱۴	تک ربط آیات و خلاصہ تفسیر	۱۸۵	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل	۱۵۲	یہودیہ پر ذلت و غضب کا مطلب
۲۱۵	آیت فجارحتہ من اللہ الہ	۱۸۸	انفاق فی سبیل اللہ کے لئے ضروری	۱۵۲	موجودہ اسرائیلی حکومت کے شہ اور جواب
۲۱۶	ربط آیات و خلاصہ تفسیر	۱۸۹	نہیں کہ مال ہی خرچ کیا جائے	۱۵۲	آیات لیسوا سوآرہ سے یظلمون تک
۲۱۷	آیت مذکورہ کے متعلق معارف و مسائل	۱۹۱	تنگی اور فراخی کے ذکر میں ایک اور حکمت	۱۵۲	خلاصہ تفسیر
۲۱۸	مرشد و مرئی کی خاص صفات	۱۹۱	آیات ولا تہنوا سے متظرون تک	۱۵۲	آیات یا ایہا الذین سے محیط تک
۲۱۹	لفظ آتہ اور شوری کی تحقیق	۱۹۳	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۱۵۲	خلاصہ تفسیر
۲۲۰	مشورہ کی شرعی حیثیت کیا ہے ؟	۱۹۵	آیات و ما محمد سے انکار میں تک خلاصہ تفسیر	۱۵۶	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل
۲۲۱	رسول کریم کو صحابہ کرام سے مشورہ لینے کا درجہ	۱۹۶	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل	۱۵۶	مسلمانوں کی فتح و کامیابی اور تمام
۲۲۲	حکومت اسلامی میں مشورہ کا درجہ کیا ہے ؟	۱۹۹	آیات و کاین من نبی سے المؤمنین تک	۱۶۱	مشکلات میں آسانی کا راز صبر اور تقویٰ
۲۲۳	مشورہ میں اختلاف رائے ہو جائے تو	۲۰۰	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۱۶۱	کی دو صفتوں میں مضمر ہے
۲۲۴	فیصلہ کی کیا صورت ہوگی	۲۰۱	کسی نیک عمل پر ناز نہیں کرنا چاہیے بلکہ ہر حال	۱۶۱	آیات واذ غدت سے تشکرون تک
۲۲۵	ایک اشکال اور اس کا جواب	۲۰۱	میں اللہ سے محض اور عمل پر قائم رہنے	۱۶۲	خلاصہ تفسیر
۲۲۶	ہر کام میں مکمل تدبیر کرنے کے بعد	۲۰۱	کی دعا کرتے رہنا چاہیے	۱۶۳	ان آیات کے معارف و مسائل
۲۲۷	اللہ تعالیٰ پر توکل کرنا	۲۰۲	آیات یا ایہا الذین امنوا سے الثقلین	۱۶۳	اور غزوہ احد کا پس منظر
۲۲۸	آیات ان ینصرکم اللہ سے المؤمنین تک	۲۰۲	تک خلاصہ تفسیر	۱۶۳	نبی علیہ السلام کی جنگی ترتیب غیروں کی نظریں
۲۲۹	خلاصہ تفسیر	۲۰۳	آیات متعلق فی قلوب الذین سے	۱۶۵	جنگ کا آغاز
۲۳۰	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل	۲۰۳	علی المؤمنین تک خلاصہ تفسیر	۱۶۵	احد کے واقعہ سے چند سبق
۲۳۱	مال غنیمت سے چوری گناہ عظیم ہے	۲۰۵	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل	۱۶۵	بدر کی اہمیت اور اس کا محل وقوع
۲۳۲	کسی نبی سے ایسے گناہ کا احتمال نہیں	۲۰۵	اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحابہ کرام کا	۱۶۵	آیات اذ تقول للمؤمنین سے غفور
۲۳۳	اموال اوقاف اور سرکاری خزانے	۲۰۵	مقام بلند اور اس کی رعایتیں	۱۶۱	رحیم تک خلاصہ تفسیر
۲۳۴	میں بحکم غلول ہے	۲۰۵	بعض صحابہ کرام کے ارادہ دنیا کا مطلب	۱۶۳	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل
۲۳۵	رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود	۲۰۶	آیات اذ تصعدون سے غفور علیم تک	۱۶۳	فرشتوں کی مدد بھیجے کی حکمت اور اصل مقصد
۲۳۶	پوری انسانیت پر بے بڑا احسان ہے	۲۰۶	ربط آیات ، خلاصہ تفسیر	۱۶۳	اور تعداد ملائکہ میں مختلف عدیمان کر نیکی حکمت
۲۳۷	واقعہ احد میں مسلمانوں کو عارضی شکست اور	۲۰۹	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل	۱۶۵	غزوہ احد میں حضور کی کفار کے لئے
۲۳۸	زخم و قتل کے مصائب پیش آنے کے	۲۱۰	احد مصائب ہزار نہیں بلکہ لاش تھے اور جو	۱۶۵	بد دعا پر صبر و تحمل کی تعلیم
۲۳۹	بعض اسباب اور حکمتیں	۲۱۰	غرض بعض صحابہ کرام سے مرنی وہ معاف کر دی گئی	۱۶۶	آیات یا ایہا الذین امنوا سے للکافرین
۲۴۰	اللہ کی راہ میں شہید ہونے والوں کے خاص	۲۱۰	واقعہ احد میں مسلمانوں پر مصائب کے اسباب کیا تھے ؟	۱۶۶	تک ، خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۲۴۱	فضائل و درجات	۲۱۰	ایک گناہ دوسرے گناہ کا سبب ہو جاتا ہے	۱۶۶	آیات واطیعوا اللہ سے للمعتقین تک
۲۴۲	آیات الذین استجابوا سے مؤمنین تک	۲۱۰	اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحابہ کرام کا مقام بلند اور	۱۶۶	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۸۶	قرآن میں تعدد و ازدواج اور اسلام سے پہلے اقوام عالم میں اس کا رواج	۲۵۸	آیات ان فی خلق السموات والارض	۲۳۹	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل
۲۸۷	اسلام نے تعدد و ازدواج پر فحشری پابندی لگائی اور عدل مساوات کا قانون جاری کیا	۲۵۹	خلاصہ تفسیر	۲۴۰	ربط آیات اور شان نزول
۲۸۸	رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے تعدد و ازدواج اگر متعدد بیویوں میں مساوات اور عدل برقرار نہ ہو تو ہر ایک بیوی پر کتنا کیا جائے	۲۶۱	معارف مسائل آیت کا شان نزول	۲۴۱	کسی کام کیلئے صرف جدوجہد اور جان نثاری کافی نہیں جب تک اخلاص نہ ہو
۲۸۹	اس سلسلہ میں ایک شبہ اور اس کا جواب	۲۶۲	خلق السموات والارض سے کیا مراد ہے؟	۲۴۲	حکم رسول در حقیقت حکم خدا ہے
۲۹۰	آیت و اتوا النساء تامرنا کا خلاصہ	۲۶۳	اختلاف لیل نہار کی مختلف صورتیں	۲۴۳	احسان کی تعریف
۲۹۱	تفسیر اور معارف و مسائل	۲۶۴	لفظ آیات کی تحقیق	۲۴۴	تقویٰ کی تعریف
۲۹۲	آیات و اتوا النساء تامرنا کا	۲۶۵	عقل و اسے صرف ہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں اور عقل میں اس کی ذکر کرتے ہیں	۲۴۵	خوف خدا سے کیا مراد ہے؟
۲۹۳	ترجمہ ربط آیات اور خلاصہ تفسیر	۲۶۶	آیات فاستجاب لہم سے الحجاب تک	۲۴۶	آیات ولایحزنکم الذین سے بھین تک
۲۹۴	معارف و مسائل	۲۶۷	خلاصہ تفسیر	۲۴۷	خلاصہ تفسیر
۲۹۵	مال مرزا پر زندگی ہے اور اس کی حفاظت لازمی ہے	۲۶۸	معارف و مسائل	۲۴۸	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل
۲۹۶	عورتوں، بچوں اور کم عقلوں کو اموال سپرد نہ کئے جائیں	۲۶۹	ہجرت اور شہادت سے سب لگہ معاف ہو جاتے ہیں مگر قرض وغیرہ حقوق العباد کی معافی کا وعدہ نہیں	۲۴۹	کفار کی دنیوی عیش و عشرت بھی در حقیقت عذاب ہی کی تکمیل ہے
۲۹۷	نابالغوں کی سبب اور صلاحیت جانچنے کا حکم	۲۷۰	آیت یا ایہا الذین امنوا اصبروا و الصبر کا	۲۵۰	آیت ما کان اللہ الا کا خلاصہ تفسیر
۲۹۸	بخوشی کی عمر	۲۷۱	خلاصہ تفسیر اور معارف و مسائل	۲۵۱	اور معارف و مسائل
۲۹۹	ہوشیاری کیونکر معلوم ہوگی؟ اس سلسلہ میں آئندہ منہم رشدا کی تشریح	۲۷۲	رباط یعنی اسلامی سرحد کی حفاظت کا انتظام	۲۵۲	مومن و منافق میں امتیاز وحی کے بجائے عملی طور پر کرنے کی حکمت
۳۰۰	یتیموں کا مال بجا خرچ کرنے کی ممانعت	۲۷۳	نماز باجماعت کی پابندی ایک نماز کے بعد دوسری کے انتظار میں رہنا بھی باطل	۲۵۳	امور غیب پر کسی کو مطلع کر دیا جائے تو وہ علم غیب نہیں
۳۰۱	یتیم کا دلی اس کے مال میں سے ضرورت کچھ لے سکتا ہے	۲۷۴	فی سبیل اللہ ہے	۲۵۴	آیات ولایحزنکم الذین سے الامور تک
۳۰۲	مال سپرد کرتے وقت گواہ بنانا	۲۷۵	اس آیت کے متعلق ایک فائدہ	۲۵۵	ربط آیات و خلاصہ تفسیر
۳۰۳	اوقاف اور دوسری ملکی و ملی خدمات کا معاوضہ	۲۷۶	سورۃ النساء	۲۵۶	ان آیات کے متعلق معارف و مسائل
۳۰۴	آیات للرجال نصیب مما صیرا	۲۷۷	آیات یا ایہا الناس اتقوا سے حوتا	۲۵۷	بخل کی تعریف اور اس پر سزا کی تفصیل
۳۰۵	آیات کا ربط و خلاصہ تفسیر	۲۷۸	کبیر تک کا ترجمہ و ربط آیات	۲۵۸	کفر و عصیت پر دل سے راضی ہونا بھی ایسا ہی عظیم گناہ ہے
۳۰۶	معارف و مسائل	۲۷۹	خلاصہ تفسیر	۲۵۹	فکر آخرت سارے غموں کا علاج
۳۰۷	والدین اور دیگر اقربا کے اموال میں جی میراث	۲۸۰	معارف و مسائل	۲۶۰	اور شبہات کا جواب ہے
۳۰۸	استحقاق میراث کا ضابطہ	۲۸۱	صلہ رحمی کے معنی اور اس کے فضائل	۲۶۱	اہل حق کو اہل باطل سے ایذا نہیں پہنچانا ایک قدرتی امر ہے اور سب کا علاج صبر و تقویٰ ہے
۳۰۹	یتیم پوتے کی وراثت کا مسئلہ	۲۸۲	یتیموں کے حقوق اور ان کے اموال کی حفاظت	۲۶۲	آیات و اذاخذ اللہ سے شئی قدر تک
۳۱۰	متوفی کی ملک میں جو کچھ بوسب میں وراثت کا حق	۲۸۳	آیت و ان ختمنا الا قولوا، خلاصہ تفسیر	۲۶۳	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل
۳۱۱		۲۸۴	معارف و مسائل	۲۶۴	علم دین کو چھپانا حرام اور بغیر عمل کے اس پر مدح و تعریف کا انتظام اہتمام مذکور ہے
		۲۸۵	یتیم روکیوں کی حق تلفی کا انسداد		
		۲۸۶	نکاح نابالغ کا مسئلہ		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۵۶	مخزبات کی کئی قسمیں	۳۳۲	مکمل احکام میراث	۳۱۲	میراث کے مقررہ حصے اللہ کی جانب سے طے شدہ ہیں
۳۵۷	اول مخزبات نسبتہ	۳۳۳	مسلمان کافر کا وارث نہیں بن سکتا	۳۱۳	وراثت ایک جبری ملک ہے اس میں مالک ہونے والے کی رضامندی شرط نہیں
۳۵۸	دوم مخزبات رضاعیہ	۳۳۴	قابل کی میراث	۳۱۴	محرور الارث رشتہ داروں کی ولداری ضروری ہے
۳۵۹	سوم مخزبات بالمصاہرہ	۳۳۵	پیٹ میں جو بچہ ہے اس کی میراث معتدہ کی میراث	۳۱۵	اللہ سے ڈرتے ہوئے میراث تقسیم کریں
۳۶۰	چہارم وہ عورتیں جو شوہر والیاں ہیں	۳۳۶	مسئلہ شوہر کے مرض موت میں خود سے خلع کرنے والی عورت وارث نہیں ہوگی	۳۱۶	یتیم کا مال ظلماً کھانا پیٹ میں انگارے بھرنا ہے
۳۶۱	معارف و مسائل	۳۳۷	عصبات کی میراث	۳۱۷	آیت یوسفیم اللہ تا علیکم خلاصہ تفسیر
۳۶۲	رضاعت کے سلسلہ کے چند مسائل	۳۳۸	مسئلہ: عصبات اگر نہ ہوں تو بچا ہوا مال اصحاب قرآن سے پرورد کیا جائے گا	۳۱۸	معارف و مسائل
۳۶۳	حرمت متعہ	۳۳۹	مسئلہ: ذوی الارحام کو میراث کب پہنچتی ہے	۳۱۹	حقوق مقدمہ علی المیراث
۳۶۴	آیت ومن لم یستطع تارحیما	۳۴۰	آیات والقی یا تین تارحیما	۳۲۰	اولاد کا حصہ
۳۶۵	ترجمہ و ربط آیات	۳۴۱	خلاصہ تفسیر، ربط آیات	۳۲۱	لڑکیوں کو حصہ دینے کی اہمیت
۳۶۶	خلاصہ تفسیر	۳۴۲	معارف و مسائل	۳۲۲	والدین کا حصہ
۳۶۷	معارف و مسائل	۳۴۳	غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم	۳۲۳	آیت ولکم نصف تا اودین
۳۶۸	آیات یرید اللہ تا ضعیفا	۳۴۴	آیات انما التوبۃ تا الیما	۳۲۴	خلاصہ تفسیر ربط آیات
۳۶۹	ربط آیات و خلاصہ تفسیر	۳۴۵	خلاصہ تفسیر، ربط آیات	۳۲۵	معارف و مسائل
۳۷۰	معارف و مسائل	۳۴۶	معارف و مسائل	۳۲۶	شوہر اور بیوی کا حصہ
۳۷۱	آیات یا ایھا الذین تادیبوا	۳۴۷	غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم	۳۲۷	مسئلہ بیوی کا مہر بھی دین ہے
۳۷۲	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۳۴۸	آیات انما التوبۃ تا الیما	۳۲۸	آیت وان کان رجل تا حلیم
۳۷۳	جس طرح باطل طریقہ سے غیر کامال کھانا جائز نہیں خود اپنا مال بھی باطل طریق سے خرچ کرنا جائز نہیں	۳۴۹	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۳۲۹	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل
۳۷۴	باطل طریقہ سے کوئی مال کھانے کی تشریح و تفصیل	۳۵۰	آیات یا ایھا الذین امنوا تا غلیظا	۳۳۰	کلالہ کی میراث
۳۷۵	کب معاش کے ذرائع میں تجارت اور محنت سب سے افضل ہے	۳۵۱	خلاصہ تفسیر	۳۳۱	بہن بھائی کا حصہ
۳۷۶	پاکیزہ کمائی کے خاص شرائط	۳۵۲	معارف و مسائل	۳۳۲	وصیت کے مسائل
۳۷۷	دوسرے کامال حلال ہونے کیلئے تجارت اور تراخی کی دو شرطیں	۳۵۳	آیات ولا تنکوا تا رحیما	۳۳۳	غیر مضار کی تفسیر
۳۷۸	شرط تراخی کی حقیقت	۳۵۴	آیات ولا تنکوا تا رحیما	۳۳۴	مقررہ حصوں کے مطابق تقسیم کرنے کی تاکید
۳۷۹	آیت ان تجتنبوا تا کرہا	۳۵۵	آیات والمومنات من النساء تا علیکم	۳۳۵	آیات تک حدود اللہ تا مبین
۳۸۰	خلاصہ تفسیر	۳۵۶	خلاصہ تفسیر	۳۳۶	معارف و مسائل
۳۸۱	معارف و مسائل	۳۵۷	آیات ولا تنکوا تا رحیما		
۳۸۲	گناہوں کی دو قسمیں	۳۵۸	آیات ولا تنکوا تا رحیما		
۳۸۳	اعمال صالحہ صغائر کا کفار ہو جاتے ہیں	۳۵۹	آیات ولا تنکوا تا رحیما		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۸۰	اشراک فی التصرف	۳۸۳	قرابت داروں کے ساتھ حسن سلوک	۳۸۳	کبیرہ گناہ صرف توبہ سے معاف ہوتے ہیں
۳۸۱	عبادت میں شریک ٹھہرانا	۳۸۴	کی تاکید	۳۸۴	گناہ کی دو قسمیں، صفائے کبائر
۳۸۲	اپنی مدح مرانی اور عیوب سے پاک ہونے کا دعویٰ جائز نہیں	۳۸۵	یتیم اور مسکین کا حق	۳۸۵	گناہ کبیرہ
۳۸۳	آیات الم تر تا نصیرا	۳۸۶	پڑوسی کا حق	۳۸۶	آیات ولا تتموا تا شہیدا
۳۸۴	خلاصہ تفسیر	۳۸۸	ہمشین کا حق	۳۸۸	خلاصہ تفسیر
۳۸۵	المجتب والطاغوت سے کیا مراد ہے	۳۸۹	راہگیر کا حق	۳۸۹	معارف و مسائل
۳۸۶	مذکورہ آیات کا شان نزول	۳۹۰	غلام، باندی اور ملازموں کا حق	۳۹۰	امور اختیار یہ اور غیر اختیاریہ کی تمنا کرنا
۳۸۷	نفسانی خواہشات بعض اوقات آدمی کو دین سے محروم کر دیتی ہیں	۳۹۱	حقوں میں کوتاہی وہی لوگ کرتے ہیں جن کے دلوں میں تکبر ہو	۳۹۱	عقد موالات سے میراث پہنچنے کا حکم
۳۸۸	اللہ کی لعنت دنیا و آخرت میں رسولانی کا سبب ہے	۳۹۲	کبر، بخل، ریا کے متعلق چند احادیث	۳۹۲	آیات الرجال قوامون تا خیرا
۳۸۹	اللہ کی لعنت کے مستحق کون کون لوگ ہیں؟	۳۹۳	آیات وماذا علیہم تا حدیثا	۳۹۳	خلاصہ تفسیر
۳۹۰	لعنت کے احکام	۳۹۴	خلاصہ تفسیر	۳۹۴	معارف و مسائل
۳۹۱	لعنت کے متعلق چند مسائل	۳۹۵	معارف و مسائل	۳۹۵	مردوں کی افضلیت کے بیان کیلئے قرآن حکیم کا عجیب اسلوب
۳۹۲	آیات ام لہم تا سعیرا	۳۹۶	آیت یا ایھا الذین امنوا تا غفورا	۳۹۶	مرد اور عورت کے مختلف اعمال
۳۹۳	خلاصہ تفسیر	۳۹۷	شان نزول	۳۹۷	تقسیم کار کے اصول پر مبنی صالح بیوی
۳۹۴	معارف و مسائل	۳۹۸	خلاصہ تفسیر	۳۹۸	نافسرمان بیوی اور اس کی اصلاح کا طریقہ
۳۹۵	یہودیوں کے حسد کرنے پر شدید مذمت	۳۹۹	شراب کی حرمت کے تدریجی احکام	۳۹۹	خلاصہ مضمون
۳۹۶	حسد کی تعریف، حکم اور اس کی مضر توں کا بیان	۴۰۰	یتیم کا حکم ایک انعام ہے جو اس امت کی خصوصیت ہے	۴۰۰	جھگڑا اگر طویل پکڑ جائے تو دونوں طرف سے برادری کے حکم سے صلح کرائی جائے
۳۹۷	آیات ان الذین کفرو تا ظلیل	۴۰۱	آیات الم تر تا قلیل	۴۰۱	حکم کے سلسلہ میں "خلاصہ"
۳۹۸	خلاصہ تفسیر	۴۰۲	خلاصہ تفسیر	۴۰۲	دوسرے نزاعات میں بھی حکم کے ذریعہ مصالحت کرائی جائے
۳۹۹	معارف و مسائل	۴۰۳	ان آیات کے معارف و مسائل	۴۰۳	آیات واعبدوا اللہ تا قرینا
۴۰۰	ازواج مطہرہ کی تفسیر	۴۰۴	اور ربط آیات	۴۰۴	خلاصہ تفسیر
۴۰۱	آیات ان اللہ یا مرکم تا دینا	۴۰۵	آیت یا ایھا الذین ادنوا الکتب تا مخرولا	۴۰۵	معارف و مسائل
۴۰۲	خلاصہ تفسیر	۴۰۶	خلاصہ تفسیر	۴۰۶	حقوق کے بیان سے پہلے توحید کا ذکر کیوں؟
۴۰۳	معارف و مسائل	۴۰۷	آیات ان اللہ لا یغفر تا نبینا	۴۰۷	توحید کے بعد والدین کے حقوق کا ذکر
۴۰۴	شان نزول	۴۰۸	خلاصہ تفسیر	۴۰۸	علم میں شریک ٹھہرانا
۴۰۵	ادائے امانت کی تاکید	۴۰۹	شرک کی تعریف اور اس کی چند صورتیں	۴۰۹	کاذب
۴۰۶	خیانت نفاق کی علامت ہے	۴۱۰	علم میں شریک ٹھہرانا		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۴۶	مانت کی قسمیں	۴۴۳	آیات و روایات کتبہ مستقیمہ	۴۴۴	شیطان کی تدبیر ضعیف ہے
۴۴۷	حکومت کے مناصب اللہ کی	۴۴۴	خلاصہ تفسیر	۴۴۸	آیات الم تر تا شہیداً
۴۴۸	امانتیں ہیں	۴۴۵	معارف و مسائل	۴۴۹	خلاصہ تفسیر
۴۴۹	کسی منصب پر غیر اہل کو بٹھانے والا	۴۴۶	مشان نزول	۴۵۰	ان آیات کے معارف و مسائل
۴۵۰	ملعون ہے	۴۴۷	آیات و من یطع اللہ تا عیبہ	۴۵۱	مشان نزول
۴۵۱	عدل و انصاف امن عالم کا	۴۴۸	خلاصہ تفسیر	۴۵۲	حکم جہاد نازل ہونے پر مسلمانوں
۴۵۲	ضامن ہے	۴۴۹	معارف و مسائل	۴۵۳	کی طرف سے التواریخ حکم کی تمنا کس
۴۵۳	علاقائی اور صوبائی بنیادوں پر	۴۵۰	جنت کے درجات اعمال کے	۴۵۴	وجہ سے ہوئی
۴۵۴	حکومت کے مناصب سپرد کرنا	۴۵۱	اعتبار سے ہوں گے	۴۵۵	اصلاح ملک سے اصلاح نفس
۴۵۵	اصولی غلطی ہے	۴۵۲	شان نزول	۴۵۶	مقدمہ ہے
۴۵۶	دستور مملکت کے چند ذریعے اصول	۴۵۳	جنت میں ملاقات کی چند صورتیں	۴۵۷	دنیا اور آخرت کی نعمتوں میں فرق
۴۵۷	اولوالامر کون لوگ ہیں؟	۴۵۴	قرب کی شرط محبت ہے	۴۵۸	ایک عبرتناک واقعہ
۴۵۸	حکم اور اطاعت کی تین عملی صورتیں	۴۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی	۴۵۹	پختہ مضبوط گھر تعمیر کرنا تو عمل کے
۴۵۹	خلافت شرع کاموں میں امیر کی	۴۵۶	رفاقت کسی رنگ و نسل پر موقوف نہیں	۴۶۰	خلاف نہیں
۴۶۰	اطاعت جائز نہیں	۴۵۷	درجات کی تفصیل	۴۶۱	انسان کو نعمت محض اللہ کے فضل
۴۶۱	عادل آدمی اللہ کا محبوب ترین	۴۵۸	صدیقین و شہداء و صالحین کی	۴۶۲	سنت حق ہے
۴۶۲	بندہ ہے	۴۵۹	تعریف	۴۶۳	مصیبت خزان کے تامت اعمال
۴۶۳	اجتہاد اور قیاس کا ثبوت	۴۶۰	آیات یا ایھا الذین امنوا اتعظوا	۴۶۴	کافی ہے
۴۶۴	آیات الم تر تا رحیم	۴۶۱	خلاصہ تفسیر	۴۶۵	آپ کی رسالت تمام عالم کے لئے
۴۶۵	خلاصہ تفسیر	۴۶۲	معارف و مسائل	۴۶۶	عام ہے
۴۶۶	مشان نزول	۴۶۳	فوائد بہتہ	۴۶۷	آیت من یطع الرسول تا حفیظاً
۴۶۷	معارف و مسائل	۴۶۴	آیات و مالکم تا ضعیفاً	۴۶۸	خلاصہ تفسیر
۴۶۸	آیت فلا وربک تا تسلیم	۴۶۵	خلاصہ تفسیر	۴۶۹	آیات ویقولون تا کثیراً
۴۶۹	خلاصہ تفسیر	۴۶۶	معارف و مسائل	۴۷۰	خلاصہ تفسیر
۴۷۰	معارف و مسائل	۴۶۷	مظلوم کی فریاد رسی اسلام کا ایک	۴۷۱	معارف و مسائل
۴۷۱	رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے	۴۶۸	اہم فریضہ ہے	۴۷۲	پیشوا کے لئے ایک اہم ہدایت
۴۷۲	فیصلہ کو تسلیم نہ کرنا کفر ہے	۴۶۹	اللہ تعالیٰ سے دُعا تمام مصائب	۴۷۳	تدترتہ
۴۷۳	اختلافات میں آپ کو حکم بنانا آپ	۴۷۰	کا بہترین علاج ہے	۴۷۴	قرآن و سنت کی تفسیر و تشریح پر
۴۷۴	کے عہد کے ساتھ مخصوص نہیں	۴۷۱	جنگ تو سب کرتے ہیں مگر اس سے	۴۷۵	کسی جماعت یا فرد کی اجارہ داری
۴۷۵	چند اہم مسائل	۴۷۲	مؤمن اور کافر کے مقصد الگ	۴۷۶	نہیں ہے لیکن اس کیلئے شرائط ہیں
۴۷۶	ایک اہم فائدہ	۴۷۳	الگ ہیں	۴۷۷	قیاس کا ثبوت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۳۳	پنہ مسائل	۵۰۶	آیات فوالکم فی المناقین تامیناً	۴۹۰	اختلاف کثیر کی تشریح
	آنا انزلنا الیک تا عظیماً	۵۰۷	خلاصہ تفسیر		آیت واذا جاء هم تا اقلیلاً
۵۳۶	خلاصہ تفسیر		تین مختلف گروہوں کا بیان اور ان		خلاصہ تفسیر
۵۳۸	معارف و مسائل و ربط آیات		کے احکام	۴۹۱	معارف و مسائل
	آیات کا شان نزول	۵۰۹	ان آیات کے معارف و مسائل		شان نزول
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتہاد	۵۱۱	ہجرت کی مختلف صورتیں اور احکام		بے تحقیق باتوں کا اڑانا گناہ اور
۵۴۲	کرنے کا حق حاصل تھا	۵۱۲	آیات و ماکان لمومن تا عظیماً	۴۹۲	فتنہ ہے
۵۴۳	توبہ کی حقیقت	۵۱۳	خلاصہ تفسیر		اولوا الامر کون لوگ ہیں ؟
	اپنے گناہ کا الزام دوسرے پر لگانا	۵۱۴	معارف و مسائل و ربط آیات		مسائل جدیدہ میں قیاس و اجتہاد
	دو گئے عذاب کا سبب ہے	۵۱۵	قتل کی تین قسمیں اور ان کا شرعی حکم	۴۹۳	اور عوام کے لئے تقلیدائے کثرت
	قرآن و سنت کی حقیقت	۵۱۶	کفارہ قتل کے متعلق چند مسائل		رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علمی ساری	۵۱۷	آیات یا ایھا الذین امنوا تا حیثما		استنباط و استدلال کے مختلف تھے
۵۴۴	مخلوقات سے زائد ہے	۵۱۸	خلاصہ تفسیر		فوائد مہتمہ
	آیات لآخر فی کثیر تا معیراً	۵۱۹	معارف و مسائل و ربط آیات	۴۹۴	اجتہاد و استنباط غلبہ ظن کا فائدہ دیتا
	ترجمہ و خلاصہ تفسیر		مسلمان سمجھنے کے لئے علامات اسلام		علم یقینی کا نہیں
۵۴۵	ان آیات کے معارف و مسائل		کافی ہیں باطن کی تفتیش کرنا جائز نہیں		آیت فقاتل تا اشد تکلیف
	باہمی مشوروں اور مجلسوں کے آداب		واقعہ کی تحقیق کے بغیر فیصلہ کرنا		خلاصہ تفسیر
۵۴۶	صلح کرانے کی فضیلت	۵۲۰	جائز نہیں	۴۹۵	معارف و مسائل
	اجماع امت حجت ہے	۵۲۱	اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا مطلب		شان نزول
۵۴۷	آیات ان اللہ لا یغفر تا حیثما	۵۲۲	جہاد سے متعلق چند احکام		قرآنی احکام کا حسن اسلوب
۵۴۸	ترجمہ و خلاصہ تفسیر	۵۲۳	فرض کفایہ کی تعریف	۴۹۶	آیات من یضع شفاعۃ تا حدیثاً
۵۴۹	معارف و مسائل و ربط آیات	۵۲۴	آیات ان الذین توفیم تا غفوراً حیثما		خلاصہ تفسیر
۵۵۰	شرک اور کفر کی سزا کا دائمی ہونا	۵۲۵	خلاصہ تفسیر		سفارش کی حقیقت اور اس
	ظلم کی تین قسمیں	۵۲۶	ان آیات کے معارف و مسائل	۴۹۷	کے اقسام و احکام
	شرک کی حقیقت		ہجرت کی تعریف		سفارش پر کچھ معاذضہ لینا رشوت
۵۵۱	آیات والذین امنوا تا حیثما	۵۲۷	ہجرت کے فضائل	۵۰۰	ہے اور حرام ہے
۵۵۲	ترجمہ و خلاصہ تفسیر	۵۲۸	ہجرت کی برکات	۵۰۱	سلام اور اسلام
۵۵۳	ان آیات کے معارف و مسائل	۵۲۹	آیات واذا ضربتم تا علیہا حکیمان		لفظ تحیۃ کی تشریح اور اس کا
	مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان	۵۳۰	خلاصہ تفسیر		تاریخی پہلو
	مذاہرہ گشتی	۵۳۱	معارف و مسائل و ربط آیات		اسلامی سلام تمام دوسری اقوام
	اللہ کے نزدیک مقبولیت کا ایک معیار	۵۳۲	سفار و قصر کے احکام		کے سلام سے بہتر ہے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۰۷	خلاصہ تفسیر	۵۷۹	آیات بشریہ میں سید	۵۵۵	قوموں کی گمراہی کا سبب اخلاص یا
۶۰۸	معارف و مسائل	۵۸۰	خلاصہ تفسیر	۵۵۵	صحیح عمل کا فقدان ہے
۶۰۹	خلاصہ تفسیر	۵۸۲	عزتِ مہربانی سے طلب کرنی چاہیے	۵۵۷	آیات و مستفوتوں کی النساءِ پاکہ
۶۱۱	معارف و مسائل	۵۸۳	تفسیر بارائے کرنیوالے کی مجلس میں	۵۵۸	خلاصہ تفسیر
۶۱۳	آیات یا ایھا الذین آمنوا اتقوا	۵۸۴	بشرکت جائز نہیں	۵۶۱	معارف و مسائل
۶۱۴	خلاصہ تفسیر	۵۸۵	بُروں کی صحبت سے تنہائی حاصل	۵۶۱	ازدواجی زندگی سے متعلق چند
۶۱۵	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۵۸۶	کفر پر راضی ہونا کفر ہے	۵۶۱	قرآنی ہدایات
۶۱۶	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۵۸۷	آیات و مستفوتوں کی مہربانی	۵۶۱	زویین کے جھگڑے میں دوسروں
۶۱۷	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۵۸۸	خلاصہ تفسیر	۵۶۱	کا داخل بلا ضرورت مناسب نہیں
۶۱۸	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۵۸۹	معارف و مسائل	۵۶۱	مورثہ خیرات یا خیرات
۶۱۹	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۵۹۰	آیات ان المنفقین تا علیہا	۵۶۱	اس آیت سے تعدد ازدواج کے خلاف
۶۲۰	فوائد مہتمہ	۵۹۱	خلاصہ تفسیر	۵۶۱	استدلال قطعی غلط ہے
۶۲۱	حُب دنیا کی حدود	۵۹۲	معارف و مسائل	۵۶۱	آیات و شریعتی السنن تا بصیر
۶۲۲	سُنّت اور بدعت کی حدود	۵۹۳	آیات لایحیت انشاء رحمہا	۵۶۱	خلاصہ تفسیر
۶۲۳	علماء و مشائخ کی تعظیم و اتباع میں	۵۹۴	خلاصہ تفسیر	۵۶۱	معارف و مسائل و فوائد مہتمہ
۶۲۴	راہِ اعتدال	۵۹۵	معارف و مسائل	۵۶۱	آیت یا ایھا الذین آمنوا تمیز
۶۲۵	آیات من یسکف المؤمن ما وکفر	۵۹۶	اسلام مدارِ نجات ہے کسی مخالفت	۵۶۱	خلاصہ تفسیر
۶۲۶	خلاصہ تفسیر	۵۹۷	مذہب میں نجات نہیں ہو سکتی	۵۶۱	دنیا میں انبیاء علیہم السلام اور آسمانی
۶۲۷	معارف و مسائل	۵۹۸	آیات یسکف اهل الکتاب تا غیظاً	۵۶۱	کتابیں سمجھنے کا اصل مقصد عدل و
۶۲۸	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۵۹۹	خلاصہ تفسیر	۵۶۱	انصاف کا قیام ہے اسی سے دنیا
۶۲۹	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۶۰۰	آیات فیما نقضہم تا شہیداً	۵۶۱	کا امن و امان قائم ہو سکتا ہے
۶۳۰	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۶۰۱	خلاصہ تفسیر	۵۶۱	عدل و انصاف پر قائم رہنا صرف
۶۳۱	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۶۰۲	معارف و مسائل	۵۶۱	نکاح کا عین نہیں بلکہ ہر ایک
۶۳۲	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۶۰۳	یہود کو اشتباہ کس طرح پیش آیا	۵۶۱	اس کا مستحق ہے
۶۳۳	آیات یا ایھا الذین آمنوا اتقوا	۶۰۴	آخرت کی حقیقت عیسیٰ علیہ السلام	۵۶۱	امن عالم کی ضمانت صرف عقیدہ
۶۳۴	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۶۰۵	کے نزول کا عقیدہ قطعی اور اجماعی ہے	۵۶۱	آخرت اور خوفِ خدا سے سکتا ہے
۶۳۵	برہان سے کیا مراد ہے؟	۶۰۶	جس کا منکر کافر ہے	۵۶۱	عدل و انصاف کے قیام میں رکاوٹ
۶۳۶	آیت یستفتونک تا علیم	۶۰۷	آیات فبظلم من الذین تا ایھا	۵۶۱	بغنے والے اسباب
۶۳۷	خلاصہ تفسیر	۶۰۸	خلاصہ تفسیر	۵۶۱	آیات یا ایھا الذین آمنوا تا سبیلاً
۶۳۸	معارف و مسائل	۶۰۹	معارف و مسائل	۵۶۱	خلاصہ تفسیر
۶۳۹	فوائد مہتمہ	۶۱۰	آیت لکن الراشون تا عظیم	۵۶۱	فوائد مہتمہ و معارف و مسائل

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ آيَةٌ وَعِشْرُونَ رُكُوعًا
سورۃ آل عمران مدینہ میں نازل ہوئی اور اس میں دو سو آیتیں اور بیس رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِنَّمَّا ۱۱ اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَّلَ سَيِّدُكَ

اللہ میں کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اللہ ذاتِ سب کا کھٹکھٹا اور رہا۔ ہماری پہچان پر

الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَ

کتاب بھی تصدیق کرتی ہے انہی کتابوں کی اور اُنہی تورات اور

الْإِنْجِيلَ ۝ مِّنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۝

انجیل کو۔ اس کتاب سے پہلے لوگوں کی ہدایت کے لیے اور کتب سے پہلے

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝

جسک جو منکر ہوئے اللہ کی آیتوں سے اُن کے واسطے سخت عذاب ہے۔

وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ ۝

اور اللہ زبردست ہے بدلہ لینے والا۔ اللہ پر جیسی بھیہم کوئی چیز

فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ

زمین میں اور نہ آسمان میں۔ وہی تمہارا نقشہ بناتا ہے

فِي الْأَرْسِ كَيْفَ يَتَّخِذُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ

مان کے نیٹ میں جس طرح چاہے، کسی کی زندگی نہیں کر کے سوا زبردست ہے

الْحَكِيمُ ①

حکمت والا۔

رَبِّ آيَاتٍ — قرآن کریم کی تیسری سورت آل عمران کا پہلا رکوع ہے، پہلی سورت یعنی فاتحہ جو پورے قرآن کا خلاصہ ہے اس کے آخر میں صریح مستقیم کی ہدایت طلب کر گئی تھی، اس کے بعد سورۃ بقرہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے شروع کر کے گویا اس ہدایت کی طرف اشارہ کر دیا گیا کہ سورۃ فاتحہ میں جو سیدھے راستے کی دعا کی گئی ہے وہ اللہ تعالیٰ نے قبول کر کے یہ قرآن بھیج دیا جو صریح مستقیم کی ہدایت کرتا ہے، پھر سورۃ بقرہ میں اکثر احکام شریعہ کی اجمالی اور تفصیلی بیان آیا، جس کے ضمن میں جو ابجائز کی مخالفت و ان سے منع کا بھی ذکر آیا، آخر میں اس کو فَاَنْصُرُوْا غَايَةَ الْكُفْرِ کے جملہ دعویٰ پر تردید کیا گیا تھا، جس کا حاصل تھا کفر پر غلبہ پانے کی وجہ سے اس کی مذہب سے سورۃ آل عمران میں عموماً کفار کے ساتھ ملنا اور ۲۲ آیتوں میں ان کے مقابلہ میں جہاد کا بیان ہے، جو گویا فَاَنْصُرُوْا غَايَةَ الْكُفْرِ کے خلاف ہے۔

خلاصہ تفسیر

سورۃ آل عمران کی ابتدائی پانچ آیتوں میں اس مقصد عظیم کا ذکر ہے، جس کی وجہ سے کفر و اسلام اور کاذب و مومن کی تقسیم اور باہمی مقابلہ شروع ہوتا ہے، اور وہ اللہ جل شانہ کی توحید ہے، اس کے ماننے والے مومن اور نہ ماننے والے کافر و غیر مسلم کہلاتے ہیں، اس رکوع کی پہلی آیت میں توحید کی عقلی دلیل مذکور ہے، اور دوسری آیت میں نقلی دلیل بیان فرمائی گئی ہے اس کے بعد کی آیت میں کفر کے کچھ مشبہات کا جواب ہے۔

پہلی آیت میں ارشاد ہے، اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ، اس میں لفظ اَللّٰهُ تو مشابہتِ فترآینہ میں سے ہے، جس کے معنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک راز ہے، جسکی تفصیل اس رکوع کی آخری آیتوں میں آتی ہے، اس کے بعد اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ میں مضمون توحید کو ایک دعوے کی صورت میں پیش کیا گیا ہے، معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایسے ہیں کہ اُن کے سوا کوئی قابلِ معبود بنانے کے نہیں۔

اس کے بعد لفظ الْحَيُّ الْقَيُّومُ سے توحید کی عقل پس بیان کی گئی جس کی تشریح یہ ہے کہ عبادت نامہ ہے اپنے آپ کو کسی کے سامنے نہ ہائی، جس رذیل کر کے پیش کرتے کا، اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ جس کی عبادت کی جائے وہ موت و جہر و ست کے انتہائی مقام کا مالک اور ہر اعمتہ سے کام میں ہو اور یہ ظاہر ہے کہ جو چیز خود اپنے وجود کو قائم نہ رکھ سکے، اپنے وجود اور اس کی بقا میں دوسرے کی محتاج ہو اس کا عزت و جبروت میں کیا مقام ہو سکتا ہے، اس لئے بالکل واضح ہو گیا کہ دنیا میں جتنی چیزیں ہیں نہ خود اپنے وجود کی مالک ہیں اور نہ ہی اپنے وجود کو قائم رکھ سکتی ہیں وہ خواہ پتھر کے تراشیدہ بتوں یا پانی و درخت ہوں یا فرشتے و پیغمبر ہوں ان میں کوئی بھی لائق عبادت نہیں، لائق عبادت وہی ذات ہو سکتی ہے جو ہمیشہ سے زندہ و موجود ہے اور ہمیشہ زندہ و قائم رہے گی، ورنہ صرف اللہ جل شانہ کی ذات ہے، اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔

اس کے بعد دوسری آیت میں توحید کی نفسی دلیل بیان فرمائی گئی، ارشاد ہے، نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ جل شانہ کی توحید کا مضمون جو قرآن نے بیان کیا ہے یہ کچھ قرآن کی یا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت نہیں، بلکہ اس سے پہلے بھی توراۃ و انجیل وغیرہ کتابیں اور انبیاء اللہ تعالیٰ نے بھیجے ہیں، ان سب کا یہی دعویٰ اور یہی کلمہ تھا، قرآن مجید نے آکر ان سب کی تصدیق کی ہے، کوئی نیا دعویٰ پیش نہیں کیا، جس کے سمجھنے یا ماننے میں لوگوں کو کوئی الجھن ہو۔

آخری دو آیتوں میں توحید کی دلیل کا تکرار حق تعالیٰ کی صفات علم و قدرت کے بیان سے کیا گیا ہے، کہ جو ذات علم محیط ازل کی مالک ہے، درجہ کی قدرت ہر شے پر مادی ہے، وہی اس کی مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے، نہ قص علم و محدود قدرت والے کو یہ مقام حاصل نہیں ہو سکتا۔

مذکورہ آیتوں کی مختصر تفسیر یہ ہے :-

اللہ تعالیٰ ایسے ہیں کہ ان کے سوا کوئی قابل معبود بنانے کے نہیں، ورنہ زندہ و جاوید ہیں، سب چیزوں کے سنبھالنے والے ہیں، لہذا تعالیٰ نے آپ کے پاس قرآن بھیجا ہے، واقعیت کے ساتھ اس کیفیت سے کہ وہ تصدیق کرتا ہے ان (آسمانی) کتابوں کی جو اس سے پہلے ہو چکی ہیں اور (اسی طرح) بھیجا تھا توریت اور انجیل کو اس کے قبل لوگوں کی ہدایت کے واسطے اور اسی سے قرآن کا مادیت ہونا بھی لازم آگیا، کیونکہ ہدایت کا مصدق بھی

ہدایت ہے) اور اللہ تعالیٰ نے (انبیاء کی تصدیق کے واسطے) بھیجے معجزات، بیشک جو لوگ مست کر ہیں اللہ تعالیٰ کی (ان) آیتوں کے رجو توحید پر درہم ست کرتے ہیں، ان کے لئے سزا سخت ہے، اور اللہ تعالیٰ غیبہ (اور قدرت اور لے لے میں) کہہ بد لے سکتے ہیں اور بد لے لینے دے (بھی) ہیں، بیشک اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے نہ کوئی چیز (زمین میں در نہ کوئی چیز) آسمان میں (پس ان کا علم بھی نہایت کامل ہے) وہ ایسی ذات (پاک) ہے کہ تمہاری صورت (مشکل) بناتا ہے، جس طرح چاہتا ہے کسی کی کیسی صورت اور کسی کی کیسی صورت، پس ان کی قدرت بھی کامل ہے، حیات اور قیومیت اور علم اور قدرت جو کجیات صفات سے ہیں ان میں کامل غور سے بلا تہمت موجود ہیں جس سے ثابت ہو کہ (کوئی عجز و استعانت کے لائق نہیں، بجز اس ذات پاک کے) اور وہ غیبہ د لے میں (منکر توحید سے انتقام لے سکتے ہیں لیکن) حکمت واسطے (بھی) ہیں (کہ) صحت دنیا میں ڈھیل دے رکھی ہے)

معارف و مسائل

ذبیحہ کی طرف رجعت | دومہ کی نسبت میں جو نقل میں توحید کی پیش کی گئی ہے، تشریح اس کی یہ ہے
 ماں کا دوسرا باپ ہے کہ جس بات پر بہت سے نسخہ متفق ہوں، خصوصاً جبکہ وہ مختلف مسکوں
 کے باشندے اور مختلف زبانوں میں پیدا ہوئے ہوں، اور درمیان میں سینکڑوں ہزاروں
 برس کا فاصلہ، اور ایک کی بات دوسرے تک پہنچنے کا کوئی ذریعہ بھی نہیں، اس کے باوجود
 جو اٹھتا ہے وہی ایک بات کہتا ہے جو پہلے لوگوں نے ہی کہی تھی، اور سب کے سب ایک ہی بات
 اور ایک ہی عقیدہ کے یا بند ہوتے ہیں تو انہی اس کے قبول کرنے پر مجبور ہوتے ہیں، مثلاً
 اللہ تعالیٰ کا وجود اور اس کی توحید کا مضمون انسانوں میں سب کے پہلے حضرت آدم علیہ السلام
 نے سنا اسے اور ان کے بعد ان کی اور میں مسلسل اس بات کا چلن کچھ عید نہ تھا، لیکن زمانہ
 دراز گزرنے اور دل و آدم کے وہ تمام طریقے بدل جانے کے بعد پھر حضرت نوح علیہ السلام
 آئے ہیں، اس چیز کی دعوت دیتے ہیں جس کی طرف آدم علیہ السلام نے لوگوں کو بلایا تھا، اُن کے
 زمانہ دراز گزرنے کے بعد ابراہیم، اسمعیل، اسحق و یعقوب علیہم السلام ملک عراق و شام
 میں پیدا ہوتے ہیں، اور ٹھیک وہی دعوت لے کر اٹھتے ہیں، پھر موسیٰ علیہ السلام اور
 ہارون علیہ السلام اور ان کے سلسلہ کے نبیاء آتے ہیں، اور سب کے سب وہی ایک
 کلمہ توحید بولتے ہیں، اور وہی دعوت دیتے ہیں، ان پر زمانہ دراز گزرنے کے بعد عیسیٰ
 علیہ السلام وہی دعوت لے کر اٹھتے ہیں اور آخر میں سید الانبیاء سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

وہی دعوت لیکر تشریف لائے ہیں۔

اب اگر ایک نئی نسل انسان جس کو اسلام و رسول پر ایمان کی دعوت سے کوئی نہیں اور جس نے جو سادگی کے ساتھ ذرا سے اسلام پر غور کرنے کے لیے کہ آدمی صیہ اسلام سے لے کر نئی تہذیبیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ایک لاکھ چوبیس ہزار مہیا صیہ اسلام مختلف زمانوں میں مختلف زبانوں میں، مختلف ملکوں میں پیدا ہوئے، اور سب کے سب یہی کہتے اور بتاتے چلے آئے، کہ ایک کو دوسرے کے ساتھ ملنے کا بھی اتفاق نہیں ہوا، زمانہ تصنیف و تالیف وہ کتابت کا بھی نہ تھا، کہ ایک غیبی کو دوسرے غیبی کی کتابت میں اور تحریر میں جاتی ہوں، ان کو دیکھ کر وہ اس دعوت کو پنا لیتے ہوں، بلکہ انہی میں سے ایک دوسرے سے بہت قرون کے بعد پیدا ہوتے، اس کو سبب دنیا کے تحت پختہ نہیں ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہوتی، نہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی پا کر ان سب کے حالات و کیفیات سے مطلع ہوتا ہے، اور نہ تعالیٰ ان کی طرف سے اس کو اس دعوت کے لئے کھڑا کیا جاتا ہے۔

اب کوئی آدمی ذرا سا انصاف کے ساتھ غور کرے کہ اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار انسان مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں ایک ہی بات کو بیان کریں تو قطعاً اس سے کہ بیان کرنے والے آیت، راجعہ بزرگ ہیں یا نہیں، اتنی عظیم الشان بات کہ ایک ہی بات پر متفق ہونا ایک انسان کے لئے اس بات کی تصدیق کے واسطے کافی ہو جاتا ہے، درجب انبیاء علیہم السلام کی ذاتی خصوصیات اور ان کے صدق و عدل کے انتہائی بلند معیار پر غور ڈالی جائے تو ایک انسان یہ یقین کے بغیر نہیں رہ سکتا کہ ان کا کلمہ صحیح اور ان کی دعوت حق اور فلاح دنیا و آخرت ہے۔

تہذیب کی دو آیتوں میں جو مضمون توحید کا رشاد فرماتا گیا اس کے متعلق حدیث کی روایات میں ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان سے مذہبی گفتگو جاری ہوئی، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے سامنے توحید کے ثبوت میں یہی دو دلیلیں باذن خداوندی پیش فرمائی، جن سے ان کی دل ہوا اب ہو گئے۔

اس کے بعد تیسری اور چوتھی آیتوں میں بھی اسی مضمون توحید کی تکمیل ہے، تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ کے علم کے بیان ہے جس سے کسی جہان کا کوئی ذرہ چھپا ہوا نہیں اور چوتھی آیت میں اس کی قدرت کا مہر ورق درمستق ہونے کا بیان ہے، کہ اس نے انسان کو ایلین مادر کی تین اندھیر لوہوں میں کیسی حکمت بالغہ کے ساتھ بنایا، اور انکی صورتوں اور رنگوں میں وہ صنعتکاری فرمائی کہ رگوں سے نونوں میں ایک کی صورت دوسرے سے

ایسی نہیں ملتی کہ امتیاز نہ ہو۔ اس علم مجیدہ در قدرت کا مدیہ کا عقلی تقاضا یہ ہے کہ عبادت صرف اس کی کی جائے۔ اس کے سوا سب کے سب علم و قدرت میں یہ مقام نہیں رکھتے، اس لئے وہ لائق عبادت نہیں۔

اس طرح توحید کے ثبات کے لئے حق تعالیٰ اسٹ ناک کی بار اتم صفات ان چار آیات میں آگئیں، پہلی اور دوسری آیت میں صفات حیات ازل و ابدی و رقیبیت کا بیان ہوا، تیسری سے چھٹی آیت تک علم مجیدہ اور قدرت کا ملکہ مطابقت کا اس سے ثابت ہوا کہ توحید ان چار صفات کی جامع ہو وہی عبادت کے لائق ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ

وہی ہے جس نے اتاری تیرے کتاب اس میں باس آیتیں ہیں محکم یعنی ان کے معنی

أَمْ الْكِتَابِ وَالْآخِرُ مَثَلَاتٍ ۚ وَمَا الزَّيْنُ فِي قُلُوبِهِمْ

واسط میں وہ اس میں کتاب و اور دوسری میں مثلاً یعنی جن کے معنی یا معین ہیں سو جن کے دلوں

زُيغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ

میں گئی ہو دوسری کرتے ہیں متشابہات کی تم سے پسیدگی کی غرض سے اور مطلب معلوم

تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ

کرنے کی وجہ سے اور ان کا مطلب کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے اور مضبوط علم والے

فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذْكُرُ

کہتے ہیں ہم اس پر یقین لائے، سب سے رب کی طرف سے اتاری ہیں اور سمجھانے سے

إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝

وہی سمجھتے ہیں جن کو عقل ہے

رابط آیات | پہلی بار آیات میں توحید باری تعالیٰ کا ثبات تھا، اس آیت میں توحید کے نفوذ بعض شبہات کا جواب ہے، واقعہ اس کا یہ ہے کہ ایک

رفیع بجرن کے کچھ نصاریٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور مذہبی گفتگو

شروع کی، آپ نے نصاریٰ کے عقیدہ تثلیث کی تردید بڑی تفصیل سے فرما کر توحید باری

تعالیٰ کو ثابت کیا، آپ نے اپنے دعوے پر اللہ تعالیٰ کی صفات حیات و اتمہ، قدرت کاملہ

علاج اور قدرت تحقیق میں اللہ تعالیٰ کے مکتا اور اس کے دھوکے سے استمداد کیا اور یہ سب مقدمات تسمیہ کو تسلیم کرنا پڑے، جب تو حیدر ثابت ہو گئی تو اسی سے تثبیت کے حقیقہ کا اعلان بھی ثابت ہو گیا، ان لوگوں نے مشتاق کے ان الفاظ پر اپنے کچھ شبہات پیش کئے جن میں مافیہ سرمد کا روح استدریا کہتے ہیں، مگر مذکور ہے کہ ان الفاظ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت ثابت ہوئی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان شبہات کو ختم کر دیا، کہ یہ کلمات متشابهات ہیں، ان کے خلاف ہی مادی میں ہوتے، بعد یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان ایک راز میں ان کی حقیقت پر معلوم مطلع نہیں ہو سکتے، جو وہ کہنے کے ان الفاظ کی تحقیق میں پیرنا ہی رو نہیں، ان پر اس طرح یہ ماننا ضروری ہے کہ ہر کچھ ان سے اللہ تعالیٰ کی مادی ہے وہ حق ہے، یہ تائید اور کچھ ذکر یہ کرنے کی بابت نہیں ہے۔

خلاصہ تفسیر

وہ اللہ تعالیٰ، ایسا ہے جس نے نازل کیا تم پر کتاب کو، اس میں کا ایک حصہ وہ آیتیں ہیں جو کہ مستباحہ سے محفوظ ہیں، یعنی ان کا مطلب ظاہر ہے اور یہی آیتیں اصلی مدار ہیں، اس کتاب (یعنی قرآن) کا دینی جن کے معنی نہ ہر نہ ہوں ان کو بھی ظاہر المعنی کے موافق بنایا جاتا ہے، ورنہ دوسری آیتیں ایسی ہیں جو کہ مشتبہ المراد ہیں، یعنی ان کا مطلب خفی ہے، خواہ مجمل ہونے کی وجہ سے خواہ کسی نص نہ ہر مراد کے ساتھ معارض ہونے کی وجہ سے، سو جن لوگوں کے دلوں میں کچھ ہے وہ تو اس کے اسی حصہ کے پیچھے ہو لیتے ہیں جو مشتبہ المراد ہے، (دین میں) شورش ڈھونڈنے کی غرض سے اور اس (مشتبہ مراد) کے (مطلب) مطلب ڈھونڈنے کی غرض سے، تاکہ اپنے غلط عقیدہ میں اس سے مستحب حاصل کریں، حالانکہ اس کا صحیح مطلب بجز حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں جانتا (یا اگر وہ خود قرآن یا حدیث کے ذریعہ سے صراحت یا اشارۃ بتلذذیں، جیسے لفظ نصیحة کی مراد احسن معلوم ہو گئی، اور استواء علی العرش وغیرہ کی توحید لعلیٰ کی رائے پر قواعد کلیہ سے معلوم ہو گئی، تو بس اسی صورت پر دوسروں کو بھی خبر ہو سکتی ہے، زیادہ معلوم نہیں ہو سکتا، جیت منفعات قرآنیہ کے الف لام میسر وغیرہ کے معنی کسی کو معلوم نہیں ہوتے، اور بعض کی رائے پر استواء علی العرش کے معنی بھی معلوم نہیں ہوتے، اور اس واسطے جو لوگ علم دین میں پختہ کار اور فہم ہیں وہ ایسی آیتوں کے متعلق ایوں کہتے ہیں کہ ہم اس پر اجمالاً یقین

رکھتے ہیں سب راہیں ظاہر و باطنی بھی خفی و معنی بھی) ہمارے پروردگار کی طرف سے ہیں۔ واپس ان کے جو کچھ معنی درہم اور واقع میں ہوں وہ حق ہیں۔ اور نصیحت (کی بات کو) وہی دیکھ قبول کرتے ہیں جو کہ اہل عقل ہیں یعنی عقل کا مستند بھی یہی ہے کہ مفید و ضروری بات میں مشغول ہو مضر اور فضول قصہ میں نہ لگے۔

معارف و مسائل

پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے آیات حکمت اور متشابہات کا ذکر فرما کر ایک عام اصول اور ضابطہ کی طرف اشارہ کر دیا ہے جس کے سمجھ لینے کے بعد بہت سے شبہات اور نزاعات ختم ہو سکتے ہیں جس کی تفصیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں دو قسم کی آیات پائی جاتی ہیں، ایک قسم کو حکامات کہتے ہیں اور دوسری کو متشابہات۔

حکامات ان آیات کو کہتے ہیں جن کی مراد ایسے شخص پر یا اکل ظاہر اور باطن ہو جو قواعد عربیہ کو اچھی طرح جاننے والا ہو، اور جن آیات کی تفسیر اور معانی ایسے شخص پر ظاہر نہ ہوں ان کو متشابہات کہتے ہیں۔ (منہج ص ۲)

پہلی قسم کی آیات کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کما حقہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ساری تعلیمات کا اصل اصول یہی آیات ہوتی ہیں جن کے معانی اور مذاہم اشتباہ والستباس سے پاک ہوتے ہیں۔

اور دوسری قسم کی آیات میں چونکہ تشکیک کی مراد مبہم اور غیر متعین ہوتی ہے اس لئے ان آیات کے بارے میں صحیح طریقہ یہ ہے کہ ان کو پہلی قسم کی طائفہ راجع کر کے دیکھنا چاہئے جو معنی اس کے خلاف پڑیں ان کی تصدیق نہ کی جائے اور تشکیک کی مراد وہ سمجھی جائے جو آیات "حکامات" کے مخالف نہ ہو، اور کوئی ایسی تاویل و توجیہ صحیح نہ سمجھی جائے گی، جو اصول مسلمہ اور آیات محکمہ کے خلاف ہو، مثلاً قرآن مجید نے مسیح علیہ السلام کی نسبت تصریح کر دی کہ "إِنَّهُ هُوَ الْوَعْدُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِتْنَةً ۖ إِنَّهُ مُثَلَّصَةٌ لِّعَيْنِهِمْ" (۵۹: ۲۳) ایسے ہی دوسری جگہ ارشاد ہے: "إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ" (۵۹: ۲۱)

ان آیات اور انہی کی مثل دوسری بہت سی آیات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسیح علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور اس کی مخلوق ہیں، لہذا انصاری کا کہنا کہ ان کے بارے میں الوہیت اور نبوت کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں۔

اب اگر کوئی شخص ان سب حکامات سے آنکھیں بند کر کے صرف کلمہ اللہ

اور روح منہ وغیرہ متشابہات کو لے دوڑے اور اس کے وہ معنی لینے لگے جو حکمت قرآنیم اور متواتر بیانات کے متافی ہوں تو یہ اس کی کج روی اور بہت دھرمی ہو جائے گی۔

کیونکہ متشابہات کی صحیح مراد صرف اللہ ہی کو معلوم ہے وہی اپنے کرم و احسان سے جس کو جس قدر حصہ پر آگاہ کرنا چاہتا ہے کر دیتا ہے، لہذا یہ متشابہات سے اپنی رائے کے مطابق کھینچ کر کوئی معنی نکالنا صحیح نہیں ہے۔

فَمَا أَكْثَرُ مَنْ فِي قُلُوبِهِمْ زَنَجٌ، اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو لوگ سلیم الفطرت ہوتے ہیں، وہ متشابہات کے بارے میں زیادہ تحقیق و تفتیش نہیں کرتے بلکہ اجمالاً ایسی آیات پر ایمان لے آتے ہیں کہ یہ بھی اللہ کا بزرگ کرم ہے، مگر چونکہ اس نے کائنات کی وجہ سے ہم کو ان کے معانی پر وسیع نہیں فرمایا، اور حقیقت یہی طریقہ سلامتی اور احتیاط کا ہے، اس کے برخلاف بعض ایسے لوگ بھی ہیں جن کے دلوں میں کجی ہے، وہ حکمت سے آنکھیں بند کر کے متشابہات کی کھجی کرید میں لگے رہتے ہیں اور ان سے اپنی خواہش کی مطابق معانی نکال کر لوگوں کو فاسطے میں ڈالتے کی کوشش کرتے ہیں ایسے لوگوں کے بارے میں قرآن و حدیث میں سخت وعید آئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آپ ایسے لوگوں کو دیکھیں جو متشابہات کی تفتیش میں لگے ہوں تو آپ ان سے دو بھاگیں، کیونکہ یہ وہی لوگ ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کیا ہے، (بخاری ج ۳، یک دوسری حدیث میں رشاد منبر یہ کہ مجھے اپنی امت پر تین باتوں کا خوف ہے، اول یہ کہ مال بہت مل جائے جس کی وجہ سے باہمی حسد میں مبتلا ہو جائیں اور شتہ خون کرنے لگیں، دوسری یہ کہ کتب اللہ سے کھٹل جائے، یعنی ترجمہ کے ذریعہ عامی اور جاہل بھی اس کے سچے کامدعی ہو جائے) اور اس میں جو باتیں سمجھنے کی نہیں ہیں یعنی متشابہات انکے معنی سمجھنے کی کوشش کرنے لگیں، چنانکہ ان کا منصب اللہ ہی کا ہے، تیسری یہ کہ ان کا علم بڑھ جائے تو اُسے مانع کر دیں اور علم کو بڑھانے کی جتنی چاہیں دیں۔ (بن کثیر بحوالہ طبرانی)

وَالَّذِينَ اسْتَفْهَنُوا فِي الْعِلْمِ لَوْ كُنَ امْتَابَهُ، (استفہن فی العلم کون لوگ ماہر ہیں) اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں، مانع قول یہ ہے کہ ان سے مراد اہل سنت و الجماعت ہیں جو قرآن و سنت کی اسی تعبیر و تشریح کو صحیح سمجھتے ہیں جو صحیح ہے مگر مفسد صالحین اور اچھے امت سے منقول ہوا اور شرعی حیثیات کا محور اور مرکز نہ ہو، بلکہ کونہتے ہیں، اور متشابہات

کے جو معانی ان کے بعد وارد ہوئے ہیں، ان کو تاہم نظامی و قصوریٰ کا اعتراف کرتے ہوئے ان کو خدا کے سپرد کرتے ہیں وہ اپنے کمال میں اور عزت میں بڑھتے رہیں، بلکہ پسند حق تعالیٰ سے استقامت اور ہمت اور محنت کے ساتھ رہتے ہیں ان کی طبیعتیں فتنہ پسند نہیں ہوتیں کہ متنبہات سے گریز کریں وہ فتنہات، رمت بہت سب کو حق سمجھتے ہیں کیونکہ انہیں یہ خبر ہے کہ دونوں قسم کی آیات یکساں سزا پہنچاتی ہیں، جب تک تم جیسا کہ اللہ کے معانی بتائے ہوئے معلوم کرتے ہو، خدا کی سزا تو اللہ تعالیٰ نے وہ پوشیدہ نہیں رکھے، بلکہ کمال کمال کر بیان کر دیئے، اور دوسرے قسم جیسا کہ متنبہات کے معانی اللہ تعالیٰ نے اپنی مصیبت سے بیان نہیں فرمائے، بلکہ ان کا معلوم کرنا بھی ہمارے لئے ضروری نہیں، یہی آیات پر ایمان لانا، لے آنا ہی کافی ہے، (مظہری ملخصاً)

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ

لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّكَ

رَحِيمٌ تَوْبَتِ تَوْبَتِ سَبَّحُوْهُ دَائِرًا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّكَ

رَحِيمٌ تَوْبَتِ تَوْبَتِ سَبَّحُوْهُ دَائِرًا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّكَ

رَحِيمٌ تَوْبَتِ تَوْبَتِ سَبَّحُوْهُ دَائِرًا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّكَ

الْبَيْعَادِ ۙ

اپنا وعدہ

رَبِّطِ آيَاتِ | یہیں آیت میں حق پرستوں کے ایک کمان کا ذکر تھا کہ وہ باوجود علمی کمال

کرتے تھے، انکی آیات میں اللہ تعالیٰ ان کے دوسرے کمان کو بیان فرما رہے ہیں۔

خلاصہ تفسیر

ہماریستہ کرچکے ہیں اور ہم کو اپنے پاس سے رحمت کی عطا فرمائیے، وہ رحمت یہ ہے کہ وہ

مستقیم پر قیام رکھیں، ہمارے عطا فرمائیے، اس کے بعد پروردگار

دہم یہ دے، کبھی سے بچنے کی اور حق پر قیام رکھنے کی کسی دنیاوی غرض سے نہیں مانگتے، بلکہ

نہیں آخرت کی نجات کے واسطے، کیونکہ ہمارے عقیدہ ہے کہ آپ برائے تمام آدمیوں کو میدانِ حشر میں جمع کرنے والے ہیں اس دن میں جس کے آئے میں ذرا شک نہیں دینی قیامت کے دن میں اور شک نہ ہونے کی وجہ ہے کہ اس کے آئے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ نفل نہیں کرتے وعدہ کو اس سے قیامت کا تاخیر نہ ہوگا اور اس واسطے ہم کو اس کی فکر ہے۔

معارف و مسائل

پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت و بندگی اللہ ہی کی جانب سے ہے، اللہ تعالیٰ جسکو ہدایت دینا چاہتے ہیں اس کے دل کو نیکی کی جانب مائل کر دیتے ہیں، ورنہ گمراہ کرنا چاہتے ہیں اس کے دل کو سیدھے راستے سے پھیرتے ہیں۔

چنانچہ ایک حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ "کوئی دل یہ نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان نہ ہو، وہ جب تک چاہتے ہیں اسکو حق پر قائم رکھتے ہیں اور جب چاہتے ہیں اسکو حق سے پھیر دیتے ہیں۔"

وہ قادر مطلق ہے، جو چاہتا ہے کرتا ہے، اس سے جن لوگوں کو دین پر قائم رہنے کی فکر ہوتی ہے، وہ ہمیشہ اپنے اللہ سے استقامت کی راہ مانگتے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ استقامت کی راہ مانگتے رہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے: "مَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ نَسِئَ" نیت قائم رکھو، یعنی یہ نیت۔ ایمان سے دوسرے کے پیچھے نہ لے جاؤ، ایمان کو اپنے دین پر قائم رکھو، (منظری، ج ۲)۔

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ
بِشَيْءٍ جَوْزٍ كَاٰذِيْنَ مَرْغُومٍ (مکہ کی آیت اور نہ ان کی اولاد)

مِنْ اَشْيَآءٍ وَّ اُولٰٓئِكَ هُمُ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْ

اللہ کے سامنے کچھ اور دوسری میں اللہ سے ڈرنے کے جیسے دستور

فِرْعَوْنَ۔ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوْا بِآٰيٰتِنَاۤ اَفَا تَخَذُوْهُمْ

فرعون والوں کا اور جو ان سے پہلے تھے جیسے انہوں نے ہماری آیتوں کو پھیرا ان کو

اللّٰهُ يَذُّوْهُمْ بِمِثْلِهِمُ وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ اَفَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ

اللہ نے ان کے گناہوں پر اور اللہ کا عذاب سخت ہے، کہ بے کافروں

كَفَرُوا وَاسْتَغْبَرُوا وَتَحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ

کو کہ اب تم منسوب ہو گے اور ہمتے جو ذلّت کی طرف اور کہا ہوا

الْمِهَادُونَ

ٹھکانا ہے

مُخْلِصَةٌ تَفْسِير

بایقین جو لوگ کفر کرتے ہیں ہرگز ان کے کام نہیں آئے گا ان کے حال دوست و
نہ ان کی اولاد اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں ذرہ برابر بھی ایسے لوگ جو خدا کا بندہ بن جائیں گے ان لوگوں
کا معاملہ یہ ہے جیسا معاملہ تھا مسلمانوں، یوں کہ ان سے پہلے ان کے کفر، لوگوں کا
ادب معاملہ یہ تھا کہ انھوں نے ہر ایک گناہ کو (یعنی گناہ کو) جہنم، جہنم، اس پر اللہ
تعالیٰ نے ان پر دار و گیر فرمایا ان کے گناہوں کے سبب اور اللہ تعالیٰ کی دروگسیر بڑی
سخت ہے کیونکہ ان کی شان یہ ہے کہ وہ سخت مرادینہ دے دیں (اسی طرح معاملہ ہوگا کہ
انھوں نے ہماری آیتوں کی تکذیب کی، یوں کہ وہ بھی ایسی ہی سزا ہوگی اور ان کو کفر کرنے والے
لوگوں سے دیوں بھی فرما دیجئے کہ (مگر یہ نہ سمجھتے کہ یہ دار و گیر صرف آخرت میں ہوگی، بلکہ یہاں
اور وہاں دونوں جگہ ہوگی، چنانچہ دنیا میں عذاب تکذیب تمہارے مسلمانوں کے ہاتھ سے مغلوب کے
جاؤ گے اور آخرت میں) جہنم کی طرف جمع کر کے لے جائے جاؤ گے اور (جہنم) ہے برا ٹھکانا۔

مَعَارِف وَمَسَائِل

قُلْ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اسْتِغْبَارُ، لیکن ہے کوئی اس آیت سے پیشہ کرتے کہ آیت
سے معلوم ہوتا ہے کہ کفر مغلوب ہوں گے، مگر یہ سب کفار دنیا کے، مغلوب نہیں ہیں لیکن
یہ شبہ اس لئے نہیں ہو سکتا کہ یہاں کفر سے مراد دنیا بھر کے کفر نہیں ہیں، بلکہ اس
وقت کے مشرکین و یہود و مسیحیوں کے کفر و کفر و کفر و کفر کے ساتھ
جزیرہ اور جلا وطنی کے ذریعہ مغلوب کیا گیا تھا۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ

ابھو گئے چکے تھے سائنس ایک مؤلفہ دو فوجوں میں سے ایک فوج ہے جو جیتی ہے لہذا

اللَّهُ وَأُخْرَىٰ كَأَفَرِّجُ يَأْخُذُكُمْ مَثَلَيْهِمْ رَأَىٰ الْعَيْنُ

راہ میں اور دوسرے کی فوج کا نذرانہ کی ہے دیکھتے ہیں کہ کو پہنچے دو چہرے کی آنکھوں سے

وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنُصْرِهِ مَن يُشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً

اور اللہ زور دیتا ہے اپنی مدد کو جسکو چاہے۔ اس میں عبرت سب دیکھتے

الْأُولَىٰ الْأَبْصَارِ

والوں کو

رابطہ آیات | پہلی آیت میں کفار کے مغرب ہونے کی خبر دی گئی تھی، اب اس آیت
سے اس کی ایک مثال بنو رسول کے بیان فرماتے ہیں۔

مُخْلَصَةٌ تَفْسِير

ہیئت میں سے استدلال کے لئے بڑے نمونہ ہے دو گروہوں کے قتل میں جو کہ باہم
دبا کر لڑتی ہیں، ایک دوسرے سے متقابل ہونے لگے ایک گروہ تو جانی مسلمان (اللہ
کی راہ میں لڑتے تھے اور دوسرے گروہ کافر لوگ تھے) دو گروہوں میں فدر زیادہ تھے کہ یہ کافر
اپنے (گروہ) کو دیکھتے تھے کہ ان مسلمانوں سے کتنی تھے (زیادہ) ہیں اور دیکھتے بھی کہ
وہم وخیال کا نہیں جتھ (کھلی آنکھوں دیکھنے جس کے واقعی ہونے میں شبہ نہیں تھا،
لیکن کہ گناہ جو اس قدر زیادہ سرد ہونے کے پچھ کی مشقوں نے مسلمانوں کو غائب کیا)
اور غائب و غائب کرنا تمہیں قبضہ خداوندی میں ہے) اللہ تعالیٰ اپنی مدد سے جس
کو چاہتے ہیں قوت دیدیتے ہیں سو بد شکس (د قتل) میں بڑی بہت ہے (اور خوش
تہ دیکھنے والوں کے لئے۔

معارف و مسائل

اس آیت میں جنگ بدر کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے جس میں کفار تقریباً ایک ہزار
تھے جن کے پاس سات سو اونٹ اور ایک سو گھوڑے تھے، دوسری طرف مسلمان مجاہدین

تین سو سے کچھ اوپر تھے جن کے پاس کل ستر وینٹ ڈالروں سے کچھ زائد تھے اور آٹھ سو اسی تھیں۔ اور تماشہ یہ تھا کہ ہر ایک فریق کو حراست متبادل اپنے سے دو گن نفرات تھے جس کا نتیجہ یہ تھا کہ گذر کے دل مسلمانوں کی کثرت کا تصور کر کے خوب موزوں تھے، اور مسلمان اپنے سے دو گنی تعداد دیکھ کر اور زیادہ حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے اور کمال توکل و استقلال خدا کے وعدہ "إِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ قَبْلَانِ صَبْرَةٌ يُغَيِّرُ مَا فِيكُمْ" ۸۱، ۸۲ پر غما کر کے فتح و نصرت کی امید رکھتے تھے، اگر ن کی پوری تعداد جو تین گنی تھی مشکف ہو جاتی تو ممکن تھا خوف طاری ہو جاتا اور یہ تفسیر لینا کہ دو گنی تعداد دیکھنا بعض حوالوں میں تھا ورنہ بعض احوال وہ تھے جب ہر ایک کو دو سو فریق کی جمعیت کم محسوس ہوئی، جیسا کہ سورۃ انفار میں آتے گا۔

ہم صریح نہیں اور بے تردید سامان جو عت کو یہی مضبوط جمعیت کے مقابلے میں ان پیشہ نگاروں کے موافق ہو گئے ہیں کی گئی تھیں اس طرح کامیاب کرنا آسکتے تھے۔ دہوں کے لئے بہت بڑا جہت ناک واقعہ ہے رفوہ عدم حوالہ

زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَ

فریفتہ کیا ہے لوگوں کو مادی چیزوں کی محبت نے جنت عورتیں اور بچے اور

الْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ

وزانے والے کئے موت سونے اور چاندی کے اور ٹھوڑے

الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

شان بٹائے ہوئے در مویشی در کھیت یہ فائدہ ٹھکانہ دنیا کی زندگی میں

وَاللَّهُ عِنْدَهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْتَرُونَ قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ

اور اللہ کے پاس سے اچھا سے کیا کہیں کیا باتوں میں تم کو اس سے

ذِكْرُ الَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

پانی بہتا بہتا ہے ان کے پاس سے پانی بہتا ہے جن کے نیچے نہریں جاری

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَنْزَلَ مِنْ سَمَاءٍ مَاءً مَبْشُورًا

پانی بہتا بہتا ہے اس میں درختیں ہیں مستحکم اور رضا مندی

مَنْ أَلَّفَ الْبِلَاءَ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

جو کہ اور اللہ کی نگاہ میں ہیں بندے وہ جو کہتے ہیں اے رب ہمارے

اِنَّا اَمَدًا فَاغْضُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَرَقْدًا عَذَابِ النَّارِ الصَّابِرِينَ

ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ ہم کو گناہوں سے اور عذابِ آگ کے درد سے بچا کر دے اور ہم کو صبر کرنے والے

وَالصَّادِقِينَ وَالْقَنِتَّةِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ

راست گو، سچے، اور نیک اور غلطیوں سے استغفار کرنے والے

بِالْاَسْحَارِ ①

بچھل رات میں

مُخْلَصَةٌ تَفْسِير

رَبِطَ آيَاتِ پہلی آیتوں میں کفار و مشرکین کی مخالفت اور ان کے مقابلہ میں جہاد کا ذکر
اس منشاء کو یہ فرمایا گیا ہے کہ وہ حُبِ دنیا سے کوئی جہاد میں لگے۔ یہ میں حق کی مخالفت
اختیار کرتا ہے، کوئی نفسانی خواہشات کی وجہ سے اور کوئی اپنی اپنی رسوم کی محبت کے
سبب حق کے مقابلہ پر کھڑا ہوتا ہے، اور ان ساری چیزوں کا خلاصہ ہے حُبِ دنیا،
مختصر تفسیر ان آیات کی یہ ہے:-

خوشنامہ معبود ہوتی ہے، ان لوگوں کو محبت مغلوب چیزوں کی (مثلاً، عورتیں، موہنی
بٹے ہوئے، لٹے ہوئے، زمین، پونے، سونے، درخت، لکڑی کے، نشان لگے ہوئے گھوڑے، ہوتے
بارد ہوتے، موہنی ہوئے درخت، رعیت ہوتی (لیکن، یہ سب سنیعہ والی چیزیں ہیں دنیوی
دنیا گمان کی اور انہی میں کھار کی کوئی دیکھیں، تو اللہ ہی کے پاس ہے جو اجداد کے کام
آدے گی جس کی تفصیل گلی آیت میں آتی ہے، آپ ان لوگوں سے یہ) فرمادیکے کہ میں
تم کو ایسی چیز بتا دوں جو بہت زیادہ ہو، ان لوگوں سے رسولوں، ایسے لوگوں
کے لئے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں ان کے، ایک رحمتی کے پاس ایسے باتیں (یعنی
بہشت) جن کی پائین میں نہریں جاری ہیں ان (بہشتوں) میں، ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے،
اور ان کے لئے ایسی بیبیں ہیں جو (ہر طرح) عذات مستہری کی ہوئی ہیں اور ان کے لئے
خوشنودی سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھتے (بھلاستے) ہیں، بندوں
(کے حال) کو ان سے ڈرنے والوں کو یہ نعمتیں دیں گے، آگے ان ڈرنے والوں کی بعضی

تفصیلی صفات ذکر کی جاتی ہیں۔ یہ لوگ ہیں، جو کہتے ہیں کہ اے اللہ سے پروردگار ہم ایمان لائے آتے سو آپ ہمیں گناہوں کو معاف کر دیجئے، اور ہم کو عذاب دوزخ سے بچا لیجئے (اور وہ لوگ) صبر کرنے والے ہیں اور راستہ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے فروتنی کرنے والے ہیں، اور (نیک کاموں میں مل کے) خرچ کرنے والے ہیں اور یہ شب میں راتھ اٹھ کر گناہوں کی معافی چاہتے والے ہیں۔

معارف و مسائل

دنیا کی نسبت فطری سے حدیث میں ارشاد ہے: **لَحْتُ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ حَيٍّ يَنْقَضُ**۔ یعنی دنیا گرس میں غور مسلک ہے۔ کی محبت ہر برائی کا سرچشمہ ہے۔ پہلی آیت میں دنیا کی چند اہم مرغوب چیزوں کا نام لے کر بتا دیا گیا ہے کہ لوگوں کی نظروں میں ان کی بہت خوش نہانادی گئی ہے، اس لئے بہت سے لوگ اس کی غلامی میں رہتے ہیں۔ فریفتہ ہو کر آخرت کو بھول بیٹھتے ہیں، جن چیزوں کا نام اس جگہ لیا گیا ہے وہ عام طور پر انسانی رغبت و محبت کا مرکز ہیں جن میں سب سے پہلے عورت کو در اس کے بعد دینا ذکر بیان کیا گیا ہے، کیونکہ دنیا میں انسان جتنی چیزوں کے حاصل کرنے کی فکر میں لگا رہتا ہے ان سب کا اصل سبب عورت یا دینا کی ضرورت ہوتی ہے اس کے حد سونے چاندی اور مویشی و گھمسی کا ذکر ہے، کہ یہ دوسرے بھلے ہیں انسان کی رغبت و محبت کا مرکز ہوتے ہیں۔

غرض یہ مقصد آیت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی محبت طبعی طور پر انسان کے دلوں میں ڈال دی ہے، جس میں ہزاروں کمیتیں ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ اگر انسان طبعی طور پر ان چیزوں کی طرف مائل اور ان سے محبت کرنے والا نہ ہوتا تو دنیا کا سارا نسلا در ہم و برہم ہو جاتا۔ کسی کو کیا غرض تھی کہ کھیتی کرنے کی مشقت، ٹھکانا، یا مزدوری و محنت کی محنت برداشت کرتا، یہ تجارت میں اپنا روپیہ اور محنت صرف کرتا، دنیا کی آبادی اور دنیا میں مسند تھی کہ لوگوں کی طبائع میں ان چیزوں کی محبت پیدا کر دی جائے جس سے وہ خود بخود ان چیزوں کے مہیا کرنے اور باقی رکھنے کی فکر میں پڑ جائیں، صبح اٹھ کر مزدور اس فکر میں گم سے نکلتا ہے کہ کچھ بیسے کدے، دلدراں فکر میں گھومتا ہے کہ پیسے خرچ کر کے کوئی مزدور لائے جس سے اپنا کام بھالے، تاجر بہتر سے بہتر سامان مہیا کر کے گاہک کے انتہائی قیمت سے کہ پیسے حاصل کرے، گاہک سو کوششیں کر کے پیسے لیکر بازار پہنچتا ہے کہ اپنی ضرورت کا سامان خریدے، غور کیا جائے تو سب کو دنیا کی ان چیزوں کی محبت نے اپنے اپنے

گھڑت نکالے اور دنیا کے تمدنی نشاۃ منہ بہت منسوب و متوجہ امور پر قائم کر دیا ہے۔

دوسری حکمت یہ بھی ہے کہ اگر دنیاوی نعمتوں سے رغبت و نسبت انسان کے دل میں نہ ہو تو اس کو خردی نعمتوں کا نہ ذائقہ معدوم ہو گا نہ کن میں رغبت ہوگی تو بچہ اس کو کیا ضرورت کہ وہ نیک اعمال کی کوشش کرے جنت حاصل کرے ورنہ اس سے پرہیز کر کے دوزخ تک تیسری حکمت اور دسی اس جگہ زیادہ قابل غور ہے یہ ہے کہ ان پیسندوں کی محبت بھی اور پرانساں کے دل میں پیدا کر کے انسان کا متن سیا جائے کہ کون ان چیزوں کی نسبت میں مستجاب کر آخرت کو بھلا بیٹھتا ہے اور کون سے جو ان پیسندوں کی صل حقیقت اور ان کے آئی فانی ہو پڑ طبع ہو کر ان کی فکر بقدر ضرورت کرے، ورنہ کو آخرت کی دراقی کے کام میں لگائے، قرآن مجید کے یک دوسرے مرقعہ میں خود اس تزیین کی یہی حکمت بتلائی گئی ہے ارشاد ہے:

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً
رَبِّنَا لِنَبَيِّهُنَّ أَنْ يَرْتَدَّنَّ
أَخْسَنُ عَمَلًا (۱۸:۷۰)

یعنی ہم نے جو زمین پر ہیں زمین کی
زینت تاکہ ہم انہیں کی تزیین کریں کہ ان
میں سے کون اچھا عمل کرتا ہے

اس آیت نے معلوم ہو گیا کہ دنیا کی تمام خوب چیزوں کو انسان کے لئے مزین کر دینا بھی ایک فضل و نعمت ہے، جو بہت سی باتوں پر مبنی ہے، ورنہ اس آیت جس میں اس قسم کی تزیین کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جیسے رَبَّنَا زَيَّنَّا لَكُمُ الْأَرْضَ أَنْ تَرْتَدَّ عَنْهَا (۱۸:۷۱) ان میں ایسی چیزوں کی تزیین مراد ہے جو شرعاً اور عقلاً بُری ہیں یا تزیین کا وہ درجہ مراد ہے جو حد سے بڑھ جانے کی وجہ سے بُرا ہے، ورنہ مباحات کو مزین کر دینا مطلقاً بُرا نہیں بلکہ اس میں بہت سے فوائد بھی ہیں، اس لئے بعض آیات میں اس تزیین کو صراحۃً حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جیسے ابھی بیان کیا گیا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ دنیا کی لذت و مرغوب چیزوں کو حق تعالیٰ نے اپنے فضل و حکمت سے انسان کے لئے مزین فرمایا کہ ان کی محبت اس کے دل میں ڈال دی، جس میں بہت سی حکمتیں ہیں ایک یہ بھی ہے کہ انسان کا مقدر یہ ہے کہ ان سرسبز و سرسبز اور غلابات اور اس کی چند روزہ لذت میں مستلک ہوئے کے بعد وہ اپنے اور ان سب چیزوں کے رب اور خالق و مالک کو یاد رکھتا ہے، اور ان چیزوں کو اس کی معرفت اور نیت کا ذریعہ بناتا ہے یا اپنی کی محبت میں اُچھ کر صلی، ملک و خالق کو در آخرت میں اس کے سامنے پیشی اور حساب و کتاب کو ٹھہر بیٹھتا ہے، پہلے آدمی وہ ہے جس نے دنیا سے بھی نہ اٹھایا

اور آخرت میں بھی کامیاب رہا، دنیا کی مرغوبات اس کے لئے سنگِ راہ بنتے گئے، جائے نشیمن بن کر قلعہ آخرت کا ذریعہ بن گئیں اور دوسرا شخص بدستِ جس کے لئے یہی چیزیں حیاتِ آخرت کی بربادی اور دائمی مذاب کا سبب بن گئیں اور اگر گہری سفر سے دیکھا جائے تو یہ چیزیں دنیا میں بھی اس کے لئے عذاب ہی بن جاتی ہیں، قرآن کریم میں یہی ہر گول کے متعلق ارشاد ہے:

فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا
أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا ۖ ۵۵: ۹۱

”یہی آپ ان کا فخر کے مار اور اولاد کی
مستحبت میں جو کدال، ذریعہ کوس و در
نیشہ کی پوری کا بھد نہیں ہوا، بلکہ پادشہ
اور آخرت میں تو اس کے لئے عذاب بنیں گے

یہ دنیا میں بھی رات دن کی فکر اور اشتغال کے باعث مذاب ہی بن جاتے ہیں۔“

انھیں دنیا کی بن چسپزدی کو حق تعالیٰ نے انسان کے لئے بہت دور و خوب بنادیا ہے شریعت کے مطابق عقداں کے ساتھ ان کی سبب اور بدست کے موافق ان کو جمع کرنا دنیا و آخرت کی فلاح ہے، اور نہ جائز طریقوں پر ان کا استعمال یا بد طریقوں میں اتنا غلو اور اہٹاک جس کے سبب آخرت سے خست ہو جائے باعثِ ہلاکت، مورا، دمی رحمت اللہ علیہ نے اس کی کیا اچھی مثال بیان فرمائی ہے۔

آب اندر زیر کشتی پستی است
آب در کشتی ہلاکت کشتی است

یعنی دنیا کا ساز و سامان پانی کے تندر ہے، اور اس میں انسان کا قلب ایک کشتی کی طرح ہے، پانی جب تک کشتی کے نیچے اور اگر دھبے تو کشتی کے لئے مفید اور معین اور اس کے مقصد و جود کو پورا کرنے والا ہے، اور اگر پانی کشتی کے اندر داخل ہو جائے تو یہی کشتی کی غرقابی اور ہلاکت کا سامان ہو جاتا ہے، اسی طرح دنیا کے دل و متاع جب تک انسان کے دل میں غلبہ نہ پالیں، اس کے لئے دین و دنیا میں معین و مددگار ہیں، درجس وقت اس کے دل پر چھ جیا تو دل کی ہلاکت ہیں، اسی لئے آیت متذکرہ میں چند ہی صغیرات دنیا کا ذکر کرنے کے بعد ارشاد ہوتا ہے:

ذٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۗ وَ مَنۡ عِنْدَہٗ خُسْرٌ لَّمَّا بَہٗ ۝

چیزیں دنیوی زندگی میں صرف کام چلانے کے لئے ہیں، دل لگانے کے لئے نہیں، اور اللہ کے پاس ہے اچھا ٹھکانا، یعنی وہ ٹھکانا جہاں ہمیشہ رہنا ہے، درجس کی نعمتیں دلائلِ نہ تھا ہونے والی ہیں نہ کم یا ضعیف ہونے والی۔

اسی طرح گھوڑوں کا کام دنیا میں تو یہ ہے کہ ان پر سواری کر کے مسافت سفر قطع کی جائے وہاں نہ سفر کی ضرورت نہ کسی سواری کی، ابدتہ ان دہشت صحیرہ سے بڑھ جاتا ہے کہ اہل جنت کو وعدہ کے روز عمدہ گھوڑے سواری کے لئے پیش کئے جائیں گے جن پر سواری ہو کر اہل جنت اپنے اعزاء و احباب سے ملاقات کے لئے جایا کریں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ وہاں گھوڑے کوئی خاص اسمیت نہیں رکھتے، جس کا ذکر کیا جائے، اسی طرح مویشی کو کھیتی کا کام دیتے ہیں یا دودھ کا، یہ سب چیزیں متعلقہ جنت میں بخیر ان مویشی کے واسطے کے خود عطا فرمادی ہیں۔

یہی حال کھیتی کا ہے کہ دنیا میں تو کھیتی کی مشقت ^{مختلف} جنت میں کے پیدا کرنے کے لئے اٹھائی جاتی ہے جنت میں یہ ساری اجناس خود بخود پھلتا ہوں گی، وہاں کسی کو کھیتی کی ضرورت ہی کیا ہوگی، اور کسی کو خواہ مخواہ کھیتی ہی سے محبت ہو تو اس کے لئے یہ بھی ہو جائے گا، جیسا کہ بقرانی کی بعض روایات حدیث میں ہے کہ اہل جنت ہیں، ایک شخص کھیتی کی نذر کرے گا تو سارا کھیتی کا سامان جمع کر دیا جائے گا، پھر کھیتی کا پوتا لگے گا، پھر اوروں کا ٹھکانہ سب چنرہ منٹ میں ہو کر سامنے آجائے گا، اس سے نکلے آخرت میں وہ جنت و جنت کی خوشیوں کا ذکر کر دینا کافی سمجھا گیا، کیونکہ اہل جنت کے لئے قرآن کریم میں یہ وعدہ بھی ہے کہ **فِيْهَا مَا نَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ ۙ ۴۳: ۷۱**، یعنی ان کو ہر وہ چیز ملے گی جس کی وہ خواہش کریں گے، اس جامع اعلان کے بعد کسی خاص نعمت کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں رہتی، لیکن ان میں سے چند مخصوص نعمتوں کا ذکر کر دیا گیا جو ہر مہنتی کو بے مانگے ملیں گی، یعنی جنت کے ہر سبز باغات اور حسین جبل عورتیں اور ان جامع نعمتوں کے بعد ایک سب سے بڑی نعمت کا ذکر کیا گیا، جس کا عام طور پر انسان کو تصور بھی نہیں ہوتا، اور وہ اللہ تعالیٰ کی دائمی رضا و خوشنودی ہے جس کے بعد ناراضی کا خطرہ نہیں رہتا، چند نچے حدیث میں ہے کہ جب سب اہل جنت جنت پہنچ کر مسرور و مسہرین ہو چکیں گے، اور کوئی تمنا نہ رہے گی جو پوری نہ کر دی گئی ہو تو اس وقت حق تعالیٰ خود ان اہل جنت کو خطاب فرمائیں گے کہ اب تم رضی اور مسہرین ہو، کسی اور چیز کی ضرورت تو نہیں وہ عرض کریں گے اے ہمارے پروردگار آپ نے اتنی نعمتیں عطا فرمادی ہیں کہ اس کے بعد اور کسی چیز کی کیا ضرورت رہ سکتی ہے، حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ اب میں تم کو ان سب نعمتوں سے بالاتر ایک اور نعمت دیتا ہوں، وہ یہ کہ تم سب کو میری رضا اور قرب دائمی طور پر حاصل ہے، اب ناراضی کا کوئی خطرہ نہیں، اس لئے نعمت جنت کے سلب ہو جانے کا یا کم ہو جانے کا بھی خطرہ نہیں۔

انہں دو آیتوں کا فائدہ ہے جو آیت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 اللّٰهُ نِيَا مَلْعُونَةٌ وَمَلْعُونٌ مَا فِيهَا
 اِلَّا مَا اَنْشَأَ بِهِ وَجْهَ اللّٰهِ نَشْأَ
 بِرَدَائِدِ الْاَذْكَرِ اللّٰهُ وَمَا اِلَا
 اَزْءَالُ لَمْ تَمْتَعْتُمْ
 ترجمہ: میں نے سنا ہے کہ جو کچھ اس میں ہے وہ بھی
 ملعون ہے نیز اگر جنتوں کے جس کو اللہ تعالیٰ
 کی صداقت کا راز بنایا جائے، اور ایک
 مردیت میں بہت کم بچہ ذکر اللہ کے اور میں جنت

کے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہو اور بحسن عالم اور طالب علم کے

یہ حدیث ابن ماجہ و بطائی نے بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل فرمائی ہے

شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ. وَالْمَسْكُوَّةُ وَاُولُو الْعِلْمِ

اللہ نے گواہی دی کہ جس کی بندگی نہیں اس کے سوا اور فرشتوں نے و علم والوں نے بھی

قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ اِنْ

دینی قائم انسان کو اس کی بندگی نہیں سوا اس کے نہ بردست ہے حکمت والا

الَّذِينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اَوْتُوا

وہ جو اللہ کے یہاں سویں مسلمان ہو گئے اور خوف نہیں ہوئے کتاب

الْكِتَابِ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ

والے مگر جب ان کو معلوم ہو چکا آئیں کہ اللہ اور اللہ سے

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللّٰهِ فَإِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

اور جو کوئی انکار کرے اللہ کے حکموں کا تو اللہ جلدی حساب لینے والا ہے

خلاصہ تفسیر

سابقہ آیات میں توحید کا بیان ہوا ہے، مذکورہ آیتوں میں سے پہلی آیت میں
 رَٰبِطُ آيَاتِ بھی توحید خداوندی کا غنمون ایک خاص انداز سے بیان فرمایا گیا ہے کہ

اس پر تین شہادتوں کا ذکر ہے، ایک خود اللہ جس مشانہ کی شہادت دوسرے اس کے فرشتوں

کی تیسرے اہل علم کی، اللہ جل شانہ کی شہادت تو بظاہر مجاز ہے، مراد یہ ہے کہ اللہ جل شانہ

کی ذات و صفات اور اس کے تمام مظاہر و مصنوعات اللہ تعالیٰ کی توحید کی کھلی نشانیاں ہیں

ہر گیات کہ از زمین روید و در ہر شریک نہ گوید

اس کا حساب لینے والے میں از درجہ بزرگ ہے تنہا کے حساب کے انتہا عذاب ہوگا۔

معارف مسائل

آیت غفرانہ اہل ذنوب کے لیے یہ آیت شہادت یک خاص شان رکھتی ہے۔ اہل مغفرت نے نقل کیا ہے کہ یہود کے دو بڑے علمائے شام سے مدینہ طیبہ میں وارد ہوئے، مدینہ کی بستی کو دیکھ کر آپس میں تذکرہ کرنے لگے کہ یہ بستی تو اس طرح کی ہے جس کے سے تورات میں پیشینگوئی آئی ہے کہ اس میں نبی آخر الزماں قیام پزیر ہوں گے، اس کے بعد ان کو صداع ملی کہ سیال کوئی بزرگ میں بن کر لوگ ہی کہتے ہیں، یہ سخت نسل علی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ پر نظر پڑے ہی وہ تو مصنفات سے آگے جس تورات میں آپ کے سے بتلائی گئی تھیں، حاضر ہو کر عرض کیا کہ آپ ٹھہریں؟ آپ نے فرمایا ہاں، پھر عرض کیا کہ آپ احمد میں، آپ نے فرمایا ہاں، میں محمد ہوں اور احمد ہوں، پھر عرض کیا کہ ہم آپ سے ایک سوال کرتے ہیں، اگر آپ اس کا صحیح جواب دیں تو ہم یہاں کے آئیں گے، آپ نے فرمایا دریافت کر دو، انہوں نے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں سے بڑی شہادت کونسی ہے؟ اس سوال کے جواب کے لئے یہ آیت شہادت نازل ہوئی، آپ نے ان کو پڑھ کر مسند دی یہ دونوں اسی وقت مسلمان ہو گئے۔

مسند احمد کی حدیث میں ہے کہ عزت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی تو اس کے بعد فرمایا

وَأَنَّ سَيِّدِي ذَلِيلٌ مِّنْ أَهْلِ مَدِينَةٍ

یا رب (اس کو)

درمہ شمس کی ایک روایت سے معلوم ہوا کہ جو شخص اس آیت کی تلاوت کے بعد یہ کہے کہ اذاعے ذلالت من الشہدین، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز فرشتوں سے فرمائیں گے کہ میرے بندے نے ایک عہد کیا ہے، درمیں عہد پورا کرنے والوں میں سے زیادہ ہوں، اس لئے میرے بندے کو جنت میں داخل کر دو (ابن کثیر)

اور حضرت ابو ایوب انصاری کی حدیث میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز فرض کے بعد سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی اور آیت شہد اللہ ۱۰۲۱ او قل للہم منیع المصائب بعید حساب (۲۶، ۲۷) تک پڑھا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے سب گناہ معاف فرمائیں گے اور جنت میں جگہ دیں گے اور اس کی ستر جہتیں پوری فرمائیں گے جن میں سے کم سے کم چھ

اس کی مغفرت ہے" (روح المعانی بحوالہ دہلی)

دین اور اسلام کے عربی زبان میں لغت دین کے چند معنی ہیں جس میں ایک معنی میں طریقہ اور انداز کی بات ہے۔ روش، فتنہ کی اصطلاح میں لغت دین ان اصول و احکام کے لئے بولا جاتا ہے جو حضرت آدم علیہ السلام سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تک سب انبیاء میں مشترک ہیں اور لفظ شریعت یا "منہج" یا بعد کی اصطلاحات میں لفظ مذہب "فروعی احکام کے لئے بولے جاتے ہیں، جو مختلف زمانوں اور مختلف امتوں میں مختلف ہوتے چلے آئے ہیں، قرآن کریم کا ارشاد ہے:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا (۲۲۱، ۲۳۰)
 "میں اللہ تعالیٰ نے تہ سے دے دی وہی دین نکلا
 دیا جس کی وصیت تم سے پہلے نوح علیہ السلام

کو اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کو کی گئی تھی"

اس سے معلوم ہوا کہ دین سب انبیاء علیہم السلام کا ایک ہی تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات کے جامع کمالات اور تمام نعمتوں سے ایک ہوئے اور اس کے سوا کسی کا لائق عبادت نہ ہونے پر دل سے ایمان اور زبان سے قرار و تہمت اور اس میں حساب کتاب اور جزاء و سزا اور بہت و دوزخ پر دل سے ایمان نہ لانا اور زبان سے اقرار کرنا، اس کے بھیجے ہوئے ہر نبی و رسول اور ان کے لئے ہوئے احکام پر اسی طرح ایمان لانا۔

اور لفظ "اسلام" کے اصل معنی میں اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دینا، اور اس کے تابع و فرمان ہونا، اس معنی کے عقیدے پر ہر نبی و رسول کے زمانہ میں جو لوگ ان پر ایمان لائے اور ان کے لئے ہوئے احکام میں ان کی نافرمانی کی وہ سب مسلمان اور مسلم کہلانے کے مستحق تھے، اور ان کا دین دین اسلام تھا، اسی معنی کے لحاظ سے حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا: وَأَمُوتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (سورۃ یونس ۷۲) اور اسی لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آپ کو اور اپنی امت کو امت مسلمہ فرمایا: رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ (آل عمران ۲۸، ۲۹)

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں نے اسی معنی کے اعتبار سے کہا تھا: وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (آل عمران ۵۲)

اور بعض اوقات یہ لفظ خصوصیت سے اس دین و شریعت کے لئے بولا جاتا ہے جو سب سے آخر میں خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آئے، اور جس نے پچھلی تمام شرائع کو منسوخ کر دیا اور جو قیامت تک باقی رہے گا، اس معنی کے اعتبار سے یہ لفظ صرف دین محمدی

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں شروع سے ہی جو یہ منسوخ ہو گئے وہ اب اسلام نہیں رہے۔ اس لئے جو امت قرآن کی محی طیب ہے اس کے لئے اسلام کے معنے ملتے جاتے یا خاص، دونوں کا حاصل یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد صرف دین اسلام کہلانے کا مستحق وہ ہے جو قرآن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے مطابق ہو اور وہی اللہ کے نزدیک مقبول ہے، اس کے سوا کوئی دین مقبول اور ذریعہ نجات نہیں، یہ ضمنی قرآن مجیم کی بے شمار آیات میں مختلف عنوانات سے یہ ہے، ایک آیت کے الفاظ میں اس طرح وارد ہے: **وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ** ۸۵ یعنی جو شخص اسلام کے سوا کوئی دین اختیار کرے گا تو وہ اس سے قبول نہ کیا جائے گا، اس کے تابع جو عمل کجا جائے گا وہ ضائع ہوگا۔

اس زمانہ میں کات اسلام میں ہر تہ، ان آیت نے پوری وضاحت کے ساتھ اس ملحدانہ لفظ پر اسلام کے اعمال صالحہ، اخلاق حسنة کا نام کر دیا جن میں اسلام کی روح داری کے نام پر کفر و فتنہ مقبول نہیں۔ اسلام کو ایک کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اور یہ قرار

دیا گیا ہے کہ دنیا کا ہر مذہب خواہ یہودیت و نصرانیت ہو یا بت پرستی ہر ایک ذریعہ نجات بن سکتا ہے، بشرطیکہ عوام سادہ اور اخلاق حسنة کا پابند ہو، اور یہ حقیقت اسلام کے اصول کو منہدم کرنا ہے، جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ اسلام کی کوئی حقیقت سی نہیں، بعض ایک خیالی چیز ہے جو کفر کے ہر جامہ میں بھی کھپ سکتا ہے، قرآن کریم کی آیات اور انہی جیسی بے شمار آیات نے کھول کر بتا دیا ہے کہ ہر طرح اباہ اور انداز ایک نہیں ہو سکتے اسی طرح یہ بنیاد ناقص اور ناممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی نامشرافی اور بغاوت بھی ایسے ہی پسند ہو جیسے طاعت و فرمانبرداری، جو انھیں اسوۂ سلیم میں سے کسی ایک چیز کا منکر ہے وہ بلاشبہ نفاق الی کا باغی اور اس کے رسولوں کا دشمن ہے، خواہ فردی اعمال اور رسمی حشلاق میں وہ کتنا ہی چمک لڑے، نجات آخرت کا مدار سب سے پہلے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی فطرت پروری ہے، جو اس سے محروم رہا اس کے کسی عمل کا اعتبار نہیں قرآن مجید میں ایسے ہی لوگوں کے اعمال کے متعلق رتہ دستہ:

فَلَا تَتَّبِعِهِمْ يَكْفُرُ عَنْ تِلْكَ الْأَعْيَانِ
وَرَنَّا ۱۸، ۱۵

اس آیت میں اور اس سے پہلی آیات میں چونکہ روتے سخن ہیں کتاب کی طرف ہے اس لئے آخرت میں ان کی جو قوفی اور غلط کاری کو اس طرح بیان فرمایا ہے:

مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولَئِكَ لَوْ اَنَّ كِتَابَ الْاٰمِرِ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا
 بَيِّنَ لَكُمْ مَا فِي هٰذَا كِتَابٍ لِّمَنْ يَتَّقِ لَمْ يَخْلُقْ لَمْ يَخْلُقْ لَمْ يَخْلُقْ لَمْ يَخْلُقْ لَمْ يَخْلُقْ
 اور تمہارے خداوند اس وجہ سے نہیں کہ ان کو کوئی اس معاملہ میں اشتباہ رہ گیا بلکہ ان کو اپنی کتاب
 تو رات دہائیں سے اور دوسرے ذرائع سے پوری طرح اسرار اور پیچیدہ اسرار صلی اللہ
 علیہ وسلم کی حقانیت کا علم ہو چکا تھا، لیکن سہ نوں سے حسد اور حسد جاہ و مال نے ان کو اس
 اختلاف میں مبتلا کیا ہے۔

آپ میں نہایت : وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ
 یعنی یہ شخص اللہ تعالیٰ کی آیات کا تمکیر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جس سے حساب لینے والے ہیں
 اوّل تو مرنے کے بعد اس کا مکارا میں داخلہ قبر کے میں ہو گا جس کو ترجیح کہ جاتا ہے
 اور پھر تفصیلی حساب قیامت میں اس حساب و کتاب کے وقت سب مجسروں کی حقیقت
 کھل جائے گی، باطل پرستوں کو اپنی حقیقت واضح ہو جائے گی اور پھر اس کی سزا سناٹ
 آجائے گی۔

فَاِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ اَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ

کچھ بھی اگر تجھ سے حاجت میں تو کہہ دے کہ میں اللہ کے ساتھ ہوں اور جو اس کے ساتھ ہے وہ بھی میرے ساتھ ہے۔

وَقُلْ لِلَّذِينَ اٰوْتُوا الْكِتٰبَ وَالْاِمٰمِيْنَ اَسْلَمْتُ

اور جو کتاب دی گئی اور ان پر رسول کو اور ان کے پیروں کو اس کے ساتھ ہوں۔

فَاِنْ اَسْمَوْا فَقَدْ اٰخَذُوا ۚ وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْكَ

کچھ گروہ تابع ہونے تو انہوں نے اس سے بھی ہائی اور اگر نہ بھی میں تو تیرے ذمہ نہ ہوں۔

الْبَلٰغَةُ ۚ وَاللّٰهُ بِصِدْقِكُمْ اَعْلٰمٌ

پہنچا دینا ہے، اور اللہ کی نگاہ میں ہیں بندے

خلاصہ تفسیر

شروع سورت میں توحید کا اثبات و تشریف کا ذکر کیا تھا، ان آیات میں
 رابطہ آیات | مشرکین اور مشرکین اہل کتاب کی جہتوں کا جواب دیا گیا ہے۔

(اسلام کے حق ہونے پر دین کے ہونے کے بعد) پھر بھی اگر یہ لوگ آپ سے

(خواہ مخواہ کی) جہیں نکاح میں قرآن مجید میں، فرما دیجئے کہ (تم، نوبانہ، نو) میں تو اپنا حق خاص اللہ کی طرف کر چکا اور جو میرے پیرو تھے وہ بھی اپنا حق خاص اللہ کی طرف کر چکے، یہ کتاب ہے اس سے کہ ہم سب سلام اختیار کر چکے جس میں اعتقاد و ہیبت کے اعتبار سے قلب کا رخ خاص اللہ ہی کی طرف ہوتا ہے، کیونکہ دوسرے مذاہب میں کچھ کچھ شرک ہو گیا تھا، اور (اس جواب کے بعد دریافت فرمانے کے طور پر) کہتے ہیں کتاب سے اور (مشرکین) عرب سے کہ کیا تم بھی اسلام لاتے ہو سو اگر وہ لوگ اسلام کے آئیں تو وہ بزرگ بھی رہے راستہ پر آجائیں گے، اور اگر وہ تو تم (اس سے بدستور) روگردانی رکھیں سو آپ اس کا بھی غم نہ کیجئے، کیونکہ آپ کے ذمہ صرف (احکام خداوندی کا) پہنچا دینا ہے اور (آگے) اللہ تعالیٰ خود دیکھے (اور سمجھے) لیں گے، (اپنے) سندوق کو آیت سے کوئی باز پرس نہیں ہے،

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيْنَ
 جو لوگ انکار کرتے ہیں اللہ کے حکموں کا، اور قتل کرتے ہیں پیغمبروں کو
 بِغَيْرِ حَقٍّ، وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ
 ناحق اور قتل کرتے ہیں ان کو جو حکم کرتے ہیں انصاف کرنے کا لوگوں میں سے،
 فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝۲۱ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ
 سوغوش ثبیری سنائے ان کو عذاب دردناک کی بھی ہیں جن کی محنت ضائع
 أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالُهُمْ مِّنْ نَّصِيبٍ ۝۲۲
 ہوئی دنیا میں اور آخرت میں اور کوئی نہیں ان کا مددگار

خلاصہ تفسیر

شروع سورۃ میں کئی مکانات زیادہ رخ نصاریٰ کی طرف تھا، پہلے آیت بالا میں
 رَٰبِطَ آيَاتِ الَّذِينَ أَذْنَبَ الْكُفْرَ کا عنوان نصاریٰ اور یہود دونوں کو شامل تھا، اب
 ان آیات میں یہود کے بعض خاص احوال کا بیان ہے، ردت المعانی میں بردیت ابن ابی حاتم
 اس آیت کی تفسیر میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے تین سال تک
 نبیوں کو ایک وقت میں قتل کیا، ان کی نصیحت کیئے ایک سو ستر بزرگ بھڑے ہوئے، اسی
 دن ان کا بھی کام تمام کر دیا (بیان القرآن)

بیشک جو لوگ کفر کرتے ہیں خدا تعالیٰ کی آیت کے ساتھ جیسے یہود کہ انجیل درمستقران کو نہیں مانتے تھے اور قتل کرتے ہیں پیغمبروں کو اور وہ قتل کرنا خود ان کے خیال میں بھی ناجائز رہتا ہے اور دنیا قتل کرتے ہیں یہ شخصوں کو جو انفس و خدق کے اعتدال کی تعلیم دیتے ہیں سوایت لوگوں کو جو کفر و کجی کے دروازے دروازے کی (اور) یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے ان افعال مذکورہ کے سبب ان کے سب اعمال رصاعہ و غارت ہو گئے دنیا میں رہیں اور آخرت میں بھی (وہ) خدا کے دقت) ان کے کوئی کام و عہدہ نہ ہوگا۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ

کیا دیکھا تو نے ان لوگوں کو جن کو حصہ کچھ ایک حصہ کتاب کا ان کو بتاتے ہیں

إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ

اللہ کی کتاب کی طرف تاکہ وہ کتاب میں دیکھ سکیں وہ سمجھتے ہیں لیکن ان میں سے

وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٥١﴾ ذَلِيلٌ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ

تسافر کرے یہ سب کہتے ہیں وہ ہم کو سرگز نہ لے گی ہرگز ﴿۲۵۱﴾

إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّكُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ

دن کی چندوں جتنی کے درجے میں ہے دین میں اپنی بنائی باتوں پر

فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمِ الرَّابِعِ أَلَا رَيْبٌ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ

پہلے کیا جس ہر ایک کو جس کو جمع کرے ایک دن کہ اس کے آنے میں کچھ شبہ نہیں وہ پورا ہوا ہے کما ہر کوئی

نَفْسٌ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥٢﴾

اپنا کیا اور ان کی حق تلفی نہ ہوگی

خلاصہ تفسیر

اے محمد رسول اللہ علیہ السلام کیا آپ نے ایسے لوگ نہیں دیکھے جن کو کتاب (سمادی بین تورات) کا ایک کافی حصہ دیا گیا کہ اگر یہ بیت کے صاحب ہوئے تو وہ حصہ اس غرض کی تکمیل کے لئے کافی تھا اور اس کتاب اللہ کی طرف سے ان سے بھی جاتا ہے کہ وہ ان کے درمیان مذہبی اختلاف کو فیصلہ کرنے پر آمادہ رہیں ان میں سے بعض لوگ غرات کرتے ہیں بے زنجیر کرتے ہوئے اور یہ اپنے مخالفی اس سبب سے ہے کہ وہ لوگ یوں

کہتے ہیں اور یہ ان کا اعتقاد ہے کہ ہم کو صرف سنتی کے تمکوڑے دنوں تک دوزخ کی آگ لگ گئی
 رہے بغیر مغفرت ہو جاوے گی اور ان کو دوسو کہ میں مال رکھتا ہے ان کی ترستی مانی باتوں نے دھلیے
 اسی ترانے جو سے عقیدہ کرنے کو دیا کہ ہم انبیاء کی وارث ہیں اس خاندانی بزرگی سے ہماری
 نجات ضرور ہوجائے گی اس کے نتیجے میں وہ درکتب اللہ سے بے اعتدالی کرنے لگے (سودان
 احوال و افعال و اقوال کفریہ کے سبب) ان کا کیا حال ہوگا جب کہ ہم ان کو اس تاریخ میں
 جمع کر لیں گے جس کے آئے ہیں ذرا شبہ نہیں وہ اس تاریخ میں پورا پورا بدلہ مل جاویں گے
 کہ بے جرم یا زبردہ از جرم نہ آئے ہوں گی

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تَوَلَّى الْمُسْتَضْعَفِينَ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ

تو کہ یا اللہ ملک مملکت کے تو سب سے جس کو چاہے اور سلطنت
 الْمُلْكِ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مِمَّنْ تَشَاءُ

تجسین کیا جس سے چاہے اور مہلت دیوے جس کو چاہے اور ذلیل کرے جس کو چاہے
 بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تَوَلَّى الْيَلَّ

تو ہے ہاتھ سے سب بھرتی ہے شب تو سر جہاز و درت تو داخل کرتا رات کو
 فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّى الْيَلَّ فِي الْيَلِّ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ

دن میں اور داخل کرے دن کو رات میں اور نکالتے زندہ
 الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مِمَّنْ تَشَاءُ

تو اور نکالتے زندہ اور تو رزق دے جس کو چاہے

بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۴۷﴾

خلاصہ تفسیر

ان آیات میں امت محمدیہ کو یک روز و مناجات کی تائید اس انداز سے کی گئی ہے
 کہ اس کے ضمن میں امت محمدیہ کے کفار پر غلبہ پانے کی طرف اشارہ بھی ہے جیسا اس کے
 شان نزول سے بہت بہت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روم و فارس فتح ہونے کا
 وعدہ فرمایا تو منافقین و یہود نے مستہزئ کیا اس پر یہ آیت اُن کی ہڈیوں پر لڑائی کا

عن الواحدی عن ابن عباسؓ وائسؓ۔

مختصر تفسیر ان آیات کی یہ ہے۔

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! آپ (اللہ تعالیٰ سے) یوں کہتے کہ اے ملک تمام ملک کے
اب ملک کا قبضہ میں جس کو چاہتے ہیں اور جس کے قبضہ سے چاہیں ملک کا حصہ
کے لیتے ہیں اور جب کو آپ چاہیں غالب کر دیتے ہیں اور جس کو آپ چاہیں پست کر دیتے ہیں
آپ ہی کے اختیار میں ہے سب بھرنی، جو مشہور ہے ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں
ہیں آپ بعض مومنوں میں رات کے اجزاء کو دن میں داخل کر دیتے ہیں (جس سے دن
بڑا ہوتا ہے) اور بعض مومنوں میں دن کے اجزاء کو رات میں داخل کر دیتے
ہیں (جس سے رات بڑھتی ہے) اور آپ جان و رتیز کو بے جان سے نکال لیتے ہیں (جیسے
بیضہ سے بچہ) اور بے جان حیوان کو جان و رت نکال لیتے ہیں (جب پرندہ سے بچہ) اور آپ
جس کو چاہتے ہیں بے شمار رزق عطا فرماتے ہیں۔

معارف مسائل

اس آیت کا شانِ ردی بذریعہ میں مسترکین مکہ کی مسلسل شکست اور مسلمانوں کے خلاف
غزوہ خندق کا واقعہ | ہر جہد و جدوجہد میں ہاکمی کے ساتھ مسلمانوں کی مسلسل ترقی و اسام کی
روزانہ زندگی میں اشد عنت نے قریش مکہ اور تمام غیہ مسلموں میں ایک بوکھلاہٹ پیدا کر دی تھی
جس سے وہ اپنا سب کچھ قربان کرنے کو تیار ہو رہے تھے، جس کا نتیجہ ایک عام سازش کی
صورت میں یہ بنی ہوئی کہ مشہور کین، اب اور یہ دو اندر کی سب کا ایک اتحاد میں ذمہ داروں
کے خلاف بن گیا، اور سب نے مل کر مدینہ پر کیبارگی حملہ و فیصلہ کن جنگ کی ٹھہرائی، اور
ان کا بے پناہ لشکر سد ام اور مسلمانوں کو دنیائے مٹا ڈالنے کا عزم لے کر مدینہ پر چڑھ آیا،
بس کاناہ و فسترن میں غزوہ احزاب اور تاریخ میں غزوہ خندق سے، کیونکہ اس میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بڑے کے ساتھ مشورہ سے یہ فیصلہ کیا تھا کہ غنیم کے راستہ میں مدینہ سے
باہر خندق کھودی جائے۔

بیابانی اور بوغیمہ درائن ہزمیہ کی روایت میں ہے کہ خندق کھودنے کا کام مجاہدین اسلام
صیابہ کریم کے سپرد ہوا تو چالیس چالیس ہاتھ ملیں خندق دس دس آدمیوں کے سپرد تھی،
یہ خندق کئی میل لمبی و رتیز گہری و رتیز تھی، جس کو غنیم عبور نہ کر سکے، اور کھدائی کے
لئے کھیل جند سے جند کرنا تھی اس لئے جس نہ رتیز کریم بڑی محنت سے اس میں مشغول تھے

کہ قتل کے نہ جست اور کھانے دینے کی ضروریات کے لئے یہاں سے ہٹنا مشکل ہو رہا تھا، مسلسل بھوکے رہ کر یہ کام انجام دینا جارہا تھا۔ اور یسینا کام ایسا تھا کہ آجکل کی جدید آلات والی یلٹن بھی ہوتی تو اس تھوڑے وقت میں اس کام کا پورا کرنا آسان نہ ہوتا، مگر یہاں ایسانی طاقت کام کر رہی تھی جس نے آسانی تکمیل کر دی۔

سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک فرد کی حیثیت سے اس کھدائی کے کام میں شریک تھے، اتفاقاً خندق کے ایک حصہ میں پتھر کی بڑی چٹان نکل آئی، جن حضرات کے حصہ میں خندق کا یہ ٹکڑا تھا وہ اپنی پوری قوت صرف کر کے عاجز ہو گئے، تو حضرت سلمان فارسیؓ کو حضرت مسیح علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ سب حضورؐ کا یہ حکم ہے، آپ اسی وقت موقع پر لشرف لائے اور کدال آہنی خود دست مبارک میں لے کر ایک ضرب لگائی تو اس چٹان کے ٹکڑے ہو گئے، اور ایک آگ کا شعہ برآمد ہوا، جس سے دور تک اس کی روشنی پھیل گئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے اس روشنی میں خیرہ ملک فارس کے محلات و عمارت دکھلا گئیں پھر دوسری ضرب لگائی، اور پھر ایک شعہ برآمد ہوا تو فرمایا کہ اس کی روشنی میں بچے رومیوں کے تہ خ تہ خ محلات و عمارت دکھلائی گئیں، پھر تیسری ضرب لگائی اور روشنی پھیلی تو فرمایا کہ اس میں مجھے صنوبر زمین کے غنیمت دکھائے گئے، اور فرمایا کہ میں تمہیں حواری دیتا ہوں کہ مجھے جبریل امین نے خبر دی ہے کہ میری امت ان تمام ممالک پر غالب آئے گی۔

منافقین مدینہ نے یہ سنا تو ان کو بہت ہزار دھڑکا موقع ہاتھ آیا، مسلمانوں کا مذاق اڑایا، کہ دیکھو ان لوگوں کو جو حریف مقابل کے خوف سے خندق کھودنے میں اس طرح مشغول ہیں کہ ان کو اپنی ضروریات کا بھی ہوش نہیں اپنی جانوں کی حفاظت کو مشکل ہو رہی ہے، ملک فارس دروم اور حبش کی فتوحات کے خواب دیکھ رہے ہیں، حق تعالیٰ نے ان بے خبر لوگوں کے جواب میں یہ آیت نازل فرمائی، فِی السَّحَابِ مَوَاقِعُ الْمُنْتَزِعَاتِ تَوَفِی الْمَلَائِکَہُ مَنَ شَأْنُہُمْ وَ تَوَفِی السَّحَابِ مَوَاقِعُ الْمُنْتَزِعَاتِ وَ تَوَفِی السَّحَابِ مَوَاقِعُ الْمُنْتَزِعَاتِ (ان کے اٹھنے کے لئے اسی میں موقعاں)

جس میں مناجات و دعا کے لیے یہ قوموں کے عروج و زوال اور ملکوں کے انقلاب میں حق تعالیٰ کی قدرت کا علم کا بین ایک نہایت ہیخیزت کیا گیا ہے، درفارس و روم کی فتوحات کے بارے میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے پورا ہونے کی حلت اشارہ کیا گیا، جس میں دلائل قدرت و استقامت کے بے خبر قوموں کے عروج و زوال کی تاریخ سے ناواقف

قوم فوج اور دھمک دھمکات سے ماف میں دشمنوں اسرار کو تنبیہ کی گئی ہے کہ تم ظاہری
تسلیم سوکھت کے برستار یہ نہیں جانتے کہ دنیا کی ساری طاقتیں و حکومتیں سب ایک
ذات پاک کے قبضہ قدرت میں ہیں، اوقات و ذات کسی کے ہاتھ ہے، وہ بلاشبہ اس پر
قدرت سے کہ غریبوں اور فقیروں کو تخت و تاج کا مالک بنائے، اور بڑے بڑے بادشاہوں سے
حکومت و دولت چھین لے، اس کے لئے کچھ مشکل نہیں کہ اس کے خندق کھودنے والے فقیروں
کو کل شام و عراق اور چین کی حکومت عطا فرمائے۔

ذره ذره دہر کا پابستہ تقدیر ہے

زندگی کے خواب کی جامی ہی تعبیر ہے

ہم دنیا میں مادہ بُری سمجھتی ہیں، آیت کے غیہ میں فرمایا: لَا تَحْبِرُوا اپنی آپ کے ہاتھ میں ہے
ان کے امتداد، یہی بُری نہیں، ہر بھائی، شروع آیت میں چونکہ حکومت دینے اور دہس لینے کا
نیز اوست اور ذلت و دونوں کا ذکر کرتا، اس لئے ہر مہمہ منہ سے مقدم یہ بتا کہ اس عہدہ بھی
لَا تَحْبِرُوا لکھا جاتا ہے، یعنی ہر بھائی در برائی آپ کے ہاتھ میں ہے، لیکن اس آیت
میں اس جگہ سے لفظ "خیر" لے کر ایک حقیقت کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ
جس سپینہ کو کوئی شخص یا کوئی قوم برائی، مصیبت پہنچتی ہے، درود اس قوم کے لئے گو
مصیبت و مصیبت ہوتی ہے، لیکن اگر گمراہی اندر سے دیکھا جائے تو مجموعہ علم کے اعتبار سے وہ
بُرائی نہیں ہوتی، قوموں کے عروج و زوال در اس میں مصائب کے بد فوائد کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے
تو بولی کے مستحکم رہتا ہے، یہ علم یہ ایک زندہ حقیقت بن کر سامنے آجاتا ہے کہ

مَصَدِّقٌ قَوْلِهِمْ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ

یعنی ایک قوم کے مصائب دوسری قوم کے فوائد ہیں

مجموعہ علم کے مصالح و فوائد پر غور کرنے والا کسی نہ کسی درجہ میں اس حقیقت کو یا سکتا ہے
کہ اس میں جتنی چیزیں خراب اور بُری سمجھی جاتی ہیں وہ اپنی ذات میں چاہے بُری سمجھی جائیں
مگر پورے عالم کو اگر ایک جسم فرض کر لیں، تو وہ اس کے چہرہ کے خال اور باں ہیں، خال اور بال
اگر بدن سے الگ کر کے دیکھتے ہیں تو ان سے زیادہ خراب کوئی چیز نہیں، لیکن ایک حسین چہرہ
کا بدن ہونے کی حالت میں یہ چیزیں بدن میں گھس جاتی ہیں۔

خدا سر یہ ہے کہ جن سپینوں کو تم برا کہتے ہیں اور برا سمجھتے ہیں ان کی بُرائی جزئی ہے اور
خدا بق کائنات اور رب العالمین کی نسبت در مجموعہ علم کی مصلحت کے اعتبار سے کوئی چیز
شر یا خراب نہیں، کسی نے خوب کہا ہے

نہیں ہے چیز نکئی کوئی زمانے میں

کوئی بُرا نہیں قدرت کے کارخانے میں

اس لئے اس آیت کے ختم میں صرف لفظ "خیر" پر کتب کر کے فرمایا گیا "بِسْمِ اللّٰهِ الْحَمْدُ" کیونکہ خالق کائنات کی حکمت اور بکرمیت اور مجموعہ عالم کی مصلحت کے لحاظ سے ہر چیز خیر ہی خیر ہے، یہاں تک پہلی آیت کا مضمون ختم ہوا، جس میں تمام عالم عنصر کی طاقتوں اور دنیا کی سب حکومتوں کا حق تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہونا بیان فرمایا ہے۔

دوسری آیت میں آسمانی قوتوں و زمین کی برحق جن و عرض شانہ کی قدرت کا ملکہ کا احاطہ اس طرح بیان فرمایا ہے: "تَوْرِیْجُ الْغَبْسِ فِی السَّمٰوٰتِ تَوْرِیْجُ الْمَقَرِّ فِی الْاَرْضِ" یعنی جب چاہتے ہیں رات کے اجزاء دن میں داخل ہوں گے اور دن کو بڑا کر دیتے ہیں اور جب چاہتے ہیں دن کے اجزاء رات میں داخل کر کے رات بڑی کر دیتے ہیں

اور یہ ظاہر ہے کہ رات اور دن کے بڑے چھوٹے ہونے کا مدار آفتاب کے طلوع و غروب اور اس کی حرکات پر ہے، اس لئے اس کا اصل یہ ہوا کہ آسمان اور اس کے متعلق سب سے بڑا ستارہ شمس اور سب سے بڑا قمر سب آپ کے احاطہ قدرت میں ہیں، پھر عالم عنصر اور دنیا کی باقی طاقتوں میں کسی شک و شبہ کی کیا گنجائش ہو سکتی ہے۔

اس کے بعد عالم روح نیت پر حق جن و عرض شانہ کا احاطہ قدرت اس طرح بیان فرمایا: "مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَمِیْتِ وَ مُخْرِجُ الْمَمِیْتِ مِنَ الْحَيِّ" یعنی آپ زندہ کو مردہ سے نکال لیتے ہیں جیسے تھنہ سے بچہ یا نطفہ سے انسان یا دانہ سے درخت کو نکال لیتے ہیں اور مردہ کو زندہ سے نکال لیتے ہیں جیسے جانور سے تھنہ در انسان سے نطفہ یا درخت سے پھل و دانہ خشک اور اگر زندہ اور مردہ کا بغیر علم نہ ہو جائے تو علم اور جاہل اور کامل و ناقص اور مومن و کافر سب کو شامل ہو جاتا ہے جس سے حق جن و عرض شانہ کی قدرت کاملہ اور اس کے تصرفات تمام عالم ارواح اور روح نیت پر واضح ہو جاتے ہیں کہ وہ جب چاہیں تو کافر سے مومن یا جاہل سے عالم پیدا کر دیں اور جب چاہیں مومن سے کافر یا عالم سے جاہل پیدا کر دیں آذر کے گم میں خلیل اللہ پیدا ہو جائے اور نوح علیہ السلام کے گم میں نوح علیہ السلام کا فرزند جائے، عالم کی اولاد جاہل رہ جائے اور جاہل کی اولاد عالم ہو جائے۔

اس تفصیل سے آپ نے معبرہ کیا ہو گا کہ کس بیغ ترتیب سے ساتھ حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا تمام کائنات عالم پر محیط ہونا ترتیب وار بیان فرمایا گیا ہے کہ پہلے عالم عنصر اور اس کی قوتوں اور حکومتوں کا ذکر آیا ہے، پھر مافلاک اور اس کی قوتوں کا اور ان سب کے بعد

بِالْعِبَادِ (۴)

بندوں پر

خلاصہ تفسیر

رابطہ آیات اندکور الصدقات میں مسلمانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ کافروں کو دوست نہ بنیں۔ اور اس ہدایت کی مخالفت کرنے والوں کے لئے سخت وعید بت کہ جو ان کو دوست بنائے گا، اس کا اللہ تعالیٰ سے دوستی و محبت کا سہ قلعہ ہو جائے گا، کافروں سے باطنی اور دلی دوستی تو مطلقاً حرام ہے، درہنہ ہر کی دوستی و معاشرت کے درجہ میں اگرچہ جائز ہے، مگر بلا ضرورت وہ بھی پسند نہیں۔

مختصر تفسیر ان آیات کی یہ ہے:

مسلمانوں کو چاہئے کہ ان (ایسا پادشہ) کے گرد دست نہ بنیں مسلمانوں کی دوستی سے تجاوز کر کے یہ تجدد و صورت سے ہوتا ہے، ایک یہ کہ مسلمانوں سے باہل دوستی نہ رکھیں، دوسرے یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ بھی دوستی ہو اور بکفر کے ساتھ بھی دونوں صورتیں مانعیت میں داخل ہیں اور جو شخص ایسا رکھا، کرے گا سو وہ اللہ کے ساتھ دوستی رکھنے کے کسی شمار میں نہیں کیونکہ جن دو قسموں میں باہم عداوت ہو ایک دوستی کر کے دوسرے سے دوستی کا دعویٰ قابل اعتماد نہیں ہو سکتا) مگر ایسی صورت میں رخصا ہری دوستی کی حیثیت ہے کہ تم اس سے کسی قسم کا رقومی اندیشہ رکھتے ہو رد بان دفع ضرر کی ضرورت ہے، دراصلہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات (عظیم الشان) سے ڈرا رہا ہے کہ اس کی ذات سے ڈر کر احکام کی مخالفت مت کرو، اور خدا ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے (اس وقت کی سزا کا خوف کرنا ضروری ہے، آیت دن سے) فرما دیجئے کہ اگر تم (دل ہی دل میں) پوشیدہ رکھو گے اپنا مافی الضمیر اس کو زبان و سراج سے ظاہر کر دو گے اللہ تعالیٰ اس کو (بہر حال) جاننے میں اور اس کی کیا تخصیص ہے، وہ تو سب کچھ جانتے ہیں، جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے (کوئی چیز ان سے منہی نہیں، اور علم کے ساتھ) اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت بھی کامل رکھتے ہیں (سو اگر تم کسی امر قبیلہ کا ایک باب کر دو گے خداوند تعالیٰ بالحق تو وہ تم کو سزا دے سکتے ہیں) جس روز (ایسا ہوگا) کہ ہر شخص اپنے اپنے ہونے کا مول کو سامنے لایا ہو جائے گا، اور اپنے برے کئے ہوئے کاموں کو (بھی پائے گا اس روز) اس بات کی تمنا کرے گا کہ کیا خوب ہوتا جو اس شخص کے دور اس روز کے درمیان دور دراز کی مسافت (حائل) ہوتی رہتا کہ اپنے اعمال بد کا معائنہ نہ کرنا پڑتا) اور (تم سے) پھر مکر رہا جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ تم کو اپنی ذات (عظیم الشان)

تے ڈالتے ہیں، اور ہڈیاں اس وجہ سے سے کہ سید تعالیٰ نہایت مہربان ہیں ایسے ہمدردوں کے حال پر اس مہربانی سے یوں پہنچتے ہیں کہ یہ سزا سے نفرت سے بچ رہیں، اور بچنے کا طریقہ ہے اعمال بد کا ترک کرنا، اور ترک کرنا عذر بدو بدو گزرنے کے ہوتا نہیں اس لئے ڈالتے ہیں پس یہ ڈرانا عین شفقت و رحمت ہے)

معارف و مسائل

اس سنہ کی آیات قرآن کریم میں جب بے فلسفہ عنوانات کے ساتھ بکثرت آئی ہیں سورۃ ممتحنہ میں ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ
تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ

پھر اس کے آخر میں فرمایا:

وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ
سَبِيلَ السَّبِيلِ

اور دوسری جگہ میں ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ
بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ لَكُمْ مِنْ بَعْضٍ
مِنْكُمْ فَإِنَّهُمْ مُشْرِكُونَ (۵۱:۵)

اور سورۃ مجادلہ میں ہے:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ
حَادَّ اللهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا
آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (۵۸:۲۲)

یعنی اے ایمان والو! میرے دشمن اور اپنے
دشمن یعنی کافر کو دوست نہ بناؤ کہ تم ان کو
پیغام بھیجو دوستی کے

جس شخص نے ان سے دوستی کی تو وہ سیدھے
رستہ سے گمراہ ہو گیا

یعنی اے ایمان والو! یہود و نصاریٰ کو دوست
نہ بناؤ، کیونکہ وہ آپس میں ہی ایک دوسرے
کے دوست ہیں (مسلمانوں سے ان کو کوئی
دوستی اور بہدردگی نہیں) تو جو ان سے دوستی
کرے گا وہ انہی میں شمار ہوگا

”یعنی آپ نہ پائیں گے کسی قوم کو جو یقین
رکھتے ہوں اللہ پر اور آخرت کے دن پر کہ
دوستی کریں ایسے لوگوں سے جو مخالف ہیں
اللہ کے اور اس کے رسول کے خواہ وہ اپنے باپ
دادا ہی ہوں یا اپنی اولاد یا اپنے بھائی، یا
اپنے خاندان والے“

کفار کے ساتھ مسلمانوں کے | یہ مضمون بہت سی آیات قرآنیہ میں مجس اور مفصل مذکور ہے جس میں تعلقات کیسے بدلے جائیں مسلمانوں کو غیر مسلموں کے ساتھ موالات اور دوستی اور محبت سے شدت کے ساتھ لگا گیا ہے۔ ان تصریحات کو دیکھ کر حقیقت حال سے ناواقف غیر مسلموں کو تو یہ مشہ ہو جاتا ہے کہ مسلمانوں کے مذہب میں غیر مسلموں سے کسی قسم کی رواداری اور تعلق کی بلکہ حسن اخلاق کی بھی کوئی گنجائش نہیں اور دوسری طرف اس کے بالمقابل جب قرآن کی بہت سی آیات اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور عمل سے خلفائے راشدین اور دوسرے صحابہ کرامؓ کے تعامل سے غیر مسلموں کے ساتھ احسان و سلوک اور سہرردی و غمخواری کے احکام اور ایسے ایسے واقعات ثابت ہوتے ہیں جن کی مثالیں دنیا کی اقوام میں مل مشکل ہیں تو ایک سطحی نظر رکھنے والے مسلمان کو بھی اس جگہ فسران و سنت کے احکام و ارشادات میں باہم تعارض اور تضاد محسوس ہونے لگتا ہے، مگر یہ دونوں خیال فسران کی حقیقی تعلیقات پر نہ نظر اور نہ قص تحقیق کا نتیجہ ہوتے ہیں، اگر منتعت مقامات سے قرآن کی آیات کو جو اس معاملہ سے متعلق ہیں جمع کر کے غور کیا جائے تو نہ غیر مسلموں کے لئے وجہ شکایت باقی رہتی ہے، نہ آیات دروایات میں کسی قسم کا تعارض باقی رہتا ہے، اس سے اس مقام کی پوری تشریح کر دی جاتی ہے جس سے موالات اور احسان و سلوک یا سہرردی و غمخواری میں باہمی ذوق اور ہر ایک کی حقیقت بھی معلوم ہو جائے گی، وریہ بھی کہ ان میں کو نسا درجہ جائز ہے کو نسا ناجائز اور جو ناجائز ہے اس کی وجہ کیا ہیں۔

بات یہ ہے کہ در شخصوں یہ دو جہ غنوں میں تعلقات کے مختلف درجات ہوتے ہیں ، ایک درجہ تعین کا قلبی موالات یا دلی مودت و محبت ہے ، یہ صرف مؤمنین کے ساتھ مخصوص ہے غیر مؤمن کے ساتھ مؤمن کا یہ تعلق کسی حال میں قطعاً جائز نہیں ۔

دوسرا درجہ مواسات کا ہے جس کے معنی ہیں بہمدردی و خیر خواہی اور نفع رسانی کے یہ بجز کفار اہل حرب کے جو مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہیں باقی سب غیر مسلموں کے ساتھ جائز ہے۔ سورہ ممتحنہ کی آٹھویں آیت میں اس کی تفصیل بیان کی گئی جس میں ارشاد ہے،

لَا يَنْفَعُهُمْ اِلَهُ عَنِ الْمَذِيْنِ

لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ جَزَاءُ نَفْسٍ نَقَضَتْ غَزَاةً ۖ وَمِنْ أَجْلِ الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ۚ وَإِنَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزِلُ فِي أَيِّ شَيْءٍ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

وَلَمْ يُخْرِجْكُم مِّن دِيَارِكُمْ

اَبْتَرَوْهُمُو۟ وَتَشْتَبُو۟ا۟ بِهٖمۡ ۙ ۱۶ اور انصاف کا سوچ کر دو۔

تیسرا درجہ مدارات کا ہے جس کے معنی ہر غائبی خوش خلقی اور دوستانہ برتاؤ کے، یہ

بھی تمام غیر مسلموں کے ساتھ جو نزہت، جسب کہ اس سے مفسد و ان کو دینی نفع پہ نا جو، یاد دہانہ ہوا
ہوں، ان کے شر و غدر و سالی سے اپنے آپ کو بھی نا تصور ہو، سورۃ آل عمران کی آیت مذکورہ
میں **لَا تَنْفَرُوا مِنْهُمْ** دُفعتاً ایسی وجہ مدارت کا مراد ہے، جتنی کہ ذول سے موالات جو کر
نہیں، مگر ایسی حالت میں جبکہ تم ان سے یٹا بھی نہ کرنا چاہو اور چونکہ مدارت میں بھی صورت موالات کی
ہوتی ہے اس لئے اس کو موالات سے مستثنیٰ قرار دیا گیا (بیون القرآن)

چونکہ درجہ معاملات کا ہے کہ ان سے تجارت یا جرت و مرزمت اور صنعت و حرفت
کے معاملات کے جائیں یہ بھی تمام غیر مسلموں کے ساتھ جو نزہت، جسب کہ اس سے مفسد و ان کو دینی
نفع پہ نا جو، یاد دہانہ ہوا، سورۃ آل عمران کی آیت مذکورہ
کا تعامل اس پر مشابہ ہے، فقہاء نے اسی بناء پر غدر، حرب کے ساتھ اسلحہ فروخت کرنے کو ممنوع
قرار دیا ہے، بانی تجارت وغیرہ کی جازت دی ہے، اور ان کو اپنا لازم رکھنا یا خود ان کے کارخانوں
اور اداروں میں ملازم ہونا یہ سب جائز ہے۔

اس تفصیل سے آپ کو یہ معلوم ہو گی کہ قبیسی در دلی دوستی، محبت تو کسی کافر کے ساتھ
کی حال میں جائز نہیں اور احسان و ہمدردی و نفع رسانی بجز اہل حرب کے اور سب کے ساتھ
جائز ہے، اسی طرح ظاہری خوش خلقی و درود و سلام و ہمدردی سب کے ساتھ جائز ہے، جبکہ اس کا مقصد
جہان کی خاطر داری یا غیر مسلموں کو اسلامی تعلیمات اور دینی نفع پہ نا جو، یاد دہانہ ہوا، سورۃ آل عمران کی آیت مذکورہ
نقصان و ضرر سے بچانا ہو۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو جمعہ مدین ہو کر اس دنیا میں تشریف لائے، آپ نے
غیر مسلموں کے ساتھ جو احسان و ہمدردی و خوش خلقی کے معاملات کے، اس کی نظیر دنیا میں
مذاہمت کی ہے، مگر میں قیلا پڑ تو جن دشمنوں نے آپ کو اپنے وطن سے نکالا تھا، ان کی خود امداد
فرمانی پھر مکہ مکرمہ فتح ہو کر یہ سب دشمن آپ کے قیدیوں گئے تو سب کو یہ فرما کر آزاد کر دیا
کہ **لَا تَرْتَابَ عَلَيْكُمْ اَسْوَاهُ**، ان آج تمہیں نہ بت معافی نہیں دی جاتی بلکہ تمہاری پچھلے
مظالم اور تکالیف بر سر کوئی مدمست بھی نہیں کرتے، غیر مسلم جن کی قیدی تھے ان کے لئے تو ان کے ساتھ
وہ سوک کی جو اپنی اور دے کے ساتھ بھی ہر شمس نہیں کرتے، ان کے لئے آپ کو طرح طرح کی ایذا
یہی نہیں کہی آپ کا ساتھ انتقام کے لئے نہیں تھا، از بہن مبارک سے بددعا بھی نہیں فرمائی
جو توفیق جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے ان کا ایک وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا،
تو ان کو مسجد نبوی میں ٹھہرایا گیا، جو مسلمانوں کے لئے سب سے زیادہ عزت کا مقام تھا۔

فی روق اعظم نے غیر مسلم محتاج ذمیوں کو مسلمانوں کی طرح بیت امدل سے وظیفہ دینے

خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کے معاملات اس قسم کے واقعات سے بھرے ہوئے ہیں، یہ سب مواسات یا موارات یا معاملات کی صورتیں تھیں، جس مواسات سے منع کیا گیا وہ نہ تھی۔ اس تفصیل اور تشریح سے ایک طرف تو یہ معلوم ہو گیا کہ غیر مسلموں کے لئے اسلام میں کتنی روادری و رحمت مسوک کی تعلیم ہے، دوسری طرف جو غامضی تعارض ترک موالات کی آیات سے محسوس ہوتا تھا وہ بھی رفع ہو گیا۔

اب ایک بات یہ باقی رہ گئی کہ قرآن نے کفار کی موارات اور قبس دوستی و محبت کو کتنی شدت کے ساتھ کیوں رد کیا کہ وہ کسی حال میں کسی کافر کے ساتھ جوڑ نہیں رکھی، اس میں کیا حکمت ہے؟ اس کی ایک خاص وجہ یہ ہے کہ اسلام کی نظر میں اس دنیا کے اندر انسان کا وجود عام جانوروں یا جنگل کے درختوں اور گھاس پھوس کی طرح نہیں کہ پیدا ہوئے، پھوٹے پھلے پھرم کر ختم ہو گئے بلکہ انسان کی زندگی اس جہان میں ایک مقصد زندگی ہے، اس کی زندگی کے تمام ادوار، اس کا کھانا پینا، اٹھنا، بیٹھنا، سونا، جاگنا، یہاں تک کہ جین و رہنا سب ایک مقصد کے گرد گھومتے ہیں، جب تک وہ اس مقصد کے مطابق ہیں تو یہ سب کام صحیح و درست ہیں اس کے مخالف ہیں تو یہ سب غلط ہیں، دانائے روم نے خوب فرمایا ہے

زندگی از بہر ذکر و بندگی ست

بے عبادت زندگی شرمندگی ست

جو انسان اس سے منقطع ہو جائے وہ دانائے روم دہل حقیقت کے نزدیک انسان نہیں ہے

آنچه می بینی خلایق آدم اند

نیستند آدم خلایق آدم اند

قرآن حکیم نے اسی مقصد کا اقرار انسان سے ان الفاظ میں کیا ہے:

فَلْإِن مَّا نَدْعُوا إِلَّا نَعْنَدَ رَبِّنَا لَمَّا تَجْمَعُونَ	تو یہ کہہ کہ میری نذر و میری قربانی اور
مَعِيَّ وَ مَعِيَ رَبِّي سَمِعُوا وَاعْتَصِفُوا	میری زندگی و میری موت سب سے بے تعلیق
الْعَالَمِينَ ۝ (۱۶۲: ۶)	کے لئے ہے

اور جب انسان کی زندگی کا مقصد اللہ رب العالمین کی اطاعت و عبادت ٹھہرا تو دنیا کے کاروبار ریاست و سیاست اور عائلی اور منزلی تعلقات سب اس کے تابع ٹھہرے، تو جو انسان اس مقصد کے مخالف میں وہ انسان کے سب سے زیادہ دشمن ہیں، اور اس دشمنی میں چونکہ شیطان سب آگے ہے اس لئے قرآن حکیم نے فرمایا:

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوا	یعنی شیطان تمہارا دشمن ہے اس کی دشمنی کو
--	--

عَدُوًّا ۶۰:۳۵

ہمیشہ یاد رکھو:

اسی طرح جو لوگ شیطانی دوسروں کے پیرو اور انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ آئے ہونے (حکام خداوندی کے مخالفت میں ان کے ساتھ دین و دھرم کی درقہبی دوستی میں شخص کی ہوتی نہیں سکتی جس کی زندگی ایک مقصد زندگی ہے، اور دوستی و دشمنی اور موانعت و مخالفت سب اس مقصد کے تابع ہیں۔

اسی مضمون کو صحیح کی ایک حدیث میں اس طرح ارشاد فرمایا گیا ہے:

مَنْ أَحَبَّ يَتْلُو وَأَخَصَّ يَشْهَدُ	یعنی جس شخص نے اپنی دوستی اور دشمنی کو
فَقَدْ اكْتَمَلَ إِيمَانُهُ	صرف اللہ کے لئے وقف کر دیا اس نے پورا
(بخاری و مسلم)	ایمان مکمل کر لیا۔

معلوم ہوا کہ ایمان کی تکمیل اس وقت ہوتی ہے جبکہ انسان اپنی محبت و دوستی اور دشمنی و نفرت کو اللہ تعالیٰ کے تابع بنا دے، اس لئے مومن کی قہری مولات اور مودت صرف اسی کے لئے ہو سکتی ہے جو اس مقصد کا راستہ تھی اور اللہ میں شانہ کا تابع فرمان ہے، اس لئے قرآن حکیم کی مذکورہ آیتوں میں کافروں کے ساتھ دین و دھرم کی مولات اور دوستی کرنے والوں کے بارے میں کہا گیا کہ وہ انہی میں سے ہیں۔

آخر آیت میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات شہیم سے ڈراتا ہے، ایسا نہ ہو کہ چند روزہ اغراض و مقاصد کے خاطر مولات کفر میں مبتلا ہو کر اللہ جل شانہ کو ناراض کر بیٹھو، اور چونکہ مولات کا تعین دین سے ہے، اور دین کا معیار اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، اس لئے یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص واقع میں تو کفر کی مولات و محبت میں مبتلا ہو مگر زباناً انکار کرے، اس لئے دوسری آیت میں فرمایا کہ تمہارے دلوں میں جو کچھ ہے اللہ تعالیٰ اس سے خوب واقف و خبردار ہیں، یہ انکار و حیلہ ن کے سامنے نہیں چل سکتا۔

کارہا با خلق آری جملہ راست

با خدا تزدیر و حیلہ کے رواست

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ

تو کہہ دو اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چونا کہ محبت کرے تم سے اللہ اور بخندے

لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قُلْ أَطِيعُوا

گناہ تمہارے اور اللہ بخندے رحمت فرمان ہے، تو کہہ دو حکم مانو

اللّٰهُ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (۳۲)

اللہ کا اور رسول کا یہ اگر اعراض کریں تو اللہ کو محبت ہے نہیں کافروں سے

خلاصہ تفسیر

پچھلی آیات میں توحید کا وجوب و کفر کی مذمت مذکور تھی آگے عقائد و بات رابط آیات اور تبع رسول کا وجوب بیان فرماتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ جس طرح ایمان توحید کلمہ ہے اسی طرح انکار رسالت بھی کلمہ ہے، ارشاد ہوتا ہے:

آپ (لوگوں سے) فرمادیکے کہ اگر تم (بزع خود) خدا تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو (اور محبت رکھنے کی وجہ سے یہ بھی مانتے ہو کہ خدا تعالیٰ بھی تم سے محبت کرے) تو تم لوگ (میں) مقصد کے حاصل کرنے کے طریقوں میں، میرا اتباع کرو (کیونکہ میں خاص ہی تعلیم کے لئے مبعوث ہوا ہوں جب ایسا کر دو گے) خدا تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا اور تمہارے سب گناہوں کو معاف کر دیں گے (کیونکہ میں اس معافی کا طریقہ بھی تعلیم کرتا ہوں، اس پر عمل کرنے سے تمہاری حساب گناہ معاف ہو جائیں گے، مشرکوں سے تمہارا تعلق کے حقائق جو غلط تھے ان کو دور کرنا، حقوق العباد کا ادا کر لینا، معاف کر لینا) اور اللہ تعالیٰ تم سے معاف کرنے والے اور بڑی عنایت فرمانے والے ہیں اور آپ یہ (بھی) فرمادیکے کہ تم اپنی عت کیا کرو اللہ تعالیٰ کی اصل مقصود تو وہی ہے (اور) (ظاہر عت کیا کرو) رسول کی (یعنی میری) عت اس حیثیت سے کرنا ضروری ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں، میری معرفت اپنی طاعت کے طریقے بتلائے ہیں (پھر اس پر بھی) اگر وہ لوگ آپ کی اطاعت سے کہ ادنیٰ اس کا اعتقاد رسالت ہے) اعراض کریں سو وہ لوگ سن لیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں سے محبت نہیں کرتے (اور اس صورت میں یہ لوگ کافر ہوں گے سو ان کو اللہ سے دُور سے محبت کرنا یا ہوسر محبوبیت رکھنا ممکن ہے حقیقت ہے)

معارف و مسائل

محبت ایک منفی چیز ہے، کسی کو کسی سے محبت ہے یا نہیں، اور کم ہے یا زیادہ ہے، اس کا کوئی پیمانہ بجز اس کے نہیں کہ حالات اور معاملات سے اندازہ کیا جائے، محبت کے کچھ آثار اور علامات ہوتی ہیں ان سے پہچانا جائے، یہ لوگ جو اللہ تعالیٰ سے محبت کے دعویدار اور محبوبیت کے متمنی تھے اللہ تعالیٰ ان کو ان آیات میں اپنی محبت کا معیار بتلایا ہے، یعنی اگر دنیا میں آج

کسی شخص کو اپنے نائب حقیقی کی محبت کا دعویٰ ہو تو اس کے لئے لازم ہے کہ اس کو اتباع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسوٹی پر آزمایا کر دیکھ لے، سب کھڑکھوٹا معلوم ہو جائے گا، جو شخص اپنے دعویٰ میں جتن سچ ہوگا اتنا ہی حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا زیادہ ہتھم کرے گا اور آپ کی لائی ہوئی روشنی کو مشعل راہ بنا لے گا، اور جتن اپنے دعویٰ میں کمزور ہوگا اسی قدر آپ کی اطاعت میں سستی اور کمزوری دیکھی جائے گی۔

ایک حدیث میں آپ نے ارشاد فرمایا "جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کیا اس نے درحقیقت اللہ کا اتباع کیا، اور جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی" (تفسیر مظہری، ج ۲)

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ

وَعَلَى الْعَالَمِينَ ۚ ذُرِّيَّتَهُ بَعْضُكَ مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

سَاَعٍ جہاں سے جو اور دوسرے کے اور اللہ سنے والا

عَلَيْهِمُ

جائے والا ہے۔

امبارس بقول کا تہ کرہ ہوتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے اس لئے گریز نہ کرنا، جو اللہ تعالیٰ نے صلی اللہ علیہ وسلم پر کر دیا ہے، اس کو آپ کی نبوت و رسالت ہی میں شبہ تھا، ان کی ہدایت کے لئے ان آیات میں کچھ نطفہ نبی رسالت بقیہ کے بیان فرمائے ہیں، جن سے یہ تہمات رفع ہو جائیں، ان انبیاء رسالت بقیہ کے تذکرہ میں حضرت آدم، نوح، آل ابراہیم آل عمران کا ذکر تو اسماء و اختصار کے ساتھ کر دیا گیا ہے، اس کے بعد دراصل ذکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کرنا ہے، اس لئے ان کی نانی اور والدہ کا بھی تفصیلی تذکرہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہدایت فطرت ذکر کیا گیا ہے جس کی حکمت و بصیرت کا بیان مسند حیات عیسیٰ علیہ السلام کے تحت آئے گا، خلاصہ یہ کہ امت محمدیہ کو آخر زمانہ میں حضرت مسیح علیہ السلام کیساتھ کھڑا کرنا ہے، اس سے ان کی سچائی اور علامات کے بیان کرنا، انہما قرآن میں سب انبیاء کے لئے دیا گیا ہے۔

خلاصہ تفسیر

بے شک اللہ تعالیٰ نے (نبوت کے لئے) منتخب فرمایا ہے (حضرت آدم علیہ السلام)

اور حضرت نوح علیہ السلام کو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے بعضوں کو جیسے حضرت اسمعیل علیہ السلام، حضرت اسحاق علیہ السلام، حضرت یعقوب علیہ السلام، اور تمام انبیاء بنی اسرائیل کہ اولاد یعقوب علیہ السلام کی ہیں، اور ہمالیہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ اولاد اسمعیل علیہ السلام سے ہیں، اور عمران کی اولاد میں سے بعضوں کو (اگر یہ عمران حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد ہیں تو اولاد سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام ہیں، اور اگر یہ عمران حضرت مریم علیہا السلام کے والد ہیں تو اولاد سے مراد حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ہیں، غرض ان حضرات کو نبوت کے لئے، تمام جہان کی مخلوق پر (منتخب فرمایا ہے) لیکن ان میں بعضوں کی اولاد میں (جیسے آدم علیہ السلام کی اولاد سب ہیں، اسی طرح نوح علیہ السلام کی اولاد سب ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں اولاد عمران بھی ہے) اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والے ہیں خوب جانتے والے ہیں (کہ سب کے قول سننے میں سب کے احوال کو جانتے ہیں، پس جس کے اقوال و احوال مناسبت نبوت کے دیکھے ان کو نبی بنادیا)۔

اِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِیْ بَطْنِیْ

جب کہ عمران کی عورت نے کہہ کر کہا کہ میں نے نذر کیا ہے جو کچھ میرے بطن میں ہے

مُحَرَّرًا فَقَبْلِیْ مَنِیْ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ﴿۳۶﴾ فَلَمَّا

رہا آزاد کئے تو مجھ سے پہلے میری (جو کہ میں نے نذر کی تھی) اور تو ہی ہے اس سننے والے جاننے والا

وَضَعْتُهَا قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا

کو جنما بولی اے میں نے تو اس کو لڑکی بنائی اور اللہ کو خوب معلوم ہے جو کچھ

وَضَعْتُ وَلَیْسَ الذَّکَرُ کَالْاُنْثٰی وَاِنِّیْ سَمَّیْتُهَا مَرْیَمَ

اس نے جنما اور بیٹہ نہ ہو جیسے وہ بیٹی اور میں نے اس کا نام رکھا مریم

وَ اِنِّیْ اَعِیْذُكَ بِكَ وَذُرِّیَّتِیْكَ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ ﴿۳۷﴾

اور میں تیری بنیاد میں دیتی ہوں اس کو اور اس کی ذرہ کو شیطان مکرہ دور سے

خلاصہ تفسیر

(۳۶) وہ وقت بھی یاد کرنے کے قابل ہے جبکہ عمران پر مریم کی بی بی کے (حالتِ حمل

میں حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ میرے پروردگار میں نے نذرانہ حق تعالیٰ کی ہے آپ کی عبادت کے لئے اس بچے کی جو میرے شکریہ میں ہے کہ وہ اللہ کی خدمت کے واسطے زیادہ فاضل رکھا جائے گا اور میں اس کو اپنے کام میں نہ لگائوں گی سو آپ اس کو مجھ سے مستحسن کر لیجئے، بیشک آپ خوب سننے والے خوب جانتے والے ہیں کہ میری عبادت کو سن رہے ہیں اور میری نیت کو جان رہے ہیں پھر جب ان دونوں نے لڑکی جنی دتوان کو غلام کر لیا تو خدمت بہت اقدس کے لائق نہیں ایہ کام تو مردوں کا ہے اس لئے خدمت بہت اقدس کے لئے میرے پروردگار میں نے تو حمل لڑکی جنی (حق تعالیٰ شریعت سے ہیں کہ وہ اپنے آپ سے خدمت کر رہی تھیں) عارضہ خدا تعالیٰ زیادہ جانتے ہیں اس لڑکی کی شان کو جو انھوں نے اپنی عبادت میں لیا (بھی) وہ لڑکا (جو انھوں نے چاہا تھا) اس لڑکی سے برابر ہیں (مگر کتنا عظیم کی ہے) افضل ہے کہ اس کے کمالات و برکات عجیب و غریب ہوں گے، یہاں تک کہ خود اللہ ہی ہلکا ہلکا معتمد کے تھا، پھر ان بی بی کا قول ہے (اور میں نے اس لڑکی کا نام مرید رکھا اور میں اس کو اور اس کی والدہ کو راکر بھی والدہ کو آپ کی پناہ (درجہ عظمت) میں رہتی ہوں یہاں تک کہ وہ

معارف مسائل

ابیہار سابقین کی مشرعت میں ایک طریقہ عبادت کا یہ بھی تھا کہ بی بی اولاد میں سے کسی بچے کو اللہ کے لئے منسوب کر دیں کہ میں سے دنیا کی کوئی خدمت نہ لیں حضرت فریاد کی والدہ نے اس وعدہ کے مطابق اپنے حمل کے منجلی یہ نیت کی کہ اس کو خود ہی بیت المقدس کی خدمت کے لئے رکھوں گی، دنیا کے کام میں نہ لگائوں گی، مگر جب حمل سے لڑکی پیدا ہوئی تو یہ خیال کر کے افسوس کیا کہ لڑکی تو یہ کام نہیں کر سکتی، مگر حق تعالیٰ نے ان کے اخلاص کی برکت سے اس لڑکی ہی کو مستبول فرمایا، اور اس کی شان مبارک دنیا کی لڑکیوں سے ممتاز کر دی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ماں کو اپنے بچے کی تعلیم و تربیت کے لئے ایک گونہ ولایت حاصل ہے کیونکہ اگر ماں بچے پر ولایت حاصل نہ ہوتی تو حضنت دیکھ غیبہ لیسوم کی والدہ نذر نہ مانتیں اس طرح یہ بھی ثابت ہوا کہ ماں کو بھی حق تعالیٰ نے اپنے بچے کا نام خود بخود کر کے (جسماں)

فَقَبِّلْ بِارْتَبًا بِقَبُولِ حَسَنٍ وَانْبَرِ بِانْبَاءِ احْسَنَ وَكَفَّهَا

پھر قبول کیا اس کو اس کے رب نے بھی عزت کا ہلال و برکت اس کو انبیا سے جدا کر کے رکھا

زَكَرِيَّا إِذْ خَلَّ عَنِ نَارِ كَرِيَّا إِلَيْهِ حَرَابٌ وَجَدَ عِنْدَهَا

زکریا کو جس وقت آتے میں کے دس زکریا حجے میں پائے اس سے پاس

رِزْقًا- قَالَ يَمْرُؤُا نَیْ لَکَ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ

کچھ کہنا کہا اس مرد کہوں سے کیا تیرے پاس یہ کہہ لگی یہ اللہ کے پاس سے

اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

آتا ہے اللہ رزق دیتا ہے جن کو چاہے بے قیاس۔

خلاصہ تفسیر

مصل یہ کہ حضرت مریم علیہا السلام کی داندان کو لے کر مسجد بیت المقدس میں پہنچیں اور وہاں کے مجاہدین و عابدین سے جن میں حضرت زکریا علیہ السلام بھی تھے، جا کر کہا کہ اس بڑکی کو میں نے نہ ص خدا کے لئے مانا ہے، اس سے میں اپنے پاس نہیں رکھ سکتی، سو اس کو لائی ہوں، آپ لوگ رکھئے۔

حضرت عمرانؑ اس مسجد کے امام تھے اور حالت حمل میں ان کی وفات ہو چکی تھی، وہ بے زیدہ مستحق ان کے لینے کے وہ تھے، بڑکی کے باپ بھی تھے، در مسجد بیت المقدس کے امام بھی، اس لئے بیت المقدس کے مجاہدین و عابدین میں سے ہر شخص ان کو لینے اور پالنے کی خواہش رکھتا تھا، حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی ترجیح کی یہ وجہ بیان فرمائی کہ میرے گھر میں ان کی خالہ ہیں، اور وہ بمنزلہ ماں کے ہوتی ہے، اس لئے بعد ماں کے وہی رکھنے کی مستحق ہے، مگر اگر لوگ اس ترجیح پر راضی اور متفق نہیں ہوتے، آخر قرعہ اندازی پر اتفاق قرار پایا، اور صورت قرعہ کی بھی عجیب و غریب خلاف عادت ٹھہری، جس کا بیان آگے آئے گا، اس میں بھی حضرت زکریا علیہ السلام کامیاب ہوئے۔

چنانچہ حضرت مریمؑ ان کو من گیس، اور انھوں نے بعض روایات کے مطابق ایک اٹا کو ذکر رکھ کر دودھ پوایا، اور بعض روایات میں ہے کہ دودھ پینے کی ان کو حاجت ہی نہیں ہوئی، غرض وہ خوراک نہ ملنے بیٹھنے لگیں، ان کو مسجد کے متعلق ایک عمدہ مکان میں لا کر رکھا، جب کہیں جاتے اس کو قفل لگا کر جاتے، پھر آکر کھول لیتے، اسی قصہ کا ذکر مختصر آگے آتا ہے، یعنی پس ان (مریم علیہا السلام) کو ان کے رب نے بطریق احسن قبول فرمایا اور عمدہ طور پر ان کو نشوونما دیا، اور حضرت زکریا علیہ السلام کو ان کا سر پرست بنایا

بھی عطا کرے گا۔

وَلَرَبُّكَ هَبِّي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً، اس آیت سے معلوم ہوا کہ اولاد کے لئے دعا کرنا انبیاء اور صالحین کی سنت ہے۔

ایک دوسری آیت میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ رُسِّنَا مِنْ قَبْلِكَ وَحَقَّنَا نَفْسَهُ (ذوالجناۃ ۳۱، ۳۲) یعنی جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیویاں اور اولاد عطا کی گئیں اسی طرح یہ نعمت انبیاء سابقین کو بھی دی گئی تھی۔ اب اگر کوئی شخص کسی ذریعہ سے اولاد کو پسیدہ ہونے سے روکنے کی کوشش کرے تو وہ نہ صرف فطرت کے خلاف عمل بنادیتا بلکہ کرے گا بلکہ انبیاء علیہم السلام کی ایک متہ تک درمغلق علیہ سنت سے بھی محروم ہوگا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اور اولاد کے مسئلہ کو اتنی اہمیت دی ہے کہ آپ نے اس شخص کو اپنی جماعت میں شامل ہونے کی اجازت نہیں دی جو بیاہ شادی اور اولاد سے باز ہو۔ قدرت کے اعضاء کرتا ہو، چنانچہ آپ فرماتے ہیں:

۱۔ اَلِنِكَاحِ مِنْ سُنَّتِيْ

نکاح میری سنت ہے۔

۲۔ فَمَنْ رَعِيَ عَنْ سُؤْيِ خُبْرٍ عَنِّيْ

جو میری سنت سے غرض کرے وہ بھگے نہیں ہوگا۔

۳۔ تَرَوْهُوَ شَوْذُوْدٌ اَلْوُؤُوْدُ فِيْ مَكَاوِرِ

تم خود دیکھو وہ دھنسی کھنڈے والی اور بہت جھنے والی ہے

بِأَنَّ اَلْمَمَّ

نکاح کر دینا نہ تھا، یہی کثرت کی وجہ سے میں دوسری باتوں پر

ایک دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کی تعریف کی ہے جو اولاد اور بیوی کے حصول اور ان کے نیک علاج ہونے کے لئے اپنے اللہ سے دعا کرتے ہیں، چنانچہ ارشاد باری ہے:

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ

وہ لوگوں کے کہ فرما، ہاں! اور لوگ ایسے ہیں جو

لَكَ مِنْ زُرٍّ وَارِحَنَ وَكَذَرْتَ مُسْتَدَ

یہ دعا کرتے ہیں کہ ہمیں تیری بیوی بچے ایسے عطا

فُرْقَةً اَعْلٰی (۲۵۱: ۲۵۲)

فرما ہمیں، کیونکہ ہم نے تجھ سے تیری عطا

مسرور ہو

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ یہاں کلموں کی ٹھنڈک سے مراد یہ ہے کہ اپنے بیوی بچوں کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں مشغول دیکھے۔

ایک حدیث میں آتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اُمّ سلمہؓ نے درخواست کی کہ آپ اپنے خادمہ انس کے لئے کوئی دعا فرمائیے تو آپ نے اُن کے لئے یہ دعا کی:

اَللّٰهُمَّ اكْبِرْ مَا لَكَ وَلَكَ

یعنی اے اللہ اس (انس) کے مال اور

وَبَارِئُ لَكَ رَيْبًا أَعْطَيْنَاكَ ۝ اولاد کو، وہ کہہ رہا ہے میں نے بڑی برکت عطا کر

جو کہ آپ نے اس کو عطا کی ہے ۝

اسی دعا کا اثر تھا کہ حضرت انسؓ کی والدہ تنو کے قریب ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے مالی وسعت بھی عطا فرمائی۔

فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ۝

پھر اس کو تیار دی فرشتوں نے جب وہ کھڑے تھے نماز میں اور کعبہ کے اندر

أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ مَصَدِّقًا بِكَيْسَرٍ مِّنَ اللَّهِ وَ

کہ اللہ تجھے خوش خبری دینا ہے نبی کی بدگوئی سے تو اللہ کے حکم کی

سَيِّدًا وَحَصْرًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝

کہ دار ہو گا اور عورت کے پاس نہ جائے گا اور اس کو کچھ صالحین سے

خلاصہ تفسیر

پس پکار کر کہا اس سے فرشتوں نے جب کہ وہ کھڑے نماز پڑھ رہے تھے محراب میں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بشارت دیتے ہیں نبی نام بیٹا عطا ہونے کی جن کے انہوں یہ ہوں گے کہ وہ کلمۃ اللہ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کی تصدیق کرنے والے ہوں گے اور دوسرے ممتاز دین ہوں گے اور (تیسرے) اپنے نفس کو لذت بہت دینے والے ہوں گے اور (چوتھے) ان بھی ہوں گے اور یہ یحییٰ اپنے درجہ کے لئے کلمۃ ہوں گے۔

معارف و مسائل

کَلِمَتُ اللَّهِ - لغت میں عیہ السلام کو کلمۃ اللہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ محض اللہ کے حکم سے خدوفا عادت بڑا واسطہ باپ کے پیدا کئے گئے۔

حَصْرًا، حضرت یحییٰ عیہ السلام کی یہ تیسری صفت بین کی گئی کہ وہ اپنے نفس کو لذت سے بہت روکنے والے تھے، ورمذات سے روکنے میں مباح خواہشوں سے بچنا بھی داخل ہے، مثلاً اچھا کھانا، اچھا پہننا اور نکاح وغیرہ کرنا، اس صفت کو موقع مدح میں فرمانے سے نفی ہوتا ہے کہ نفس حریقہ میں ہے، کلمۃ اللہ سے نکاح کی فضیلت ثابت ہے، تحقیق اس کی یہ ہے کہ جس شخص کی حالت حضرت یحییٰ عیہ السلام کی سی ہو

نہ میں پر آنحضرت کا ہنس اس قدر جناب ہو کہ اس کے خدہ کی وجہ سے نہ بیوی کی ضرورت محسوس کرے اور نہ ہی بچوں کے حقوق کو کرنے کی فرصت ہو، ایسے شخص کے لئے یہی افضل ہے، اسی وجہ سے جن حدیث میں نکاح کی نصیحت آئی ہے ان میں یہ بھی قید مذکور ہے: **مِنْ اُسْتِطَاعَ وَتَشْرُطُ الْبَاءَةُ**، یعنی جو آدمی نکاح کرنے کی قدرت رکھتا ہو، اور زوجیت کے حقوق ادا کر سکتا ہو تو اس کے لئے نکاح کرنا افضل ہے ورنہ نہیں (بیہن بھتران)۔

قَالَ رَبِّ اَنِي يَسُوْنُ لِيْ عِلْمًا وَّ قَدْ بَغْنِي الْكِبَرُ وَ

کہا اے رب کہاں سے ہوگا میرے لڑکا اور پہنچ چکا مجھ کو بڑھاپا اور

اَمْرًا اِنِيْ عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكِ اَللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ (۱۰۰)

عورت میری نہ بچھوے نہ بچھوے اس صورت میں نہ کرنا ہے جو چاہے

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ اٰيَةً قَالَ اِيْثُكَ اَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ

کہا اے رب مجھے ایسی نشانی عطا فرما کہ میں لوگوں سے بات کر سکوں

ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اِلَّا رَمَزًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيْرًا وَّ سَبِّحْ

تین دن تک مگر اشارے کے بغیر اور ذکر کر بہت اور تسبیح کر

بِالْعَشِيِّ وَالْاَبْكَارِ

شام اور صبح

خلاصہ تفسیر

(حضرت زکریا علیہ السلام نے جناب باری میں) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرے لڑکا کس طرز پر ہوگا کہ نہ مجھ کو بڑھاپا پہنچا، اور میری بی بی بھی (بڑھاپے کی وجہ سے) بچہ جنم کے قابل نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے (جو ب میں) فرمایا کہ ایسی حالت میں ہی لڑکا ہو جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ جو کچھ ارادہ کرے کر دیتے ہیں، انھوں نے عرض کیا کہ اے پروردگار تو مجھ امیہ سے واسطے کوئی نشانی مقرر فرما دیجئے جس سے مجھے معلوم ہو جائے کہ اب حمل ہو گیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمھاری نشانی یہی ہے کہ تم لوگوں سے تین روز تک باتیں نہ کر سکو گے بجز (اٹھنا یا نہ دینا کے) کہ رہا کئے، جب یہ نشانی دیکھو تو سمجھ جانا کہ اب گھر میں امید ہے، ورنہ اس زمانہ میں جب آدمیوں سے گفتگو کرنے کی قدرت نہ رہے ذکر شدہ پروردگار کے سوا اپنے رب کو

دل سے بھی) بہترین یاد دہان سے بھی (سبق (تعلیمیں) کیچھو دن آتھیں بھی درسیج کو بھی،
کیونکہ ذکر اللہ کی قدرت اس وقت بھی پوری رہے گی۔

معارف و مسائل

حضرت کریم علیہ السلام آتی شَکُوفٌ فِي عِلْمِهِ، حضرت زکریا علیہ السلام بارخودیکہ قدرت خداوندی کی دعا اور اس کی حکمت کے محققہ بھی تھے وہ نمونہ کا مگر مشاہدہ بھی کر چکے تھے اور خودی و خودت کی تھی اور قبولیت کا علم بھی ہو گیا تھا، پھر اس کہنے کے کیا معنی کہ کس صرح نہ کر کا ہوگا بات درحقیقت یہ ہے کہ آپ کا یہ سوس کرنا سند کی قدرت میں شک کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ مقصود سوال سے کیفیت کا معلوم کرنا تھا کہ یہ ہم دونوں میں تیوی کی جو حالت موجودہ ہے کہ دونوں خوب بوڑھے ہیں یہی حالت رہے گی یہ کچھ اس میں تبدیلی کی جو دے گی، اللہ تعالیٰ نے جو سب میں فرمایا کہ نہیں تم بوڑھے ہی رہو گے، اور اس حالت میں تم سب اور وہ ہوگی اب اس میں کوئی اشکال نہ رہا (بیان القرآن)

دَلَّ آيَاتُ الْآلِ الْاَوَّلَةِ النَّاسِ فَهَلْ يَزَالُ رَمَزًا، حضرت زکریا علیہ السلام کا نشانہ معلوم کرنے سے مقصود یہ تھا کہ ہمیں جلد ہی خوش ہو اور بچے کے پیدا ہونے سے پہلے ہی شکر میں مشغول ہوں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہاشمی عنق کی کہ آپ تین دن تک لوگوں سے سوئے اٹھائے گئے کوئی حکم نہیں کر سکیں گے۔

اس نشانی میں لذت یہ ہے کہ نشانی کی درخو است سے جو اس کا مقصود تھا کہ شک ادا کریں نشانی ایسی تجویز کی گئی کہ بچہ اس مقصود کے دوسرے کام ہی کے نہ رہیں گے، ان نشانیوں کی ایک نشانی ہوگی، درمقصور کا مقصود بدیہہ ائمہ داخل ہو گیا، (بیان القرآن) اَلَا رَمَزًا اس آیت سے معلوم ہو کہ جب حکم کرنا متعذر ہو تو اشارہ قائم مقام حکم کے سمجھا جائے گا، چنانچہ ایک حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی باندی سے سوال کیا کہ "اِنَّ اُمَّتِي" اللہ کہیں سے تو میں نے آسمان کی طرف اشارہ کیا، حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ دیا کہ یہ باندی مسلمان ہے۔ (قرطبی)

وَ اِذْ قَالَتِ الْمَرْيَمُ يٰمُرِّيْ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ وَطَهَّرَكِ

اور جب کہنے لگی کہ اے میری بہن تو نے مجھ کو پسند کیا اور سنہ

وَاصْطَفٰكِ عَلٰی نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ يٰمُرِّيْ اَفَنَتِيْ لِرَبِّكِ

اور پسند کیا مجھ کو سب عورتوں پر سے میری بہن کی کر کے رب کی

خلاصہ تفسیر

یہ وقت رجواذیر مذکور ہوئے جنہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے بوجہ اس کے کہ آپ کے پاس کوئی ذریعہ ظاہری نہ تھے معلوم کرنے کا نہ تھا منجملہ غیب کی خبروں کے ہیں جن کی وحی بھیجے تھے ہم ایک کلمہ پاس رس کے ذریعہ سے آپ یہ خبریں معلوم کر کے دروں کو بتاتے ہیں، اور انہیں بتاتے ہیں جو لوگ حضرت مریم علیہا السلام کے بکنے میں مستعد تھے کہ آپ کے پاس یہ قرعہ پستیا یہ تھا، آپ ان لوگوں کے پاس نہ تو اس وقت موجود تھے جبکہ وہ (قرعہ کے طور پر) اپنے اپنے قسموں کو (پانی میں) ڈالتے تھے (اور صورت قرعہ بکنے کی یہ پستیا پانی تھی کہ جس کا قدم پانی کی حرکت کے خلاف اٹھا بہہ جائے وہ سب بچ جائے، سو قرعہ سے نہ امن میں اور کھانے کرنا تھا، کہ ان سب میں کون کون شخص حضرت مریم علیہا السلام کی خدمت میں رہتا تھا، کرتے، اور آپ نہ تو اس وقت موجود تھے) ورنہ آپ ان کے پاس اس وقت موجود تھے جبکہ وہ لوگ (قبل مسرعہ سے مقدمہ میں) باہم اختلاف کر رہے تھے جس کے رفع کی ضرورت کے لئے یہ قرعہ مسترار پایا، اور ان خبروں کے دریافت ہونے کے لئے دوسرے لوگ نہ ہونے بھی بتیسا معلوم ہے، پس ایسی حالت میں یہ غیبی آپ کی نبوت کی دلیل ہیں۔

معارف و مسائل

مسئلہ: شریعت میں حنفیہ کے مسئلہ پر قرعہ کا یہ حکم ہے کہ جن حقوق کے اسباب شرعیہ میں معلوم و متعین ہیں ان میں مسرعہ جب نزود خسر کہ ہے، مثلاً شریک مشترک میں جس کا نام نکل آئے وہ سب لئے لے یا جس بچے کے نسب میں اختلاف ہو، اس میں سب کا نام نکل آئے وہی باپ سمجھا جائے، ورنہ جن حقوق کے اسباب شرعیہ کے سپرد ہوں ان میں قرعہ جائز ہے، مثلاً مشترک مکان کی تقسیم میں قرعہ سے زید کو شریقی حصہ دیدینا و عمر کو غربی حصہ دیدینا، یہ اس لئے جائز ہے کہ بلا مسرعہ بھی ایسا کرنا اتفاق شریکین سے یا قضائے قاضی سے جائز تھا (بیان القرآن)

یادوں کہتے کہ جہاں سب شریکوں کے حقوق مساوی نہ ہوں وہاں کوئی ایک جہت ایک شخص کے لئے متعین کرنے کے واسطے قرعہ انداز ہی جائز ہے۔

إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ ۖ

جب کہ فرشتوں نے اے مریم! اللہ تجھ کو بشارت دیتا ہے ایک ایسے کلمہ کی

اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيئًا فِي الدُّنْيَا وَ

اس کا نام مسیح عیسیٰ بن مریم کا ہوگا اور وہ دنیا میں اور

الْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۚ وَنُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ

آخرت میں اور اللہ کے مقربوں میں اور باتیں کرے گا بچوں سے جب کہ ماں کی

وَكَهْلًا ۚ وَمِنَ الصَّٰدِقِينَ ۝

گوہ میں ہوگا اور کلمہ حق ہوگا اور نیکوں میں سے

خلاصہ تفسیر

اس وقت کو یاد کرو جبکہ فرشتوں نے حضرت مریمؑ میں لاسلامت یہ بھی کہا کہ
اے مریم! بیشک اللہ تعالیٰ تم کو بشارت دیتے ہیں ایک کلمہ کی جو منجانب اللہ ہوگا (یعنی ایک
بچہ پیدا ہونے کی جو بلا واسطہ باپ کے پیدا ہونے کے سبب کلمہ اللہ کہلے گا) اس کا نام (دعوت)
مسیح عیسیٰ بن مریم ہوگا ان کے یہ دعوت ہوں گے کہ (آبرو دہوں گے) خدا تعالیٰ کے نزدیک
دنیا میں ابھی کہ ان کو نبوت عطا ہوگی اور آخرت میں ابھی کہ اپنی امت کے مؤمنین کے
باب میں مقبول شفاعت ہوں گے اور جیسے ان میں نبوت و شفاعت کی صفت ہوگی
جس کا نعت دومہروں سے بھی ہے اسی طرح ذاتی کمالات کے ساتھ بھی موصوف ہوں گے
مقامہ معتبرین (عند اللہ) ہوں گے اور صاحب معجزہ بھی ہوں گے آدمیوں سے (دونوں
حالت میں یکساں) کلمہ مکرر ہے کہ وہ ہیں یعنی بالکل بچپن میں بھی اور بڑی عمر میں بھی دونوں
کلاموں میں تفاوت نہ ہوگا اور اسے درجہ کے اثنائے لوگوں میں سے ہوں گے۔

معارف و مسائل

نزدیک عذرا سلام کی پہلی سیل اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ سلام کی ایک صفت یہ بھی
بڑی عمر میں بھی حضرت عیسیٰ علیہ سلام بتلائی ہے کہ وہ بچپن کے گہو سے میں جب کوئی بچہ کلام کرنے کی
کلام مجزا ہی ہے صد حیرت نہیں رکھتا اس حالت میں بھی کلام کریں گے، جیسا
دوسری آیت میں مذکور ہے کہ جب لوگوں نے ابتداء ولادت کے بعد حضرت مریمؑ پر تہمت

حالاں کہ مجھ کو کسی بشر سے صحبت کے طور پر) ہاتھ نہیں لگیا (اور کوئی بچہ جائز طریق سے عادتاً بدون مرد کے پیدا نہیں ہوتا، تو معصوم نہیں کہہ دیتے ہی ممکن قدرت خداوندی سے بچہ ہوگا یا مجھ کو نکاح کا حکم کیا جائے گا) اللہ تعالیٰ نے (جو اب میں فرشتے کے واسطے سے) فرمایا ایسے ہی رابطہ مرد کے) ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ جو چاہے پیدا کر دیتے ہیں یعنی کسی چیز کے پیدا ہونے کے لئے صرف ان کا چاہنا کافی ہے، کسی واسطہ یا سبب خاص کی ان کو حاجت نہیں اور ان کے چاہنے کا طریقہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کو پورا کرنا چاہتے ہیں تو اس کو کہہ دیتے ہیں کہ (موجود ہو جا، پس وہ چیز موجود) ہو جاتی ہے (پس جس چیز کو بلا سبب و وسعہ موجود ہونے کو کہہ دیا وہ اسی طرح ہو جاتی ہے)۔

وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ

اور پڑھاتا ہے اس کو کتاب اور حکمت کی باتیں اور تورات اور انجیل

وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن

آ کر بھیجی اس کو تیرے ہی اسمائیل کی طرف جنت میں آ رہا ہوں تمہارے پاس کتابوں کے

رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ

تمہارے رب کی طرف سے کہ میں خدایوں تم کو گھٹائے سے یہ کہنے کی شکل

فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْكَلْمَةَ

پھر اس میں سونگ مانتا ہوں تو ہو جاتا ہے وہ کہتا ہے نور اللہ کے حکم سے اور اچھی کرتا ہوں مادر زاد اندھے کو

وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْثِي بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا

اور کوڑھی کو اور حدیثا ہوں مرنے کو اللہ کے حکم سے اور بتا دیتا ہوں غم کو جو

تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ إِنِّي بَيُّوتُكُمْ طَائِفًا فِي ذَلِكَ

کھا کر آؤ اور جو بچھو آؤ اس گم میں میں اس میں

آيَةٍ لَّكُمْ إِنَّكُمْ مِّنْ مُّؤْمِنِينَ وَمُصَدِّقًا لِّمَا

یوری سے تم کو گرتے یقین رکھتے ہو اور چتا بتاتا ہوں اے

بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي

تے پہل کتاب کو جو تورات سے اور اس واسطے کہ حلال کر دوں تم کو بعض وہ چیزیں

حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَدُّكُمْ بِأَيِّتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ

جو حرام تمہیں تم پر اور یہ ہوں تمہارے پر نہانی میں تمہارے سے کہ سو اللہ سے ڈرو

وَاطِيعُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا اللَّهَ هَذَا

اور مطیع ہو ۝ بیشک اللہ ہے میرا اور تمہارا رب سو اس کی بندگی کرو یہی

صراطِ مستقیم

راہِ سیدھی ہے

خلاصہ تفسیر

اور اس سے میرا اس مود و مسود کی یہ انصافیتیں ہوں گی، مندان کو تعظیم فرما دیں گے
 آسمانی کتاب میں درج کی باتیں اور انہیں سوس، توریت و انجیل و ان کو (تہام) بنی اسرائیل
 کی طرف سے بغیر بنا کر یہ مضمون لے کر بھیجیں گے کہ انی تمہارا جہنم، منتفیہ یعنی میں تم لوگوں
 کے پاس راہی نبوت پر کافی دلیل ہے کہ یہ وہ ہے کہ میں تم لوگوں کے ریشہ لانے کے
 لئے گامے سے ایسی شکل بناتا ہوں جیسے پرندہ کی شکل ہوتی ہے پھر اس (مضمون کی شکل) کے
 اندر پھونک مار دیتا ہوں جس سے وہ اچانک جاندار پرندہ بن جاتا ہے خدا کے حکم سے (ایک
 معجزہ تو یہ ہوا اور میں اپنا کردیتا ہوں اور دندے کو اور برص کے بیمار کو اور زندہ کر دیتا ہوں
 مردوں کو خدا کے حکم سے یہ دوسرا قسم ہے مجاہد ہوں اور میں تم کو بتا دیتا ہوں جو کچھ اپنا گم ہوں
 میں کھا (کھا کر) آتے ہو و جو گم ہوں میں (گو آتے ہو یہ جو تمہارا جوہ ہوا) بدشہان (مجازاً)
 مذکورہ میں میرے نبی ہونے کی کافی دلیل ہے تم لوگوں کے لئے اگر تم ایمان لانا چاہو، میں
 اس طور پر آیا ہوں کہ تصدیق کرتا ہوں اس کتاب کی جو مجھ سے پہلے (نازل ہوئی) تھی یعنی توراۃ
 کی اور اس لئے آیا ہوں کہ تم لوگوں کے واسطے ایسی چیزیں صادر کروں جو (شرعیات
 موسیٰ علیہ السلام میں، تم پر حرام کر دی گئی تھیں، سو ان کی حرمت میری شرعیات میں منسوخ
 ہوگی اور میرا یہ دعویٰ ہے بلا دلیل نہیں ہے بلکہ میں ثابت کر چکا ہوں کہ) میں تمہارے پاس
 (نبوت کی) دلیل لے کر آیا ہوں اور صاحب نبوت کا قول دعویٰ نسخ میں جوت ہے، صریح
 ہے کہ جب میری ہونا دراصل سے ثابت ہو چکا تو میری تعیم کے موافق) تم لوگ اللہ تعالیٰ
 کی مافی لغت حکم سے ڈرو اور (دین کے باب میں) میرا ہونا فوراً رخصہ میری دینی تعلیم کا یہ
 ہے کہ، بیشک اللہ تعالیٰ میرے بھی نبی ہیں و تمہارے بھی نبی ہیں یہ تو جس سے تمہیں عقیدہ کیا) سو تم لوگ اس (رب)

کی عبادت کرو اور یہ جصل ہو تکمیل عمل کا، پس یہ سہ راہ راست دین کی جس میں عقائد و اعمال دونوں کی تکمیل ہو سی سے نجات و وصول ان لئے میسر ہوتا ہے

معارف و مسائل

مسئلہ: پندہ کی شکل بنانا تصویر تھا جو اس شریعت میں جائز تھا، ہماری شریعت میں اس کا جواز منسوخ ہو گیا۔

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي

تھو جب معلوم کیا کہ میں سے کون سے ہیں جو کفر سے کھینچ کر تے کہ میں سے کون سے اللہ کی راہ میں جان قربان کرنے والے ہیں، انصار اللہ کہنے والے اللہ کے ہم ہیں اور اللہ کے

وَاشْهَدُ بِأَنَا مُسْلِمُونَ رَبِّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَ

اور تو گواہ رہ کہ ہم نے حکم ہر کی راہ میں جان قربان کرنے والے ہیں اور اللہ کے

اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ

ہم تابع ہوتے رسول کے ساتھ لکھو ہم کو شاہدین کے ساتھ

خلاصہ تفسیر

غرض شہادت مذکورہ کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان سے پیدا ہوتے، اور بنی اسرائیل سے منسوب مذکورہ کی گنت ہوئی، اور شہادت کا یہ فرما ہے، مگر بنی اسرائیل آپ کی نبوت کے منکر رہے، سو جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے انکار دیکھا اور ان کے ساتھ درپے پڑے، اور اتفاقاً کچھ لوگ ان کو ایسے ملے جو حورین کہلاتے تھے، تو ان حورین سے آپ نے فرمایا کوئی ایسے آدمی بھی میں جو دین حق میں بمقابلہ ان نصیب و مستکرمین کے، میرے مددگار ہو جائیں، اللہ کے واسطے جس سے دعوت دین میں مجھے کوئی ایذا نہ ہو سچائے، حورین بولے کہ ہم میں مددگار اللہ کے دین کے، ہم اللہ تعالیٰ پر حسب دعوت آپ کے ایمان لائے اور آپ اس بات کے گواہ رہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے اور آپ کے فرمانبردار ہیں، پھر زیادتی اہتمام و توشیح کے لئے اللہ تعالیٰ سے مناجات کی کہ، اے

ہو اسے رب ہم ایمان لائے ان چیزوں (یعنی ان حکم پر جو آپ نے نازل فرمائیں اور ہم وہی
نہتیار کی ہوئے ان رسول کی سوا ہمارے یہاں قبول فرما کر) ہم کو ان لوگوں کے ساتھ مکہ دیکھ
جو منافقین مذکورہ کی تصدیق کرتے ہیں یعنی مومنین کا عین کے زمرہ میں ہوا ابھی شہر فرما رہے

معارف و مسائل

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحَقِّ طَرَفٍ مِّنْهُ وَلَمْ يَحْمِلُوا الْعِلْمَ بِالْأَمْرِ فِى الْحَقِّ
انصطحت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شخص سے تھیں کو ان کے اندر جس درجہ فانی قلب
کی وجہ سے ان کی سفید پوشاک کی وجہ سے جو یہی کہ لقب دیو گیا ہے، جیسے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھیوں کو صوفی کے لقب سے منسوب کیا گیا ہے۔

بعض غسٹریں نے جو زمین کی حدود بارہ بتائی ہے، اور کبھی لفظ جواری مشتقہ دیگر
کے لئے میں بھی (راجہ تائب) اسی معنی سے ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ ہر نبی کا کوئی جواری
نہیں نہیں رہتا، میرے جواری نہیں ہیں (تفسیر قرطبی)

فائدہ ہمسہ اس آیت میں مذکور ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو جب لوگوں کا منہ اور
فی لفظ محسوس ہوئی اس وقت مددگاروں کی تلاش ہوئی تو فرمایا اَمْرُ الْحَقِّ
ابتداء میں نبوت کا منصب کام، روایت نمونہ کرتے وقت تہا ہی تمہیں حکم کے لئے کھڑے
ہو گئے تھے، پہلے سے کسی بدعت یا دعوت بنانے کی فکر میں نہیں پڑے، جب ضرورت پیش
آئی تو جماعت ہی بن گئی غور کیا جاتا تو ہر کام سے ہی عزم و ہمت کو چاہتا ہے۔

وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرًا لِلَّهِ خَيْرُ الْمَكْرَيْنِ إِذْ قَالَ

اور مکر کیا ان کا فروع نے اور مکر کیا اللہ نے اور اللہ کا مکر بہتر ہے جس وقت کہا

اللَّهُ يُعَلِّمُنِي أَيْمُونًا فَرَأَيْتُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرًا

اللہ نے اے عیسیٰ میں سے ہوں کا بتا کر اور میں نے طوفان وریک کر دیا گا تھ کو

مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاجْعَلْ مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ

کا ذوق سے اور بھلا کر ان کو جو تھے سے تالیف میں غالب ان لوگوں

كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ

تے جو انکار کرتے ہیں قیامت کے دن ایک یہ میری طرف سے سب کو پھر آنا یہ فیصلہ کر دوں گا

بَلِّغْكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلَفُونَ ۝

تم میں جس بات میں تم جھگڑاتے تھے

خلاصہ تفسیر

اور ان لوگوں نے (جو کہ بنی اسرائیل میں سے آپ کے منکر نبوت تھے آپ کو ہدایت کرنے اور ایذا پہنچانے کے لئے) خفیہ تدبیر کی ریختہ مکر و حیل سے آپ کو گرفتار کر کے سولی دینے پر آمادہ ہوئے، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو محفوظ رکھنے کے لئے (خفیہ تدبیر فرمائی جس کی حقیقت کا ان لوگوں کو بھی پتہ نہ لگا، کیونکہ انہیں منافقین میں سے ایک شخص کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل پر بنا دیا، اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھا لیا جس سے وہ محفوظ رہا، اور وہ ہمیشہ سولی دیا گیا، ان لوگوں کو اس تدبیر کا علم تک بھی نہ ہوسکا اور دفع پر تو کیا قدرت ہوتی) اور اللہ تعالیٰ سب تدبیریں کرنے والوں سے اچھے میں، (کیونکہ اوروں کی تدبیریں ضعیف ہوتی ہیں، اور کبھی قبیح اور بے موقع بھی ہوتی ہیں، اور حق تعالیٰ کی تدبیریں قوی بھی ہوتی ہیں اور ہمیشہ نیک و نافع اور موافق حکمت کے ہوتی ہیں، اور وہ تدبیر اللہ تعالیٰ نے اس وقت فرمائی) جبکہ اللہ تعالیٰ نے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جبکہ وہ گرفتاری کے وقت متردد اور پریشان ہوئے، فرمایا اے عیسیٰ (کچھ غم نہ کرو) بے شک میں تم کو (اپنے وقت) موعود پر بھیجی موت سے) دفعت دینے والا ہوں پس جب تمھارے لئے موت طبعی مقدر ہے تو ظاہر ہے کہ ان دشمنوں کے ہاتھوں در پر جان دینے سے محفوظ رہو گے) اور (فی الحال) میں تم کو اپنے (عامہ بالا کی) طرف کھٹائے پیتا ہوں، ورنہ تم کو ان لوگوں (کی ہمت) سے پاک کرنے والا ہوں جو دہمتے (منکر ہیں اور جو لوگ تمھارا کہنا ماننے والے ہیں ان کو غالب رکھنے والا ہوں ان لوگوں پر جو کہ (تمھارے) منکر ہیں ورنہ قیامت تک، گو اس وقت میں منکرین غلبہ اور قدرت رکھتے ہیں، پھر (جب قیامت آجائے گی) اس وقت (میری طرف ہوں) سب کی واپسی (دنیا و برزخ سے) سو میں اس وقت تمھارے (سب کے) درمیان (عمل) فیصلہ کر دوں گا ان امور میں جن میں تم باہم اختلاف کرتے تھے کہ (مجموعہ ان امور کے مقدمہ ہے عیسیٰ علیہ السلام کا)۔

آیت کے اہم الفاظ کی شرح

اس آیت کے الفاظ ومعانی میں بعض مشرقیوں نے تحریفات کا درد زہ کھولا ہے جو

تمام امت کے خلاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بیعت اور آخر زمانہ میں نزول کے منکر ہیں۔
اس سے منہ سب مہم ہو کہ ان الفاظ کی تشریح وضاحت کے ساتھ کر دی جائے۔

وَإِنَّهُ خَيْرٌ لِّمَكْرُومٍ، لفظ "مکر" عربی زبان میں لطیف و خفیه تدبیر کو کہتے ہیں، اگر وہ
اچھے مقصد کے لئے ہو تو اچھا ہے، اور برائی کے لئے ہو تو بُرا ہے، اسی لئے وَلَا يَجِئُ الْمَكْرُ
الْتَّيْمِي ۚ (۳۵، ۳۴) میں مکر کے ساتھ "تیمی" کی قید لگائی، اردو زبان کے محاورے میں مکر صرف سازش
و تدبیر ہی تدبیر اور حیلہ کے لئے بولا جاتا ہے اس سے عربی محاورے پر شبہ نہ کیا جائے، اسی لئے
سب سے خدا کو "خیر" کہا کرتے ہیں، مگر یہ ہے کہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف
طرح طرح کی سازشیں و خفیه تدبیریں شروع کر دیں، لیکن بادشاہ کے کمان بھر دیئے کہ یہ شخص
امداد اللہ مستعد ہے، تو رست کو بد نہایا جاتا ہے، سب کو بد دیں بنا کر چھوڑے گا، اس نے مسیح
علیہ السلام کی گرفتاری کا سکہ دیدیا، اور یہ مورہ تھا، اور حضرت تعالیٰ کی لطیف و خفیه تدبیر
ان کے توڑ میں اپنا کام کر رہی تھی جس کا ذکر انہی آیات میں ہے، تفسیر تیسوی،

إِنِّي مُنَوِّدٌكَ غَدًا تَمُوتُنِي كَمَا مَسَّ رُثْوَانِي أَوْ رَمَاهُ دُفِي ۖ اس کے ۲۴:۱۱، ۱۲
لغت کے اعتبار سے یوں اور ایسے کے ہیں، دُفُو، ایثار، ستیغار، سی یعنی کے لئے بوئے
جاتے ہیں، تو فی کے بھی فعلی معنی پورے پورے اپنے کے ہیں، تو مکتب لغت عربی زبان کی اس پر
شہد ہیں، ورنہ موت کے وقت انسان اپنی جس مقدار پر رہی کر لیتا ہے، اور خدا کی دی ہوئی
روح پوری لے لی جاتی ہے، اس کی مناسبت سے یہ غلہ بھور کٹنا یہ موت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا
ہے، ورموت کا ایک ہلکا سا نمونہ روزانہ انسان کی زندگی ہے، اس کے لئے بھی قرآن کریم میں
اس لفظ کا استعمال ہوا ہے، اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَإِنِّي لَأَمْلَأُ فِيهَا مِمَّا شَاءَ ۚ (۳۵، ۳۶)
جس کا ترجمہ یہ ہے کہ "اللہ کے لیتا ہے جانوں کو ان کی موت کے وقت، اور جن کی موت نہیں
آتی ان کی زندگی کے وقت۔"

حافظ ابن تیمیہ نے ابواب السبع ص ۸۳ ج ۲ میں فرمایا: التَّوْفِي فِي لُحْدِ الْعَرَبِ
مَعْنَاهَا الْفَقْصُ وَالْإِسْتِيفَاءُ وَذَلِكَ بِمَلَاقَةِ الْأَوَاعِ، أَحَدُهَا التَّوْفِي فِي التَّوْمِ وَ
الْآخَرُ فِي التَّوْبِ وَالْأَوَّلُ تَرَفُّقُ الرَّوْحِ وَالسَّيْدَانِ حَسْبُ ۚ
اور کلمات ابوالبقاء میں ہے: التَّوْفِي الْأَمَانَةُ وَفَضْلُ الرُّوحِ عَلَيْهِ اسْتِعْمَالُ
الْعَامَّةِ أَوِ الْإِسْتِيفَاءُ وَآخِذُ الْحَقِّ وَغِيهِ اسْتِعْمَالُ الْبَلَفِ ۚ

اسی لئے آیت مذکورہ میں لفظ متوفی کا ترجمہ کثر حضرات نے بولنے سے کیا
ہے، جیسا کہ ترجمہ شیخ الہند میں مذکور ہے، اس ترجمہ کے لحاظ سے مطلب واضح ہے کہ ہم آپ کو

یہودیوں کے ہاتھ میں نہ پھوٹیں گے، جسے خود آپ کو لے میں گئے، جس کی صورت یہ ہوگی کہ اپنی طرف آسمان پر چڑھالیں گے۔

اور بعض حضرات نے اس کا ترجمہ موت دینے سے کیا ہے جیسا کہ بیان القرآن کے خلاصہ میں اوپر مذکور ہے، درہی ترجمہ مفسر القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے سانیہ صحیحہ کے ساتھ منقول ہے، مگر اس کے ساتھ ہی یہ بھی منقول ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ نے اس وقت جب کہ یہودی آپ کے قتل کے درپے تھے آپ کی تسلی کے لئے دو لفظ ارشاد فرمائے، آیت یہ کہ آپ کی موت اُن کے ہاتھوں قتل کی صورت میں نہیں بلکہ طبعی موت کی صورت میں ہوگی، دوسرا یہ کہ اُس وقت اُن لوگوں کے نزدیک نجات دینے کی ہم یہ صورت کریں گے کہ آپ کو اپنی طرف ٹھہرائیں گے، یہی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔

تفسیر و منشور میں حضرت بن عباسؓ کی بروایت اس طرح منقول ہے:

اخْبَرَنَا الشَّيْخُ بْنُ بَشَرٍ وَابْنُ
عَسَاكَرٍ مِنْ طَرِيقِ جَدِّهِ عَنْ
الصَّحَّاحِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي
قَوْلِهِ تَعَالَى إِنِّي مُتَوَقِّئْتُ
رَافِعَتِ الْيَمِّ لَعْنِي رَافِعَتِ شَمِّ
مُتَوَقِّئْتُ فِي الْخَوَارِجِ الْمَرَّانِ

”اسی بن بشر در بن عبد کر نے بروایت
جوہر عن الضحاک حضرت ابن عباسؓ
سے آیت اِنِّی مُتَوَقِّئُکَ دَرِ الْفُجْکِ لَیْ
تفسیر میں یہ لفظ اُنیل کے میں کہ میں آج
ہی طرف اٹھ بول گا پھر آخر زمانہ میں
آب کو طبعی طور پر ذات دوں گا“

(در منشور ص ۲۳۶)

اس تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ توئی کے معنی موت ہی کے ہیں، مگر الفاظ میں تقدیم و تاخیر سے، رَافِعَتِ کا پہلے اور مُتَوَقِّئْتُ کا وقت بعد میں ہوگا، اور اس موقع پر مُتَوَقِّئْتُ کو مقدم ذکر کرنے کی حکمت و حقیقت اس پر ہے کہ اس سے کسی طرف اشارہ کرنا ہے جو آگے ہونے والا ہے یعنی یہ اپنی طرف بلالین ہمیشہ کے لئے نہیں، چند روزہ ہوگا اور پھر آپ اس دنیا میں آئیں گے اور دشمنوں پر فتہ پائیں گے، اور بعد میں بھی طور پر آپ کی موت واقع ہوگی، اس طرح دوبارہ آسمان سے نازل ہونے اور دنیا پر فتح پانے کے بعد موت آنے کا واقعہ ایک عجوبہ بھی تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اعزاز و اکرام کی تکمیل بھی نیز اس میں عیسائیوں کے عقیدۃ الوہیت کا اہمال بھی تھا، درخانی کے زندہ جسم پر چمے جانے کے واقعہ سے ان کا یہ عقیدہ باطل اور بچنے ہو جاتا کہ وہ بھی خدا تعالیٰ کی طرح حق و قیوم ہے، اس لئے پہلے مُتَوَقِّئْتُ کا لفظ ارشاد

بڑی ہوں، ایک وقت آئے گا جب ان کو بھی موت آئے گی۔

امام رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قرآن کریم میں اس طرح کی تقدیم و تاخیر اسی طرح کے مصراع کے ماتحت بہت آتی ہے کہ جو واقعہ بعد میں ہونے والا تھا اس کو پہلے اور پہلے ہونے والے واقعہ کو بعد میں بیان فرمایا (تفسیر کبیر، ص ۳۸۱ ج ۲)

ذَرَاؤُتَ اِلٰی، اس کا مفہوم نہایت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو خطاب کر کے کہا گیا ہے کہ آپ کو اپنی طرف اٹھنا ہوں گا، اور سب جانتے ہیں کہ عیسیٰ نام صرف روح کا نہیں بلکہ روح مع جسم کا ہے، تو رفع میں کیا یہ غم لینا کہ صرف رفع روحانی ہو جس کا نہیں اٹھایا گیا، کل غلط ہے، رہا یہ کہ لفظ رفع کبھی بلند می، تہ کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں رَفَعَ بَعْضُکُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ۚ (۶۶:۶۱) اور یَرْفَعُ سَائِدَیْنِ، مَنُوْا مِنْهُ وَ تَذِبْنَ اُولُوْا نَعْدَہ (۱:۵۸) وغیرہ آیات میں مذکور ہے۔

تو یہ نہایت ہے کہ لفظ رفع کو رفع درجہ کے معنی میں استعمال کرنا ایک مجاز ہے جو قرآن کی بناء پر مذکورہ آیت میں ہو ہے، یہاں تعمیق معنی چھوڑ کر مجازی معنی کی کوئی وجہ نہیں، اس کے علاوہ اس جگہ لفظ رفع کے ساتھ لفظ اِیْ ستر ہاں فرمایا کہ اس مجازی معنی کا استعمال بالکل غلط کر دیا گیا ہے، اس آیت میں رَفَعْتُ اِلٰی ذٰلِیْہَا، اور سورۃ نسا کی آیت میں بھی چہا یہودیوں کے عہدہ کا رد کیا گیا وہاں بھی یہی فرمایا، وَمَا فَتَلُوْا بِقَبْلِیْ رَفَعْتُ اللّٰہَ اِلَیْہِ ۚ (۱۵۸) یعنی یہودیوں نے یقیناً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا، بلکہ ان کو تو اللہ نے اپنی طرف اٹھ لیا، اِیْ طاف اتھا لیس، روح مع جسم کے زندہ اٹھ لینے ہی کے لئے بولا جاتا ہے، یہاں تک الفاظ آیت کی تشریح ہوئی۔

آیت مذکورہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس آیت میں حق تعالیٰ نے یہودیوں کے مقابلہ میں حضرت سے اللہ تعالیٰ کے پانچ وعدے عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ وعدے فرمائے، سب پہلے وعدہ یہ تھا کہ ان کی موت یہودیوں کے ہاتھوں قتل کے ذریعہ نہیں ہوگی طبعی طور سے وقت موعود پہنچے ہوگی، اور وہ وقت موعود قرب قیامت میں آئے گا جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے زمین پر نازل ہوں گے جیسا کہ احادیث صحیحہ متواترہ میں اس کی تفصیل موجود ہے، اور اس کا کچھ حصہ آگے آئے گا۔

دوسرا وعدہ فی الحال عام بالاکلی طرف اٹھ لینے کا تھا، یہ اُسی وقت پورا کر دیا گیا جس کے پورا کرنے کی خبر سورۃ نسا کی آیت میں اس طرح دیدی گئی، وَمَا فَتَلُوْا بِقَبْلِیْ رَفَعْتُ اللّٰہَ اِلَیْہِ ۚ (۱۵۸) یعنی ان کو یہودیوں نے قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھ لیا۔

تیسرا وعدہ، ان کو دشمنوں کی ہمتوں سے پاک کرنے کا تھا وَمُطَهِّرَاتٍ مِّنَ الذَّنْبِ
 کثُرًا میں وہ اس طرح پورا ہوا کہ خدا کے نذیر صلی اللہ علیہ وسلم شہادت لائے اور یہود کے
 سب غلط الزامات کو صاف کر دیا، مثلاً یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بغیر بابت پیدا
 ہونے کی وجہ سے ان کے نسب کو مسعور کرتے تھے، قرآن کریم نے اس الزام کو یہ منہ پر
 صاف کر دیا کہ وہ ہمیں اللہ کی قدرت پر اس کے حکم سے بد باپ کے پیدا ہوئے، اور یہ کوئی
 تعجب کی چیز نہیں حضرت آدمؑ کی پیدائش اس سے زیادہ تعجب کی چیز ہے، کہ ماں اور باپ
 دونوں کے بغیر پیدا ہوئے۔

یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبی کے دعوت کا الزام لگاتے تھے، قرآن کریم کی
 بہت سی آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اس کے خلاف اپنی عبدیت اور بندگی اور شہادت
 کا اقرار نقل فرمایا۔

چوتھا وعدہ وَحٰی اِلَی الَّذِیْنَ اٰتٰنَا دِیْنَہٗمِیْنِ کہ آپ کے متبعین کو آپ کے منکرین
 پر قیامت تک نہ لب رکھا جائے گا۔ یہ وعدہ اس طرح پورا ہوا کہ یہاں اتباع سے مراد حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا اعتقاد اور اقرار و دست بردار ہونا ہے، ان کے سب احکام پر ایمان و اعتقاد کی
 شہادت نہیں تو اس طرح نصاریٰ اور اہل اسلام دونوں اس میں داخل ہو گئے کہ وہ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کی نبوت و رسالت کے معتقد ہیں، یہ دوسری بات ہے کہ صرف اتنا اعتقاد نجات
 آخرت کے لئے کافی نہیں بلکہ نجات آخرت اس پر موقوف ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے تمام
 احکام پر اعتقاد و ایمان رکھے، درحقیقت عیسیٰ علیہ السلام کے قطعی اور ضروری احکام میں سے
 ایک یہ بھی تھا کہ ان کے بعد خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لائیں، نصاریٰ نے اس پر
 اعتقاد و ایمان مستیار نہ کیا، اس لئے نجات آخرت سے محروم رہے مسلمانوں نے اس پر بھی
 عمل کیا، اس لئے نجات آخرت کے مستحق ہو گئے، لیکن دنیا میں یہودیوں پر غالب رہنے کا وعدہ
 صرف عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت پر موقوف تھا وہ دنیا کا غلبہ نصاریٰ اور مسلمانوں کو
 بہت بلکہ یہودی ہمیشہ حاصل رہا اور یقیناً قیامت تک رہے گا۔

جبکہ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ فرمایا تھا اس وقت سے آج تک ہمیشہ شاہد ہیں ہر جہاں آج
 کہ بہتابلہ یہودی ہمیشہ نصاریٰ اور مسلمان غالب رہے، انھیں کی حکومتیں دنیا میں قائم ہوئیں
 اور رہیں۔

اس آیت کی موجودہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے اس حکومت کی حقیقت اس کے سوا نہیں کہ وہ اس
 اس پر کوئی شبہ نہیں ہو سکتا اور ہوسکتا ہے کہ مشرق کی چھاؤنی ہے، پھر پھر مسلمانوں

کے خلاف قائم کر رکھی ہے، ایک فن کے لئے بھی گری حکومت روس و امریکہ و دیگر ممالک یورپ اپنا ہاتھ اس کے سر سے ہٹالیں تو دنیا کے غشست اس کا وجود منت ہو ساری دنیا مشاہدہ کرے، اس لئے یہودی اسرائیل کی یہ حکومت حقیقت شناس و گوں کی نظر میں ایک مجاز تو ہو سکتا ہے اس سے زیادہ کوئی حقیقت نہیں اور بغض اس کو انکی اپنی ہی حکومت تسلیم کر لیا جائے تو بھی نصاریٰ اور اس اسلام کے نبیوں کے مقابلہ میں اس کے مغلوب و مقہور ہونے سے کونسا صحیح العقل انسان انکار کر سکتا ہے، اس سے بھی قبح نظر کرو تو فریب قیامت میں چند روزہ یہودی کے غلبہ کی خبر تو خود اسلام کی متواتر روایات میں موجود ہے مگر اس دنیا کو اب زیادہ باقی رہنا نہیں ہے اور قیامت قریب ہی آچکی ہے تو اس کا موازنہ اسلامی روایات کے منافی نہیں، اور ایسی چند روزہ شورش کو سلطنت یا حکومت نہیں کہہ سکتے۔

پانچواں وعدہ، قیامت کے روز ان مذاہن شدت کا فیصلہ فرمائے گا تو وہ وعدہ بھی اپنے وقت پر نہ درپور ہوگا، جبکہ آیت میں ارشاد ہے ثُمَّ لَآتِي مَرْجُومًا ذَاتُ نَسْتٍ

مسئلہ حیات و نزول عیسیٰ علیہ السلام

دنیا میں صرف یہودیوں کا یہ کہنا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مسلوب ہو کر دفن ہو گیا اور پھر زندہ نہیں ہوئے، اور ان کے اس نہیں کی حقیقت قرآن کریم نے سورۃ نساء کی آیت میں واضح کر دی ہے، اور اس آیت میں بھی ذَمَّكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ میں اس کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دشمنوں کے سید اور تدبیر کو خود اپنی کی طرف لوٹا دیا کہ جو یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے لئے مکان کے اندر گئے تھے، اللہ تعالیٰ نے اپنی میں سے ایک شخص کی شکل و صورت تبدیل کر کے بالکل عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ڈھال دیا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ آسمان پر اٹھا لیا، آیت کے الفاظ یہ ہیں،

وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ (۱۵۷:۴)

نہ انھوں نے عیسیٰ کو قتل کیا نہ انھوں نے چڑھا دیا
بلکہ تم پر حق نے ان کو شبہ میں ڈال دیا کہ اپنے

ای آدمی کو قتل کر کے خوش ہوئے،

اس کی مزید تفصیل سورۃ نساء میں آئے گی۔

نصاری کا کہنا یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصوب نہ ہو گئے مگر پھر دوبارہ زندہ کر کے آسمان پر اٹھائے گئے، مذکورہ آیت نے ان کے اس غلط خیال کی بھی تردید کر دی، اور بتا دیا کہ جیسے یہودی اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوشیاں منا رہے تھے اس سے یہ دھوکہ

عیسائیوں کو بھی لگ گیا کہ قتل ہونے والے عیسیٰ مسیح میں اس لئے مسیحیت نہم کے مصداق
یہود کی طرح نصاریٰ بھی ہو گئے۔

ان دونوں گروہوں کے بالمقابل مسیحی وہ عقیدہ جو اس آیت اور دوسری کئی آیتوں
میں وضاحت سے بیان ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو یہودیوں کے ہاتھ سے نجات دینے کے لئے
آسمان پر زندہ اٹھایا نہ ان کو قتل کیا جاسکا نہ سولی پر چڑھایا جاسکا، وہ زندہ آسمان پر موجود
میں و رقب قیامت میں آسمان سے نازل ہو کر یہودیوں پر فتح پائیں گے، اور آخر میں طبعی موت
سے وفات پائیں گے۔

اسی عقیدہ پر تمام ائمہ مسیح کا اجماع و اتفاق ہے، حافظ بن جریر نے تفسیر البحر ص ۳۱۹
میں یہ اجماع نقل کیا ہے، قرآن مجید کی متعدد آیات اور حدیث کی متواتر روایات سے عقیدہ
اور اس پر اجماع است ثابت ہے، یہاں اس کی پوری تفصیل کا موقع بھی نہیں، اور
حاضریت بھی نہیں، کیونکہ غور و فکر نے اس مسئلہ کو مستحق کتابوں اور رسالوں میں پورا
پورا واضح فرما دیا ہے، اور مفسرین کے جوابات تفصیل سے دیتے ہیں ان کا مطالعہ کافی ہے، مثلاً
حضرت امام مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری کی تصنیف بزیان عربی عقیدۃ الاسلام
فی حیات عیسیٰ علیہ السلام، حضرت مولانا بدر عالم صاحب مہاجر مدنی کی تصنیف بزیان
اردو حیات عیسیٰ علیہ السلام، مولانا سید محمد ورید صاحب کی تصنیف حیات مسیح علیہ السلام،
اور بھی سینکڑوں چھپ گئے بڑے رسائل میں مسئلہ پر مجموعہ و مشتہر ہو چکے ہیں، احقر نے ہمارے
استاذ مہترم حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کشمیری کی نسخے زائد احادیث جن سے
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ اٹھنا و چڑھنا اور پھر قیامت میں نازل ہونا متواتر
ثابت ہوتا ہے ایک مستقل کتاب تصنیف کی ہو تو ترقی نزل مسیح میں جمع کر دیا ہے جس کو حاکم
میں حواشی و شرح کے ساتھ حسب شمار کے ایک بزرگ عدیمہ عید مفتاح الامم نے بیروت
میں چھپوا کر شائع کیا ہے۔

اور حافظ ابن کثیر نے سورۃ زخرف کی آیت وَإِنَّهُ لَعَبْدٌ مُّتَّبِعٌ ۝۳۱ کی تفسیر میں لکھا ہے:

وَقَدْ تَوَاتَرَتْ الْأَحَادِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّهُ أَخْبَرُ بِمَنْزُورٍ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِمَامًا عَدِيدًا

میت ہونے کی خبر دی ہے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ آسمان پر اٹھائے جانے اور زندہ رہنے پھر قریب قیامت

میں نازل ہونے کا عقیدہ مترن کریم کی نصوصِ قطعیہ اور حدیث متواترہ سے ثابت ہے، جن کو علماء امت نے مستقل کتابوں میں رسوں کی صورت میں شائع کر دیا ہے جن میں سے بعض کے نام دیر درت ہیں بسند کی مکمل تحقیق کے لئے تو انہی کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

یہاں صرف ایک بات کی طرف توجہ دیتے ہیں یہ نظر کرنے سے ذرا بھی غفلت و غفلت ہو تو اس مسئلہ میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی، وہ یہ ہے کہ سورۃ آل عمران کے پونچھ رکوع میں حق تعالیٰ نے نبیاء سابقین کا ذکر فرمایا تو حضرت آدم، نوح، آل ابراہیم، آل عمران، سب کا ذکر ایک ہی آیت میں کیا کہ کرنے پر کتنا فرمایا اس کے بعد قرآن میں پونچھ رکوع اور بائیس آیتوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے خاندان کا ذکر اس بسط و تفصیل کے ساتھ کیا گیا کہ خود حق تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جن پر قرآن نازل ہوا ان کا ذکر بھی اتنی تفصیل کے ساتھ نہیں آیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نانی کا ذکر ان کی نذر کا بیان و سہ کی پیدائش ان کا نام، ان کی تربیت کا تفصیلی ذکر، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بطن میں دریں آن، بچہ ولادت کا مفصل حال، ولادت کے بعد ماں سے کیا کھایا پیا اس کا ذکر، اپنے خاندان میں بہتے کوئے کرنا ان کے طعن و تشنیع، ان کی ولادت میں ان کو بطور حیرت گویائی عطا ہونا، پھر جو ان ہونا اور قوم کو دعوت دینا، ان کی مخالفت، جو زمین کی کی امداد، یہودیوں کا نرغہ، ان کو زندہ آسمان پر اٹھایا جانا وغیرہ کچھ احادیث متواترہ میں ان کی مزید صفات، شکل و صورت، ہیئت، لباس وغیرہ کی پوری تفصیلات، یہ ایسے حالات ہیں کہ پورا قرآن و حدیث میں کسی نبی و رسول کے حالات، اس تفصیل سے بیان نہیں کئے گئے، یہ بات ہر انسان کو دعوت و فکر دیتی ہے کہ ایسے کون اور کس حکمت سے ہوا۔

ذرا بھی غور کیا جائے تو بات صاف ہو جاتی ہے کہ حضرت خاتم النبیا صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ آخری نبی و رسول ہیں کوئی دوسرا نبی آپ کے بعد آنے والا نہیں اس لئے آپ نے اپنی تعلیمات میں اس کا بڑا اہتمام فرمایا کہ قیامت تک جو جو مرحلہ امت کو پیش آنے والے ہیں ان کے متعلق بیانات دیدیں، اس لئے آئینے ایک طرف تو اس کا اہتمام فرمایا کہ آپ کے بعد قابل اتباع کون لوگ ہوں گے، ان کا تذکرہ اصولی طور پر عام اوصاف کے ساتھ بھی بیان فرمایا، بہت سے حضرات کے نام متعین کر کے بھی امت کو ان کے اتباع کی تاکید فرمائی، اس کے باوجود ان گناہ لگوں کا بھی پتہ دیا جن سے امت کے دین کو خطرہ تھا۔

بعد کے آنے والے گمراہوں میں سب سے بڑا شخص مسیح دجاں تھا، جس کا فتنہ سخت گمراہ کن تھا اس کے اتنے حالات و صفات بیان فرمادیئے کہ اس کے آنے کے وقت امت کو اس کے گمراہ ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے، اسی طرح بعد کے آنے والے مصلحین اور قابل اقتداء

بزرگوں میں سب سے زیادہ بڑے حضرات عیسیٰ علیہ السلام ہیں جن کو حق تعالیٰ نے نبوت و رسالت کے
نور اور نکتہ درخشاں میں امت مسلمہ کی امداد کے لئے ان کو آسمان میں زندہ رکھا، اور قریب قریب امت
میں ان کو قتل دہش کے لئے مقرر فرمایا، اس سے ضرورت تھی کہ ان کے حالات و صفات بھی
امت کو ایسے و شکاف بندے جانیں جس کے جد نژادوں عیسیٰ علیہ السلام کے وقت کس انسان
کو ان کے پہچاننے میں کوئی شک و شبہ نہ رہ جائے۔

اس میں بہت سی کم و بیش باتیں ہیں، مگر یہ کہ گرفت کو ان کے پہچاننے ہی میں شکاں
نہیں کیا تو ان کے نزول کا مقصد ہی نبوت ہو جائے گا، امت مسلمہ ان کے ساتھ نہ گئے گی تو وہ
امت کی امداد و نصرت کس طرح فرمائیں گے۔

دوسرے یہ کہ حضرات عیسیٰ علیہ السلام اگر یہ اس وقت فرما من نبوت و رسالت پر مقرر
ہو کر دنیا میں نہ آئیں گے، مگر امت مذہب کی قیادت و ارادت کے لئے بیثبات خلیفہ رسول
تشریف لائیں گے، مگر ان کی طور پر جو ان کو منصب نبوت و رسالت سنبھالے ہے اس سے محضوں
کسی نہ ہوں گے، بلکہ اس وقت ان کی مشاں اس گورنر کی سی ہو گی جو اپنے صوبہ کا گورنر ہے، مگر
کسی غرضت سے دوسرے صوبہ میں حیدر گیا ہے، تو وہ اگر یہ صوبہ میں گورنر کی حیثیت پر نہیں مگر
اپنے عہدہ گورنری سے محروم کی نہیں، خداوند یہ ہے کہ حضرات عیسیٰ علیہ السلام اس وقت بھی
اصول نبوت و رسالت سے الگ نہیں ہوں گے، جس طاق کی نبوت سے انکار پہلے کفر تھا
اس وقت بھی کفر نہ تھا، تو امت مسلمہ جو پہلے ان کی نبوت پر تشریف لائے تھے اس کی بنا پر اپنا
لئے ہوئے ہے اگر نژادوں کے وقت ان کو نہ پہچانے تو انکار میں مبتلا ہو جائے گی، اس لئے انکی
اصول و صفات کو بہت زیادہ واضح کرنے کی ضرورت تھی۔

تیسرے یہ کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ تو دنیا کی آخری عمر میں پیش آئے گا، اگر انکی
علامات و حالات مبہم ہوتے تو بہت ممکن ہے کہ کوئی دوسرا آدمی دعویٰ کر بیٹھے کہ میں مسیح عیسیٰ
ابن مریم ہوں، ان علامات کے فارغہ میں کی تردید کی جاسکے گی، جیسا کہ مشرق وستان میں ہزار
قدیانی نے دعویٰ کیا کہ میں مسیح موعود ہوں، و ہمارا امت نے انہی علامات کی بنا پر اس کے
قول کو رد کیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس جگہ اور دوسرے مواقع میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات
و صفات کا اتنی تفصیل کے ساتھ بیان ہونا خود ان کے قرب قیامت میں نازل ہونے اور
دوبارہ دنیا میں تشریف لائے ہی کی خبر ہے، اس لئے اس مضمون کو پوری وضاحت کے
ساتھ اپنے رسالہ مسیح موعود کی پہچان میں بیان کر دیا ہے، اس کو دیکھ لیا جائے۔

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَّبُ اللَّهُ عَنْ آبَائِهِمْ فِي الدُّنْيَا

سودہ لوگ جو کافر ہوئے ان کو عذاب کروں گا سخت عذاب دنیا میں

وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

اور آخرت میں اور کوئی نہیں ان کا مددگار درودہ لوگ جو ایمان لائے اور

عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَبِمَا أَوْفَوْهُمُ أَجْرَهُمُ وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ

کام نیک کئے سوان کو پورا دے گا ان کا حق اور اللہ کو خوش نہیں آتے

الظَّالِمِينَ ۝ ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالَّذِي كَرَّمُ الْحَكِيمِ ۝

بے انصاف یہ پڑھ سناتے ہیں ہم تجھ کو آیتیں اور بیان تحقیقی

رابط آیات | اور یہ آیت میں مذکور تھا کہ ”میں ان اختلاف کرنیوالوں کے درمیان قیامت کے روز علی فیصلہ کروں گا“ اس آیت میں اس فیصلہ کا بیان ہے:

خلاصہ تفسیر

تفصیل (فیصلہ کی) یہ ہے کہ جو لوگ (ان اختلاف کرنے والوں میں) کافر تھے سوان کو (ان کے کفر پر) سخت سزا دوں گا (مجموعہ دونوں جہان میں) (دنیا میں بھی) (کہ وہ تو ہو چکی) اور آخرت میں بھی (کہ وہ باقی رہی) اور ان لوگوں کا کوئی حامی نہ رہے (دار) نہ ہوگا اور جو لوگ مومن تھے اور انھوں نے نیک کام کئے تھے سوان کو اللہ تعالیٰ ان کے (ایمان اور نیک کاموں کے) ثواب دیں گے اور کفار کو سزا ملنے کی وجہ یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ محبت نہیں رکھتے (ایسے) ظلم کرنے والوں سے (جو خدا تعالیٰ یا پیغمبروں کے منکر ہوں یعنی چونکہ یہ نیک عظیم ہے، معافی کے قابل نہیں، اس لئے مبعوض شدید ہو کر سزا یاب ہو جاتا ہے) یہ (قصہ مذکورہ) ہم تم کو (بذریعہ وحی کے) پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں جو کہ (آپ کے) منجملہ دلائل (نبوت) کے ہے اور منجملہ حکمت امیز مضامین کے ہے

معارف و مسائل

مصائب دنیا کفار کے لئے کفارہ ہیں ہوتے | فَأَعَذَّبُ اللَّهُ عَنْ آبَائِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مومن کے لئے کفارہ ہو کر مفسد ہوتے ہیں | اس آیت کے مضمون پر ایک خفیف سا اشکال ہوتا ہے، کہ قیامت کے فیصلہ کے بیان میں اس کہنے کے کیا معنی کہ میں دنیا و آخرت میں سزا دوں گا انہیں

اس وقت تو سزا سے دبیوی نہیں ہوگی۔

حال اس کا یہ ہے کہ سب کچھ کی یہی مدت ہے جیسے کوئی نہ کہ کسی مجرم کو یہ کہ اس وقت تو ایک سال کی قید کرتا ہوں اگر تمہیں خانہ میں کوئی شہادت کی تو دو سال کی سزا کر دیں گی، فقط اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ دو سال تک کی تاریخ سے ہوں گے، پس اس بنا پر یعنی ہے کہ شہادت کے بعد دو سال کا عرصہ ہو جائے گا، جس سے یہ ہوتا ہے کہ شہادت ہر سبب جو عہ کی تکمیل بطور انضمام ایک سال زائد کے مرتب ہو جائے گی۔

اسی طرح یہاں سمجھنا یہ ہے کہ دنیا میں تو سزا ہو چکی اس کے ساتھ سزا سے آخرت میں عفو ہو کر مجبوراً قیامت کے روز تکمیل کر دیا جائے گا، یعنی سزا سے دنیا کا رہ نہ ہو گا سزا سے آخرت کے لئے عفو ملے گا ایمان کے کہ اگر ان پر دنیا میں کوئی معصیت وغیرہ آتی ہے تو گناہ معاف ہوتے ہیں اور عاقبت کی عقوبت خفیف یا دفع ہو جاتی ہے، اور اس وجہ سے اس کی طرف لَاحِجَبُ الْعَذَابِ میں اشارہ نہ ہو گا، یعنی ملے ایمان بسبب ایمان کے محبوب ہیں، محبوب کے ساتھ ایسے معاصات ہو کرتے ہیں، اور اہل کفر بسبب کفر کے مبغوض ہیں، مبغوض کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں ہوتا۔ (بیان القرآن)

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ

مثبت عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مومن آدم کی بنیاد اس کو مٹی سے پھر

قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ

کہا اس کو کہ ہو جا وہ ہو گیا، حق وہ سے جو تیرے رب کے پھر تو مت رہ شک

الْمُتَرَدِّينَ ۚ ۝ فَسَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ

لانے واپس میں سے پھر جو کوئی مجھدا کرے مجھ سے اس قصد میں بعد اس کے کہ آچکی تیرے پاس

مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَ نَا وَأَبْنَاءَ كُمْ وَنِسَاءَ نَا

خبر چلی تو تو کہہ دے اور بیوی ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں

وَنِسَاءَ كُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ۖ ثُمَّ نَبْتَئِلُكُمْ فَتَجْعَلُ لَعْنَتَ

اور تمہاری عورتیں اور بیٹے جان اور تمہاری جان میرا جا کر یہی ہم سب اور لعنت کریں

اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ إِنَّ هَذَا الْقَصَصُ الْحَقُّ ۚ

اللہ کی ان پر کہ جو تمہارے ہیں ہے تک ہیں ہے بیان سچا،

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٣﴾

اور کسی کی بندگی نہیں ہے سوا اللہ کے اور اللہ جو ہے وہی ہے زبردست حکمت والا

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾

پھر اگر متنبول نہ کریں تو اللہ کو معلوم ہیں فساد کرنے والے

حُلاصۃ تفسیر

بیشک حالت عجیبہ (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک (یعنی ان کی تجویز اذلی میں) مثالیہ حالت عجیبہ (حضرت آدم علیہ السلام) کے ہے کہ ان ر آدم علیہ السلام کو (یعنی ان کے قلب کو) مٹی سے بنایا پھر ان کے قلب کو حکم دیا کہ (جاندار) ہو جا، پس وہ (جاندار) ہو گئے، یہ امر واقعی (جو اوپر مذکور ہو) آپ کے پروردگار کی طرف سے (بتدریج) ہے سو آپ شبہ کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے، پس جو آپ سے عیسے علیہ السلام کے باب میں (اب بھی) حجت کرے آپ کے پاس (مذہب واقعی) آئے پیچھے، تو آپ (جواب میں یوں) فرما دیجئے کہ (اچھا اگر دیس سے نہیں مانتے تو پھر آج وہمہ (اور تم) بلا (کر جمع کر) لیں اپنے بیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو اور اپنی عورتوں کو اور تمہاری عورتوں کو اور خود اپنے تنوں کو اور تمہارے تنوں کو پھر ہم (سب مل کر) خوب لے دعا کریں اس طور پر کہ اللہ کی لعنت بھیجیں ان پر جو اس بحث میں ناحق پر ہوں، بیشک یہ (جو کچھ) مذکور ہوا وہی ہے سچی بات، اور کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں بجز اللہ تعالیٰ کے (یہ توحید ذاتی ہوئی) اور بلا شک اللہ تعالیٰ ہی غلبہ والے حکمت والے ہیں (یہ توحید صفاتی ہوئی) پھر (ان سب جنتوں کے بعد بھی) اگر (حق قبول کرنے سے سرتابی کریں) تو آپ ان کا معاملہ حوالہ بخدا کیجئے، کیونکہ بے شک اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے ہیں فساد کرنے والوں کو

معارف و مسائل قیاس کی حیثیت

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ، اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قیاس بھی جنتِ شریعیہ سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش

ایسی ہے جیسے آدم علیہ السلام کی بیٹی جس طرح آدم علیہ السلام کو بغیر باپ (اور ماں) کے پیدا کیا اس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی بغیر باپ کے پیدا کیا۔ تو یہاں اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کی پیدائش کو حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش پر قیاس کرنے کی طرف اشارہ فرمادیا (منظری)۔
فَقَالُوا لَا تَتَّخِذُوا لِلَّهِ آلِهَةً سِوَاكَ إِنَّكَ تَدْعُوهُم بِبُحْبُوحَةٍ ۚ

مُباہلہ کی تعریف کو مبہلہ کرنے کا قصہ یہ ہے جس کی تعریف یہ ہے کہ اگر کسی امر کے حق و باطل میں مشرقیوں میں نزاع ہو جائے اور دونوں سے نہ راستہ نہ ہو تو پھر ان کو یہ طریقہ اختیار کرنا چاہئے کہ سب مل کر اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ جو اس امر میں باطل پر ہو اس پر خدا تعالیٰ کی طرف سے ہل اور ہلاکت پڑے، کیونکہ منت کے معنی رحمت ہی سے احیدہ ہونا ہے اور رحمت سے بید ہونا قہ سے قریب ہونا ہے، پس اصل معنی اس کے یہ ہوتا ہے کہ بھولنے پر قہ نازل ہو، سو ہر شخص جھوٹا ہوگا وہ اس کا خمیازہ بھگتے گا۔ اس وقت یورپی قسین سادق و کاذب کی منکرین کے نزدیک بھی دشمن ہو جائے گی، اس طور پر دعا کرنے کو مبہلہ کہتے ہیں، اور اس میں اصل خود مبہلہ کرنے والوں کا جمع ہو کر دعا کرنا ہے، اپنے اعزہ و قرب کو جمع کرنے کی ضرورت نہیں، لیکن اگر جمع کیا جاوے تو اس سے اور اہتمام بڑھ جاتا ہے۔

اس کا پس منظر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھائیوں کے ساتھ نبی کے نصاریٰ کی جانب ایک فرمان بھیجا جس میں تین چیزیں ترتیب وار ذکر کی گئی تھیں: ۱۔ سداً قہوں کرو، ۲۔ یا جزیہ ادا کرو، ۳۔ یا جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ، نصاریٰ نے آپس میں شور مچا کر کہ شریعتیں عہد امت میں تشرعیں اور جبار بن قیس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، ان لوگوں نے گزندہی اور پر بات چیت شرم کی، یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اہمیت ثابت کرنے میں ان لوگوں نے انتہائی بحث و تکرار سے کام لیا، اتنے میں یہ آیت مباہلہ نازل ہوئی، اس پر آپ نے نصاریٰ کو مباہلہ کی دعوت دی، اور خود بھی حضرت زعمہ رضی اللہ عنہ، حضرت علی کرم اللہ وجہہ، امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہ، کو ساتھ لے کر مباہلہ کے لئے تیار ہو کر تشریف لائے، شریعتیں نے یہ دیکھ کر اپنے دونوں ساتھیوں سے کہا کہ تم کو معلوم ہے کہ یہ استدکا بنی ہے، نبی سے مباہلہ کرنے میں ہماری ہلاکت ہے، بربادی جتنی ہے اس لئے نجات کا کوئی دوسرا راستہ تلاش کرو، ساتھیوں نے کہا کہ تمہارے نزدیک نجات کی کیا صورت ہے؟ اس نے کہا کہ میرے نزدیک بہتر صورت یہ ہے کہ نبی کی رائے کے موافق صلح کی جائے چنانچہ اسی پر سب کا اتفاق ہو گیا، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر جزیہ مسترد کر کے صلح کر دی جس کو انھوں نے بھی

منظور کر لیا (تفسیر ابن کثیر ج ۱)

اس آیت میں اَبْنَاءُ کا تہ سے مراد صرف اولاد نہیں ہے، بلکہ تمام مردیت، خواہ اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو کیونکہ عائشہؓ نے سب پر اولاد کا صدق ہوتا ہے، لہذا اَبْنَاءُ کا میں آپ کے نواسے حضرات حسنینؓ اور آپ کے داماد حضرت علی رضی اللہ عنہ داخل ہیں، خصوصاً حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اَبْنَاءُ میں داخل کرنا اس سے بھی صحیح ہے کہ آپ نے تو پرورش بھی حضورؐ کی آغوش میں پائی تھی آپ نے ان کو اپنے بچوں کی طرح پالا پوسا، اور آپ کی تربیت کا پورا پورا خیال رکھا، ایسے بچے پر عائشہؓ کا طریق کیا جاتا ہے۔

اس بیان سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اولاد میں داخل ہیں، لہذا روافض کا آپ کو اَبْنَاءُ نہ مانتے ہی حج کر کے اور نَفْسُ میں داخل کر کے آپ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

تو کہہ دے اہل کتاب آؤ ایک بات کی طرف جو برابر ہے ہم میں و در تم میں

أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا

کہ بزرگی نہ کریں مگر اللہ کی اور نہ یک نہ شے وہی اس کا کسی کو نہ بنادے کوئی

بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا

کسی کو رب سوائے اللہ کے پھر گروہ قبول نہ کریں تو کہہ دو گواہ رہو کہ

بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

ہم تو حکم کے تابع ہیں

حصہ تفسیر

(اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم) آپ فرم دیجئے کہ اے اہل کتاب آؤ ایک ایسی بات

کی طرف جو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان (مسلم ہونے میں) برابر سے (وہ) یہ (ہے) کہ بجز اللہ

تعالیٰ کے ہم کسی اور کی عبادت نہ کریں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ سمجھیں،

اور ہم میں سے کوئی کسی دوسرے کو رب قرار نہ دے خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر مچھ اگر (اس کے بعد

بھی) وہ لوگ (حق سے) اعراض کریں تو تم (مسلمان، لوگ کہہ دو کہ تم (ہمارے) اس را قرار

کے گواہ ہو کہ ہم تو اس بات کے ماننے والے ہیں (اگر تم نہ، تو تو تمہ ج نو)۔

معارف و مسائل

تبلیغ و دعوت کے اہم اصول ﴿وَدْعُوهُ كَيْفَ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ اس آیت سے تبلیغ

کسی ایسی جماعت کو دعوت دینے کا جو ہمیشہ منہ ہو جو عقائد و نظریات میں اس سے مختلف ہو، تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مخالف العقیدہ جماعت کو صرف اسی چیز پر جمع ہونے کی دعوت دی جائے جس پر دونوں کا اتفاق ہو سکتا ہو، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب روم کے بادشاہ ہرقل کو اسلام کی دعوت دی تو ایسے مسد کی طرف دی جس پر دونوں کا اتفاق تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر، وہ دعوت نامہ ذیل میں نقل کیا جاتا ہے:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
إِلَى هَرْقَلِ عَظِيمِ الرُّومِ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ أَتْبَعَ الْفَرَسِي
أَمَّا بَعْدُ فَنِي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمَ تَسْلِمُ تَوْت
اللَّهُ أَجْرًا مَرَّتَيْنِ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ أَمْرًا لِيُورِثِينَ، يَا هَلْ
الْكِتَابُ تَعَالَى إِلَى كَيْفَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
اللَّهُ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَخَرَّجَ فَعْدُ خَصًّا آذِ بَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ (بخاری)

”میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان و رحم کرنے والا ہے
یہ خط محمد اللہ کے بندے و رسول کے رسول کی جانب سے، روم کے بادشاہ
ہرقل کی جانب سے، سلام منی ہو اس شخص کے لئے جو ہدایت کی پیروی کرے
بعد اس کے میں تجھے سلام کے بعد اس کی طرف دعوت دیتا ہوں، سلام لا
توسلست نہ گناہ، نہ امتوں کے بچہ کو دوسرے جہاد کیا، اگر تو اعراس کرتا تو تجھ
پر ان سب کسانوں کا وہاں ہوگا جو نبی و رسول کے لئے ایک ایسی بات
آکر جمع ہو جائیں گے، روم دونوں میں برابر ہے، یہ کہ ہم سوائے اللہ کے کسی کی
عبادت نہ کریں، نہ اس کے ساتھ شریک کریں، ورنہ ہم اللہ کو چھو کر
آپس میں اپنوں کو رب بنائیں“

کہ ایسی بات میں بات کر رہی ہیں جیسے تم کو کسی قدر توفیق نصیب ہو رہی ہو اس میں ایک غلط قدمہ لگا کر پتہ نہایت نکالتے تھے۔ اس سے شواہد ہیں جیسی علیہ السلام کے کہ یہ مطالبہ واقع کے سبب، البتہ اس میں یہ قدمہ مدد دیا گیا کہ ایتہ ذر رقی و ذالہ یا ہن لہ ہوگا لیکن ایک قدمہ منش رشتہ بہاد تو تھے، اس لئے اس کو نا کافی واقفیت کہیں گے، جب اس میں تمہاری غلطی نہ ہو تو گئی اسو سی بات میں پھر کیوں جھٹ کرتے ہو جس سے تم کو احسن و واقفیت نہیں دے سکتے اس لئے کہ اس کو کوئی سبب شتبہ دیکھا بھی تمہاری بات میں نہیں، کیونکہ ان کے اور ابراہیم علیہ السلام کے فروع شتبہ لعلیت میں موافقت بھی نہ تھی (اور اللہ تعالیٰ) ابراہیم علیہ السلام کے عرق کا خوب، بات میں یہ نہیں پاتے، جب تم ایسے بے شریک و جوئے کرتے ہو جس سے حد بھی متل عدم حد کے سمجھا جاتا ہے تو سب اللہ تعالیٰ سے ان کے طریق کو سنو کہ) ابراہیم علیہ السلام نہ تو باور دی تھے ورنہ نسرانی تھے، لیکن (البتہ) طریق مستقیم والے ایمان صاحب اسلام تھے ورنہ ترکین میں سے بھی، نہ تھے (سو یہود و نصاریٰ کو تو مذہبی طریق کے اعتبار سے ان کے ساتھ کوئی منہ بہت نہ ہوئی، ہاں، بدستبہ سب آدمیوں میں زیادہ خصوصیت رکھنے والے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ البتہ وہ لوگ تھے جنہوں نے ان کے رقت میں، ان کا تہاج کیا تھا ورنہ یہی ائمہ سنی لٹا علیہ وسلم) ہیں، اور یہ ایمان والے (جو نبی سلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں) اور اللہ تعالیٰ حامی ہیں ایمان والوں کے کہ ان کو ان کے ایمان کا ثواب دیں گے۔

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَو يُضْمَرُوا مَعَهُمْ وَلَا يُضْمَرُونَ

اور وہ لوگ تھے جن میں سے کچھ لوگ تھے کہ کسی طرح گمراہ کر دیں کہ اگر گمراہ نہیں کرتے

إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ

مگر یہ کہ یہ تو اور نہیں سمجھتے، اس لئے ان کتاب کیوں گمراہ کرتے ہو

بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ

اللہ کے آیتوں کا اور تم شکر نہیں کرتے، اس لئے ان کتاب کیوں گمراہ کرتے

تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

جو کچھ میں جھوٹ اور جھپٹاتے ہو سچے بات، ایمان کر

خلاصہ تفسیر: دل سے پابندی میں جتنے لوگ اہل کتاب میں سے اس امر کو کہہ کر (دین حق) گمراہ کر رہے

گمراہ نہیں کر سکتے مگر خود اپنے آپ کو (وہل ضلّوں میں گرفت کر رہے ہیں) اور اس کی اطلاع نہیں رکھتے، اے اہل کتاب کیوں کفر کرتے ہو اللہ تعالیٰ کی دان آیتوں کے ساتھ رجوع تورات اور انجیل میں نبوت محمدیہ پر دلائل کرتی ہیں، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنا ان آیات کی تکذیب کرنا ہے جو کفر ہے) حالانکہ تم اپنی زبان سے اقرار کرتے ہو کہ وہ آیات حق ہیں، یہ تو مدمت ہوئی ان کے ضلّوں پر آگے ضلّوں پر مدمت فرمانے میں کہ اے اہل کتاب کیوں مخلوط کرتے ہو واقعی (مضمون یعنی نبوت محمدیہ) کو غیبی واقعی (یعنی عبارت تحریف شدہ یا تفسیر فاسد) سے اور رکیوں چھپاتے ہو واقعی بات کو حالانکہ تم جانتے ہو (کہ حق بات چھپا ہے ہو)

معارف و مسائل

أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ اور أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ کے الفاظ سے یہ نہ سمجھا جائے کہ اگر وہ قرار حق نہ کریں یا ان کو علم نہ ہو تو ان کے لئے کفر جہیز ہوگا وجہ اس کی یہ ہے کہ کفر اپنی ذات کے اعتبارات ایک قبیح فعل ہے، یہ جہیزت میں ناجائز ہے، لہذا عدم و اقرار کے بعد کفر اختیار کرنے میں ملامت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ

اور کہہ "میں اہل کتاب نے مان لیا جو کچھ اتر

عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا أَوْجَهَ النَّهَارِ وَاکْثُرُوا الْآخِرَةَ لَعَلَّهُمْ

مسدودوں سے دن بھر اور منکر ہو جاؤ آخر دن میں شاید وہ

يَرْجِعُونَ وَلَا تَوَعِّمُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِن

بھیر جاؤں، اور نہ روکنا مگر کسی کی جو جسے تمہاری دین پر کہہ دے کہ بیشک

الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ

ہدایت دہی ہے جو اللہ ہدایت کرتے اور یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ اور کسی کو بھی کیوں مل گیا جیسے کچھ تم کو ملا تھا

يَحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ قُلْ إِن الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن

وہ غالب کیوں آئے تم پر تمہارے رب کے آگے تو کہہ دے کہ اللہ کے ہاتھ میں ہے دینا ہے جسکو

يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ يَخْصُصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ

چاہے اور اللہ بہت بخشنے والا ہے اور خاص کرتا ہے اپنی مہربانی جس پر چاہے

وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ﴿۷۴﴾

اور اللہ کا فضل بڑا ہے

خلاصہ تفسیر

اور جتنے نوحی اہل کتاب میں سے دہلیز مشورہ ہوا کہ مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی ایک تدبیر ہے کہ ظاہر اہل ایمان سے اس کتاب پر جو ناس کی گئی ہے، (وہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمانوں پر (مرا دیہ کہ قرآن پر ایمان سے ان کے لئے دین میں دینی صبح کے وقت اور (پھر) انکار کرنا جو آخر دن یعنی شام کو) عجیب کیا اس تدبیر سے مسلمانوں کو بھی قرآن اور اسلام کے حق میں شبہ پڑ جائے اور وہ اپنے دین سے پھر جائیں، اور یہ نیاں کریں کہ یہ لوگ علم والے ہیں اور بے تدبیر بھی ہیں کہ اسلام قبول کریں اس پر بھی جو کچھ گئے تو حفرہ اسلام کا خلیق ہونا ان کو دلائل علیہ سے ثابت ہو گیا ہوگا، ورنہ ضرور کھنوں نے اسلام میں کوئی خرابی دیکھی ہوگی جب ہی اس سے پھر گئے اور اہل کتاب نے یہ بھی بات کہ مسلمانوں کے دھمکانے کو نہ فائدہ پہنچا سکتا، اور (سردی) ان سے اس کے رد و رد دین کا، قرار دیتے ہیں، اگر ایسے شخص کے رد و رد ہو جائے دین کا یہ رد و رد اس کے رد و رد کو اپنے قدیم دین کا اقرار و خلاص سے کرنا چاہئے باقی غیر مذہب والوں کے یعنی مسلمانوں کے رد و رد ویسے ہی بہ نسبت مذکورہ زبانی اسلام کا اقرار کر لینا، حق تعالیٰ ان کی تدبیر کے رد و رد کے لئے فرماتے ہیں کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہمہ یکے کے ان چار کیوں سے کچھ نہیں ہوتا، کیونکہ، یقیناً ہدایت و جو بندوں کو ہوتی ہے وہ، ہدایت اللہ کی طرف سے ہوتی ہے پس جب ہدایت قبضہ خداوندی میں سے تو وہ جس کو ہدایت پر قائم رکھتا ہے اس کو کوئی دوسرے کس تدبیر سے نہیں پیدا سکتا، آگے ان کے اس مشورہ و تدبیر کی علت بتلاتے ہیں کہ اس کتاب میں ایسی باتیں اس لئے کرتے ہو کہ کسی اور کو بھی ایسی چیزیں مل رہی ہیں جیسی تم کو ملی تھیں، (یعنی کتاب اور دین آسمانی) یا وہ اور لوگ تم پر غالب آج دیں (اس دین حق کی تعیین میں جو) تم سے رب کے نزدیک رہے، حاصل علت کا یہ ہوا کہ تم کو مسلمانوں پر حسد ہے کہ ان کو تمہاری کتاب کیوں مل گئی، یا یہ لوگ ہم پر مذہبی منافرت میں کیوں غالب آج رہے ہیں، اس حسد کی وجہ سے اسلام در اہل اسلام کے تنزیل کی کوشش کر رہے ہیں، آگے اس حسد کا رد ہے کہ، اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کہہ دیجئے کہ بے شک فضل تو خدا کے قبضہ میں ہے وہ اس سے جسے چاہے عطا فرما دیں اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے ہیں ان کے یہاں فضل کی کمی نہیں اور (نوب جاننے والے ہیں

رکے کس وقت کس کو دینا منسوب ہے، اس لئے خاص کر دیتے ہیں اپنی رحمت (و فضل) کے ساتھ، جس کو یہ ہیں و اللہ تعالیٰ بڑے فضل والے ہیں پس اس وقت برعایت حکمت مس، نوں فیصل و رحمت فرمادیا اس میں حسد کرنا فضول اور جہل ہے۔

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ يُودِّدَ إِلَيْكَ

اور بہت سے اہل کتاب میں وہ ہیں کہ اگر تو ان کے پاس ایک منہ رکھے ڈھیر مال کا تو ان کو دین بچھ کو

وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّدَ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ

اور بعض ان میں وہ ہیں کہ اگر تو ان کے پاس ایک منہ رکھے تب بھی شرفی تو دینہ کریں بچھ کو مگر جب تک کہ تو رہے

عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ

اس کے سر رکھنا یہ اس لئے کہ انھوں نے کہا کہ ہمیں ہے ہم پر ان لوگوں کے حق لینے

سَبِيلٌ ۚ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

میں کچھ گناہ و جھوٹ بولتے ہیں اللہ پر اور وہ جانتے ہیں

رَابِعُ آيَاتٍ اور پہلی آیتوں میں اہل کتاب کی خیانت فی الدین کا ذکر تھا یعنی اس کا کفر کرنا آیات

کے ساتھ اور خلاصہ کرنا حق اور باطل کے چھپانے کا، اور تہہ بہہ کرنا مؤمنین کی گمراہی کی

اُپلی آیت میں ان کی اموال میں خیانت کرنے کا ذکر ہے، ورنہ میں سے چونکہ بعض امانت دار بھی

تھے، اس لئے دونوں قسموں کو ذکر فرمایا۔

خلاصہ تفسیر

اور اہل کتاب میں سے بعض شخص ایسا ہے کہ (اسے منطوب) اگر تم اس کے پاس انبیکا انبیا

مال بھی امانت رکھ دو تو وہ (مانگنے سے سنا تھ سی) اس کو تم سے پاس رکھنے اور ان ہی میں سے بعض

وہ شخص ہے کہ اگر تم اس کے پاس ایک دینہ رکھ دو تو وہ بھی امانت رکھ دو تو وہ بھی تم کو ادا نہ کرے (بلکہ

امانت رکھانے کا بھی قرار نہ کرے، مگر جب تک کہ تم (امانت رکھ کر) اس کے سر پر (برابر)

کھڑے رہو اس وقت تک تو ادا نہ کرے اور جب تک کہ جو سے پھر داکر نے کا تو کیا ذکر ہے،

سرے سے امانت ہی سے منکر جادے، یہ (امانت کا ادا نہ کرنا) اس سبب ہے کہ وہ لوگ

سمتے ہیں کہ ہم پر غیر اہل کتاب کے مال کے بہتے ہیں (گرچہ وہی چھپے لیا جاوے مذہباً) کسی

حرج کا الزام نہیں یعنی غیر اہل کتاب مشد قریش کا مال چھپا دینا یا چھین لینا سب جائز ہے

لہذا تعوی آگے ان کے اس دعویٰ کی تکذیب فرماتے ہیں، ورنہ لوگ اللہ تعالیٰ پر تہیوٹ لگاتے ہیں،
 (کہ اس نفل کو حدوں سمجھتے ہیں، ورنہ میں وہ کہتی جانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اس کو حدوں نہیں کیا، من
 تراشیدہ دعویٰ ہے)

معارف و مسائل

کے غلام کے جیسے انسان و مومن اخیر الکتب من ربنا منہما یقیناً ۱؎ کیا کہ لا ینفک ۲؎ اس آیت
 کی مدح کرنا درست ہے ۱؎ میں مومن لوگوں کی ممانعت دار مومن پر مدح کی گئی ہے، اگر اس میں
 سے وہ اہل کتاب میں جو ایمان لائے تھے تو ان کی تعریف کرنے میں کوئی اشکال نہیں، لیکن اگر
 خدا مومن مرد نہ ہوں بکہ منہما اس کتاب میں جن میں غیر مسلم بھی شامل ہیں تو اس صورت
 میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کافرا کوئی مومن محسوب نہیں ہوتا تو پھر ان کی مدح سے کیا فائدہ؟
 جواب یہ ہے کہ ان جیسے کامیابوں ہونا اور پیچھے رہ کر کی مدت کرنا دینیہ ہے، مدح
 کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اللہ کے ہاں مقبول بھی ہے اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اپنی بات
 گو کا ذکر کی تودہ بھی کہ درجہ میں تہی ان سے جس کا فائدہ اس کو دنیا میں "نیک نامی" ہے، اور
 آخرت میں عذاب کی کمی۔

اس میں سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ سدا ممتنع و تنگ بندگی سے کام نہیں
 لیتا بلکہ وہ کھلے دل سے اپنے مخالفین کے ہنر کی بھی اس کے مقابلے میں دیتا ہے۔
 اِلَّا مَا دُمْتَ عَسِيْدًا ۱؎ اس آیت سے، مومن سنیفہ نے استدلال کیا ہے کہ
 دامن کو یہ حق ہے کہ وہ مریوں سے اپنا حق وصول کرنے تک، اس کو بھیج کرے (قریبی ج ۴)

بَلٰی مَنْ اَوْفٰی بِعَرْمَدِهِ وَاَتَّقٰ وَنَ اللّٰہَ یُحِبُّ السَّاقِیْنَ ۲؎

کیوں نہیں جو کوئی پورا کرے اللہ اور ورنہ یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ سے یہ میرے کاروں سے

اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَرْمَدِ اللّٰہِ وَاٰیْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِیْلًا ۳؎

تو لوگ مول لیتے ہیں اللہ کے اقرار پر اور ایمان پر غلطی سے

اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ وَلَا یُكْسِمُ اللّٰہُ وَاٰیْمَانِهِمْ ۴؎

ان کا کچھ نہیں آخرت میں اور نہ ہی ان سے اللہ اور

لَا یَنْظُرُ اِلَیْهِمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَلَا یُزَکِّیْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۵؎

نہ دیکھ کرے گا ان کی صورت قیامت کے دن اور نہ ان کو زکائی اور ان کے لئے عذاب دردناک

رابطہ آیات اوپر دیکھا گئے ہیں اس کتاب کے دعوای کی تفسیر مذکور تھی، آگے ان آیات سے اسی تفسیر کی تاکید اور ایضاً عہد کی فضیلت اور امتیں عہد کی مذمت کی تفسیر کی گئی ہے:

خلاصہ تفسیر

خائن پر الزام کیوں نہ ہوگا (خداوند ہر گناہگار کی زندگی کے متعلق ہمارے یہ دو قانون ہیں) ایک یہ کہ جو شخص اپنے عہد کو (خواہ وہ عہد اللہ تعالیٰ سے ہو یا ہو یا بشر یا جو کسی مخلوق سے ہو) پورا کرے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرے تو بے شک سزاوارت محبوب رکھتے ہیں (یہ) امتیاز کو (ورد و سزا) قانون یہ ہے کہ یقیناً جو لوگ معاہدہ (یعنی شیعہ و یہودی) لے لیتے ہیں بقابلہ اس عہد کے ہو (انہوں نے) اللہ تعالیٰ سے کیا ہے (مثلاً نبی کریم ﷺ سلام پر ایمان لانا) اور (مستاجر) اپنی قسموں کے (مثلاً حقوق العباد و معاملات کے باب میں قسم کھالینا) ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں (دباں کی نعمت کا) نہ ملے گا اور نہ خدا تعالیٰ ان سے رطفت کا کلام فرمادیں گے اور نہ ان کی طرف (نظر محبت سے) دیکھیں گے قیامت کے روز اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کریں گے اور ان کے لئے دردناک عذاب و تجزیہ ہوگا

معارف و مسائل

عہد کی تعریف اور اس کے خلاف عہد اس قانون کا نام ہے جو فریقین کے درمیان باہمی بات چیت کرنے والے پرچند وعیدیں سے ملے ہوتا ہے جس پر جانبدارین کو قہراً ہمراہ ہونا ہوتا ہے، بخلاف وعدہ کے کہ وہ صرف جانب و حدت ہوتا ہے، یعنی عہد عام ہے اور وعدہ خاص ہے۔ ایضاً عہد کی قرآن و سنت میں بہت تاکید آئی ہے، چنانچہ اوپر کی آیت نمبر ۱۷ میں بھی عہد کی خلاف ورزی کرنے والے پر پانچ وعیدیں مذکور ہیں:-

(۱) ان کے لئے جنت کی نعمتوں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا، ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جس آدمی نے جھوٹی قسم کے ذریعے کسی مسلمان کا حق دبا یا تو اس نے اپنے لئے آگ کو واجب کر دیا، ارادی نے عرض کیا کہ اگر وہ چیز معمولی سی ہو تب بھی اس کے لئے آگ واجب ہوگی؟ آپ نے جواب میں فرمایا اگرچہ وہ درخت کی سبز ٹہنی ہی کیوں نہ ہو (رداء مسلم بحوالہ مظہری)

(۲) اللہ تعالیٰ ان سے خوش کن بات نہیں کریں گے۔

(۳) اور اللہ تعالیٰ ان کی طرف قیامت کے دن رحمت کی لہر سے نہیں دیکھیں گے۔

۸۰ اور اللہ تعالیٰ ان کے گمراہ کو معاف نہیں کریں گے، ایک نیک عہد کے خلاف کرنے کی وجہ سے عہد کا حق تلف ہوا ہے اور حق العہد کو اللہ تعالیٰ معاف نہیں کریں گے
 ⑤ اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔

وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ يَدْعُونَ إِلَى الْكِتَابِ لِيُحْسَبُوا

اور ان میں ایک فریق ہے کہ زبان میں کتاب کی بات کرتے ہیں تاکہ

مِنَ الْكِتَابِ مَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

کہ وہ کتاب ہے اور وہ ہیں کتاب میں اور کہتے ہیں وہ اللہ کا کتاب ہے

وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ

دردہ نہیں اللہ کا کتاب اور اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں

يَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ

جان کر کسی بشر کا کہ نہیں کہ اللہ اس کو دے کتاب اور حکمت

وَالنَّبِيُّ ثُمَّ يَقُولُ لِلَّذِينَ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ

اور پیغمبر کرتے ہیں وہ کہے لوگوں کو کہ تم میرے بندے ہو نہ دوسروں کے

لَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ عَلِمْتُمْ الْكِتَابَ وَرَبِّمَا

لیکن یوں کہے کہ تم اللہ والے ہو جو جیسے کہ تم سمجھتے تھے کتاب اور جیسے کہ

كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ۚ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا السَّلَاطَةَ

تم آپ بھی پڑھتے تھے اسے اور نہ یہ کہ تم کو کہ تمہارے فقیہوں کو

وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

اور نبیوں کو رب کیا تم کو کفر سکھائے گا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو

خلاصہ تفسیر

دو بے شک ان میں سے بعض ایسے میں کہ کچھ کرتے ہیں اپنی زبانوں کو کتاب (پڑھنے) میں
 یعنی ان میں کوئی لفظ یا کوئی تفسیر غلط ملکہ دیتے ہیں اور غلط پڑھنا کچھ زبانی کہلاتا ہے، تاکہ تم
 لوگ (جو اس کو سنتو) اس (ملائی ہوئی چیز) کو (بھی) کتاب کا جزو سمجھو، حالانکہ وہ کتاب کا جزو

نہیں اور صرف دھوکہ دینے کے لئے اس علی حربیہ رستہ پر گھس گھس کر تے بلکہ زبان سے بھی (کہنے میں کہہ رہے) یا مطلب (خدا تعالیٰ کے پاس سے) جو لفظ یا قورعنازں ہوئے ہیں ان سے ثابت ہے حالانکہ وہ کسی طرح خدا تعالیٰ کے پاس سے نہیں ہیں ان کا جھوٹا ہونا رازمہ آگیا، آگے تاکید کے لئے اس کی کچھ تصریح ہے) اور اللہ تعالیٰ پر بھٹ بوسے ہیں اور اپنا جھوٹا ہونا دل میں خود بھی (وہ بتاتے ہیں) کہ نبوت یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ (تو) اس کو کتاب اور دین کی فہم و نبوت عطا فرمادیں (جن میں ہر ایک کا مقتضائے کف و شکر سے ممانعت اور) پھر وہ لوگوں سے (یوں) کہنے لگے کہ میرے بندے (یعنی عبادت کرنے والے) بن جاؤ، خدا تعالیٰ کی توحید (کو چھوڑ کر) یعنی نبوت اور ام بالشرک جمع نہیں ہو سکتے (لیکن) وہ نبی یہ تو کہتے گئے کہ تم لوگ اللہ والے بن جاؤ (یعنی صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو، بوجہ اس کے کہ تم کتاب الہی اور دل کو بھی) رکھاتے ہو اور بوجہ اس کے کہ (خود بھی اس کو) پڑھتے ہو اور اس کتاب میں تعلیم ہے توحید کی، اور اللہ وہ بشر موصوفہ بامنبوۃ یہ بات بتلائے گا کہ تم فرشتوں کو اور ایہ دو ستر (نبیوں کو) رب قرار دے لو گے (بھل) وہ تم کو کفر کی بات بتلائے گا بعد اس کے کہ تم اس عقیدہ خاص میں خواہ فی الواقع یا برعسم خود مسلمان ہو۔

معارف مسائل

عصمتِ انبیاء کی ایک دلیل
مناکاتِ نبویہ، وفدِ تہجد کی موجودگی میں بعض یہود و نصاریٰ نے کہا تھا کہ: بے خیر کیا تم یہ چاہتے ہو کہ ہم تمہاری اسی طرح پرستش کرنے لگیں جیسے نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کو پوجتے ہیں؛ آپ نے فرمایا: معاذ اللہ! کہ ہم غیر اللہ کی بندگی کریں، یہ دوسروں کو اس کی دعوت دیں حتیٰ تعالیٰ نے ہم کو اس کام کے لئے نہیں بھیجا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی: "یعنی جن بشر کو حق تعالیٰ کتاب و حکمت اور قوت فیصلہ دیتا اور پیغمبری کے منصب سے پرزور کرتا ہے کہ وہ ٹھیک ٹھیک پیغام الہی پہنچا کر لوگوں کو اس کی بندگی اور وفاداری کی طرف متوجہ کرے اس کا یہ کام بھی نہیں ہو سکتا کہ ان کو خالص ایک خدا کی بندگی سے ہٹا کر خود اپنا یہ کہی دوسری مخلوق کا بندہ بنائے، اس کے تو یہ معنی ہوں گے کہ خداوند قدوس نے جس کو جس منصب کا ہل جان کر بھیجا تھا فی الواقع وہ اس کا ہل نہ تھا، دنیا کی کوئی حکومت بھی اگر کسی شخص کو ایک ذمہ داری کے عہدے پر مامور کرتی ہے تو پہلے دو باتیں سوچ لیتی ہے:

(۱) یہ شخص حکومت کی پالیسی کو سمجھنے اور اپنے فرائض انجام دینے کی مہارت رکھتا ہے یا نہیں؟

حکومت کے اہلکاروں کی تمیز کرنی اور رعایہ کو بددین داری پر قائم رکھنے کی کہاں تک اس سے توقع کی جاسکتی ہے، کوئی بادشاہ یا پرنسپل ایسے آدمی کو نہ تب السلطنت یا سفیر مقرر نہیں کر سکتی جس کی نسبت حکومت کے خدو و خدات سمجھنے سے یہ اس کی پالیسی و راجحہ سے انحراف کرنے کا ارادہ تیار ہو، بیشک یہ ممکن ہے کہ ایک شخص کی قابلیت یا بددین داری کا اندازہ حکومت صحیح طور پر نہ کر سکی ہو، لیکن خدو و خدو دوس کے یہاں یہ بھی احتیاط نہیں اگر کسی مرد کی نسبت اس کو علم ہے کہ یہ میری دین داری و رعیت شعری سے ہر برکت و روزہ کرے گا تو محال ہے کہ وہ آگے چل کر اس کے خدو و خدو بہت ہو سکے، ورنہ عوام ہی کا فائدہ ہونا لازم آتا ہے، العیا، باللہ، یہیں سے نصرت انبیاء علیہم السلام کا منہ و شیخ ہو جاتا ہے پھر جب انبیاء علیہم السلام اپنی فرسیان سے پاک میں توشہ ک و خدا کے متبع ہیں بدست کرنے کا امکان کہاں باقی رہ سکتا ہے۔

اس میں اندیشہ ہی کے اس دنیوی کا بھی جو ہو گیا جو کہتے تھے کہ ابنیت والوہیت مسیح کا عقیدہ ہم کو نو دین علیہ السلام نے تعمیر فرمایا تھا، اور ان سمانوں کو بھی نصیریت کر دی گئی تھیں، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم سب کے بھائے آپ کو سجدہ کیا کریں تو کیا حرج ہے، اور اس کتاب پر بھی تحریریں ہو گئی تھیں انہوں نے اپنے اخبار و رہبان کو خدائی عبادت کے رکھنا تھا، العیا، باللہ، ان کو اندیشہ

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ

اور جب لیا اللہ سے عہد انبیوں سے کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور

حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ

مسلم چہ آیت تمھارے پاس کوئی رسول کہ آیا تم سے تصدیق اس کتاب کو تو اس رسول پر ایمان

بِهِ وَلَتَنْتَضِرُنَّ قَوْلَ أَتَقَرَّرْكُمْ وَأَخَذْتُكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ

مذکرے اور اس کی مدد کرو گے فرمایا کہ کیا تم نے اذ کیا اور اس مشیط پر میرا عہد قبول

أَخْبَرْتَنِي قَوْلَ أَتَقَرَّرْكُمْ قَوْلَ أَتَقَرَّرْكُمْ قَوْلَ أَتَقَرَّرْكُمْ قَوْلَ أَتَقَرَّرْكُمْ

کیا بولے ہم نے قرار کیا فرمایا تو اب گواہ رہو اور میں بھی تمھارے ساتھ

الشُّرَكَاءِ ۚ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

گواہ ہوں کچھ جو کوئی پھر جانتے اس کے بعد تو وہی لوگ ہیں

الْفَاسِقُونَ ۚ أَفَغَيْرِ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْمُ مَنْ

ناشردین اب کوئی اور دین تو ہونڈتے ہیں سوا دین اللہ کے اور اسی کے حق میں سے جو

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿۸۴﴾

تو آسمان اور زمین میں شے خوشی سے یا ناخوشی سے درسی کی طرف سب پھر جا دیں گے۔

قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

تو کہہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو کچھ قرآن مجید پر اور جو کچھ ابراہیم

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْكَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ

اور اسمعیل پر اور اسحاق پر اور یعقوب پر اور اس کی اولاد پر اور جو ملا موسیٰ کو

وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ

اور عیسیٰ کو اور جو مسلمان ہیں کوان کے پروردگار کی طرف ہم جدا نہیں کرتے میں کسی کو

وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۸۵﴾

اور ہم اسی کے منبردار ہیں۔

خلاصہ تفسیر

دراودہ وقت بھی قابل ذکر ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا (حضرات) انبیاء علیہم السلام سے کہ جو کچھ تم کو کتاب و رسم (شریعت) دیوں اور جو کچھ تم سے پاس کوئی (اور) پیغمبر آئے جو مصدق (اور موافق) ہو اس، علامت کا جو تمہارے پاس رکی کتاب اور شریعت میں ہے (یعنی دلائل معجزہ عند الشرع سے اس کی رسالت ثابت ہو) تو تم ضرور اس رسول (کی رسالت) پر (دل سے) اعتقاد رکھیں اور (ہاتھ پاؤں سے) اس کی مدد بھی کرنا (پھر یہ عہد بیان کر کے ارشاد فرمایا کہ) یہ تم نے اقرار کیا اور اس (مضمون پر میرا عہد) اور تم قبول کیا، وہ بولے کہ ہم نے اقرار کیا ارشاد فرمایا تو اپنے اس قریر گواہ بھی رہنا کیونکہ گواہی سے چھوٹے و بڑے میں بڑا سمجھتا ہے، غرض اقرار کرنے والے کے کہ بوجہ صفا غرض ہونے کے اس کا پھر جانا زیادہ مستبعد نہیں ہوتا، اسی طرح تم صرف اقراری نہیں بلکہ گواہ کی طرح اس پر قائم رہنا، اور میں (بھی) اس (مضمون) پر تمہارے ساتھ گواہوں میں سے (یعنی واقعہ کی اطلاع اور علم رکھنے والا) ہوں، سو جو شخص (امتوں میں سے) روگردانی کرے گا (اس عہد سے) بعد اس کے کہ انبیاء تک سے عہد لیا گیا اور امتیں تو کس شمار میں ہیں، تو ایسے ہی لوگ (پوری) نافرمانی کرنے والے (یعنی کافر) ہیں، کیا دین اسد سے جس کا عہد لیا گیا ہے روگردانی کر کے (پھر اس) دین خداوندی کے سوا اور کسی طریقہ کو چاہتے ہیں حالانکہ حق تعالیٰ (کی یہ شان

نبی نہیں گزرا جس نے اپنی امت کو آپ پر یمن لے ورتا، یہ نصرت کی وصیت نہ کی ہو، اور اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت انبیاء کے زمانے میں ہوتی تو ان سب کے نبی آپ ہی ہوتے اور وہ تمام انبیاء آپ کی امت میں تہرمتے۔ اس سے معلوم ہو کہ آپ کی شان محض نبی الامت ہی کی نہیں ہے بلکہ نبی الانبیاء کی بھی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں آپؐ فرمادے فرماتے ہیں کہ اگر آج موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے ساتھ وہ کانی پر رکھ دیتا۔

اور ایک دوسری جگہ رشاد فرمایا کہ جب جیسی علیہ السلام مازل ہوں گے تو وہ بھی قرآن حکیم اور کتابت نبی کے حکام پر عمل کریں گے، تنبیہ ابن کثیر۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی نبوت عامہ و رشاد ملے ہے، اور آپ کی شریعت میں ساری تمام شریعتیں مدغم ہیں، اس میں سے آپ کے رشاد بعثت راحی اللہ سے کافہ صحیح مفہوم بھی نکھر کر سامنے آجاتا ہے، کہ اس حدیث کا مستنبط یہ سمجھنا کہ آپ کی نبوت آپ کے زمانے سے قیامت تک کے لئے ہے، نہیں، بلکہ آپ کی نبوت کا زمانہ اتنا وسیع ہے کہ آدم علیہ السلام کی نبوت سے پہلے شروع ہوتا ہے، جیسا کہ ایک حدیث میں آپؐ فرماتے ہیں کہ "کُنْتُ نَبِيًّا قَبْلَ آدَمَ ثَلَاثِينَ أَلْفًا وَخَمْسِينَ أَلْفًا"۔ یعنی میں شفاعت کبریٰ کے لئے پیش قدمی کرنا اور تمام نبی آدم کا آپ کے ہندسے تک جمع ہونا اور شب عرات میں بیت المقدس کے اندر تمام انبیاء کی امامت کرنا حضور کی اسی سیدت عامہ و امامت ظہور کے آثار میں سے ہے۔

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي

اور جو کوئی دین سے دین اسلام کے سوا کسی دین کو قبول نہ ہوگا، اور وہ

الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝

آخرت میں خراب ہے۔

خلاصہ تفسیر

اور جو شخص اسلام کے سوا کسی دوسرے دین کو قبول کرے گا تو وہ (دین) اس (شخص) سے خدا تعالیٰ کے نزدیک مستبوں و منظورانہ ہوگا، اور وہ شخص (آخرت) میں تباہ کاروں میں سے ہوگا (یعنی نجات نہ پاوے گا)۔

معارف و مسائل

اسلام کی تعریف اور اسلام کے لغوی معنی اور اعت و فروع و ہر داری کے ہیں، اور اصطلاح میں خاص اس
اس کا مدار نجات ہونا، دین کی اصطلاح کا نام اسلام ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کے ذریعہ
انسانوں کی ہدایت کے لئے بھیجا ہے، کیونکہ اصول دین تمام انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں میں
ایک ہی ہیں۔

پھر لفظ اسلام کبھی تو اس عام مفہوم کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، اور کبھی صرف اس
آخری شریعت کے لئے بولا جاتا ہے جو خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی، قرآن کریم میں
یہ دونوں طرح کے اطلاقات موجود ہیں، انبیاء سابقین کا اپنے آپ کو مسلم کہنا اور اپنی امت کو
امت مسلمہ کہنا بھی نصوص قرآن سے ثابت ہے، اور اس نام کا خاتمہ لا نبیہ کی امت کے لئے
مخصوص ہونا بھی مذکور ہے۔

هُوَ سَمُّكُمْ الْمُسْلِمِينَ دَٰخِلٌ فِيْ هَٰذَا (۸۰:۳۲) خدا صمد یہ کہ ہر دین الہی جو کسی نبی و
رسال کے ذریعہ دنیا میں آیا اس کو بھی اسلام کہا جاتا ہے، در امت محمدیہ کے لئے یہ خاص لقب
کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ قرآن کریم میں اس جگہ اسلام کے لفظ سے
کونسا مفہوم مراد ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ دونوں میں سے جو بھی مراد یا حاسے نتیجہ کے اعتبار سے کوئی خاص فرق
نہیں پڑتا، کیونکہ انبیاء سابقین کے دین کو جو اسلام کا نام دیا گیا ہے وہ ایک متحدہ دھرتی اور مشنوں
زمانے کے لئے تھا، اس وقت کا اسلام وہی تھا، اس طبقہ اور امت کے علاوہ دوسروں کے لئے
اس وقت بھی وہ اسلام معجزہ تھا اور جب اس نبی کے بعد و رکوعی بنی بھیج دیا گیا تو اب وہ
اسلام نہیں رہا، اس وقت کا اسلام وہ ہوگا جو جدید نبی پیش کرے، جس میں یہ تو ظاہر ہے کہ
کوئی اصولی اختلاف نہیں ہوگا مگر فروعی احکام مختلف ہو سکتے ہیں، اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
کو جو اسلام دیا گیا وہ ناقابل نسخ و ائمی قیامت ہے گا، اور حسب قاعدہ مذکورہ آپ کی اہست
کے بعد کچھ تمام ادیان منسوخ ہو گئے، اب وہ اسلام نہیں بلکہ اسلام صحت وہ دین ہے جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے پہونچا، اسی لئے احادیث صحیحہ حجتہ میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو اس وقت ان پر
مجھ میرا ہی اتباع لازم ہوتا، اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ قریب قیامت میں حضرت عیسیٰ
علیہ السلام نازل ہوں گے، تو بدوہود اپنے وصفت نبوت اور عہدہ نبوت پر قائم رہنے کے

اس وقت وہ بھی آپ ہی کی شریعت کا اتباع کریں گے۔

اس لئے اس جگہ خواہ اسلام کا مفہوم عام و مراد لیں یا مخصوص امت محمدیہ کا دین مراد لیں، نتیجہ دونوں کا یک ہی ہے کہ نہ تو ربیعہ رسول اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد صرف وہی دین اسلام کہہ سکتے گا جو آپ کے ذریعہ زمین کو پہنچی ہے، وہی تمام انسانوں کے لئے رہنمائی ہے، آیت مذکورہ میں اسی کے متعلق ارشاد فرمایا گیا کہ اسلام کے سوا کوئی دوسرا دین جو شخص اختیار کرے وہ اللہ کے نزدیک مقبول نہیں، من ضمنوں کی یہ تفسیر اسی سورۃ کی آیت اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ کے تحت صفحہ ۳۳ جلد دوم میں مذکور ہے۔

كَيْفَ يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوا۟ۤ اٰۤيٰۤا نَحْمُ وَاَشْهَدُ وَاَۤا

کیونکر راہ دے گا اللہ اسے جو لوگ کفر کا فرمودے ہیں مگر یہاں لکھا ہے کہ

اِنَّ الرَّسُوْلَ حَقٌّ وَّجَاءَ هُمْ بِالْبَيِّنٰتِ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

کہ ہرگز رسول جھوٹا ہے، اور انہیں ان کے پس منشا میں لے کر اور اللہ راہ نہیں دیتا

الظّٰلِمِيْنَۙ اُولٰٓئِكَ جَزَاؤُهُمْ اَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ

ظالم لوگوں کو ایسے لوگوں کی سزا ہے کہ ان پر لعنت ہے

اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَالنَّاسُ اَجْمَعِيْنَ ۙ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۗ لَا

اللہ کی اور فرشتوں کی اور لوگوں کی سب کی ہمیشہ رہیں گے اس میں

يَخْفٰۤا عَنْهُمْ الْعَذَابُ ۚ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۙ اِلَّا الَّذِيْنَ

ہلکا ہوگا ان سے عذاب اور نہ ان کو فرصت ہے مگر جنہوں نے

تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْحٰۤا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۙ (۸۹)

توبہ کی اس کے بعد اور انکے کام کئے تو بیشک اللہ غفور رحیم ہے

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْاۤ اٰۤيٰۤا نَحْمُ وَاَشْهَدُ ثُمَّ اٰرَادُوْاۤ اَكْفُرًا لَّنْ

جو لوگ منکر ہوئے مگر پھر توبہ کرتے رہے انکار میں ہرگز

لَتُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰٓلُوْنَ ۙ اِنَّ

قبول نہ ہوگی ان کی توبہ اور وہی ہیں صالح

الَّذِيْنَ كَفَرُوْاۤ اَوْ مَا تُوۡوَاۤهُمۡ كُفٰۤاۙ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْۢ اَحَدِهِمْ

لوگ کافر ہوئے یا جو کفر سے روکے گئے کافر ہی تو ہرگز قبول نہ ہوگا کسی ایسے سے

مِلُّوا الْأَرْضَ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ

زمین بھیر کر سونہ اگر جو بہار دیوے سونہ سے ان کو عذاب

الْأَلِيمُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿۹﴾

دردناک ہے اور کوئی نہیں ان کا مددگار

خلاصہ تفسیر

(اِذْ لَئِنْ مَرَّتْ بِمِثْلِهِمْ لَقَدْ كَفَرَ) یہ ہے جو کفر پر قہر کر اس کو ہدایت سمجھتے رہے، چونکہ ان کا اعتقاد یہاں دعویٰ ہے تھا کہ خدا تعالیٰ نے ہم کو اب ہدایت فرمائی، لہذا ان کی مذمت میں اس کی نفی بھی فرماتے ہیں کہ بھلا، اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو کیسے ہدایت کریں گے جو کافر ہو گئے بعد ایمان لانے کے (دل سے) اور بعد اپنے اس اقرار کے زبان سے، کہ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) دعویٰ رسالت میں آچکے ہیں، اور بعد اس کے کہ ان کو واسع دلائل (حقیقت اسلام کے) پہنچ چکے تھے اور اللہ تعالیٰ ایسے بے ڈھنگے لوگوں کو ہدایت نہیں کیا کرتے، یہ منصب نہیں کہ ایسوں کو کبھی توفیق اسلام کی نہیں دیتے، بلکہ مقصود ان کے اسی دعویٰ مذکورہ بالا کی نفی کرنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم نے جو اسلام چھوڑ کر یہ طریق اختیار کیا ہے، تم کو خدا نے ہدایت دی ہے، خدا صمد نفی کا یہ ہوا کہ جو شخص کفر کا بے ڈھنگا رستہ اختیار کرے وہ ہدایت خداوندی پر نہیں، اس لئے وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ مجھ کو خدا نے ہدایت دی ہے، کیونکہ ہدایت کا یہ انتہائی بڑا ایسے لوگ یقیناً گمراہ ہیں اور) ایسے لوگوں کی سزا یہ ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کی بھی لعنت ہوتی ہے اور فرشتوں کی بھی اور (بہت سے) آدمیوں کی بھی (غرض سب کی اور پھر وہ لعنت بھی ایسے طور پر ہے گی کہ) وہ ہمیشہ ہمیشہ کو اسی (لعنت) میں رہیں گے، اور (انہی اس لعنت کا اثر جہنم ہے تو حاصل یہ ہوا کہ وہ جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور) ان پر ت عذاب بدکا بھی نہ ہونے پاوے گی اور نہ (داخل ہونے سے قبل) ان کو کسی میعاد تک، قہر سے دی جاوے گی، لہذا ان کا بیان سے جو پھر مسلمان ہو گئے ان کو اس حکم سے مستثنیٰ فرماتے ہیں یعنی، ان کو مگر جو لوگ توبہ کریں، اس (کفر) کے بعد زمین مسلمان ہو جاویں اور اپنے دل کو (بھی) سنو، یعنی منافقانہ طور پر صرف زبان سے توبہ کافی نہیں، سوائے شک ایسوں کے لئے، خدا تعالیٰ بخش دینے والے رحمت کرنے والے ہیں، بیشک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لانے کے بعد پھر بڑھتے رہے کفر میں، یعنی کفر پر وہ مڑکھا ایمان نہیں لائے، ان کی توبہ (جو کہ اور گنہگاروں سے کیئے میں، سرگرم قبول نہ ہوگی) کیونکہ توبہ عن المعاصی

ایک طاعت فرعیہ اور طاعت فرعیہ کے مقبروں ہونے کی شرط ایسا ہے اور ایسے لوگ اس توبہ کے بعد بھی بدستور سچے گمراہ ہیں

بے شک بد لوگ کافر ہوئے درودِ مرہبی گنتی ملت کفار ہی میں سون میں سے کسی کا
(رابطہ کفارہ) زمین بھر سون بھی نہ لیا جائے گا اگرچہ وہ دھو دھنہ میں اس کو دینا بھی پست
(درجے دیتے تو کون پوچھتا ہے، ن لوگوں کو سزا دینا کب ہوگی اور ان کے سامی (ماتو)۔
بھی نہ ہوں گے۔

معارف ومسائل

ایک شبہ کا ازالہ | گنیمت یحسبی اللہ لا من آیت سے ہر پریشہ ہوتا ہے کہ کسی کو
موت نہ ہونے کے بعد ہریت نصیب نہیں ہوتی، حالانکہ واقعہ اس کے عکس
ہے، کیونکہ بہت سے لوگ موت نہ ہونے کے بعد یہاں قبول کر کے ہریت یافتہ بن جاتے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ میں جو ہدایت کی نفی کی گئی ہے اس کی مثال ہمارے معاشرت میں ایسی ہے جیسے کہ بد معاشرت کو کوئی حکم اپنے ہاتھ سے سزا دے اور وہ کہے کہ مجھ کو حکم نے اپنے ہاتھ سے خصوصیت نہایت فرمائی ہے، در اس کے جواب میں کہا جاوے کہ ایسے بد معاشرت کو ہم خصوصیت کیوں دینے لگے، یعنی یہ امر خصوصیت ہی نہیں، اور یہ سب نہیں ہوتا کہ ایسا شخص کسی طرح قابل خصوصیت نہیں ہو سکتا اگرچہ شمسۂ بن جوادے۔ (بیان القرآن)

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا

برگز نہ حاصل کر سکو گے نیک میں کمال جب تک نہ خرچ نہ کر دین پوری چیز سے کچھ اور ہو پیر خرچ

مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝

کرد گے سو اللہ کو معلوم ہے ۔

رابط آیات مع تشبیح اس سے پہلی آیت میں کفار و مستکبرین کے صدقات و خیرات کا اللہ تعالیٰ کے نزدیک غیر مقبول ہونا بیان کیا گیا تھا، اس آیت

میں مومنین کو صدقہ مقبولہ اور اس کے آداب بتلائے گئے ہیں، اس آیت کے الفاظ میں سب سے پہلے لفظ ہز کے معنی اور اس کی حقیقت کو سمجھئے، تاکہ آیت کا پورا مفہوم صحیح طور پر ذہن نشین ہو سکے۔ لفظ ہز کے لفظی و تحقیقی معنی ہیں کسی شخص کے حق کی پوری ادائیگی اور اس سے کامیاب ہونا، دین اور حسان اور حسن سوک کے معنی میں بھی آتا ہے، بڑا نفع اور بہتر اس شخص کیلئے استعمال ہوتا ہے جو اپنے ذمہ عائد ہونے والے حقوق کو پوری طرح ادا کر دے، قرآن کریم میں بَرَاءۃُ الدِّیْنِ (۱۹۱، ۳۲) اور بَرَاءُ الدِّیْنِ (۱۹۱، ۱۲) اسی معنی میں استعمال ہوئے ہیں، ان حضرات کے لئے یہ لفظ استعمال کیا گیا ہے جو اپنے والدین کے حقوق کو مکمل طور پر ادا کرنے والے تھے۔

اسی لفظ بَرَاءۃُ الدِّیْنِ کی جمع ابرار ہے، جو قرآن کریم میں بکثرت استعمال ہوئی ہے، ارشاد ہے: اِنَّ الَّذِیْنَ یُسْرِیوْنَ مِنْکُمْ مِّنْ کَانَ مَرْجُوًّا خِفَ ۚ فَکُفُّوْهُ ۚ (۵، ۷۶) اور دوسری جگہ ارشاد ہے: اِنَّ الَّذِیْنَ رَفَعُوْا نِعْمَتِیْ عَلَیْکُمْ لَیُّوْۤنَ بِبُضُوْۤرٍ ۚ (۳۱، ۲۳) اور ایک جگہ ارشاد ہے: اِنَّ الَّذِیْنَ رَفَعُوْۤا نِعْمَتِیْ عَلَیْکُمْ لَیُّوْۤنَ بِبُضُوْۤرٍ ۚ (۳۱، ۲۳) اس آخری آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بَرَاءۃُ الدِّیْنِ کا مقابلہ اور ضد بُجُوْر ہے۔

امام بخاری کے ادب مفرد میں اور بن ابی اور مسند احمد میں حضرت صدیق اکبرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سچ بولنے کو لازم پکڑو، کیونکہ صدق بَرَاءۃ کا ساتھی ہے، درودہ دونوں نسبت میں ہیں، اور جھوٹ سے بچو، کیونکہ وہ بُجُوْر کا ساتھی ہے، اور یہ دونوں دوزخ میں ہیں۔

اور سورہ بقرہ کی آیت میں مذکور ہے کہ لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تُوَلُّوْۤا وُجُوْۤہَکُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ۚ وَبِیْنَ الْیَمَیْنِ مَنْ یُّدِیْہِ وَبِیْنَ الْاُخْرٰی (۲، ۱۷۷)، اس آیت میں نیک اعمال کی ایک فہرست ہے کہ سب کو بَرَّ فرمایا گیا ہے، مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ اعمالِ بَرَّ میں افضل ترین بریہ ہے کہ اپنی محبوب چیز اللہ کی راہ میں خرچ کی جائے، آیت مذکورہ میں ارشاد

ہے کہ مخم ہرگز "بڑ" کو حاصل نہیں کر سکتے جب تک اپنی دیر کی چیز دان میں سے کچھ خرچ نہ کر دے، تو معنی یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حق کی مکمل ادائیگی اور اس سے دیر کی سبکدوشی اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک اپنی محبوب اور دیر کی چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہ کریں، اسی مکمل ادائیگی کو غیر مکمل یا نیکی میں کمال یا ثواب عظیم سے ترجمہ کیا گیا ہے۔ درود یہ ہے کہ ابرار کی صف میں داخل ہوں اس پر موقوف ہے کہ اپنی محبوب چیزیں اللہ کی راہ میں قربان کی جائیں۔

حکایت تفسیر

ایک مسلمان (مخفیہ کام میں یعنی غنیمہ ڈاٹ) کو کبھی حاصل نہ کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی بہت دیر کی چیز کو اللہ کی راہ میں خرچ نہ کر دے (درایوں) جو کچھ بھی خرچ کر دے (مگر غیر محبوب چیزیں) اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتے ہیں! مصطفیٰ ثواب اس پر بھی دیا جائے گا، لیکن کمال ثواب حاصل کرنے کا وہی طریقہ ہے)

معارف و مسائل

آیت مذکورہ اور صحابہ کرام صلی اللہ علیہ وسلم جو قرآنی احکام کے اولین کا جب پہلے عمل فرمایا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بلا واسطہ گرد اور حکام قرآنی کی تعمیل سے عاشق تھے، اس آیت کے نازل ہونے پر ایک ایک نے اپنی محبوب چیزوں پر نظر ڈالی اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ درخواستیں ہونے لگیں، نسارہ مدینہ میں سب سے زیادہ مادر حضرت ابو طلحہؓ تھے، جندہ بنی کے بالکل مقابل اور متصل ان کا باغ تھا، جس میں یک کنواں بیرجہ کے نام سے موسوم تھا، اب اس باغ کی جگہ تو باب نجد کی کے سامنے حطہ منہل کے نام سے ایک عمارت بنی ہوئی ہے جس میں زائرین مدینہ قیام کرتے ہیں، مگر اس کے شمال مشرق کے گوشے میں یہ بیرجہ اسی نام سے اب تک موجود ہے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اس باغ میں تشریف لے جاتے اور بیرجہ کا پانی پیتے تھے، آپ کو اس کنویں کا پانی پسند تھا، حضرت صدیق کا یہ باغ بڑا قیمتی اور زرخیز اور ان کو اپنی جائیداد میں سب سے زیادہ محبوب تھا، اس آیت کے نازل ہونے پر وہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، درخواست کیا کہ میرے تمام اموال میں بیرجہ سب سے زیادہ محبوب ہے، میں اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں، آپ جس کام میں پسند فرمائیں اس کو صرف فرمادیں، آپ نے فرمایا کہ وہ تو عظیم شان منافع کا باغ ہے میں مناسب یہ

سمجھتے ہیں کہ اس کو آپ اپنے استر میں تقسیم کر دیں، حضرت ابو طلحہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دستور کو قبول فرما کر اپنے قریب اور جی زاد بھائیوں میں تقسیم فرما دیا، یہ حدیث بخاری و مسلم کی ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خیرات صرف وہ نہیں جو عام فقر و غنا و مساکین پر صرف کی جائے، اپنے اہل و عیال اور عزیز و رشتہ داروں کو دینا بھی بڑی خیرات اور موجب ثواب ہے۔

حضرت زید بن حارثہؓ اپنی ایک گھوڑے سے ہوتے خاص خدمت ہوتے، اور عرض کیا کہ بچہ اپنی آنکھ میں یہ سب زیادہ محبوب ہے میں اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں، آپ نے اس کو قبول فرمایا، لیکن ان سے لے کر انہی کے صاحبزادے سہمہؓ کو دے دیا، زید بن حارثہؓ اس پر کچھ دنگی ہوئے کہ میرا صدقہ میرے ہی گھر میں واپس آ گیا، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تسلی کے لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا یہ صدقہ قبول کر لیا ہے (تفسیر مظہری، بحوالہ ابن جریر و طبری وغیرہ)

حضرت ذر بن اذیم رضی اللہ عنہ کے پاس ایک کنیز سب زیادہ محبوب تھی، آپ نے اس کو لوجہ اللہ آزاد کر دیا۔

اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس ایک کنیز تھی جس سے وہ محبت کرتے تھے، اس کو اللہ کے لئے آزاد کر دیا۔

آخر میں آیت متذکرہ کا حاصل یہ ہے کہ حق اللہ کی ممکن ادائیگی اور خیر کا مال جب ہی حاصل ہو سکتا ہے جب کہ آدمی اپنی محبوب چیزوں میں سے کچھ اللہ کی راہ میں خرچ کرے، آیت مذکورہ میں چند مسائل قابل تشریح و تفسیر کے قائل ہیں۔

۱۔ آیت میں لفظ تمام صدقاتِ اول یہ کہ اس آیت میں اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب ہے و جب اور نفلیہ کو شامل ہے اس سے مراد بعض حضرات مفسرین کے نزدیک صدقات واجبہ زکوٰۃ وغیرہ میں و بعض کے نزدیک صدقات نافلہ ہیں، لیکن جمہور محققین نے اس مفہوم کو صدقات واجبہ اور نفلیہ دونوں میں عام کر دیا ہے، اسی بہ کرام کے واقعات متذکرہ بالا اس پر شاہد ہیں کہ ان کے یہ صدقات صدقاتِ نفلیہ تھے۔

اس لئے مفہوم آیت کا یہ ہو گیا کہ اللہ کی راہ میں جو صدقہ بھی داکر و نحوہ زکوٰۃ فرض ہو یا کوئی نفلی صدقہ و خیرات، ان سب میں ممکن فضیلت اور ثواب ہے کہ اپنی محبوب اور پیاری چیز کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دے، یہ نہیں کہ صدقہ کو تادان کی طرح سہرے ٹانے کے لئے فالو، سیکار یا خراب چیزوں کا انتخاب کر دے، قرآن کریم کی دوسری ایک آیت میں اس مضمون کو اور زیادہ

واضح اس طرح بیان فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا
مِنْ حَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَمِمَّا
لَا تَيَسَّمُوهُ أَتَحِلِّيتُمْ مِنْهُ سَعَةً
وَلَقَدْ سَمِعُوا بِإِجْرَائِهِ إِلَّا آلَ
لُحْيَانَ خَالِدِينَ فِيهِ ۚ

یا ایہ ایمان والو! اپنی کمائی میں سے اور جو
کچھ ہم نے تمہارے لئے زمین سے نکلایا ہے
اس میں سے عمدہ چیزوں کو بھلا نہ کرنا
بلکہ خرچ کرو درپردہ حیا کی طرف سے
جو یا کردہ اس میں خرچ کرو وہ کہ وہ خرچ
گرتھ سخی کے لئے میں تمہیں بھیجیں دینم گز
قول ذکر فرمے بجز اسکے کہ کسی وجہ چشم پوشی کر جاؤ

اس کا اصل یہ ہو کہ خراب اور بیکار چیزوں کا انتخاب کر کے صدقہ کرنا مقبول نہیں بلکہ
صدقہ مقبول جس پر تکمیل ثواب ملتا ہے وہی سے جو محبوب اور پیاری چیزیں خرچ کیا جائے۔
صدقہ کرنے میں اعتدال چاہئے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آیت میں غنا و مالا سے اشارہ کر دیا گیا ہے
کہ یہ مقصود نہیں ہے کہ جتنی چیزیں اپنے نزدیک محبوب اور پیاری ہیں ان سب کو اللہ کی راہ
میں خرچ کر دیا جائے، بلکہ مقصود یہ ہے کہ بہت نا بھی خرچ کرنا ہے اس میں ابھی اور پیاری چیزیں دیکھ کر
خرچ کریں تو مکمل ثواب کے مستحق ہوں گے۔

تیسرا مسئلہ یہ کہ محبوب چیز خرچ کرنا صرف اسی کا نام نہیں کہ کوئی ٹیسی قیمت کی چیز خرچ
کی جائے، بلکہ جو چیز کسی کے نزدیک عزیز و محبوب ہے، خواہ وہ کتنی ہی قیس اور قیمت کے
اعتبار سے کم ہو، اس کے خرچ کرنے سے بھی سزا بڑی نامستحق ہو جائے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
نے فرمایا کہ جو چیز آدمی اخلاص کے ساتھ اللہ کی رضا کے لئے خرچ کرے وہ اگرچہ بھیجی کا ایک دانہ
ہی ہو اس سے بھی انسان اس ثواب عظیم اور بڑے کام میں کماستحق ہو جاتا ہے اس کا آیت میں وعدہ
کیا گیا ہے۔

چوتھا مسئلہ یہ ہے کہ اس آیت سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس میں جس خیر عظیم اور
بڑے ذکر ہے اس سے وہ غریب و گنہگار و محروم رہیں گے جن کے پاس خرچ کرنے کے لئے مال نہیں،
کیونکہ آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ خیر عظیم بغیر محبوب مال خرچ کے حاصل نہیں کی جاسکتی،
اور فقراء و مساکین کے پاس مال ہی نہیں جس کے ذریعہ ان کی یہاں تک رسائی ہو، لیکن غور
کی جائے تو آیت کا یہ مفہوم نہیں کہ خیر عظیم اور ثواب عظیم حاصل کرنا پائیں تو بجز مال محبوب کے
خرچ کرنے کے ان کا یہ مقصود پورا نہیں ہو سکتا، بلکہ بات یہ ہے کہ یہ خیر عظیم کسی دوسرے
ذریعہ سے مشرق عبادت، ذکر اللہ، تلاوت قرآن، کثرت نوافل سے بھی حاصل کی جاسکتی ہے، اعلیٰ

فقار و غبار کو بھی یہ غیر غصہ و رنج سے رائے سے حاصل ہو سکتی ہے، جیسا کہ بعض روایات حدیث میں صراحت بھی یہ مضمون آیا ہے۔

اسی طرح دوسری آیت میں سن مسنون کی اور زیادہ وضاحت اس طرح فرمائی :
 آیت سے معلوم ہوا کہ محبوب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز اس کے کام میں آ رہی ہو اور اس کو اس چیز کی حاجت ہو، فالتو اور نہ پکڑ نہ ہو، قرآن کریم کا ارشاد ہے :

وَلُطِيفُونَ الطَّعَامَ عَنْ حَبِّهِ
 وَتَسْكِنَاتُهَا ۝ ۶۰ ۝ ۶۱

”یعنی اللہ کے مقول بندے وہ ہیں تو وہ حب مددوں
 کو کہہ سکتے ہیں، ہرچہ اس کے کہ اس کو ملے گی“

خود ان کو بھی ضرورت ہے“

اسی طرح دوسری آیت میں سن مسنون کی اور زیادہ وضاحت اس طرح فرمائی :
 وَتُسْكِنَاتُهَا ۝ ۶۰ ۝ ۶۱
 ”یعنی اللہ کے مقول بندے اپنے دیر و دہر
 کے مقدم رکھتے ہیں گریہ خود بھی عاجز ہوں“

ذکر مدام و ماسا : چنانچہ مسئلہ یہ ہے کہ آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ خیر کا مل اور ثواب
 اللہ کی راہ میں خرچ کرنا بھی ثواب | غنیہ اور جنت برابر ہیں، خدا اس پر موقوف ہے کہ اپنی محبوب چیز اللہ
 سے خالی نہیں

فالتو مل خرچ کرے وائے کو کوئی ثواب ہی نہ ملے، البتہ آیت کے آخر میں جو یہ ارشاد ہے وَمَا تَفْقَهُوا
 مِنْ شَيْءٍ اِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ یعنی تم جو کچھ مال خرچ کرو گے اللہ تعالیٰ اس سے باخبر ہے، آیت
 کے اس جملہ کا مفہوم یہ ہے کہ اگرچہ خیر کا مل اور جنت برابر ہیں، خاص محبوب چیز خرچ کر لے پر
 موقوف ہے، ایسے مستحق ثواب کوئی صدقہ خالی نہیں، خواہ محبوب چیز خرچ کریں یا زائد اور فائز و اشیاء
 بال مکر وہ اور ممنوع یہ ہے کہ کوئی آدمی اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے یہی طریقہ اختیار کر لے کہ
 جب خرچ کرے فالتو اور خراب چیز کا ہی انتخاب کرے کہ خرچ کیا کرے، لیکن جو شخص صدقہ خیرات
 میں اپنی محبوب اور عمدہ چیزیں بھی خرچ کرتا ہے، ورائی ضرورت سے زائد چیزیں، بچا ہوا کھانا یا
 پُرانے کپڑے، عیب دار برتن یا مستعملی چیزیں بھی خیرات میں دیدیتا ہے، وہ ان چیزوں کا صدقہ
 کرنے سے کہ گناہ کا مرتکب نہیں بلکہ اس کو ن پر بھی ضرور ثواب ملے گا، اور محبوب چیزوں
 کے خرچ کرنے پر اس کو خیر عظیم بھی حاصل ہوگی، اور صنعت برابر میں اس کا داخل بھی ہوگا۔

آیت کے اس آخری جملہ میں یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ آدمی جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کی
 صلی حقیقت اللہ پر روشن ہے کہ وہ اس کے نزدیک محبوب ہے یا نہیں، اور اخلاص کے
 ساتھ اللہ کی رضا کے لئے خرچ کر رہا ہے یا یہاں و شہیت کے لئے، محض کسی کا زبانی دعوے

س کے لئے کافی نہیں کہ میں اپنی محبوب چیز کو اللہ کے لئے خرچ کر رہا ہوں، بلکہ مجھ کو بھی ہر ذل سے
پوشیدہ و ازول سے واقف ہے، دیکھ رہا ہے کہ موقع میں اس کے لئے خرچ کیا دیتا ہے۔

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ

سب کھانے کی چیزیں حدیں تھیں ہی سہیں تو مگر وہ جو حرام کر لی تھیں اسے ہیں

عَلَىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزِلَ التَّوْرَةَ ۖ قُلْ فَاَتُوا بِالتَّوْرَةِ

نے اسے اور نصرت میں تو نے سے پہلے تو کہہ لاؤ تو ریت

فَاَتَوْهَا ۖ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَسَنَافِتْرِي عَلَىٰ اللَّهِ

پڑا اس کو اگر تم سچے ہو پھر پوچھو کون جڑے اسے

الْكُذِبِ ۚ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۖ وَلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ قُلْ

تھوٹ اس کے بعد تو وہی میں جڑے یہ انصاف تو کہہ

صَدَقَ اللَّهُ ۖ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا ۖ وَإِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ

چاہا اللہ نے اس کو جو وہی براہیم کے حوالے کا ہو رہا تھا اور نہ

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ

شرک کرنے والا

خلاصہ تفسیر

وہاں کھانے کی چیزوں میں گفتگو ہے یہ سب کھانے کی چیزیں احکامات ابراہیم کے
وقت سے ہرگز حرام نہیں ہیں آری میں بلکہ یہ چیزیں انزولِ توراۃ کے قبل یا سستہ اس کے
رہیں گوشت شہ کے جس کو رجحانیت، یا شہاب عید سہم نے ایک خاص وجہ سے
اپنے نفس پر حرام کر لیا تھا، اور یہ وہ ان کی دہد میں بھی حرام چھوڑا، باقی سب چیزیں خود
بھی اس میں اہم پر ابھی، حدوں میں رہا ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے ان کی تحریم
کا دعویٰ کب صحیح ہو سکتا ہے، اور انزولِ توراۃ کے قبل اس دہد سے فرمایا کہ انزولِ توراۃ کے
بعد ان مذکورہ حلال چیزوں میں سے بھی بہت سی چیزیں حرام ہو گئی تھیں جس کی کچھ تفصیل سورۃ
النعام کی اس آیت میں ہے وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ ۖ وَارْزُقُوا ۚ وَارْزُقُوا ۚ
اب بھی یہود کو تحریم کی قدامت مذکورہ کا دعویٰ ہے تو سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قریب

کہ راجحاً تو، پھر توراۃ لے کر اس کو لے کر، یہ تھا اگر تم (دعویٰ مذکور میں) سچے ہو تو اس میں کوئی آیت وغیرہ اس ضمن میں نہ ملے گی کیونکہ امور منقولہ میں نص کی ضرورت ہے، اور دوسری خصوصیتیں منقحہ میں نہ مل سکتی توریۃ باقی ہے، سو اس میں دیکھ دو، چنانچہ اس میں نہ دیکھ سکے کہ کذب ان کا اس دعویٰ میں ثابت ہو گیا، آگے اس پر یہ تب کر کے فرماتے ہیں (سو جو شخص اس (ظہور کذب بالذات) کے بعد بھی، اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بات کی ہمت لگائے (جادو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے گوشت شتر وغیرہ کو حرام فرمایا) تو ایسے لوگ بڑے بے انصاف ہیں۔

آپ یہدیک کہ اللہ تعالیٰ نے پتا لکھ دیا (سورۃ اب) تم رکھو چاہتے کہ بعد ثبوت حقیقت قرآن کے، ملامت پر استیم (یعنی سلام) کا انتخاب اختیار کر دو جس میں ذرا بھی نہیں اور وہ (ابراہیم علیہ السلام) مشرک نہ تھے۔

معارف مسائل

ادنیٰ آیتوں میں بل کتاب سے بحث چلی آتی ہے، کہیں یہود سے کہیں نصاریٰ سے کہیں دونوں سے ایک بحث کا آگے یہ ان آیت ہیں جس کا قصہ روح المعانی میں بروایت واحدی مکتبہ سے منقول ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ منیت پر بھیج دیا اعتبار تمام اسوئٹ میں درکشادہ آیت میں مذکور ہے، تو یہود نے اعتراض کیا کہ آیت اونٹ کا گوشت، اور وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر حرام تھا، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ نہیں، ان پر یہ حدیں تھیں، یہود نے کہا جتنی چیزیں ہم حرام سمجھتے ہیں یہ سب حدیں تھیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے حرام چلی آتی ہیں، یہاں تک کہ حد تک وہ تو یہ بھی تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت کُلُّ الطَّعَامِ کَانَ حَرَامًا لِّسَنِيْ اِسْرَآئِیْلَ کہ مذہب یہود کے لئے نازل فرمائی جس میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ نزول توراۃ کے قبل باسنتشار اس کے یعنی گوشت شتر کے جس کو حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک خاص وجہ سے خود اپنے نفس پر حرام کر لیا تھا اور پھر وہ ان کی اور میں حرام چھوڑ آیا، باقی سب چیزیں خود بنی اسرائیل پر بھی حلال تھیں۔

دراسل اس میں قصہ یہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو عرق النساء کا مرض تھا، آپ نے نہرمانی سنی کہ اگر اللہ تعالیٰ اس سے شفاء دیں تو سب سے زیادہ جو کھانا مجھ کو محبوب ہے اس کو پیوڑوں کا، ان کو شفاء ہو گئی، در سب سے زیادہ محبوب آپ کو اونٹ کا گوشت تھا

اس کو ترک فرما دینا، خیرجہا کی کمی وغیرہ بسندہ حسن عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ مذکورہ روح المعانی و خیرجہ
مذکورہ فی سورۃ برعدہ نوٹ کیا کہ یہاں خیرجہ جو نذر سے ہوتی تھی بنی اسرائیل میں حکم وحی بقی
رہا گی، اور معلوم ہوتا ہے کہ ان کی شہادت میں نذر سے تقریب بھی ہوجاتی ہوگی جس طرح
ہماری شہادت میں مباح کا ایسا بوجہ ہوتا ہے، مگر یہ کہ نذر جو در حقیقت یہیں ہے ہماری
شہادت میں نہ نہیں بلکہ اس میں اسم توڑنا پھر اس کا کفارہ دینا واجب ہے، لکن اقبال
اللہ تعالیٰ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِینَ مَا تَحْسِبُ اَللّٰہُ لَیْسَ اِیْنِیْ طَرَفَ تَفْسِیْرِہٖ یَہِیَا ہ۔

اِنَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِیْ بِبَكَّةَ مُبَارَکًا وَ

مبارک ہے یہ پہلا گھر جو لوگوں کے واسطے بنایا گیا ہے جو مکہ میں ہے برکت والا اور

ہُدًی لِّلْعَالَمِیْنَ

ہدایت ہے ان کے لوگوں کو۔

خلاصہ تفسیر

یعنی وہ مکان جو سب امکانات عبادت سے بھرپور و لوگوں کی عبادت گاہ بننا، کیونکہ
مذکورہ آیت، محترم رہیگی وہ مکان ہے جو کہ شہر، ملک میں سے (یعنی خانہ کعبہ) جس کی حالت
یہ ہے کہ وہ برکت والا ہے (کیونکہ اس میں دینی نفع یعنی ثواب ہے) اور عبادت خاص مشائخ
کالج، علماء میں جہاں بھوکے لوگوں کو رہنا ہے، رخصت یہ ہے کہ حج و ہاں ہوتا ہے اور مشائخ
کا ثواب بروئے تصدق حدیث وہاں بہت زیادہ ہوتا ہے، دینی برکت تو یہ ہوتی، اور جو وہاں
نہیں ہیں ان کو اس مکان کے ذریعے سے نماز کا نفع معلوم ہوتا ہے یہ رہنمائی ہوتی

معارف و مسائل

مذکورہ آیت میں ساری دنیا کے امکانات یہاں تک کہ تمام مساجد کے مقابلہ میں ہیبت اللہ
یعنی عبادت گاہ اور اخصیبت کا بیان ہے، اور یہ شرف و فضیلت کسی وجہ سے ہے۔

فصائل ہیبت اللہ { اس لئے کہ وہ دنیا کی تمام سچی عبادت گاہوں میں سب سے پہلی
عبادت گاہ ہے۔

دوسرے کہ وہ برکت والا ہے۔

تاریخ تعجیب { تیسرے یہ کہ وہ پورے جہان کے لئے ہدایت و رہنمائی کا ذریعہ ہے۔

آیت کے الفاظ کا خلاصہ یہ ہے کہ سب پہلا گھر جو منجانب اللہ لوگوں کے لئے مقرر کیا گیا ہے وہ ہے جو مکہ میں ہے، اس کا منصب یہ ہے کہ دنیا میں سب پہلے عبادت خانہ کعبہ ہے، اس کی یہ صفت بھی ہو سکتی ہے کہ دنیا کے سب گھروں میں پہلے گھر عبادت ہی کے لئے بنایا گیا ہو، اس سے پہلے نہ کوئی عبادت خانہ ہو نہ دولت خانہ، حضرت آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں ان کی شان سے کچھ بعید نہیں کہ انہوں نے زمین پر آنے کے بعد اپنا گھر بنانے سے پہلے اللہ کا گھر یعنی عبادت کی جگہ بنائی ہو، اسی لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، قتادہ، سعدی، وغیرہ صحابہ و تابعین اس کے قائل ہیں کہ کعبہ دنیا کا سب پہلا گھر ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ لوگوں کے رہنے بٹھنے کے مکانات پہلے بھی بن چکے ہوں مگر عبادت کے لئے یہ پہلا گھر بناؤ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے۔

پہلی نے اپنی کتاب مائل منبوتہ میں بروایت حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم وحواء علیہما السلام کے دنیا میں آنے
 کے بعد اللہ تعالیٰ نے جبریل مین کے ذریعہ ان کو یہ حکم بھیجا کہ وہ بیت اللہ (کعبہ) بنائیں، ان
 حضرت نے حکم کی تعمیل کرنی تو ان کو حکم دیا گیا کہ اس کا طواف کریں اور ان سے کہا گیا کہ آپ
 اول الناس یعنی سب سے پہلے انسان میں، اور یہ گھر قرآن کریم اور نبی کے لئے ہے، ان سب سے پہلا
 گھر جو لوگوں کے لئے مقرر کیا گیا ہے، ابن کثیر، ضعفہ بن کثیر، ابن ابیہ و ملائکہ انہ یسبہ بہ دیک
 الحدیث مصنف اول سیاقی ہذا مقدمہ ان بروایت قدایت بائرات کتاب۔

جنس روایات میں ہے کہ آدم علیہ السلام کی یہ تعمیر کعبہ نوح علیہ السلام کے زمانے تک
باقی تھی، نوحؑ نوحؑ میں منہدم ہوئی، اور اس کے نشانات مٹ گئے، اس کے بعد حضرت
ابراہیم علیہ السلام نے انہی بنیادوں پر دوبارہ تعمیر کیا، پھر ایک تہہ کسی حادثہ میں اس کی تعمیر
منہدم ہوئی تو قبیلہ حجاز کی ایک جماعت نے اس کی تعمیر کی، پھر ایک مرتبہ منہدم ہوئی تو
عائشہؓ نے تعمیر کی، اور پھر منہدم ہوئی تو قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی زمانہ
میں تعمیر کی، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک ہوئے اور حجرات کو اپنے دست مبارک
سے قائم فرمایا، لیکن قریش نے اس تعمیر میں بنار برہمنی سے کسی قدر مختلف تعمیر کی تھی کہ ایک
حصہ بیت اللہ کا بیت اللہ سے الگ کر دیا جس کو خطیمہ کہا جاتا ہے، اور غلیس اللہ علیہ السلام کی
بنار میں کعبہ کے دو دروازے تھے، ایک داخل ہونے کے لئے دوسرا پشت کی جانب باہر نکلنے
کے لئے، قریش نے صرف مشرقی دروازہ کو باقی رکھا، تیسرا تختہ یہ کیا کہ دروازہ بیت اللہ کا سطح
زمین سے کافی بلند کر دیا تاکہ ہر شخص آسانی سے نہر نہ جاسکے، بلکہ جسکو وہ اجازت دیں وہی
جاسکے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا کہ میری اولیاء ہیں کہ

موجودہ تعمیر کو منہدم کر کے اس کو پھر نیا بنادیں۔ قریش نے جو تصرفات بنیاد برائے کسی کے خداوت کے ہیں ان کی اصلاح کر دوں، یہی تو مسلمانوں کا وقت مسلمانوں میں غلط فہمی پیدا ہونے کا خطرہ ہے، اسی بنا پر دست سے کسی کو ہٹا دیتے ہیں، اس ارشاد کے بعد اس دنیا میں آپ کی حیات زیادہ نہیں رہی۔

لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سہ ماہی حضرت عبداللہ بن زبیرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارتداد سننے پر تھکے، غصے سے رشتہ میں کے بعد جس وقت مکہ مکرمہ پر ان کی حکومت مبنی ہوئی تو انہوں نے بیت منہدم کر کے ارشاد فرمایا اور بنیاد پرانی کے مطابق بن دیا، مگر عبداللہ بن زبیرؓ کی حکومت مکہ معظمہ پر چند روزہ تھی، انہوں نے حاج بن یوسف نے مکہ پر فوج کشی کر کے ان کو شہید کیا، اور حکومت پر قبضہ کر کے اس کو گوارا کیا کہ عبداللہ بن زبیرؓ کا یہ کارنامہ بدعتی دنیا تک کی مدت دنیا کا ذریعہ بن رہا ہے، اس لئے لوگوں میں یہ شہور کیا کہ عبداللہ بن زبیرؓ کا یہ فعل غلط تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جس حالت پر چھوڑا تھا وہی اسی حالت پر اس کو رکھنا چاہیے، اس پہلے سے بیت اللہ کو پھر منہدم کر کے اسی حالت کی تعمیر بنادی جائے جب بیت میں قریش نے بنالی تھی، حاج بن یوسف کے بعد آنے والے بعض مسلم بادشاہوں نے پھر بیت مذکور کی بنیاد پر یہ ارادہ کیا کہ بیت اللہ کو از سر نو حدیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق بنادیں، لیکن اس زمانہ کے امام حضرت امام مالک بن انسؒ نے یہ فتویٰ دیا کہ اب بار بار بیت اللہ کو منہدم کرنا اور بنانا آگے آئیوالے بادشاہوں کے لئے بیت اللہ کو ایک کھنوا بنادیتے گا، ہر آنے والا بادشاہ اپنی نام آوری کے لئے یہی کام کرے گا، اس لئے اس حالت میں بھی اس حالت میں چھوڑ دینا مناسب ہے، تمام امت نے اس کو قبول کیا، اسی وجہ سے آج تک وہی حاج بن یوسف ہی کی تعمیر باقی ہے، البتہ شکست و ریخت و دردمست کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہا۔

ان روایات سے یک تو یہ معلوم ہوا کہ کعبہ دنیا کا سب سے پہلا گھر ہے، اور یا کم ذکم سب سے پہلا عبادت خانہ ہے، قرآن کریم میں جہاں یہ ذکر ہے کہ کعبہ کی تعمیر مرخداوندی حضرت ابراہیم واسماعیل علیہ السلام نے کی ہے وہیں اس کے شریعت بھی موجود ہیں کہ ان بزرگوں نے اس کی ابتدائی تعمیر نہیں فرمائی، بلکہ سابق بنیادوں پر اس کے مطابق تعمیر فرمائی، اور کعبہ کی اصل بنیاد پہلے ہی سے تھی، قرآن کریم کے ارشاد اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهٖمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاسْمٰعٖلُ ۝۲۱۵ سے بھی ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے کہ قواعد بیت اللہ یعنی اس کی بنیادیں پہلے سے موجود تھیں سورہ حج کی آیت میں ہے:

وَاذْكُرُوا فَايَ الْبُيُوتِ مَكَاتٍ

النَّبِيِّاتِ (۳۶: ۳۲)

یعنی جب ٹھیک کرو دیں ہم نے ابراہیم کیلئے

ٹھکانا اس گھر کا۔

اس سے بھی یہی مستفاد ہوتا ہے کہ بیت اللہ کی جگہ پہلے سے متعین چلی آتی تھی، اور پہلی آیت سے اس کی بنیادوں کا ہونا بھی مفہوم ہوتا ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ جب حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کو تعمیر بیت اللہ کا حکم دیا گیا تو فرشتہ کے ذریعہ ان کو بیت اللہ کی جگہ سابق بنیادوں کی نشاندہی کی گئی جو بیت کے نو دہائیوں میں دہائی ہوئی تھی۔

بہر حال آیت مذکورہ سے کعبہ کی ایک فضیلت یہ ثابت ہوئی کہ وہ دنیا کا سب سے پہلا گھر یا پہلا عبادت خانہ ہے، سمجھیں کی ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ابو ذرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ دنیا کی سب سے پہلی مسجد کونسی ہے؟ آپؐ نے فرمایا: مسجد حرام، انھوں نے عرض کیا اس کے بعد کونسی مسجد ہے؟ آپؐ نے فرمایا مسجد بیت المقدس ہے، پھر دریافت کیا کہ ان دونوں کی تعمیر کے درمیان کتنی مدت کا فاصلہ ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا چالیس سال کا۔

اس حدیث میں بیت اللہ کی بنا پر جو ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں ہوئی اس کے اعتبار سے بیت المقدس کی تعمیر کا فاصلہ بیان کیا گیا ہے، کیونکہ روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ بیت المقدس کی ابتدائی تعمیر بھی حضرت ابراہیمؑ السلام کے ذریعہ بیت اللہ کی تعمیر سے چالیس سال بعد میں ہوئی، اور حضرت سیدنا علیہ السلام نے جو بیت المقدس کی تعمیر کی یہ بھی بیت اللہ کی طرح بالکل نئی اور ابتدائی تعمیر نہ تھی، بلکہ سیدنا علیہ السلام نے بنا ابراہیمؑ پر اس کی تجدید کی ہے، اس طرح روایات میں باہم کوئی تضاد نہیں رہتا۔

حاصل یہ ہے کہ ہمیشہ سے دنیا میں اس کی تعظیم و تکریم مولیٰ چلی آئی ہے اس میں لفظ و صیغہ لفظاً میں اس کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اس گھر کی تعظیم و تکریم کسی خاص قوم یا جماعت ہی کا حصہ نہیں، بلکہ تمام فلاح اور سب انسان اس کی تعظیم کریں گے، اس کی سرشت میں حق تعالیٰ نے ایک عظمت اور ہیبت کا داعیہ رکھا ہے کہ لوگوں کے قلوب اس کی طرف خود بخود مائل ہوتے ہیں، اس میں لفظ کعبہ سے مراد مکہ معظمہ ہے خواہ یہ کہا جائے کہ میم کو بار سے بدل دیا گیا ہے، عرب کے کلام میں س کی نظائر بکثرت ہیں کہ میم کو بار سے بدل دیا کرتے ہیں، اور یا یہ کہا جائے کہ مکہ کا دوسرا نام کعبہ بھی ہے۔

بیت اللہ کی برکات | اس آیت میں بیت اللہ کی دومہی فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ

دوم برکت ہے، لفظ مبارک، برکت سے مستحق ہے، برکت کے معنی میں بڑسنا اور ثابت رہنا، پھر کسی چیز کا بڑھنا اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا وجود کھٹے طور پر مقدار میں بڑھ جائے، اور اس طرح بھی کہ اگرچہ اس کی مقدار میں کوئی خاص اضافہ نہ ہو لیکن اس سے کام لے کر نیکیں جتنے عادتہ اس سے زائد سے نکلا کرتے ہیں، اس کو بھی معنوی طور پر زیادتی کہا جاسکتا ہے۔

بیت اللہ کا بارکست ہونا نہ ہر می طور پر کبھی ہے معنوی طور پر بھی اس کے ظاہری برکات میں یہ مشاہدہ ہے کہ مکہ اور اسکے آس پاس ایک خشک ریگستان درختوں میں ہونے کے باوجود اس میں ہمیشہ ہر موسم میں ہر طرح کے پھل و پھول ہیں اور تمام ضروریات ہتیر رہتی ہیں، کہ صرف اہل مکہ کے لئے نہیں بلکہ اطراف عامہ سے آنے والوں کے لئے بھی کافی ہو جاتی ہیں، ورنہ آنے والوں کا حال دنیا کو معلوم ہے کہ فاصلہ موسم چھ میں تو انہیں انسان طرف عامہ سے جمع ہوتے ہیں بلکہ دوسری اہل مکہ سے چوگنی یا پنج گنی ملتی ہے، یہ جو مفید وہاں صرف دو چار روز نہیں بلکہ مہینوں رہتا ہے، موسم چھ کے عرصہ بھی کوئی وقت ایسا نہیں آتا جس میں ہمارے ہزاروں انسانوں کی آمد و رفت نہ رہتی ہو، پھر نہ جس موسم چھ میں جب کہ وہاں سکھوں انسانوں کا زیادہ مجمع ہوتا ہے کبھی نہیں سن سگیا کہ ہزاروں میں کسی وقت بھی تیر ضرورت ختم ہو گئیں، ملتی نہیں، یہاں تک کہ مشرہائی کے بکرتے ہو وہاں پہنچ کر ایک ایک انسان سو سو بھی کرتا ہے اور اوسطاً کسی ایک کا تو یقینی ہے، یہ سکھوں کے بکرتے وہاں ہمیشہ ملتے ہیں، یہ بھی نہیں کہ دوسرے ملک سے ملنے والے کچھ ہتھام کیا جاتا ہو، قرآن کریم میں یحییٰ بنیہ یسوع کل شیء (۵۷: ۲۸)، یعنی اس میں ہمارے لئے جتنے میں نثرات ہر چیز کے ران افادوں میں اس کی طرف واضح اشارہ بھی موجود ہے۔

یہ تو ظاہری برکات کا حال ہے جو مقصود کی حیثیت نہیں رکھتیں اور معنوی و باطنی برکات تو اتنی ہیں کہ اس کا شمار نہیں ہو سکتا، بعض اہم عبادات تو بیت اللہ کے ساتھ مخصوص ہیں، ان میں جو اجر علیہ اور برکات روحانی ہیں ان سب کا مدد بیت اللہ پر ہے، مشرچ و عمو، اور بعض دوسری عبادات کا بھی حشر حرام میں ثواب بدرجہا بڑھ جاتا ہے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی انسان گھر میں نماز پڑھے اس کو ایک نماز کا ثواب ملے گا، اور اگر اپنے غلہ کی مسجد میں آکر اس کو پچاس نمازوں کا ثواب حاصل ہوگا، اور جو جامع مسجد میں آکر اس کو پچاس نمازوں کا ثواب پائے گا، اور اگر مسجد اقصیٰ میں نماز دے گی تو ایک ہزار نمازوں کا اور میری مسجد میں پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے اور مسجد حرام میں ایک لاکھ نمازوں کا، ایسا روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نقل کی ہے، حج کے فضائل میں یہ حدیث عام مسلمان جانتے ہیں کہ حج کو صحیح طور پر ادا کرنے والا مسلمان پچھ گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسے آج ماں کے پیٹ سے

پاک و صاف پیدا ہوا ہے نہ ہر جہت کہ یہ سب برکت شد کی معنوی اور روحانی برکت ہیں، انہی برکات کو آیت کے آخر میں غلط فہمی سے تعبیر فرمایا گیا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ**

فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا أَتَىٰ إِبْرَاهِيمَ ذَوَّ مِنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا

اس میں نشانیاں ہیں ظاہر جیسے مندرجہ بالا جو اس کے اندر آیا اس کو امن دیا، **وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَةُ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا** ط

اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا جو انہیں قدرت رکھتا ہو اس کی اہل آبادی کی، اور

مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (۹۷)

جو نہ مانے تو پھر اللہ پرواہ نہیں رکھتا جہان کے لوگوں کی۔

خلاصہ تفسیر

اس میں کہ تشریحی کچھ تکوینی کئی نشانیاں اس کی فضیلت کی موجود ہیں، چنانچہ تشریحی نشانوں میں اس کا مبارک دور، ہی تفسیر مذکور ہونا بیان ہو چکا اور کچھ مقام ابراہیم کے بعد مذکور ہیں یعنی اس میں داخل ہونے کا مستحق امن ہو جان اور اس کا حج بیتہ فرما کر ہونا جو کہ مطلق مشہد و عینہ مذکورہ سابق پر زور بخود ہے، یہ یہ نشانیاں تشریحی اس جگہ مذکور ہیں اب درمیان میں تکوینی کا ذکر فرماتے ہیں کہ اجماع نشانوں کے ایک مقام ابراہیم (نشان) ہے، اور ایک تشریحی نشانی یہ ہے کہ جو شخص اس کے حدود متعلقہ میں داخل ہو جائے وہ اس شرف امن والا موجد ہے اور ایک تشریحی نشانی یہ ہے کہ اللہ کے نشان کرنے کے واسطے لوگوں کے ذمہ اس مکان کا حج کرنا فرض ہے، مگر سب کے ذمہ نہیں بلکہ فرض ہے، جیسا اس شخص کے جو کہ طاقت رکھے، دل تک (پہنچنے) کے سبب کی اور جو شخص اس کے محدود و مذکورہ منکر ہو تو اللہ تعالیٰ کا کیا غم کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام جہان و ازل سے غنی ہیں کسی کے ماننے پر ان کا کوئی کام ایسا نہیں پڑا بلکہ خود اس منکر ہی کا ضرر ہے)

معارف و مسائل

اس آیت میں بیت اللہ ہی کہہ کی خصوصیات اور فضائل بیان کئے گئے ہیں، ایک یہ کہ اس میں اللہ کی قدرت کی بہت سی نشانیاں ہیں، لہذا ان کے تین خصوصیات مقدم براہیم ہے، دوئم یہ کہ جو شخص اس میں داخل ہو جائے وہ امن والا

اور محفوظ ہو جاتا ہے، کوئی اس کو قتل نہیں کر سکتا، تیسرے یہ کہ ساری دنیا کے مسلمانوں پر اس بیت اللہ کا حج فرض ہے، بشرطیکہ وہاں تک پہنچنے کی ہمت اُغت ہو، اور قدرت رکھتا ہو۔

پہلی بات کہ اس میں اللہ جل شانہ کی قدرت کی بڑی نشانیوں میں اس کی توفیق یہ ہے کہ نبی سے بیت اللہ قیام ہوا اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کو خلیفین کے حلوں سے محفوظ فرمادیا اور جس نے ہاتھ پائیوں کا شکر کر حرمِ مصطفیٰ کی، تو اللہ جل شانہ نے اپنی قدرت کا ملہ سے ان کو پرندوں کے ذریعہ تباہ و بربک کر دیا، حرمِ مکہ میں داخل ہونے والے انسان بیکہ جائز تک متعلق ہے، جانوروں میں بھی اس کا احساں ہے، حد و حرم کے اندر جانور بھی اپنے آپ کو محفوظ سمجھتے ہیں وہیں کسی شکار کی جانور انسان سے نہیں بھگتا، حد و حرم پر یہ بھی مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ بیت اللہ کی جس جانب بارش ہوتی ہے اس جانب کے موک زیادہ بارش سے سیراب ہوتے ہیں، ایک عجیب نشانی یہ ہے کہ جماعت بن پر ہر ایک جان کرنے والے سات سات کنکریاں روزانہ تین روز تک پھینکتا ہے، اور ہر سال رکھوں حج وہاں جمع ہوتے ہیں، یہ ساری کنکریاں اگر وہاں جمع ہو کر باقی رہیں تو ایک ہی سال میں وہ جماعت کنکریوں کے ذخیرہ میں دب جائیں اور چند سال میں تو وہاں ایک پہاڑ بن جائے، حالانکہ مشہور یہ ہے کہ حج کے تینوں دن گزرنے کے بعد وہاں کنکریوں کا کوئی بہت بڑا انبار جمع نہیں ہوتا، ایک کنکریاں پھیلی ہوئی نظر آتی ہیں جس کی وجہ حدیث میں آٹھ سو سے زائد حدیثیں ہیں، یہ سب کنکریاں فرشتے اٹھا لیتے ہیں اور صرف ایسے لوگوں کی کنکریاں باقی رہ جاتی ہیں جن کا حق کسی وجہ سے قبول نہیں ہوا، اور یہی وجہ ہے کہ جماعت کے پاس سے کنکریاں ٹھکرا کر رکھنے کی ممانعت کی گئی ہے، کیونکہ وہ غیر قبول ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس رشتہ کی تصدیق ہر دیکھنے والے آنکھوں سے مشاہدہ کرتا ہے، کہ حجرات کے آس پاس بہت تھوڑی سی کنکریاں نظر آتی ہیں، حالانکہ وہاں سے اٹھانے یا صاف کرنے کا نہ کوئی امتہ اس حکومت کی طرف سے ہوتا ہے نہ عوام کی طرف سے۔

اس وجہ سے شیخ جبریل مدین سیونی نے مختصر میں کہی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض چیزات ایسے بھی ہیں جو آپ کی وفات کے بعد بھی موجود اور قائم ہیں، اور قیامت تک باقی رہیں گے، اور ہر شخص ان کا مشاہدہ کر سکے گا، ان میں سے ایک توفیقِ قرآن کا ہے نظیہ ہونا ہے کہ ساری دنیا اس کی مشاہدے سے عاجز ہے، یہ عجز جیت عہدِ نبوی میں تھا ایسے ہی آج بھی موجود ہے، اور قیامت تک رہے گا، ہر زمانہ کچھ مسلمان پوری دنیا کو چیلنج کر سکتا ہے کہ ان کو اس سورۃ میں قیام، اس حجتِ حجرات کے بارے میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ان پر پھینکی ہوئی کنکریاں نامعلوم طور پر فرشتے اٹھا لیتے ہیں، صرف ان پر نصیب ہے۔ اس معلوم ہوا ہے کہ حکومت نے اٹھانے کا انتظام کیا ہے۔ محمد بن عثمان

لوگوں کی کنکریاں رہ جاتی ہیں جن کے حق قبول نہیں ہوتے، سب کے سب رشتہ کی تصدیق ہر زمانہ ہر قرن میں ہوتی رہی ہے اور قیامت تک ہوتی رہے گی یہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمیشہ باقی رہنے والا معجزہ اور بیت اللہ سے متعلق اللہ تعالیٰ کی ایک بڑی نشانی ہے۔

نشانہ یوں میں سے ایک بڑی نشانی مقام ابراہیم سے، اسی لئے قرآن کریم نے **مقام ابراہیم** اس کو مستقل طور پر عنیدہ بیان فرمایا، مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر فرماتے تھے، اور بعض روایات میں ہے کہ پتھر تعمیر کی بلندی کے ساتھ ساتھ خود بخود بند ہو جاتا تھا، اور نیچے، ترے کے وقت نیچے ہوتا تھا، اس پتھر کے دو چھت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کا گہرا نشان آج تک موجود ہے، ظاہر ہے کہ ایک بے حس و بے شعور پتھر میں یہ اور آگ کہ نہ درت کے موافق بلند یا پست ہو جائے اور یہ تاثر کہ موم کی طرح نرم ہو کر قد میں کا مکمل نقش اپنے اندر لے لے، یہ سب آیات قدرت میں جو بیت اللہ کی اعلیٰ فضیلت ہی سے متعلق ہیں، یہ پتھر بیت اللہ کے نیچے دروازے کے قریب تھا، جب قرآن کا یہ حکم نازل ہوا کہ **مقام ابراہیم پر نماز پڑھو، ذالحد وامن مقام ابراہیم فصل**، اس وقت عرف کرنے والوں کی صحبت سے اس کو اٹھا کر بیت اللہ کے سامنے ذوالفصل پر رکھ دیا، باہر بیرون کے قریب رکھ دیا گیا، اور آجکل اس کو اسی جگہ ایک محفوظ مکان میں مقفل کیا ہوا ہے، طواف کے بعد کی دو رکعتیں اسی مکان کے پیچھے پڑھی جاتی ہیں، حال میں یہ ترمیم ہوئی کہ وہ مکان تو مٹ دیا گیا، اور مقام ابراہیم کو ایک چوڑی ٹول کے اندر بندھ کر رکھ دیا گیا، مقام ابراہیم اصل میں سخی ص پتھر کا نام ہے اور طواف کے بعد کی رکعتیں اس کے اوپر پڑھنا اس کے پاس پڑھنا افضل ہے، لیکن مقام ابراہیم کے معنی کے اعتبار سے یہ لفظ تمام مسجد حرام کو حادی ہے، اس لئے حضرات فقہاء نے فرمایا کہ مسجد حرام کے اندر جس جگہ بھی طواف کی رکعتیں پڑھ لے واجب ادا ہو جائے گا۔

بیت مذکورہ میں بیت اللہ کی دوسری خصوصیت یہ بتلانی **داخل بیت اللہ کا مامون ہونا** مامون ہونا گئی ہے کہ جو اس میں داخل ہو جائے وہ امن والا یعنی مامون و محفوظ ہو جاتا ہے، اس میں داخل ہونے والے کا مامون و محفوظ ہونا ایک توشیحی اعتبار سے ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے لوگوں کو چسکے ہے کہ جو شخص اس میں داخل ہو جائے اس کو نہ ستاد نہ قتل کر دے، اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرے یا کوئی اور جرم کر کے وہاں چلا جائے اس کو بھی اس جگہ سزا دی جائے، بلکہ اس کو اس پر مجبور کیا جائے کہ وہ جرم سے باہر نکلے، جرم سے باہر آنے پر سزا جاری کی جائے گی، اس طرح حرم میں داخل ہونے والا

شرعی طور پر مومن و محفوظ ہو گیا۔

دوسرے حرم میں داخل ہونے والے کھانپون و نوشیدنیوں جی ہے کہ بت تھنی نے کھانی
 طور پر ہر قوم و ملت کے رسول میں بیت اللہ کی تعظیم و تکریم کی ہے، درود سب عموماً ہر رسول
 اہل سنت و ملت کے باوجود اس عقیدے پر متفق ہیں کہ اس میں داخل ہونے والے گریہ و جزا میں ہمارا دشمن بن
 ہو تو حرم کا احاطہ اس کی تحقیقی ہے۔ وہ اس کو چھو نہ کہیں حرم کو مہم چھوڑوں لڑائیوں سے محفوظ
 رکھ جائے، زمین نے حاجت کے عاب و بن کے منعت قبول خود کتنی ہی عملی حصار ہوتا ہے
 مسبتاً تھے مگر بیت اللہ اور حرم مہم کی عظمت پر سب ہاں دیتے تھے، ان کی ہنگام جوئی
 درتند خوئی ساری دنیا میں شہر ہے، یہیں حرم کے احترام کا یہ حال تھا کہ، ایک کا قتل بیٹے کے
 ساتھ آتا تو منہ بول کا بیٹا جو اس کے خون کا پیاسا ہوتا تھا اپنی آنکھیں نیچ کر کے گزر جاتا تھا اس کی
 کچھ نہ بہت تھا۔

فتح اللہ میں صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے، بن کی ہر مسامت اور بیت اللہ
 کی تجلیہ کی حفاظت چند گھنٹوں کے لئے حرم میں قتل کی اجازت اللہ تعالیٰ کی طاعت نازل
 ہوئی تھی، ورنہ آیت نے بڑی تاکید کے ساتھ بن کو احسان و الہام فرمایا کہ یہ اجازت
 صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھی، بہت ستر کی ناسن سے تھی، اور وہ بھی
 چند گھنٹوں کے لئے تھا، اس کے بعد ہمیشہ کے لئے پھر اس کی وہی حرمت ثابت ہے جو پہلے
 سے تھی، اور فرمایا کہ حرم کے اندر قتل نہ ہو، نہ نہایت بہت ستر کا تھا، یہ کے بعد اس کے لئے
 حلال نہ ہو، اور یہ کے لئے بھی صرف چند گھنٹوں کے لئے حلال ہو تھا، کچھ حرام نہ ہو گیا۔
 یہ معاملہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت بن یوسف نے حضرت عبداللہ
 ابن زبیر کے خلاف مکہ میں فوج کشی کی و قتل و غارت کیا یہ اس میں عام کے تشبیہی طور پر
 اس کے خلاف نہیں کہ باجماع امت اس کا یہ فعل حرم و رخصت گنہ تھا، ترم اذیت نے اس
 یہ عنصرین کی اور گویا پھر بھی اس کو مستراح بیت اللہ کے منافی اس لئے نہیں کہہ سکتے
 کہ حجاج خود بھی اپنے من میں اس کے حلال ہونے کا معتقد نہ تھا، وہ بھی جانتا تھا کہ میں ایک
 سنگین جرم کر رہا ہوں، لیکن سیاست و حکومت کی مصداق نے اس کو اندھا کیا ہوا تھا۔
 بہ حال یہ بات کچھ بھی غلط نہ تھی کہ عمارت بیت اللہ و حرم کو اس درجہ
 و جب الامام سمجھتے رہے ہیں کہ اس میں قتل و قتل اور مرنائی جھگڑے کو بدترین گناہ
 سمجھتے ہیں اور یہ ساری دنیا میں صرف بیت اللہ اور حرم محترم ہی کی خصوصیت ہے۔

حج بیت اللہ کا فرض ہونا آیت میں بیت اللہ کی تیسری خصوصیت یہ بیان فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر بیت اللہ کا حج کرنا لازم و واجب قرار دیا ہے بشرطیکہ وہ بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت و استطاعت رکھتے ہوں، اس مقدرت و استطاعت کی تفصیل یہ ہے کہ اس کے پاس ضرورتاً بیت الصلیۃ سے فاضل اتنا مال ہو جس سے وہ بیت اللہ تک آئے جائے اور وہیں کے قیام کا خرچہ برداشت کر سکے، اور اپنی واپسی تک ان اہل و عیال کا بھی انتظام کر سکے جن کا نفع ان کے ذمہ واجب ہے، نیز ہاتھ پاؤں و آنکھوں سے محذور نہ ہو، کیونکہ ایسے محذور کو تو اپنے دھن میں چلنا پھرنا بھی مشکل ہے، وہاں جائے اور رکنا بھی آسان نہ ہوگا۔

اس طرح عورت کے لئے چونکہ بغیر حرم کے سفر کرنا شرعاً جائز نہیں، اس لئے وہ حج برحق در اس وقت سمجھی جائے گی جب کہ اس کے ساتھ کوئی محرم حج کرنے والا ہو، خود محرم اپنے خرچہ سے حج کرے یا ہو یا عورت اس کا خرچہ بھی برداشت کرے، اسی طرح وہاں تک پہنچنے کے لئے سہ ماہیوں ہونا بھی استطاعت کا ایک جزو ہے، مگر سہ ماہی میں ہونا ہی ہو، جان مال کا قومی مسدود ہونا تو حج کی استطاعت نہیں سمجھی جائے گی۔

مطلب حج کے فرض معنی قصد کرنے کے ہیں اور نہ غی منی کی نہ وری تفسیس تو خود قرآن کریم نے بیان فرمائی کہ توبۃ و ردۃ و توفۃ و مزلۃ و نذرۃ ہیں اور باقی تفصیلات رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زبانی ارشاد است در عملی بیانات کے ذریعہ واضح فرمادی ہیں، اس آیت میں حج بیت اللہ کے فرض ہونے کا اعلان فرماتے ہوئے بعد آخر میں فرمایا وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَكِيمٌ، یعنی جو شخص منکر ہو تو اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے تم مہینوں سے اس میں وہ منکر تو داخل ہے ہی جو نہ اس سے فریضہ حج کا منکر ہو، حج کو فرض نہ سمجھے،

اس کا دوسرا اسلحہ است ناسخ اور کفر ہونا تو ظاہر ہے، اس لئے وَ مَنْ كَفَرَ کا لفظ اس پر صراحت صادق ہے، اور جو شخص عقیدہ کے طور پر فرض سمجھتا ہے، لیکن باوجود استطاعت و قدرت کے حج نہیں کرتا، ردہ کی ایک یقینیت سے منکر ہی ہے، اس پر لفظ وَ مَنْ كَفَرَ کا اطلاق تہرہ اور تاکید کے لئے ہے، کہ یہ شخص کافروں جیسے عمل میں مبتلا ہے، جیسے کہ فرد مندرجہ حج نہیں کرتا یہ بھی ایسا ہی ہے، اسی لئے فقہاء جمہم اللہ نے فرمایا کہ آیت کے اس جملہ میں ان لوگوں کے لئے سخت وعید ہے جو باوجود قدرت و استطاعت کے حج نہیں کرتے، کہ وہ اپنے اس عمل سے کافروں کی طرح ہو گئے۔ العیاذ باللہ۔

قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصْرُوْنَ بِآيَاتِ اللَّهِ شَهِيدًا

مَا تَعْمَلُونَ ۚ قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ

اللَّهِ مِمَّنْ تَبْغُوْنَ زِينًا حَوْجًا ۚ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۚ وَمَا اللَّهُ

بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۚ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا

خُرُيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِنِّهَايَتِكُمْ

كُفْرًا ۚ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ ۚ أَنْتُمْ تُثَلِّثُونَ عَلَىٰ

اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولٌ ۚ وَمَنْ يَعْصِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ

إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۚ

ہوئے سیدھے راستے کی ۔

۱۰۳

رابطہ آیات ۱۰۱ و ۱۰۲ سے اس کتاب کے مقدّمہ سہ درجہ کے مشبہات پر کرم ہیں رہا تھا۔
 وہ بیان میں ہست خداوندی کا تذکرہ کیا گئے پھر اس کتاب میں سے کتب سے جس کا تعلق
 ایک ناس واقعہ سے ہے کہ ایک یودی تہاں بن قیس مسعودی سے بہت کی نہ رکھتا تھا،
 اس نے ایک مجلس میں خدا کے دو قبیوں دس درختوں کے ایک جگہ جمع و متفق دیکھ کر خود سے
 بدچین ہو گیا، اور ان میں سے ایک نے کہا کہ آخر یہ تجویز کی کہ ایک شخص سے کہا کہ ان
 دونوں قبیوں میں سہ سے پہلے جو ایک بڑی بگ عرصہ در زمانہ رہ چکی ہے، اس
 کے متعلق فریقین کے فوجی شعور میں وہ شعور کی مجلس میں پڑھ دیے جائیں، چنانچہ شعور
 کا پڑھنا تھا فوراً ایک آگ لگ کر کھڑک گئی، اور اس میں چنانچہ نہیں ہوئے لگی یہاں تک

کہ موقع اور وقت بڑائی کا پھر منتشر ہو گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپ ان کے پاس
تشریف لائے، رہ فرمایا ایک ندرت ہے، میرے ہوتے ہوئے پھر مسلمان ہونے اور باہم متفق و مانوس
ہونے کے بعد یہ کیا جہالت ہے، کیا تم اس حالت میں کفر کی طرف عود کرنا چاہتے ہو؟ سب تائب
ہوئے اور سمجھا کہ یہ شبیہ کی حرکت تھی، اور ایک دوسرے کے گلے لگ کر بہت روئے اور
توبہ کی اس واقعہ میں یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

اس واقعہ کو روح المعانی میں بردایت ابن اسحق اور یک جماعت نے زید بن سلم سے
روایت کیا ہے، یہ مضمون کئی کتابوں تک حیدر گیا ہے جس میں دل مدامت ہے ان اہل کتاب
جنہوں نے یہ کارروائی کی تھی ورنہ مدامت بڑی بلاغت سے کی گئی کہ اس فعل پر مدامت سے
پہلے ان کے کفر مرکب مدامت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ چاہتے تھے کہ خود بھی مسلمان ہو جائے
نہ یہ کہ دوسروں کے گم کرنے کی نذر میں لگ جائے، پھر خطاب و فہمائش مسلمانوں کو ہے۔

خاصہ تفسیر

سے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان اہل کتاب کے فرمادیجئے کہ سے اہل کتاب تم بعد
ظہور حجت نقابت اسلام کے کیوں انکار کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے احکام کا راجع و فرستادہ ہیں
سب آگے، حالانکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کی اطلاع رکھتے ہیں (تم کو اس سے بھی
نہیں لگتا، اور اسے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے یہ بھی) فرمادیجئے کہ اے اہل کتاب کیوں
ایمان کی کوشش کرنے، جو اللہ کی راہ یعنی اس کے دین حق سے لیے شخص کو جو اس
دین حق کے ہونے پر ایمان لایا اس طرح پر کہ کبھی رک باتیں) ڈھونڈتے ہو اس راہ کے
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عجیب کہ قصہ مذکورہ میں کوشش کی تھی کہ اس کارروائی سے ان کے دین
کے اندر بوجہ اتناقی کہ گناہ بھی ہے و اجتماعی قوت کی بربادی بھی اور یہ کہ ان بکھڑوں میں پھر
دین حق سے ان کو بعد موجود ہے حالانکہ تم خود بھی اس حرکت کے قبیح ہونے کی اطلاع رکھتے
ہو، اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے بے خبر نہیں (وقت چھین پر اس کی سزا دیں گے) اے ایمان
و اگر تم کہنا مانو گے کسی فرقہ کان دگوں میں سے جن کو کتاب دی گئی ہے (یعنی اہل کتاب
میں سے) تو وہ لوگ تمہارے ایمان لائے پیچھے (استغفار یا غملاً) کا فرہنادیں گے اور (بھلا)
تم کفر کیسے کر سکتے ہو (یعنی تمہارے کتب و دوسکتے ہے) حالانکہ (اسباب مانع کفر کے پورے
جمع ہیں کیونکہ تم کو اللہ تعالیٰ کے احکام (قرآن میں) پڑھ کر سنائے جائے ہیں اور (پھر)
اللہ کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں اور دونوں قومی ذرائع ہیں ایمان پر قلم لہنے کے

یہ تم کو چاہئے کہ دونوں ارجحوں کی قیادت میں کے موافق ایمان پر دو ایمان کی باتوں پر قائم رہو اور ایسا رکھو کہ جو شخص حد خود کو مضبوط پیرتا ہے تو ایمان پر پورا قائم رہتا ہے کیونکہ اللہ کو مضبوط پیرنا یہی ہے کہ اس کی دست و حسنت کی تصدیق کرے، اس کے احکام کو مضبوط پیرے کسی دوسرے شخص کی موافقت نہ کرے تو ایسا شخص عجز و برسرست کی بات کہتا ہے۔
یعنی وہ راہ راست پر ہوتا ہے، درود راست پر ہونا اس لیے ہر صورت و فلاح کی بات اس میں ایسا شخص کے ہر صورت و فلاح کی بشارت دیتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا

وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
اور ایمان والو! تم سے رہو اللہ سے جیسا چاہئے اس سے ڈرو اور نہ مرنے تک
وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . واعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ

بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرُوا بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى

تَمَحُّدِ دُولٍ فِي ابْهَرِ كَيْفَ كُنْتُمْ عَلَى بَعْدِ بَعْدِ وَكُنْتُمْ عَلَى كُنْ

اللَّهُ لَكُمْ إِلَيْهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

تم پر آئیں تاکہ تم شکر کرو

رابط آیات | سابقہ آیات میں مسلمانوں کو اس پر تنبیہ کی گئی تھی کہ ہل کتاب اور دوسرے لوگ جو تمہیں مگر سی میں مستعد کرنا چاہتے ہیں ان کی گمراہی سے باخبر رہ کر بچنے کا اہتمام کریں مذکورہ دو آیتوں میں مسلمانوں کی اجتہاد کی قوت کو مضبوط بنانا اور ہل تنبیہ پانے کے دو اہم اصول بتلائے گئے ہیں۔

اول تنبیہ، دوسرے باجماع اتفاق و تخیل، درخیز و اختراع سے بچنا۔

خلاصہ تفسیر

اے ایمان و مسلمانو! یہ ذرا کرو رہو، ذرا بے کجی ہے، کجا میں ڈرنے کا سبب یہ ہے کہ جس طرح شرک و کفر سے بچ کر اسی طرح تم لوگ گناہوں سے بچ کر رہو، جو کچھ شرعی لڑانا معصیت ہے تو اس سے بھی بچنا فرض ہے اور جو اس میں اگے جس کو سہل و آسان ہے، ہو کامل ڈرنے کا حق تھا، اس کی حالت میں نہ دینا یعنی اسی کا میں تمام اس کا مل اسلام پر، وہ لوگ قہر میں، اور مضبوط پکڑے رہو، اللہ تعالیٰ کے مسئلہ کو یعنی اللہ تعالیٰ کے دین کو جس میں اصول و فروع سب آگے، اس پر ہر گز باہم سب متفق بھی رہو جس کی سی دین میں تعبیر بھی ہے، اور باہم اتفاق مت کرو (جس کی اسی دین میں ممانعت بھی ہے) اور تم پر جو اللہ تعالیٰ کا نادم رہو، اس کو یاد کرو جب کہ تم باہم ذمہ داری میں تھے، یعنی قبل اسلام کے، پناہ اس و خرچ کے دو قبیلوں میں عویں مدت سے جنگ چلی آتی تھی اور ہم حور پر اکثر عاب کے لوگوں کی ہوں حالت تھی، پس اللہ تعالیٰ نے (اب) تمہارے قلوب میں، ایک دوسرے کی ممانعت ڈال دی، سو تم اللہ تعالیٰ کے (اس) نعم (تائین قلوب سے) اب اس میں بھائی بھائی رکھو، ہو گئے اور ایک نعم ہو کہ انہم مذکورہ کی بھی صل ہے یہ فرمایا کہ، تم لوگ (بیکل) دوزخ کے گڑھے کے کنارے (ہو) پر کھڑے تھے، حق یہ کہ انہوں نے دوزخ سے تکی قریب تھے کہ بس دوزخ میں جانے کے لئے صرف مرنے کی دیر تھی، سو اس (گڑھے) سے خدا تعالیٰ نے تمہاری جان بچائی، دین اسلام نصیب کیا جس نے جہنم سے نجات دلائی، تو اب تم ان انعموں کی قدر پہنچاؤ، درائیس کے جس وقت سے جہنم سے نجات کی ان نعمتوں کو اس مذکورہ کیونکہ باہمی جنگ و جدل سے پہلے انعم یعنی سب کے قلوب کا باہم ہونا اور انہوں میں ہونا تو خود ہی زکل ہو جاتا تھا، اور دوسرے انعم یعنی دین اسلام بھی اس سے نکل اور کم ہو جاتا تھا اور اس طرح اللہ تعالیٰ نے یہ احکام و نسخہ پر بیان فرمائے ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ تم لوگوں کو اپنے (اور) احکام (بھی) بیان کر کے بتلائے ہیں کہ تم لوگ راہ راست پر قدم نہ رکھو۔

معارف و مسائل

مسلمانوں کی اجتماعی قوت کے مذکورہ بالا دو آیتوں میں سے پہلی آیت میں پہلا سوال اور دوسری میں دو سوال، قومی اور باہمی اتفاق، دوسرا بتلایا گیا ہے، پہلا اصول جو مذکورہ آیت نے بتلایا وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے یعنی اس کی پسندیدہ چیزوں سے بچنے کا مکمل اہتمام جو اللہ تعالیٰ کے حق کے

مطابق ہو۔

لفظ تقویٰ اصل عربی زبان میں بچنے اور اجتناب کرنے کے معنی میں آتا ہے اس کا ترجمہ
 ذرا بھی اس منہ بہت سے کیا جائے کہ جن چیزوں سے بچنا چاہیے وہ ڈرنے کی چیز ہیں
 اور ان میں ایسا کہ ان سے اجتناب ہی کا نسخہ ہے، وہ ڈرنے کی چیز تقویٰ کے کسی درجات ہیں، اور
 درجہ کف و تک سے بچنا ہے اس معنی کے لحاظ سے ہر مسلمان متقی کہہ جاسکتا ہے، اگرچہ
 گناہوں میں مستغرق ہو، اس میں کسی نے بھی مشرک میں کسی جگہ غلط متقیین اور تقویٰ ہتھکنڈے
 ہوئے، درجہ اور جہ جو اصل میں مطلوب ہے وہ ہے اس پیر سے بچنا جو اللہ تعالیٰ اور اس کے
 رسول کے نزدیک پسندیدہ نہیں، تقویٰ کے فضائل و برکات جو قرآن و حدیث میں آئے
 ہیں وہ اسی درجہ پر موقوف ہیں۔

تیسرے درجہ تقویٰ کا اعلیٰ مقام ہے جو انبیاء و ائمہ السلام و ران کے خاص و سبب اولیاء
 کو نصیب ہوتا ہے، کہ اپنے نسب کو جو غیر اللہ سے بچنا اور اللہ کی یاد اور اس کی رضا ہوتی ہے
 مہمور رکھنا، مذکورہ آیت میں اَلْمُؤْمِنَاتُ الْكَافَّةُ کے بعد تحقق شدہ وہ کلمہ بڑھ چکا ہے کہ تقویٰ کا
 وہ درجہ حاصل کرو جو حق ہے تقویٰ کا۔

اس کی تفسیر حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ربیع اور قتادہ احسن
 حق تقویٰ کیا ہے؟ بصری رضی اللہ عنہ نے یہ فرمائی ہے جو خود رسول اللہ
 علیہ وسلم سے بھی منقول ہے:

قَوْلُ اللَّهِ هُوَ كَوْنُ يَتَعَاقَبُ ذَلِيلٌ عَسَىٰ وَ
 يَدُ كَوْنِ ذَلِيلٌ عَسَىٰ وَ كَيْسَرٌ فَلَا يَنْفَرُ
 (بحر محیط)

حق تقویٰ یہ ہے کہ سہ کی تہمت کا کام
 میں کی جائے کوئی کی ملامت کے خلاف
 نہ ہو اور اس کو ہمیشہ یاد رکھیں کہ بھی بھولیں
 نہیں اور اس کا شکر ہمیشہ ادا کریں کہ بھی ناشکری کریں۔

اسی مفہوم کو ائمہ تفسیر نے دوسرے عنوان سے بھی ادا کیا ہے، مثلاً بعض نے فرمایا کہ
 حق تقویٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی کی ملامت و برائی کی پروا نہ کرنا، ہمیشہ
 انصاف پر قائم رہنا، اگرچہ انصاف کرنے میں خود اپنے نفس یا اپنی دلیویاں یا پس منہ کا نقصان
 موتا ہو، اور بعض نے فرمایا کہ کوئی آدمی اس وقت تک حق تقویٰ ادا نہیں کر سکتا جب تک کہ
 وہ اپنی زبان کو محفوظ نہ رکھے۔

اور قرآن کریم کی ایک دوسری آیت میں جو اَلْقُوا لِلَّهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ جیسا کہ سے درجہ
 جتنا تمہاری قدرت میں ہے تو حضرت ابن عباسؓ اور اس نے فرمایا کہ یہ درجہ حق تقویٰ

کی بن تفسیر و تشریح ہے، اور مضرب یہ ہے کہ محض دینا جیسے جتنے میں بنی پوری توانائی اور طاقت صرف کر دے تو حق تقویٰ نہ ہوگی، اگر کوئی شخص اپنی پوری توانائی صرف کرنے کے بعد کسی ناجائز میں مبتلا ہو ہی گیا تو وہ حقوق تقویٰ کے خلاف نہیں۔
 گئے جسے میں بجا و شرف و ذہب فَاذْكُفُّوْهُ اِلَّا وَاَنْتُمْ قٰتِلُوْهُنَّ، اس سے معلوم ہوا کہ تقویٰ درحقیقت پورا اسلام ہی سے کہ اللہ تعالیٰ در اس کے رسالے اللہ علیہ وسلم کی مکمل اطاعت اور اس کی نافرمانی سے مکمل پرستیزگاری، نہ تقویٰ ہے، وہی کو اسلام کہا جاتا ہے، یہ یہ مدد کہ آیت میں حکم یہ ہے کہ تمھاری موت اسلام ہی پرانی یہ ہے اسلام کے سوا کسی حال پر موت نہ آئی چاہئے۔

تو یہاں بہ شبہ نہ کیا جائے کہ موت تا آدمی کے اختیار میں نہیں کسی وقت کسی سال میں آ سکتی ہے، کیونکہ حدیث میں ہے کَمَا تَجْعَلُوْهُ قَتْلُوْكُمْ وَ كَمَا تَقْتُلُوْهُمْ تَحْتَرِقُوْنَ، یعنی جس حالت پر تم اپنی زندگی گزار دے گی اس پر موت آئے گی، وہیں حالت میں موت آئے گی، حالت میں مشر میں کھڑے کئے جاؤ گے، وہ جو شخص بنی پوری زندگی اسلام پر گزارنے کا پختہ عزم رکھتا ہے، اور امت و مہجر اس پر عمل کرتا اس کی موت نسا، اللہ اسلام ہی پر آئے گی، بعض روایات حدیث میں جو یہ آئے کہ بعض آدمی ایسے بھی ہوں گے کہ ساری عمر اعمال صالحہ کرتے ہوئے گزرے، آخر میں کوئی ایک کام کر بیٹھے جس سے سارے اعمال جہل و برباد ہو گئے، یہ ایسے ہی لوگوں کو پیش آ سکتے ہیں جن کے عمل میں دل اخلاص و سچائی نہیں تھی۔ و اللہ اعلم
 مسلمانوں کی جتنی قوت دوسری آیت وَاغْلِبُوْهُنَّ بِكُلِّ شَيْءٍ جَمِيعًا، میں اس کو نہایت بلیغ کا، وہ اصول یہی اتفاق [در حکم نہ اندازے بیان فرمایا ہے، کہ سب پہلے وہ اصول اور اگر بتلایا جو ان لوگوں کو باہمی، اور باہمی اور متفق کرنے کا نسخہ کیمیا ہے، اس کے بعد آپس میں متفق ہونے کا حکم دیا، اس کے بعد آپس کے افتراق و انتشار سے منع فرمایا۔

تشریح اس کی یہ ہے کہ اتفاق و اتحاد ایک ایسی چیز ہے جس کے محمود و مطلوب ہونے پر دنیا کے تمام انسان خواہ وہ کسی ملک اور کسی زمانے کے ہوں، کسی مذہب و مشرب کے تعصب رکھتے ہوں سب کا اتفاق ہے، اس میں دور میں مومنوں کا مکان ہی نہیں، دنیا میں شاید کوئی ایک آدمی بھی ایسا نہ نکلا جو بڑی جھگڑے کو نہ ترمغیہ اور بہتر جانتا ہو، اس لئے دنیا کی ہر جماعت ہر پارٹی لوگوں کو متفق کرنے کی ہی دعوت دیتی ہیں، لیکن دنیا کے مارت کا تجربہ بتاتا ہے کہ اتفاق کے مفید اور ضروری ہونے پر سب کے اتفاق کے باوجود ہر بات کہ انسانیت کے فرقوں، گروہوں، پارٹیوں میں بٹی ہوئی ہے، پھر ہر فرقہ کے اندر فرقے اور پارٹی کے اندر پارٹیاں

کون سے دوسرے یہاں سے کہ جتنی جتنی ہیں دو آدمیوں کا تعلق تعلق بھی ایک فساد بن کر رہ گیا ہے،
دقائق غائبی کے تحت پیدا آدمی کسی بات پر اتفاق کرتے ہیں، غائبی پر کسی ہو جائے یا ان میں
نہی آدمی ہو جائے تو نہ صرف یہ کہ تعلق تعلق ہو جائے بلکہ تعلق تعلق کی نوبت آتی ہے۔

غور کیا جائے تو اس کا سبب یہ معلوم ہو گا کہ ہر گروہ وہ فرقہ ورمہ شخص لوگوں کو اپنے
خود ساختہ پروگرام پر تعلق دینا چاہتا ہے، اور جب دوسرے لوگ خود اپنا بنایا ہو کوئی نظام، پروگرام
رکھتے ہوں تو وہ ان سے تعلق ہونے کی بجائے ان کو اپنے پروگرام پر تعلق ہونے کی دعوت دیتے
ہیں اس لئے لازمی طور پر دعوت ہے کہ تقسیم ایک ہی باتوں و افراد کا فرق و انتشار
نکال دیا جائے، اور اختلاف کی دہلیز میں اپنی جگہ اپنی انسانیت کے ہونے اس کے سوا کچھ نہیں آتا کہ

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

اس لئے قرآن حکیم نے صرف ان دو تعلق، تعلق و اجتماع کا دعویٰ ہی نہیں فرمایا
بلکہ اس کے عمل کرنے اور باقی رکھنے کا ایک ایسا منصوبہ و مدارجہ سہول بھی بتو دیا جس کے
ماننے سے ہر گروہ کو مستعد نہیں رہنا پڑتا ہے، وہ یہ ہے کہ کسی انسانی دماغ یا جینڈر انسانوں
کے بنائے ہوئے نظام پر پروگرام کو دوسرے انسانوں پر تنہا کرنا اس سے یہ امید رکھنا کہ
دوسرا اس پر تعلق ہو جائے گا، تعلق و اختلاف کے اندر اور خود فساد کے سوا کچھ نہیں
البتہ بہت عالمیں کا دیا ہوا ہے کہ پروگرام و فساد، ایسی چیز ہے کہ اس پر سب انسانوں کو تعلق
ہونا ہی چاہئے، کوئی عقلمند انسان اس سے تصور انکار نہیں کر سکتا، اب اگر اختلاف کی
کوئی رہ بانی رہتی ہے تو وہ صورت اس بات کے سامنے نہیں آتی ہے کہ حکم الہی کہیں
رباعہ میں کا کہیں ہو نہ ہو کہیں درکون ہے، یہودی نظم تو رست کو، انسانی نظام کبیل
کو خود تعین کا کہیں ہوا وہ سب تعمیل پاتے ہیں، یہاں تک کہ مشرکین کی مختلف جماعتیں
بھی اپنی اپنی مذاہب، رسوم کو خود تعالیٰ ہی کی طرف منسوب کرتی ہیں۔

لیکن اول تو گراں اس لئے جہاں حق تعالیٰ تعصب اور باطنی تقید سے ذرا بلند ہو کر اپنی عقل
خدا داد کا مالک ہو تو یہ حقیقت بے نقاب ہو کر اس کے سامنے آتی ہے کہ خدا تعالیٰ انبیاء
صلی اللہ علیہ وسلم جو اللہ تعالیٰ کا شریک یہ مشرکان کی صورت میں رہے ہیں، آج اس کے
سوا کوئی نظام خود تعالیٰ کے نزدیک مقبول نہیں، اس سے بھی قطع نظر کیجئے تو اس وقت
مخاطب مسلمان ہیں جن کا اس پر ایمان ہے کہ آج قرآن کریم ہی ایک ایسا نظام ہے جو بلا شبہ
اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا ہوا ہے، اور چونکہ خود حق تعالیٰ نے اس کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے
اس لئے قیامت تک اس میں کسی قسم کی تحریف و تغیر کا بھی امکان نہیں، اس لئے ہر دست

میں غیر مسلم جہانتوں کی بحث کو چھوڑ کر تشریح پر ایمان رکھنے والے مسلمانوں ہی سے کہتے ہوں کہ ان کے لئے تو صرف یہی لائحہ عمل ہے، اگر مسلموں کی مختلف پارٹیاں قرآن کریم کے نظام پر متفق ہو جائیں تو ہزاروں گروہی اور نسلی وطنی اختلافات ایک لحظہ میں ختم ہو سکتے ہیں جو انسانیت کی ترقی کی راہ میں حائل ہیں، اب اگر مسلموں میں کوئی باہمی اختلاف رہے گا تو وہ صرف فہم قرآن اور تعبیر قرآن میں رہ سکتا ہے، اور اگر ایسا اختلاف حدود کے اندر رہے بھی تو نہ وہ مذہب مہم ہے اور نہ انسان کی اجتماعی زندگی کے لئے مضر بلکہ ایسا اختلاف اسے عقائد کے درمیان رہنا فطری امر ہے، سو اس پر قابو پانا اور حدود کے اندر رکھنا کچھ دشوار نہیں، بخلاف اس کے کہ قرآنی نظام سے آزاد ہو کر ہماری پارٹیاں لڑتی رہیں تو اس وقت خلاف وجدال کا کوئی علاج نہیں رہتا، اور اسی اختلاف و انتشار کو قرآن کریم نے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے، اور آج اسی قرآنی اصول کو نفاذ کر دینے کی وجہ سے ہماری پوری امت انتشار و افتراق میں پھنس کر برباد ہو رہی ہے، قرآن کریم کی آیت مذکورہ میں اس افتراق کو مٹانے کا نسخہ اکیس اس طرح بتلایا ہے:

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا
| تَحَامُوا | يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اللہ کی رسی سے مراد قرآن مجید ہے، عبد اللہ بن مسعود راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتاب اللہ ہو حبلی اللہ الممتد ذی من السماء إلی الارض، یعنی کتاب اللہ اللہ تعالیٰ کی رسی ہے جو آسمان سے زمین تک کشی ہوئی ہے، (ابن کثیر) زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی روایت میں حبلی اللہ ہو القرآن کے الفاظ آئے ہیں (ابن کثیر)

محاورۃ عربی میں حبل سے مراد عہد بھی ہوتا ہے اور مطلقاً ہر وہ شے جو ذریعہ یا وسیلہ کا کام دے سکے، قرآن کو یہ دین کو رسی سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ یہی وہ رشتہ ہے جو ایک طرف اہل ایمان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے قائم کرتا ہے اور دوسری طرف تمام ایمان لانے والوں کو باہم ملا کر ایک جماعت بناتا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ قرآن کے اس ایک جملہ میں حکیمانہ اصول بتلائے گئے، ایک یہ کہ ہر انسان پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نظامِ حیات یعنی قرآن پر مضبوطی سے عامل ہو دوسری یہ کہ سب مسلمان مل کر اس پر عمل کریں، جس کا نتیجہ لازمی یہ ہے کہ مسلمان سب باہم متفق و متحد اور منظم ہو جائیں، جیسے کوئی جماعت ایک رسی کو پکڑے ہوئے ہو تو پوری جماعت یک جہم واحد بن جاتی ہے، قرآن کریم نے ایک دوسری آیت میں اس کو اور زیادہ واضح اس طرح

بیان فرمایا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةً وَدَّاعًا
(۹۶: ۱۹)

یعنی جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں
اللہ تعالیٰ ان کے آئیں میں دوستی و محبت
پیدا فرمادیتے ہیں۔

پھر اس میں ایک اہم تفسیر بھی ہے کہ ممان جب اللہ کی کتابت اعتقاد کر رہے ہوں تو اس کی مثال اس حدیث سے بھی ہو سکتی ہے جو کسی بندگی پر چڑھتے وقت ایک مضبوط رسی کو پکڑیں اور طاقت سے ٹھونڈا رہیں، ہندو شاہ فرماتے ہیں کہ اگر سب مل کر اس کو پکڑی قوت سے پکڑتے رہو گے، کوئی شیطان شرانگیزی میں کامیاب نہ ہو سکے گا، اور انفرادی زندگی کی طرح قوم کی اجتماعی قوت بھی غیر متزلزل و ناقابل تغیر ہو جائے گی، قرآن کریم سے تمسک کرنا ہی وہ چیز ہے جس سے جمہوری قوتیں جمع ہوتی ہیں اور ایک مدہ قوم نیابت تازہ حاصل کریتی ہے، اور اس سے بہت کرن کی قوت و اجتماعی زندگی کو تباہ ہو ہی جاتی ہے اور اس کے بعد انفرادی زندگی کی بھی کوئی خیر نہیں۔

یہ مسئلہ کا اتفاق صرف ہندوستان میں ہی ہے کہ وحدت و اتفاق کے لئے سامی کی بنیاد پر ہو سکتا ہے، ضروری ہے کہ اس وحدت کا کوئی نیا مرکز ہو، پھر مرکز وحدت بنی اور وطن وحدت سے یہ کے ہرے میں اقوام کی مرکز ہیں مختلف ہیں، کہیں اسی، کہیں کوم نہیں ہو سکتا۔ رشتوں کو مرکز وحدت سمجھا گیا، جیسے قبائل عرب کی وحدت تھی کہ شریش ایک قوم اور بنو تمیم دوسری قوم تھی، اور کہیں رنگ کا امتیاز، اس وحدت کا مرکز بن رہا تھا، کہ کلمے لوگ ایک قوم اور گورے دوسری قوم سمجھے جاتے کہیں وطن اورسانی وحدت کو مرکز بنا ہوا تھا، کہ ہندی ایک قوم اور عربی دوسری قوم، کہیں آبائی رسوم، روح کو مرکز وحدت بنایا گیا تھا، کہ جو کون رسوم کے پابند ہیں وہ ایک قوم اور جو ان کے پابند نہیں وہ دوسری قوم، جیسے ہندوستان کے ہندو اور آریہ سماج وغیرہ۔ قرآن کریم نے ان سب کو چھوڑ کر مرکز وحدت جبل اللہ قرآن کریم کو یعنی اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے تمام حکم قرار دیا، اور دو نوک فیصلہ کر دیا کہ مومن ایک قوم ہے جو جبل اللہ سے وابستہ ہے، اور کافر دوسری قوم جو اس جبل متین سے وابستہ نہیں، خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ (۲: ۲۱۷) کا یہی مطلب ہے، بغیر انبیائی وحدتیں ہرگز اس قابل نہیں کہ ان کو مرکز وحدت بنایا جائے، کیونکہ وہ وحدتیں عموماً غیر اخلاقی امور ہیں جن کو کوئی انسان اپنے سعی و عمل سے حاصل نہیں کر سکتا، جو کالاف ہے وہ گوارا نہیں ہو سکتا،

جو قریشی ہے وہ تمہیں نہیں بن سکتا، جو ہندی سے وہ عربی نہیں بن سکتا اس لئے ایسی وحدتیں بہت ہی محدود دائرہ میں ہو سکتی ہیں، ان کا دائرہ کہیں دور کہیں پوری انسانیت کو اپنی ذات میں لے کر پوری دنیا کو ایک وحدت پر جمع کرنے کا دعویٰ کر رہی نہیں سکتا، اس لئے قرآن کریم نے مرکز وحدت جبل اللہ یعنی قرآن اور خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نصاب حیات کو بنایا، جس کا اختیار کرنا اختیاری امر ہے، کوئی مشرق کا رہنے والا ہو یہ مغرب کا، گور ہو یا کالا، عربی زبان بولتے ہو یا ہندی، انگریزی، کسی قبیلہ کسی خاندان کا ہو ہر شخص اس منزل اور مسیح مرکز وحدت کو اختیار کر سکتا ہے، اور دنیا بھر کے پورے انسان اس مرکز وحدت پر جمع ہو کر بھائی بھائی بن سکتے ہیں، اور اگر وہ آبائی رسم و رواج سے ذرا بلند ہو کر غور کریں تو ان کو اس کے سوا کوئی معقول اور صحیح راہ ہی نہ ملے گی، کہ خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نظام کو پہچانیں، اور اس کا اتباع کر کے جبل اللہ کو مضبوطی سے تھام لیں، جس کا نتیجہ ایک طاف یہ ہوگا کہ پوری انسانیت ایک منبجہ و مستحکم وحدت مربوط ہو جائے گی۔

دوسرا یہ کہ اس وحدت کا ہر منہ والہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نظام کے مطابق اپنے اعمال و اخلاق کی اصلاح کر کے اپنی دنیاوی اور دینی زندگی کو درست کر لے گا، یہ وہ یکماں اصول ہے جس کو لے کر ایک سماں ساری دنیا کی قوام کو یکجا کر سکتا ہے، کہ یہی صحیح راستہ ہے اس طرف آؤ، اور مسلمان اس پر جتن بھی فوج کریں بجا ہے، لیکن افسوس ہے کہ پورے اہل کی گہری سازش جو اسدی وحدت کو پارہ پارہ کرنے کے لئے صدیوں سے چل رہی ہے تو وہ خود اس دم کے دعویداروں میں کامیاب ہو گئی اب امت اسلامیہ کی وحدت عربی، ہندی، ہندی، ہندی میں ہلک رہا پارہ ہو گئی، قرآن کریم کی یہ آیت ہر وقت اور ہر جگہ ان سب کو باواز بند یہ دعوت دے رہی ہے کہ یہ جاہل نہ امتیازات و حقیقت امتیازات ہیں اور نہ ان کی بنیاد پر قائم ہونے والی وحدت کوئی معقول وحدت ہے، اس لئے اعتقاد بحبل اللہ کی وحدت اختیار کریں جس نے ان کو پہلے بھی ساری دنیا میں غالب و رفیع اور سر بلند بنایا اور اگر پھر ان کی قسمت میں کوئی خیر مقدر ہے تو وہ اسی راستے سے مل سکتی ہے۔

الغرض اس آیت میں مسئلوں کو دو ہدایتیں دی گئی ہیں، اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نظام حیات کے پابند ہو جائیں، دوسرے یہ کہ سب مل کر مضبوطی کے ساتھ اس نظام کو قائم لیں تاکہ ملت اسلامیہ کا شیرازہ خود بخود منظم ہو جائے، جیسا کہ اسلام کے قرون اولیٰ میں اس کا مشاہدہ ہو چکا ہے۔

مسلمانوں میں اتفاق کے بجائے پہلو کی وضاحت کے بعد فرمایا وَلَا تَفَرَّقُوا بآہم

نا اتفاقی نہ کرو، امت قرآن مجید کی ہر حکیمہ نہایت عمدت کہ وہ جس کی پابندی پسو و صلح کرتا ہے وہیں سبلی پہلو سے نفع دینے والوں سے منع فرماتا ہے، چنانچہ ایک دوسری آیت میں ارشاد فرمایا:

وَأَن تَهَادُوا صُرْحِي فَلَسْتُمْ بَعْدَ الْوَعْدِ لَهُمْ وَلَا يُغْنِي عَنْكُمْ كَيْفَ تَقُولُونَ سَبَّحْتَ ۱۵۴

اس آیت میں بھی صریحاً مستقیم پر قیام کرنے کی تلقین ہے، لیکن نہ شہادت کے زیر اثر لو ساختہ رستوں پر چلنے کی نہ نعت، نہ اتفاقی کبر، قوم کی بدست کا سبب پیدا، و آخری سبب ہے، کسی لئے قرآن حکیم نے بار بار مختلف اسباب میں اس کی ممانعت فرمائی ہے۔

ایک دوسری آیت میں فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ ۖ فَتَقُولُوا هَذِهِ سُبُلُ اللَّهِ لَوْلَا قَوْلُ اللَّهِ لَفُتْنَا فِيهَا كَلًّا ۚ وَلَئِن لَّمْ يَأْمُرْنَا اللَّهُ لَفَلَمَّخْنَا فِي سُبُلِنَا كَلًّا ۚ وَلَئِن لَّمْ يَأْمُرْنَا اللَّهُ لَفَلَمَّخْنَا فِي سُبُلِنَا كَلًّا ۚ وَلَئِن لَّمْ يَأْمُرْنَا اللَّهُ لَفَلَمَّخْنَا فِي سُبُلِنَا كَلًّا ۚ

یہی جس لوگوں نے یہ ہیں میں تفرقہ
کئے اور مختلف راہوں میں تقسیم کئے
اسے کہ اس کوئی تعین اور کوئی واسطہ نہیں

مذہب نہیں، نبیاء علیہم السلام کی منزلوں کے واقعات کو نقل فرمایا کہ کس طرح وہ امتیں باہمی اختلاف و متناقض کے باعث مقصد حیات سے خوف ہو کر انبیاء و آخرت کی رسو ہونا میں مبتلا ہو چکی ہیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ صدقوں نے تمہارے سے تین چیزوں کو پسند فرمایا ہے اور تین چیزوں کو پسند پسند یہ ہیں:

اول یہ کہ تم عبادت اللہ تعالیٰ کے لئے کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ
دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب کو مذہب قرار دے لیا، ورنہ اتفاقی سے ایسا قوم ہو کہ اپنے حکام اور اولوالامر کے حق میں خیر خواہی کا جذبہ رکھو۔

دور وہ تین چیزیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ ناراض ہے، یہ ہیں: ۱۔ بے ضرورت تیس دنوں اور سات ماہوں کا ہجرت کسی سے سوں کرنا، ۲۔ صحت مال راہن کثیر
عن ابی ہریرۃ (۱)

اب اس پر رد جاتا ہے کہ یہ ہر اختلاف مذہب ہے، یا کوئی اختلاف غیر مذہبی ہے، جواب یہ ہے کہ اختلاف مذہب نہیں ہے، بلکہ مذہب وہ اختلاف ہے کہ اس میں اپنی جہاں اور خواہشات کی بنا پر قرآن سے دور رہ کر سوچا جائے، لیکن اگر قرآن پر مستقیم رستہ ہو تو اور اختلاف کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت و تفصیل کو قبول کرتے ہوئے اپنی فطری استعداد اور عقلی صلاحیتوں کی بنا پر فروع میں اختلاف کیا جائے تو یہ اختلاف فوری ہے، ورسد ماس سے منع نہیں کرتا، حتیٰ بہ وقت، جہن اور امکہ فقہاء کا اختلاف

اسی قسم کا اختلاف تھا، اور سی اختلاف کو رحمت قرار دیا گیا، ہاں اگر انہی فردی بحثوں کو اصل دین قرار دیا جائے تو ان میں اختلاف کو جنگ و جدل اور سبب و شتم کا ذریعہ بنا لیا جائے تو یہ بھی مذموم ہے، باہمی اتحاد کے ن دونوں پہلوؤں کو واضح کرنے کے بعد اس حالت کی طرف اشارہ کیا گیا جس میں، سیدام سے پہلے ہن عرب مبتلا تھے، قبائل کی باہمی عداوتیں، بات بات پران کی لڑائیاں اور شب و روز کے کشت و خون کی بدولت قریب تھا کہ پوری عرب قوم نیست و نابود ہو جاتی، اس آگ میں جس مرنے سے اگر کسی چیز نے انہیں بچایا تو وہ یہی نعمت اس سیدام تھی، چنانچہ فرمایا گیا:

وَإِذْ كُنْتُمْ أَغْدَآءَ قُلُوبٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ	پہلی امت کا یہ انعام اپنے اوپر ورنہ ہو
إِذْ كُنْتُمْ أَغْدَآءَ قُلُوبٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ	جب تم، محمد و تمہیں تھے تو اس نے تمہارے
قُلُوبٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ	لوب میں الفت ڈال دی، سو تم اس کے نعمت
إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ مِّنْ سَفْحِ فَخْرٍ	سے آئیں میں بھائی بھائی بن گئے، اور محمد و
مِّنْ سَفْحِ فَخْرٍ كُنْتُمْ مِّنْ سَفْحِ فَخْرٍ	کے یہ تھے کے سب پرستے، سو اس نے تمہیں

اس سے بچا لیا۔

یعنی صدیوں کی عداوتیں و رکیں ٹک کر خدا تعالیٰ نے سیدام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے بھائی بھائی بنا دیے، جس سے تمہارے دین و دنیا درست ہو گئے، اور ایسی دوستی قائم ہو گئی جسے دیکھ کر تمہارے دشمن مرعوب ہوئے، ورنہ یہاں نہ اتحاد خدا کی اتنی بڑی نعمت ہے جو روئے زمین کا خزانہ خرچ کر کے بھی میسر نہ آ سکتی تھی۔

واقعہ شان نزول میں نہ یہ لوگوں نے جو دس و خربج کے قبیلوں کو آپس جنگ یاد دلا کر فساد برپا کرنا چاہا تھا آیت مذکورہ میں اس کا مکمل علاج ہو گیا، نتائج اور بذریعہ اسدم ان سے رہائی کا بیان فرما دیا۔

مسلمانوں کا باہمی اتحاد تو قرآن حکیم کے اس ارشاد سے ایک اور حقیقت کا انکشاف ہوا، کی اطاعت یہ موقوف ہے وہ یہ کہ دلوں کا ایک در حقیقت اللہ جس شانہ است، دلوں کے اندر بہت باغرت پیدا کرنا، اس کا کام ہے، اسی جہت کے قلوب میں باہمی محبت اور موافقت پیدا کرنا جس انعام خداوندی ہے، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا انعام صرف اس کی اطاعت و فرمانبرداری سے حاصل ہو سکتا ہے، معصیت و نافرمانی کے ساتھ یہ انعام نہیں مل سکتا۔

اس کا نتیجہ یہ بھی ہوا کہ اگر مسلمان حکم تنظیم و اتحاد چاہتے ہیں تو اس کا ذریعہ فقط یہ

کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت و فرائض پر پابندی کو اپنا شعار بنائیں۔ اس حرف شریہ کرنے کے لئے آیت کے آخر میں ارشاد فرمایا ہے کہ کَلِمَاتٌ يَبْتَغِي اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْفُسَكُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اَللّٰهُ يَدْرُسُ ذٰلِكَ لِيُنْزِلَ اِلَيْهِ اَمْرًا مِّنْ سَمَوَاتِهِۦ ۚ وَهُوَ عَلِيمٌ ذٰلِكَ ۚ اِسِي طَرَحِ اَمْرًا اَللّٰهُ تَعَالٰی تَمَّ لُوْگوں کے لئے متعلق وضع کر کے بیان فرماتے ہیں تاکہ تم لوگ صحیح رہو۔

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُونَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَاْمُرُونَ

اور جو ہے کہ رہے ہم میں ایک جماعت ایسی جو بولے ہے نیک کام کی طرف اور نہی کرتی رہے

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

ایسے کاموں کا اور من کریں بُرائی سے اور نہی پہنچے ایں مراد کو

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا

اور مت ہوا ان کی طرح جو متفرق ہو گئے اور حداثہ کرنے لگے لہٰذا اس کے کہ

جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

پہنچا ہے ان کو ائمہ صاف در ان کو بڑا عذاب ہے

پہلی دو آیتوں میں مسلمانوں کی باطنی فلاح و صلاح کے دو اصول بتائے

رابطہ آیت

گئے تھے جن میں ہر مسرد کو ایک خاص انداز سے اپنی اصلاح کرنے کی ہدایت

تھی کہ ہر شخص تقویٰ اختیار کرے، در اللہ تعالیٰ کے سسر اسد سے مہربان ہو جائے

اس طرح افراد کی اصلاح کے ساتھ ساتھ خود بخود ایک باطنی قوت بھی مسلمانوں کو حاصل

ہو جائے گی، مذکورہ دو آیتوں میں اسی نہ ہم صلاح و فلاح کا نملہ اس طرح کیا گیا ہے کہ مسلمان

صرف اپنے اعمال و انفس کی اصلاح پر بس نہ کریں، بلکہ اپنے دوسرے بھائیوں کی اصلاح کی

فکر بھی ساتھ ساتھ رکھیں اسی صورت سے پوری قوم کی اصلاح بھی ہوگی، اور رباد و تح و کو

بقا و قیام بھی ہوگا۔

خلاصہ تفسیر

اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضروری ہے کہ، در لوگوں کو بھی، خیر کی طرف بلایا

کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں در بُرے کاموں سے روکا کریں و ایسے لوگ

(آخرت میں ثواب کے) پورے کامیاب ہوں گے، اور تم لوگ ان لوگوں کی طرح مت ہو جانا

جنہوں نے (دین میں) باہم تفسیق کر لی، در نفسانیت سے) باہم اختلاف کر لیا،

ان کے پاس وسیع حکم دیکھنے کے بعد دورانِ لوگوں کے لئے سب سے عظیم ہوگی دینی قیامت کے روز)۔

معارف و مسائل

مسلمانوں کی قومی و اجتماعی بہت تقویٰ اور خدمتِ مہیں اللہ کے ذریعہ دینی صلاح، دوستی، فلاح و دنیاوی برتری ہے۔ دعوت و تبلیغ کے ذریعہ دوسروں کی اصلاح۔

آیت دَلِّتُمْ مَن مِّنْكُمْ ہِیَ اسی دوسری ہدایت کا بیان ہے، گوہانِ دونوں آیتوں کا خلاصہ یہ ہوا کہ خود بھی اپنے اعمال و خدق کو اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے قانون کے مطابق درست کرو، اور اپنے دوسرے بھائیوں کے عمل کو درست کرنے کی بھی فکر رکھو، یہی ضرورت ہے جو سورۃ والعصر میں ارشاد فرمایا ہے:

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَوْحَيْنَا

إِلَىٰ عَبْدٍ مِّنْ عِبَادِنَا

أَن يَتْلُو آيَاتِنَا

وَأَن يَتْلُو آيَاتِنَا

”جس قدرت کے بندہ سے وحی آئے

مخاطب میں ہو، اور بھی یہاں اور عمل صالح کے

باندھیں اور اس میں کو بھی اللہ بھیجے

اعمال صالحہ کی ہدایت کرتے رہتے ہیں“

قوی اور اجتماعی زندگی کے لئے جس طرح یہ ضروری تھا کہ ان کا کوئی منہ پر دستگیر رشتہ رحمت ہو جس کو اپنی آیت میں خدمتِ مہیں اللہ کے الفاظ سے واضح فرمایا گیا ہے، اسی طرح رشتہ کو قوت اور باقی رکھنے کے لئے یہ دوسرا عمل بھی ضروری ہے جو اس آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے، یعنی دوسرے بھائیوں کو حکم امتثال و سنت کے مطابق اپنے کاموں کی ہدایت اور نبرے کاموں سے روکنے کو ہر شمس پنا فرمادے، تاکہ یہ جہل اللہ اس کے ہاتھ سے چھوٹ نہ جائے، کیونکہ اصولِ سند و حد میں شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی نے ”اللہ تعالیٰ کی یہ رسی توٹ تو نہیں سکتی، مگر ہاں چھوٹ سکتی ہے، اس لئے امتثال کر کے اس رسی کے پھیت جانے کے خطرے کے پیش نظر یہ ہدایت جاری فرمائی کہ ہر مسلمان جس طرح خود نیک عمل کرنے کو اور گناہ سے بیک کو اپنا فرض سمجھتا ہے اس کو بھی ضروری سمجھتے کہ دوسرے لوگوں کو بھی نیک عمل کی ہدایت اور نبرے اعمال سے روکنے کی کوشش کرتا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یہ سب میں کریموں کی ساری تہذیبیں کو تھامے رہیں گے، اور اس کے نتیجہ میں فلاں دنیا و آخرت ان کے ساتھ ہوگی، اپنی صورت کے ساتھ دوسروں کی صلاح کی ذمہ داری ہر مسلمان پر ڈالتی ہے، لہذا قرآن کریم میں بہت سے واضح ارشادات وارد ہیں،

سورۃ النور کا مضمون ابھی آپ دیکھ چکے ہیں، اور کسی سورۃ کے عَمَّان میں ارشاد ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلدُّنْيَا
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ (۱۱۰:۳)

”تم دنیا میں بہترین امت ہو جو دُنیا کے لئے نکالے گئے۔“

گنتی ہے، کیونکہ تم نیک کاموں کو روکتے ہو اور برے کاموں سے روکتے ہو۔“

اس میں بھی پوری امت پر مباحہ و مَعْرُوف اور نَهْيُ عَنِ الْمُنْكَر کا فریضہ مقرر کیا گیا ہے۔ اور دوسری امتوں پر اس کی نسبت یہ سبب ہی اس قدر کم کو بتایا ہے، اسی طرح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے اس باب سے میں بے شمار ہیں، ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ کی روایت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تُمُوتُ
بِالْمَعْرُوفِ وَالْمَنْعَةِ عَنْ
الْمُنْكَرِ أَذْكَاءَ مِنْ أَلْسِنَةِ
نَبِيٍّ عَسَى عَقْدُ فَنِّ عَمْرٍَا
تَمَّ لَتَرْغَبَ وَلَا يَسْتَحْيِبُ لَكُمُ

”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری
جان ہے کہ تم مباحہ و مَعْرُوف اور نَهْيُ عَنِ
الْمُنْكَر کرتے رہو، ورنہ قریب ہو کہ اللہ تعالیٰ
گنہگاروں کے ساتھ تم سب پر بھی اپنا
عذاب بھیج دے اس وقت تم خدا تعالیٰ سے
دعا مانگو گے تو قبول نہ ہوگی۔“

ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

مَنْ رَأَى مِنْكُمْ فُسْكَاً فَيُعْيِرُهُ
بِدِينِهِ لَمْ يَسْتَعِظْ فَلَيْسَ بِهِ
وَأَنْ لَمْ يَسْتَعِظْ فَلَيْسَ بِهِ
أَضَعَفُ إِلَّا بَعْدَ ذَلِكَ

”جو تم میں سے کوئی شخص کوئی گناہ دیکھتا
ہو اور اس کو نصیحت کرے کہ اپنے دین کو
قوت سے اس کو روکے، اور اگر یہ بھی
نہ کرے تو زبردستی سے روکے اور یہ بھی نہ
کرے تو مومنوں میں اس شخص کو فُسْكَا کہتے ہیں، اور یہ دینی درجہ کا گھٹا ہے۔“

ان تمام آیات و روایات سے یہی ثابت ہو کہ ام بالمعروف اور نہی عن المنکر امت کے ہر فرد پر لازم ہے، البتہ تمہارا کچھ مشرعیہ کی طرف اس میں بھی ہر شخص کی قدرت و استطاعت ہر کام پر موزوں ہے جس کو جتنی قدرت ہو اتنی ہی ام بالمعروف اور نہی عن المنکر اس پر عائد ہوگا ابھی جو حدیث آپ نے دینی ہے اس میں استطاعت سے یہ مراد رکھی گئی ہے۔

پھر استطاعت و قدرت ہر کام کی جدا ہوتی ہے، ام بالمعروف کی قدرت پہلے تو اس پر موقوف ہے کہ وہ معروف و منکر اس شخص کو پوری طرح سمجھ سیکے معلوم ہو، جس کو خود ہی

معروف و منکر کی تمیز نہ ہو، اس مسئلہ کا پورا سمجھنا ہو، وہ گرد و سمہوں کو مرہ بالمعروف یا منی عن المنکر کرنے لگے تو ظاہر ہے کہ بچے سے صلاح ہونے کے نفاذ ہو گیا، ورنہ بہت ممکن ہے کہ وہ اپنی نادانیت کی بنا پر کسی معروف کو منع کرنے لگے، یا منکر کو حکم کرنے لگے، اس لئے جو شخص خود معروف و منکریت و قنوت نہیں اس پر یہ فریضہ تو عائد ہے کہ واقفیت پیدا کرے راجحاً مشرعیہ کے معروف و منکر کا علم حاصل کرے اور پھر اس کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی خدمت انجام دے۔

لیکن جب تک اس کو واقفیت نہیں اس کا اس خدمت کے لئے کھڑا ہونا جائز نہیں جیسے اس زمانہ میں بہت سے باطل و غلط کتب کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں، نہ انہیں قرآن کا علم ہے نہ حدیث کا، یہ بہت سے عوام غشی سستی غلط با قول کوئے کر لوگوں سے بھڑکنے لگتے ہیں کہ ایسا کرو ایسا نہ کرو، یہ طریق کو رب سے معشرہ کے درست کرنے کے اور زیادہ ہلاکت اور جنگ و جدل کا سبب ہوتا ہے۔

اس طبع امر بالمعروف کی قدرت میں یہ بھی داخل ہے کہ اپنے آپ کو کوئی ناقابل برداشت نہ رہنے کا قومی خدشہ نہ ہو، اس لئے حدیث میں رش و فساد یا گناہ کو باجمہ اور قوت سے نہ روک سکے تو زبان سے روکے، اور زبان سے روکنے پر قدرت نہ ہو تو دل ہی سے برا سمجھے، ظاہر ہے کہ زبان سے روکنے پر قدرت نہ ہونے کے یہ معنی تو ہیں نہیں کہ اس کی زبان حرکت نہیں کر سکتی، بلکہ مراد یہی ہے کہ اس کو یہ خصرہ قوی ہے کہ اس نے حق بات کی تائید کی تو اس کی جان جیسے گی یا کوئی دوسرا مشرک یہ نقصان پہنچ جائے گا، ایسی حالت میں اس شخص کو قیادہ نہ کرنا چاہئے کہ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ترک پر سن گناہ گار نہ کہ جائے گا، یہ دونوں باتیں ہیں کہ اللہ کی راہ میں اپنی جان و مال کی پرواہ نہ کرے، اور نقصان برداشت کر کے بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی خدمت، انجام دے، جیسے بہت سے صحابہ و تابعین اور ائمہ اسلام کے واقعات ملتوں میں، یہ ان کی اولوالعزمی اور بڑی فضیلت ہے، جس سے ان کا مقام دنیا و آخرت میں بلند ہوا، مگر ان کے ذمہ ایسا کرنا فرض و واجب نہ تھا۔

سورہ آل عمران کی آیت اور گنڈ خیراً قالوا، وغیرہ بات سے، نیز احادیث مذکورہ سے امت کے ہر فرد پر اس کی قدرت کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب کیا جا رہا ہے، لیکن اس کے وجہ سے یہ تفصیل ہے کہ امور واجبہ میں معروف کا امر اور منکر سے نہی کرنا واجب اور امر مستحبہ میں مستحب ہے، مشرک و زنجیر نہ فرض ہے تو ہر شخص پر

واجب ہوگا کہ بے سہارے کو شہادت کرے، ورنہ نافر مستحب میں اس کی نصیحت کرنا مستحب ہوگا اس کے علاوہ ایک نہ دینی و دنیوی یہ بھی پیش نظر رکھنا ہوگا کہ مستحبات میں مطلقاً نرمی سے اظہار کرے، ورنہ واجبات میں دہ نرمی ورنہ ماننے پر سختی کی بھی گنجی شے ہے، آجکل لوگ مستحبات میں یہ بات میں تو سختی سے روک ٹوک کرتے ہیں، لیکن امور واجبہ اور فرائض کے ترک پر کوئی ملامت نہیں کرتے۔

نیز ہر شخص پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ اس وقت عائد ہوگا جب کہ وہ اپنے سامنے کسی منکر کو ہوتے ہوئے دیکھے، مثلاً ایک شخص دیکھ رہا ہے کہ کوئی مسلمان شراب پی رہا ہے یا چوری کر رہا ہے یا کسی عورت سے بوجہ اعتقاد کر رہا ہے، تو اس کے ذمہ واجب ہوگا کہ اپنی استطاعت و قدرت کے مطابق اس کو روکے، ورنہ اگر اس کے سامنے یہ سب چیزیں ہو رہی ہیں تو یہ فریضہ اس کے ذمہ نہیں، بلکہ اب یہ فریضہ اس سرکاری حکومت کا ہے کہ مجرم کے جرم کی تائید و تحقیق کرے اس کو سزا دے۔

پس اگر یہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشد و من راہی مسکن میں کسی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس میں رشد و من راہی مسکن میں سے کسی منکر کو دیکھتے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے کہ مسلمانوں میں سے ایک جماعت خاص دعوت و ارشاد ہی کے سے قائم رہے، اس کا وظیفہ ہی یہی ہوگا اپنے قول و فعل سے لوگوں کو قرآن و سنت کی طرف بلانے اور جب لوگوں کو اپنے کاموں میں گمراہی یا بُرائیوں میں مبتلا دیتے اس وقت بھلائی کی طرف متوجہ کرنے اور برائی سے روکنے کی اپنے مقصد کے موافق کوتاہی نہ کرے، اور چونکہ اس امر کا فریضہ یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو پوری طاعت اسی وقت ادا کیا جاسکتا ہے جب کہ اس کو مسائل کا پورا علم بھی ہو اور امر بالمعروف کو ہر شے بنانے کے آداب و طریقے بھی سنت کے مطابق اس کو معلوم ہوں، اس لئے مکمل طور پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ دیکھنے کے لئے مسلمانوں میں سے ایک مخصوص جماعت کو اس منصب پر مامور کیا گیا، جو ہر طرح دعوت الی الخیر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اہل جو چاہے اپنے اسی جماعت کی خدمت اور اہمیت کو جانتے ہوئے فرمایا،

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ جُمُوعٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

عَنِ الْمُنْكَرِ، یعنی تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضروری ہے کہ خیر کی طرف بلایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور بُرے کاموں سے روکا کریں، وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ

احسانت کو سمجھ کر رہے ہیں جس کا ایک منہ پر نہا زینہ اور پناہ باقی تمام مژکوں کے اصولوں پر قائم کرتے ہیں، نیز اہم با معروفت اور نہی عن المنکر کو اپنا مقصد حیات بناتے ہیں، گرج امت مسلمہ اپنا مقصد دیگر قوام کو خیر کی طرف دعوت دینا میں تو وہ سب بیا بیوں تمام ہو جائیں گی جو دوسرے قوموں کی نقلی ست ہمارے اندر نہیں ہیں، کیونکہ جب کوئی قوم میں غلبہ شیعہ دعوت الی الخیر، پر قائم ہو جائے، در یہ گروہ کے کہ میں علی و رضی اللہ عنہما سے ان قوم پر تمام سب آئندہ اور اقوام کی تربیت و تہذیب ہمارے ذمہ ہے، تو اس کی نہ تفرقیات بھی نہ فرقہ پرستی بھی اور پوری قوم ایک شیعہ تہذیب کے خاص کے لئے گم ہونے لگی رہوں کر جو صلی اللہ علیہ وسلم اور صلی اللہ علیہ وسلم کی بکامیابیوں کا راز اس میں ختم تھا، حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ قَلِيلٌ فرمائی اور یہ فرمایا: هُمْ خَاصَّةٌ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، یعنی جو یہ آیت یہ ہوتی ہے ان خصوص میں ہوں گی جماعت سے، کیونکہ ان خصوص کو یہ کلمہ فرمادہ خود کو دعوت الی الخیر کا ذمہ دار سمجھتا تھا۔ دعوت الی الخیر کا دوسرا رجب خود مسلمانوں کو دعوت خیر دینا ہے، کہ تمام مسلمان علی ہذا اور دعوت خاصہ میں خصوص مسلمانوں کے درمیان تبلیغ کرتے اور فریضہ دعوت الی الخیر انجام دیتے، پھر اس میں بھی ایک تو دعوت الی الخیر ہوگی، نیز تمام مسلمانوں کو صاف دیکھیں کہ ہم دوسرے کی طرف سے وقف کیا ہے، دوسرے کی دعوت الی الخیر سے ہوگی، یعنی امت مسلمہ میں عہد امتبرک و سنت کے ماہرین پیہ کرنا، اس طرف ایک دوسرے کی آیت میں رہنمائی کی گئی۔

فَمَا لَا تَعْرِفُونَ مِنْ قَوْمٍ عَصَاكَ يَتَقَفُّونَ فِي الدَّرَجَاتِ وَالْمَنَازِلِ
كَوْمَهُمْ أَذِلَّةٌ يَلْعَنُونَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۵۴
وَصَنُفٌ أَوْ زُرَّاقٌ سَوِيٌّ يَهْتَدُونَ بِهَذَا الْفُرْقَانِ وَالْمَنَازِلِ حِينَ الْمُنْكَرِ
یعنی وہ لوگ بھڑکی جھانک دیتے ہیں اور منکر سے روکتے ہیں۔

معروف میں وہ تمام نیکیاں اور بھڑکیاں داخل ہیں جن کا اس دوسرے نے حکم دیا ہے، اور ہر نبی نے ہر زمانے میں اس کی ترویج کی کوشش کی اور چونکہ یہ نبیوں نے بچانے ہوئے ہیں اس لئے معروف کہلاتے ہیں۔

اسی طرح منکر میں تمام دوسرا یہاں درمیان داخل ہیں جن کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ناجائز قرار دینا محرم و معروف ہے، اس میں ہر دوسرا اور معصی کے بجائے معروف و منکر کا عنوان اختیار کرنے میں شاید یہ حکمت بھی ہو

کر روکنے ٹوکنے کا معاملہ صرف ان مسائل میں ہوگا جو امت میں مشہور و معروف ہیں اور سب کے نزدیک متفق علیہ ہیں، اجتہادی مسائل جن میں اصول شرعیہ کے ماتحت رائیں ہو سکتی ہیں، ان میں یہ ردک ٹوک کا سہ نہ مونا چاہئے، افسوس ہے کہ عام طور پر اس حکیمانہ تعلیم سے غفلت برتی جاتی ہے، اور اجتہادی مسائل کو جدال کا میدان بنا کر مسلمانوں کی جماعت کو ٹکرایا جاتا ہے، اور اس کو سب سے بڑی نیکی قرار دیا جاتا ہے اور اس کے بالمقابل متفق علیہ معاصی اور گناہوں سے روکنے کی طرف توجہ بہت کم دی جاتی ہے آیت کے تحت ہم پر اس جماعت کے انجام اور عاقبت نمودہ کو ان لفظوں میں مندرایا **وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰخِرُونَ**، یعنی درحقیقت یہ لوگ کامیاب ہیں، فلاح و سعادت دارین انہی کا حصہ ہے۔

اس جماعت کا سب سے پہلا مصداق جماعت صحابہؓ ہے، جو دعوت الی الہی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے عظیم مقصد کو بے کراہی اور قلیل عرصہ میں ساری دنیا پر پھیل گئی، روم و ایران کی عظیم سلطنتیں روند ڈالیں، اور دنیا کو اخلاق و پاکیزگی کا درس دیا، نیکی اور تقویٰ کی شمعیں روشن کیں۔

حق تعالیٰ نے امت داعیہ الی الخیر کی ضرورت اور اس کے اوصاف کو بیان کرنے کے بعد مذکورہ صدر دوسری آیت میں مسلمانوں کو یہی اختلاف اور تفرق و انتشار سے بچانے کی ہدایت فرمائی ہے، ارشاد ہے:

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ، یعنی ان لوگوں کی طرح نہ بنو جنہوں نے واضح اور روشن دلائل آنے کے بعد اختلاف کیا۔ مطلب یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کی طرح مت بنو، جنہوں نے خدا تعالیٰ کے صاف حکام پہنچنے کے بعد محض ادہام و ابہوار کی پیروی کر کے، اصول شرع میں متفق ہو گئے، اور باہمی جنگ و جدال سے عذاب الہی میں مبتلا ہو گئے، یہ آیت درحقیقت آیت **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا** کا تتمہ ہے، اسی آیت میں مرکز وحدت اعتصام بحبل اللہ کی طرف دی گئی، اور اشارہ بتلایا گیا کہ اجتماع اور اتحاد تمام امت اور قوم کو ایک شخص واحد میں تبدیل کر دیتا ہے، پھر دعوت الی الخیر اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے اسی وحدت و اجتماع کو غذا پہنچائی جاتی ہے، اور نشوونما کیا جاتا ہے، پھر **وَلَا تَفَرَّقُوا** اور آیت **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا** سے اس کی ہدایت کی گئی ہے کہ تفرق و اختلاف نے پھیل قوموں کو تباہ کر دیا، ان سے عبرت حاصل کرو، اور اپنے میں یہ مرض پیدا ہونے نہ دو

آیت میں جس تصرف و تصرف کی مذمت ہے اس سے مراد وہ تفریق ہے جو اصول دین میں ہو یا فروع میں نفسانیت کے غلبہ کی وجہ سے ہو، چنانچہ آیت میں یہ قید کہ احکام واضح آنے کے بعد اس امر پر واضح قرینہ ہے، کیونکہ اصول دین سب واضح ہوتے ہیں، اور فروع بھی بعض ایسے واضح ہوتے ہیں کہ اگر نفسانیت نہ ہو تو اختلاف کی گنجائش نہ ہوتی، لیکن جو فروع غیر واضح ہیں کسی نص سرایت نہ ہونے کی وجہ سے یہ غرض کے ظاہری تعارض کی وجہ سے ایسے فروع میں رائے و جہتوں سے اختلاف پیدا ہوتا ہے وہ اس آیت کے مفہوم میں داخل نہیں اور وہ حدیث صحیحہ اس کی اہمیت کے لئے کافی ہے جس کو بخاری و مسلم نے مؤلفانہ و ابن العاص سے روایت کی ہے کہ جب کوئی جہت ذکر کرے اور وہ حکم ٹھیک ہو تو اس کو دراجر ملتے ہیں، اور جب اجتہاد میں غلطی کرے تو اس کو یکاجر ملتا ہے۔

تو معلوم ہوا کہ جس اختلاف اجتہادی میں خطا ہونے پر بھی ایک ثواب ملتا ہے وہ مذموم نہیں ہو سکتا، لہذا وہ اجتہادی اختلاف جو صحابہ رضی اللہ عنہم و ائمہ مجتہدین میں ہوا ہے، اس کو اس آیت مذکورہ سے کوئی تعین نہیں، بقول حضرت قاسم بن محمد و حضرت عمر بن عبدالعزیز صحابہ کا اختلاف لوگوں کے لئے موجب رحمت و رحمت ہے لکن انی و المعانی نقلاً عن البیہقی والمدخل

اجتہادی اختلافات میں کوئی جانب یہاں سے ایک بہت اہم اصولی بات واضح ہوگئی کہ جو اجتہادی منکر نہیں ہوتی اس پر تکبر نہ نہیں۔ اختلاف شرعی، اجتہاد کی تعریف میں داخل ہے، اس میں اپنے اپنے اجتہاد سے جس امام نے جو جانب اختیار کر لی اگرچہ عند اللہ اس میں سے صواب اور صحیح صرف ایک ہے دوسرا غلط ہے، لیکن یہ صواب و غلط کا فیصلہ صرف حق تعالیٰ کے کرنے کا ہے، وہ محضہ میں بذریعہ اجتہاد صواب پر پہنچنے والے عالم کو دو برابر ثواب عطا فرمادیں گے اور جس کے اجتہاد نے غلطی کی ہے اس کو ایک ثواب دیں گے، اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو اجتہاد میں اختلاف میں یہ کہنے کا حق نہیں کہ یقینی طور پر یہ صحیح ہے دوسرا غلط ہے، ہاں اپنی فہم و بصیرت کی حد تک ان دونوں میں جس کو وہ اقرب الی حق تعالیٰ دانستہ سمجھے اس کے متعلق یہ کہہ سکتا ہے کہ میرے نزدیک یہ صواب ہے مگر حق تعالیٰ غلط کا بھی ہے، اور دوسری جانب غلط ہے، مگر احتمال صواب کا بھی ہے، اور یہ وہ بات ہے جو تمام ائمہ فقہاء میں مسلم ہے، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اجتہادی اختلاف میں کوئی جانب منکر نہیں ہوتی کہ اہل باطن اور بنی عین منکر کے ماتحت اس پر تکبر کیا جائے، اور جب وہ منکر نہیں تو غیر منکر پر تکبر نہ ہو اور منکر ہے اس سے پرہیز لازم ہے، یہ وہ بات ہے جس میں آجکل بہت سے اہل علم بھی

غفلت میں مبتلا ہیں، اپنی فی سب نظریہ رکھنے والوں پر تہہ و تربت و شتم سے بھی پرہیز نہیں کرتے، جس کا نتیجہ مسدودوں میں جنگ و جدل اور انتشار و اختلاف کی صورت میں جگہ جگہ مشاہدہ میں آ رہا ہے۔

اجتہاد کی اختلاف بشرطیکہ اصول اجتہاد کے مطابق ہو، وہ تو ہرگز آیت مذکورہ بالا فقہاء کو اسے خلاف اور مذموم نہیں البتہ اس اجتہاد کی اختلاف کے ساتھ جو معاملہ آجکل کیا جا رہا ہے کہ کسی کی بحث و مباحثہ کو دین کی بنیاد بنائی گئی، اور اسی پر یہ بھی جنگ و جدل اور سب و دشمنی تک نوبت پہنچ رہی ہے یہ طرز عمل بدشعبہ و خلاف فرائض و کھل فی لغت و مذموم اور سنت سلف، صحابہ و تابعین کے، بالکل خلاف ہے، سرفرازی میں کہیں کہیں نہیں سنا گیا کہ اجتہاد کی اختلاف کی بناء پر اپنے سے مختلف نظریہ رکھنے والوں پر اس طرح طعن کیا گیا ہو، مثلاً امام شافعیؒ اور دوسرے ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ جو نہ زہد و عت کے ساتھ امام کے پیچھے پڑے جائے اس میں بھی امتیازیوں کو سوز و غم و تہہ و تربت فرض ہے، درنہا یہ ہے کہ جو اس فرض کو ادا نہیں کرے گا، اس کی نماز نیک کے نزدیک نہیں ہوگی، اس کے بالمقابل امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مقتدی کو امام کے پیچھے نہ پڑنا بابت نہیں، اسی سے حنفیہ نہیں پڑتے، لیکن پوری امت کی تاریخ میں کسی سے نہیں سنا گیا کہ کسی مذہب والے حنفیوں کو تارک نماز کہتے ہوں کہ تمہاری نمازیں نہیں ہوئیں، اس سے تم بے نمازی ہو یا ان پر اس طرح تکبیر کرتے ہوں جیسے منکرات شرعیہ پر کی جاتی ہے۔

امام ابن عبدالبرؒ اپنی کتاب جامع العلم میں اس معاملہ کے متعلق سنت سلف کے بارے میں یہ بیان فرماتے ہیں:

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ مَكَ
بَرَحَ أَهْلُ الْفُتُوَى يُفْتَوْنَ
فَيُحْلَلُ هَذَا وَيُحْرَمُ هُنَا
فَلَا يَرَى الْمُحْرِمُ أَنَّ الْمُحِلَّ
هَذَا لَتَحْلِيهِ وَلَا يَرَى الْمُحِلُّ
أَنَّ الْمُحْرِمَ هَذَا لَتَحْرِيهِ

(مجامع بیان العلم، ص ۱)

یہی بن سعید فرماتے ہیں کہ جملہ فقیہوں
فتویٰ دیتے رہے ہیں ایک شخص سے یہ خصوص
احکام میں ایک چیز کو ایسے اجتہاد سے حلال
قراردیتے تھے، دوسرے حرام کہتے تھے، مگر نہ
حرام کہنے والے یہ سمجھتے تھے کہ جس نے حلال
ہونے کا فتویٰ دیا ہے وہ ہرگز اور گمراہ
ہو گیا، اور نہ حلال کہنے والا یہ سمجھتا ہے
کہ حرام کا فتویٰ دینے والا ہلاک اور گمراہ
ہو گیا۔

تبدیلہ ورکی | یہ ترجمہ گواہی دیتا ہے جو تشریحات کے معنیوں جہتہ و کے ماتحت جہتوں کی پہلی شریعت ہے کہ جہتہ و کے معنی ان مسائل میں کیا جاسکتا ہے جن کے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی دلیل موجود نہیں، یا ایسا مبہم ہے کہ اس کی تفسیر میں مختلف ہو سکتی ہیں یا چند آیات و روایات سے نہ ہر دو مندرجہ ذیل چیزیں سمجھی جاتی ہیں، البتہ مواقع میں وہ ان لوگوں کو اجتہاد کرنے کی جازت ہے جن میں شراعت جہتہ و موجود ہیں، مثلاً قرآن و حدیث کے متعلق تو ہم مہم و فنون کی مکمل مہارت، عربی زبان کی مکمل مہارت، صحیح پڑھنا، بعین کے اقوال و آثار کی مکمل واقفیت وغیرہ، توجہ خاص و مخصوص مسئلہ میں اپنی رائے سے وہ اجتہاد کی سنت نہیں۔

اس وقت شریعت جہتہ و میں شخص میں موجود نہیں اس کے خلاف کو اجتہاد کی امتیاز نہیں کہا جاسکتا، اس کے قول کا کوئی اثر مسئلہ پر نہیں پڑتا، جیسے آجکل بہت سے لکھے پڑھے لوگوں نے یہ سن لیا ہے کہ اسلام میں اجتہاد بھی ایک اصول ہے، اور ان منصوصات شرعیہ میں رائے زنی کرنے کے جس میں کس مہم جہتہ و کو بھی بولنے کا حق نہیں، اور یہاں تو شرعیہ اجتہاد کی نفس طردین سے کون واقفیت نہیں ہوتی، احیاء ذالہ۔

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ۚ وَمَا الِذِينَ اسْوَدَّتْ

جہیں دن کہ سفید ہوں گے، بعض منہ اور سیاہ ہوں گے، بعض منہ سو وہ لوگ کہ سیاہ ہوئے

وُجُوهُهُمْ قَدْ اَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ ۚ فذٰلِكَ الْعَذَابُ اَبَدٌ

ان کے، ان سے کہا جائے گا کہ تم کا ایمان لاکر اب تم کو عذاب

بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ وَمَا الِذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ

بِذٰلِكَ اَنْ اَسْكُرْتُمْ كَلٰٓءَیْكَ ۚ وَرُوْدُهُ لُوْكَ ۚ كَیْ سَفِیْہَ ۚ ہُوَ ۚ مُنْہَ ۚ اُنْ ۚ كَی

فَفِیْ رَحْمٰتِ اللّٰہِ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۚ ذٰلِكَ اٰیٰتُ اللّٰہِ

سو رحمت میں ہیں اللہ کے، وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، یہ حکم ہیں اللہ کے

اَنْتَلُوْہَا عَنِ الْاَحْقَ ۚ وَمَا اللّٰہُ یُرِیْدُ ظٰلِمًا لِّلْعٰلَمِیْنَ ۚ

ہم سندنے میں تجھ کو ٹھیک ٹھیک، اور اللہ ظالم کرنا نہیں چاہتا، غفلت

وَلِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَ اِلٰی اللّٰہِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ

اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ کہ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ کہ ہے زمین میں اور اللہ ہی کی طرف رجوع ہے ہر کچھ کا

حُصُولِ تَفْصِیْلِ

اس روز (یعنی قیامت کے روز) کہ بعض چہرے سفید (دورِ روشن) ہو جائیں گے، اور بعض چہرے سیاہ (دورِ تاریک) ہوں گے، سو جن کے چہرے سیاہ ہو گئے ہوں گے ان سے کہا جائیگا کہ تم (جی لوگ) کافر ہو گئے تھے، اپنے ایمان لانے کے بعد تو (اب) مزا کھو بسبب اپنے کفر کے اور جن کے چہرے سفید ہوں گے وہ اللہ کی رحمت (یعنی جنت) میں داخل ہوں گے، (اور) وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے، یہ (جو ذکر ہو رہا ہے) اللہ تعالیٰ کی آیتیں ہیں جو صحیح صحیح طور پر ہم تم کو پڑھ کر سناتے ہیں (اس سے تو مضمون یاد کیا جائے) ہونا معلوم ہوا، اور اللہ تعالیٰ تفاوت پر نظر کرنا نہیں چاہتے (پس جو کچھ کسی کے لئے جزا و جزا تجویز کی ہے، وہ بالکل مناسب اس سے بتا دیا کہ کامن سب ہونا معلوم ہوا، اور اللہ تعالیٰ کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے، پس جب سب ن کی ملک ہے تو ان سب کے ذمہ اس بات واجب تھی ان سے ان کا ملوک ہونا اور وجوب طاعت ثابت ہوا، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سب مقدمات ہوتے ہوں گے، کوئی دوسرا سبب اختیار نہ ہوگا)۔

معارف و مسائل

چہرے کی سفیدی اور چہرے کی سفیدی و سبب ہی کا ذکر قرآن مجید میں بہت سے مقامات میں آیا ہے، مثلاً: **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبَيَّنَ كَذِبُ بَوَائِعِ الشَّيْءِ وَجُوهُهُمْ مَسْوَدَةٌ** (زمرہ ۶۰-۳۹) **وَجُوهُهُمْ مَسْوَدَةٌ فَجَعَلَهُ مَسْجُورَةٌ وَوَجُوهُهُ مَسْوَدَةٌ عَلَيْهَا عِبْرَةٌ لِّرُفْقَةٍ فَخَرَّةٌ** (۸۰-۳۸) **عَسَىٰ وَجُوهٌ بَوَّاهٌ فَاصْرَفَتْ رُفْقَةً فَاصْرَفَتْ قِيَامٌ** (۲۳-۲۲) قیامت میں ایک ہی مفہوم سے متعلق متعدد الفاظ ذکر کئے گئے ہیں، یعنی "بیاعن" و "سواد" و "نہہ" و "قہ" و "لفظہ" و "جہر" و "مضہ" کے نزدیک سفیدی سے مراد نور ایمان کی سفیدی ہے، یعنی مومنین کے چہرے نور ایمان سے روشن اور رعایت مسرت سے خنداں اور مسرعاں ہوں گے، اور سیاحت سے مراد کفر کی سیاحت ہے، یعنی کافروں کے چہرے پر کفر کی کدورت پھیلی ہوگی، درمیان پرست فساد و فساد کی نعمت و در زیادہ تیرہ و تاریک کر دے گی۔

سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون لوگ ہیں؟ ان لوگوں کی تعلیم میں مغتربین کے متعدد اقوال مذکور ہیں حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اہل سنت کے چہرے سفید ہوں گے اور اہل بدعت کے سیاہ ہوں گے، حضرت عبد بن فرہاتے ہیں کہ مہاجرین و انصار کے چہرے

سفید ہوں گے اور بنی شریفہ اور بنی نضیر کے پیرے سیاہ ہوں گے، اور ہیں،
امام ترمذی نے احادیث ابوامامہ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ میں نے سیدہ ام کلثوم سے کہا کہ میں نے
پس، یعنی سیاہ چہرے سے نکال دیا ہے ہوں گے اور سفید چہرے سے ان لوگوں کے ہوں گے جن کو وہ
قتل کر دیں گے، فتاویٰ امامہ کاتب اللہ بن مسعود بنعت ابیہ المستمراء وخیر فاشی من
قصوہ، ثم قرأ "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ"۔ اور امام سے جب یہ پوچھا گیا کہ آپ
یہ حدیث منور سے منی ہے تو آپ نے جواب میں شہر کے بتا دیا کہ اگر حضور سے میں نے سات
مرتبہ یہ حدیث سنی ہوئی نہ ہوتی تو میں بیان نہ کرتا (ترمذی)

حضرت عبد بن مسعود سے یہ کہ سیاہ چہرے سے اہل کتاب کے ان لوگوں کے ہوں گے جو
آپ کی بدعت سے قبل تو آپ کی تصدیق کرتے تھے، لیکن جب آپ نے نبوت کو تو جانا
آپ کی تائید و نصرت کرنے کے لئے تکذیب کرنی شروع کر دیں، انہیں قرطبی
مذکورہ اقوال کے علاوہ اور بھی بہت سے اقوال ہیں، لیکن ان سب میں کوئی تعارض
نہیں ہے، سب کا اصل ایک ہی ہے، امام ترمذی نے اپنی تفسیر میں آیت "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ" کے متعلق فرمایا کہ مومنین تفسیر کے چہرے سفید ہوں گے، لیکن
ان کے علاوہ ان تمام لوگوں کے چہرے سیاہ ہوں گے جنہوں نے دین میں تفسیر و تبدل کیا
ہو، خواہ وہ متد اور کافر ہو گئے ہوں، خواہ اپنے دین میں نفاق کو چھپائے ہوئے ہوں ان سب
کے ساتھ ہی معاملہ کیا جائے گا۔ (تفسیر قرطبی)

چند اہم فوائد | اللہ تعالیٰ نے "يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ" میں بیاض کو سواد پر
مقدم کیا، لیکن قرآن الہی میں "تَسْوَدُّ وُجُوهٌ" میں سواد کو بیاض پر
مقدم کیا، حالانکہ ترتیب کا تقدعنا یہ تھا کہ بیاض کو یہاں بھی مقدم رکھا جاتا، اس ترتیب کو
برعکس کرنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مقصد تفسیق کی طرف اشارہ کیا ہے،
وہ مقصد اپنی مشق پر رحمت کرنا ہے، نہ کہ عذاب، اس لئے سب سے قبل اللہ تعالیٰ نے اہل بیاض
کو بیان کیا جو اللہ تعالیٰ کی رحمت و درباب کے مستحق ہیں، اس کے بعد اہل سواد کو ذکر کیا
گیا جو عذاب کے مستحق ہیں، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آیت کے خاتمہ پر "فَنَحْنُ رَحِمَةٌ" لکھا
اللہ سے اپنی رحمت غنی کا بھی اظہار فرمایا، تو آیت کے شروع اور اس کے آخر دونوں
جگہ اہل رحمت کو بیان کیا، درمیان میں اہل سواد کا، جس میں اپنی رحمت بیکراں کی طرف اشارہ
کر دیا کہ بنی نوع انسان کو اس سے یہ نہیں کیا کہ انہیں عذاب منظور کیا جائے بلکہ یہ کہ وہ میری رحمت سے لطف لیں۔
دوسرا نکتہ یہ کہ اہل بیاض کے بارے میں ارشاد ہے کہ وہ ہمیشہ اللہ کی رحمت میں

رہیں گے، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رحمت سے مراد اس جگہ جنت ہے، یہاں بھی بظاہر جنت کو رحمت سے تعبیر کرنے میں یہ حکمت ہے کہ آدمی خواہ کتنا ہی عباد اور زاہد کیوں نہ ہو وہ جنت میں محض اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہی جائے گا، کیونکہ عبادت کرنا بھی انسان کا کوئی ذاتی کمال نہیں ہے، بلکہ اس کی قدرت بھی اللہ تعالیٰ ہی کی عطا کردہ ہے، اس لئے عباد کرنے سے دخول جنت ضروری نہیں ہو جاتا، بلکہ جنت کا داخلہ تو اللہ کی رحمت ہی سے ہوگا (تفسیر کبیر)

تیسرا فائدہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ”فَفِي رَحْمَةٍ مِّنَ رَبِّكَ“ کے بعد ”كُنتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ“ فرما کر بتا دیا کہ مؤمنین اللہ کی جس رحمت میں ہوں گے وہ اُن کے لئے عینی نہیں ہوگی، بلکہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہوگی، ان سے یہ نعمت کبھی سلب یا کم نہ کی جائے گی، اس کے بالمقابل اہل سواد کے لئے یہ تصدیق نہیں فرمائی کہ وہ اس حال میں ہمیشہ رہیں گے۔

آدمی سزا اپنے ہی خرد و قوٰی انْعَذَابِ يَوْمَ تُنْفَخُ الْكُفْرُوت میں اشارہ فرما دیا کہ گنہگاروں کی پابست آج کا عذاب تو ہر طرف سے نہیں بلکہ تمہاری اپنی کمائی سے جو دنیا میں کرتے رہے ہو کیونکہ درحقیقت جنت و دوزخ کی نعمتیں و مصائب و حقیقت ہمارے اعمال ہی کی بدلی ہوئی صورتیں ہیں، اسی بات پر متنبہ کرنے کے لئے آخر میں یہ بھی فرما دیا: وَمَا لَكُمْ يَرْبِئُ أَضْمًا يُعِينُ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر نفل کرنے کا کوئی ارادہ نہیں کرتے عذاب ثواب جو کچھ ہے عین انصاف و مقصدائے حکمت و رحمت ہے۔

كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

تم ہو بہتر سب امتوں سے جو بھیجی گئی عالم میں حکم کرتے ہو اچھے کاموں کا

وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَنتُمْ مِّنْ بَيْنِ أُولَٰئِكَ وَلَكُم مِّنَ اللَّهِ أَجَلٌ

اور منع کرتے ہو بُرے کاموں سے اور اس میں سے تو اللہ پر اور اگر ایمان لاتے

اَلْكِتَابَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُم مِّنْهُم مِّنْ مَّنْ مِّنْهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ

اہل کتاب تو ان کے لئے بہتر تھی کیونکہ ان میں سے ہیں ایمان پر اور اکثر ان میں

الشَّاقِقُونَ

نامنہرمان ہیں

رابط آیات

سابقہ آیات میں مسلمانوں کو ایمان پر ثابت قدم رہنے اور امر بالمعروف اور نہی

عن اہمیت پر خاص اہتمام کرنے کی ہدایت تھی۔ اس آیت میں اس کی مدد دیکھیں۔ اس طرح کی گئی ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو جو حق تعالیٰ نے تمام امتوں سے افضل و اعلیٰ اور خیر الامم قرار دیا ہے اس کی بڑی وجہ ان کی یہی صفت ہے۔

حُلاصۃ تفسیر

(امت محمدیہ) تمام لوگ (سب اہل مذاہب) آپہنیں جو امت ہو کہ وہ جماعت (ع) لوگوں کے (نفع ہر امت پہنچانے کے لئے) نے ظاہر کی گئی ہے، (اور نفع پہنچانا جو اس امت کے نبی اور افضل ہونے کی وجہ ہے اس کی صورت یہ ہے کہ تمام لوگ (بمقتضائے شریعت زیادہ بنیم) کے ساتھ نیک کاموں کو بہت داتے ہو۔ بڑی باتوں سے روکتے ہو اور (خود بھی) اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہو اور جنی ایمان پر قیام رکھتے ہو یہاں اللہ پر ایمان میں وہ تمام عقائد و اعمال داخل ہیں جو اللہ کی طرف سے نازل ہوئے ہیں) اور اگرچہ کتب (بہنیں جو حق تعالیٰ نے نفع کر رہے ہیں) تمہاری طرح) ایمان لے آئے تو ان کے لئے زیادہ چھ ہوتا کہ وہ بھی اہل حق کی اسی بہت جماعت میں داخل ہو جاتے، مگر افسوس کہ وہ سب مسلمان نہ ہوئے بلکہ ان میں سے بعض تو مسلمان ہیں (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے کر داخل اسلام ہو گئے) اور زیادہ حصہ ان میں سے کافر ہیں (کہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لے سکتے اور ان کی بہتر امت میں شامل نہیں ہوتے)

معارف و مسائل

امت محمدیہ کا خیر نامہ | قرآن کریم نے امت محمدیہ کو خیر نامہ قرار دینے کی وجہ متعدد آیتوں میں بیان فرمائی ہے۔ فرمائی ہیں اس سلسلہ کی سب سے پہلی آیت سورہ بقرہ میں گذر چکی ہے، وَكَذَلِكَ نَجْعَلُكَ خَيْرَ الْأُمَّةِ أُمَّةً وَاسِطَةً ۖ ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵،

اور نہی عن المنکر کو فریضہ پچھلی امتوں پر عائد تھا، جس کی انہیں اس دہشت صیغہ میں مذکور ہے، مگر دل تو پچھلی بہت سی امتوں میں جہاد کا کم نہیں تھا، اس لئے ان کا امر بالمعروف صرف دل اور زبان سے ہو سکتا تھا، امت محمدیہ میں اس کا تیسرا درجہ ہوا تھا کی قوت سے امر بالمعروف کا بھی جس میں جہاد کی تمام اقسام بھی داخل ہیں، اور بزور حکومت اسلامی قوانین کی تنفیذ بھی اس کا جزو ہے، اس کے علاوہ امجد سابعہ میں جس طرح دین کے دوسرے شعائر غفلت سے اہمو کر محو ہو گئے تھے، اسی طرح فریضہ امر بالمعروف بھی بالکل متروک ہو گیا تھا، اور اس امت محمدیہ کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی ہے کہ: "اس امت میں تاقیامت ایک ایسی جماعت قائم رہے گی جو فریضہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر قائم رہے گی۔"

دوسری مستیازی غفلت سے امت کی تباہیوں کا بیان فرمائی ہے، یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ ایمان باللہ تو تمام انبیاء سابقین اور ان کی امتوں کا مشترک وصف ہے، پھر اس کو وجہ مستیازی کس بنا پر قرار دیا۔

جواب و غایت ہے کہ اصل ایمان تو سب میں مشترک ہے، مگر کمال ایمان کے درجات مختلف ہیں، ان میں امت محمدیہ کو چار درجہ حاصل ہے وہ سابقہ امتوں کے مقابلہ میں خاص مستیاز رکھتا ہے۔

اور آخر آیت میں جو اہل کتاب کے متعلق فرمایا کہ ان میں سے کچھ مسلمان ہیں، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے آئے تھے، جیسے حضرت عبداللہ ابن سلام وغیرہ۔

لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلْكُمْ يَوْمَ لُؤْلُؤٍ
 وہ کچھ نہ بگڑ سکیں گے نہ راجع ستانہ زبان سے اور اگر تم سے لڑیں گے تو
 الْآدْبَارُفْ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ
 دیں گے پھر ان کی مدد نہ ہوگی۔

رابطہ آیات | پچھلی آیتوں میں اہل کتاب کی مسلمانوں سے دشمنی اور ان کو دینی ضرر پہنچانے کی تدبیریں کرنا مذکور تھا، اس آیت میں مسلمانوں کے لئے دنیوی ضرر کی تدبیریں کرنے کا ذکر ہے۔

وہ راجع کتاب، تم کو نہ گزروں کوئی ضرر نہ پہنچا سکیں گے،
 مگر وہ جسی اذیت دینے زبان برا بھلا کہہ کر دل دکھانا،

حُلاصۃ تفسیر

اور اگر وہ اس سے زیادہ کی ہمت کریں اور تم سے متاثر نہ کریں تو تم کو پیچہ دیکھ کر بھگ جائیں گے پھر اس سے بڑھ کر یہ ہو گا کہ کسی طرف سے ان کی مدد بھی نہ ہوگی۔

معارف و مسائل

یہ قرآن کی پیشگوئی اس طرز پر مبنی کہ اصل کتاب زمانہ نبوت میں کسی موقع پر بھی صحابہ کرام پر جو کہ بقرینہ مقدم اس مضمون کے نص فی خطب ہیں نہ لب نہ آئے، خصوصاً یہود جن کے قبائل خصوصیت سے اس جگہ مذکور ہیں جس میں وہ حصہ صحابہ کرام کے آپس میں تفرقہ ڈالنے کی کارروائی کا بھی ہے، انجمن مدینہ ہوا کہ یہ لوگ ذلیل و خوار ہوئے، بعض پر جسز یہ لگا یا گیا بعض مقتول ہوئے، بعض جدا وطن کئے گئے، آیت آئندہ میں اس مضمون کا تکرار ہے:

اضْرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَٰلَةُ اَیْنَ مَا ثَقِفُوا اِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ

اللہ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَاءٌ وَبِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَضُرِبَتْ

اللہ کے اور دست اور پھوٹوں کے اور کڑا انھوں نے غصہ اللہ کا درجہ کر دی

عَلَيْهِمُ الْمَسْکَنَةُ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا یُکْفِرُوْنَ بِاٰیٰتِ

اللہ وَیَقْتُلُوْنَ الرُّسُلَ اِلَّا نَبِیَّہٗا یُغٰیثُ حِیٰثَ ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا

آیتوں سے اور قتل کرتے ہیں انبیاء کو مگر اس دھڑے سے کہ تا مسلمانوں کی

وَاِذَا کَانُوْا لَیْعَنُوْنَ

انھوں نے اور حد سے نکل گئے۔

خلاصہ تفسیر

چھاپ دی گئی ہے ان پر ذلت جہاں کہیں بھی پائے جادیں گے مگر ان اردو ذریعوں سے وہ اس ذلت سے نبوت یا کتے ہیں، ایک تو ایسے ذریعہ کے سبب جو اللہ کی طرف سے ہے، اور ایک ایسے ذریعہ کے سبب جو آدمیوں کی طرف سے ہے راستہ کی طرف کا ذریعہ تو یہ سب کہ کوئی کتبی غیر مسلم بتدعی کی عبادت میں اپنے طریق پر ایسا مشغول و مصروف

ہو کہ مسلمانوں سے لڑتا ستر تانہ ہو، اس کو چہرہ میں قتل نہیں کیا جاتا، اگرچہ اس کی کافرانہ بہادری آخرت میں اس کے کام نہ آئے گی، اسی طرح شدہ کی طرف ذریعہ میں یہ بھی آگیا کہ وہ کتبی، بالغ یا عورت ہو کہ شریعت اسلام کی رو سے ان کو بھی چہرہ میں قتل کر لے کی اجازت نہیں ہے، اور آدمیوں کی طرف کے ذریعہ سے مراد معبودہ اور صلح ہے، جو مسلمانوں کے ساتھ ہو جاتا کیونکہ شریعت اسلام میں جس شخص سے کوئی معاہدہ صلح کا ہو جائے وہ بھی مامون ہے اس کا قتل جائز نہیں، اور مستحق ہونگے یہ لوگ غضب نبی کے، اور جو دہی گئی ان پر پتی رکھائے طبائع میں بھی اولوالعزمی نہ رہی، نیز تازیہ و شراج مسلمانوں کو ادا کر کے رہنا بھی مسکنت اور پستی میں داخل ہے یہ ذلت و غضب، اس وجہ سے ہوا کہ وہ لوگ منکر ہو جاتے تھے، کچھ الیہ سے، اور قتل کر دیا کرتے تھے پیغمبروں کو (اس طرح سے کہ وہ قتل خود ان کے نزدیک بھی ناجائز نہ تھا) اور یہ ذلت و غضب اس وجہ سے بھی ہو کہ انہوں نے اطاعت نہ کی، اور دائرہ اطاعت سے نکل جاتے تھے۔

معارف مسائل

یہود پر ذلت و غضب کا مطلب ایہ بحث سورہ بقرہ کی آیت (۶۱) میں تفسیر سے گذر چکی ہے موجودہ مسائل حکومت شہادہ و جہاد میں جس میں کوئی استثناء نہیں ہے، آیت آل عمران میں اِلَّا بِحَبْسٍ مِّنْ اَدْنٰی وَّحَبْلٍ مِّنْ اٰمَنَّا میں کے استثناء کی تحقیق وہاں گذر چکی ہے، اس کو معارف القرآن جلد اول، صفحہ ۹۷ تا ۱۱۱ میں دیکھ لیا جائے، اتنی بات یہاں مکرر قیام کر ہے کہ کثرت کی تفسیر کے مطابق استثناء کو متصل قرار دے کر معنی آیت کے یہ ہیں کہ یہود پر ذلت و خواری گئی ہی رہے گی، مگر صرف دو صورتوں میں وہ اس ذلت سے بچ سکتے ہیں ایک اللہ کا ہمد مشرمانا بالغ بچہ یا عورت موسیٰ کی بنا پر یا محمد خداوندی وہ قتل وغیرہ سے مامون ہیں، دوسرے بِحَبْلٍ مِّنْ اٰمَنَّا میں، یعنی لوگوں سے معاہدہ صلح کی بنا پر ان کی ذلت و خواری کا اظہار نہ ہو، اس جگہ الفاظ شریعت میں اٰمَنَّا میں جو مومن و کافر سب کو شامل ہیں، اس میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں سے معاہدہ صلح کر کے بے فکر ہو جائیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ درمیان غیر مسلم و قتول سے معاہدہ صلح کر کے محفوظ ہو جائیں، جیسا کہ حکومت اسرائیل کی موجودہ صورت ہے، کہ کسی صاحب بصیرت پر مخفی نہیں کہ اسرائیل کی حکومت درحقیقت بل یورپ کی ایک مشترکہ چھاؤنی سے زیادہ نہیں، اس کی جو کچھ قوت نظر آتی ہے وہ سب غیروں کے بل بوتہ پر ہے

اگر تم بہت بڑے گناہوں سے ڈرتے ہو تو میرے یہ باتھونے ہیں کہ وہ ایک دن نہ چھوڑی ہو نہیں
رکھ سکتا، واللہ اعلم۔

لَيْسَ اسْوَاءَ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ

وہ سب برابر نہیں اس کتاب میں ایک فرقہ ہے سیدھی رہہ پر پڑتے ہیں

اٰیٰتِ اللّٰهِ اَنْزَلَ الْبُیِّنَاتِ وَالْحُكْمَ الَّذِیْ رُوِّنَ - یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ

جس میں اللہ کی باتوں کی وقت اور وہ سمجھتے کرتے ہیں یہ باتیں ہیں اللہ نے

وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَیُرْوٰنَ بِالْحَمْدِ وَفِیْ وَیَنْبَغِیْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

ورق امت کے دہرے اور انکو کرتے ہیں اس وقت کا درجہ کرتے ہیں۔ کہ ان سے

وَنَبِیَّارْعُونَ فِی الْاٰخِرَاتِ ۚ وَاُولٰٓئِیۡتَ مِنَ الصّٰدِقِیۡنَ ۝

اور ادرتے ہیں ایک کاموں پر اور وہی ایک ایک بہت ہیں

وَمَا یَفْعَلُوۡا مِنْ خَیْرٍ فَاِنْ یَسْخَرُوۡا مِنْکُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ عِندَهُ لَمُتَّقِیۡنَ ۝

اور یہ کیا کریں گے وہ ایک ایک کی سب سے بڑی قدر میں نہ ہوں گے۔ کہ کوئی ہے پر تم گھبرائیں

اِنَّ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا وَلَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ

وہ لوگ جو کافر ہیں ہرگز وہ نہ آئیں گے ان کے مال اور نہ اولاد

مِّنَ اللّٰهِ شَیْءًا ۚ وَاُولٰٓئِیۡتَ اَصْحَابُ الدّٰرِ فِیۡهَا خٰلِدُوۡنَ

ان کے آگے کچھ اور وہی لوگ نہ ہوں گے اس میں آگ میں سے ہیں وہ

مَثَلُ مَا یَنْفِقُوۡنَ فِیْ هٰذِهِ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا کَمَثَلِ رِیۡحٍ فِیۡهَا

جو چیزیں کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اس کی مثال ہے ایک ہوا کہ اس میں ہو

حَرًّا ۚ اَصَابَتْ حَرَیۡتٌ قَوۡمًا ظَلَمُوۡۤا اَنْفُسَهُمۡ فَاَهۡدٰکُمۡ

یاد دلائی کہ اس قوم کی کہ انھوں نے اپنے حق میں کیا تھا پھر اس کو نابود کر گئی

وَمَا ظَلَمَهُمۡ اللّٰهُ وَلٰكِنۡ اَنْفُسُهُمۡ یَظْلِمُوۡنَ ۝

اور اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ اپنے اور پر ظلم کرتے ہیں۔

رَبِّ اٰیٰتِ اور پھر اس کتاب کے متعلق بیان ہوا تھا کہ ان میں کچھ لوگ مسلمان بھی ہیں، اور

زیادہ کافر ہیں اس میں ان کی تفسیر ان آیات میں ہے۔

خلاصہ تفسیر

یہ (اہل کتاب) سب برابر نہیں (ہیں) ان (اہل کتاب) میں ایک جماعت وہ بھی ہے جو دین حق پر قائم ہیں (اور) اللہ کی عین امت ہیں، اوقات شب میں پڑھتے ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتے ہیں (اور) اللہ پر ور قیامت دے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں، (وہ) (دوسروں کو) نیک کام بتلاتے ہیں اور بری باتوں سے روکتے ہیں، اور نیک کاموں میں دوڑتے ہیں اور یہ لوگ (اللہ کے نزدیک) شکستہ لوگوں میں (شمار کئے جاتے ہیں) اور یہ لوگ جو نیک کام کریں گے اس کے ثواب سے محروم نہ ہوں گے، اور اللہ تعالیٰ اہل تقویٰ کو خوب جانتے ہیں، اور یہ لوگ چونکہ اہل تقویٰ ہیں تو حسب وعدہ جزا کے مستحق ہیں (بیشک جو لوگ کافرت ہرگز ان کے کام نہ دیں گے ان کے بدل اور نہ اولاد اللہ تعالیٰ کے (عذاب کے) مقابلہ میں ذرا بھی اور وہ لوگ دوزخ والے ہیں اور وہ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور کبھی نجات نہ ہوگی) وہ (کفار) جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیاوی زندگی میں اس کی حالت دیر باد و ضائع ہونے میں اس حالت کے مشابہ ہے کہ ایک ہوا ہوا جس میں تیسرہ دی (یعنی پالا، سو (اور) وہ لگ جادو سے ایسے لوگوں کی کھیتی کو جنہوں نے (بد دینی سے) اپنا نقصان کر رکھا ہو پس وہ (سوا) اس (حقیق) کو برباد کر ڈالے (اسی طرح ان لوگوں کا خرچ کرنا آخرت میں سب ضائع ہے، اور (اس ضائع کرنے میں) اللہ تعالیٰ ان پر (کوئی) عظم نہیں کیا، لیکن وہ خود کفر کے ارتکاب کے جو کہ مانع قبول ہے) اپنے آپ کو ضرر پہنچا رہے تھے (نہ وہ کفر کرتے نہ ان کے سب نفقات ضائع ہوتے)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا

سے ایمان والوں نہ بنو نہ بھیجی کسی کو تمہارے سوا وہ کسی

يَا لَوْ نَكُنْ خَبَا لَا وَدُّوْا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ

نہیں کرتے تمہاری حربی میں نہ کی خوشی ہے تمہارے عداوت میں رہو جنگ پڑتی ہے دشمنی

مِنْ أَفْوَهِرِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُّوْهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَلَّيْنَا

ان کی زبان سے وہ جو کچھ مخفی ہے ان کے پی میں وہ سب بہت زیادہ ہے ہم نے بتائے

نَكْمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ هَآ أَنْتُمْ أُولَئِمْ حَبْرُونَهُمْ

تمہاری آیت اگر تم کو عقل ہے سن لو تمہارے لوگ ان کے دوست ہو

وَلَا يُجِبُّكُمْ وَتَوْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كَذِبًا وَإِذَا الْغَوْكُمْ قَالُوا

اور تمہیں دوست نہیں اور تم سب کتاب کو ماننے ہو اور جب تم سے باتیں کرتے ہیں

أَمَّا بَلَّوْا إِذَا أَخَذُوا أَعْصَا أَعْدَيْكُمْ إِلَّا زَاوِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ

ہم پہلے ان میں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو کٹ کٹ کھاتے ہیں تم یہ گھیاں غصہ سے لو کہ

مَوْكُؤُا بَغِيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

اور تم اسے غصہ میں نہ کو خوب معلوم ہیں اور ان کی باتیں

أَنْ تَمْسِسَكُمْ خَسَنَةً تَنْوَهُنَّ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ

مگر تم کوئی کچھ بھائی تو بڑی شہت ہے ان کو اور گرمہ پر پہننے کوئی بڑائی تو

يَفْضَحُ حَوَائِبًا وَإِنْ تُصْبِرُوا وَاتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ

خوش ہوں اس سے اور اگر تم صبر کرو اور پکے رہو تو کچھ نہ بگڑے گا تمہارا ان کے

شَيْطَانُ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ

فریب دینے جو کچھ وہ کرتے ہیں سب اللہ کے بس میں ہے

حُلاصۃ تفسیر

اے ایمان والو! اپنے لوگوں کے، سوا اور مذہب والوں میں سے کسی کو محبت کے برتاؤ میں، صاحبِ نبوتیت مت بنو (کیونکہ) وہ لوگ تمہارے ساتھ فساد کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھ نہیں رکھتے اور دل سے بھی تمہاری مسرت و دنیاوی دینی کی تمنا رکھتے ہیں، (دلوں میں تمہاری طرف سے اس قدر بغض بھرا ہے کہ) واقعی (وہ) (بغض و نفرت) ان کے منہ سے ابے ہستیاریت چیت میں ظاہر ہو پڑتا ہے، درجس قدر ان کے دلوں میں ہے وہ تو بہت کچھ ہے (چنانچہ) تمہارا ان کی عداوت کے (علامات (اور قرآن) تمہارے سامنے ظاہر کرچکے گئے عقل رکھتے ہو (تو ان یقینی علامات سے دیکھو) ہاں! سمجھو) تم ایسے تو ان لوگوں سے محبت اکبرتاؤ رکھتے ہو، اور یہ لوگ تم سے اصلاً محبت نہیں رکھتے (نہ دل سے نہ برتاؤ سے) حالانکہ تمہارا (آسمانی) کتابوں پر ایمان رکھتے ہو (اس میں ان کی کتابیں بھی شامل ہیں) درود تمہاری کتاب یعنی قرآن پر ایمان نہیں رکھتے مگر وہ تو باوجود اس تمہارے ایمان کے بھی تم سے محبت نہیں رکھتے اور تم باوجود ان کے

اس مدم ایمان کے بھی ان سے محبت رکھتے ہو) اور رتم ن کے ظاہری دعویٰ ایمان سے شبہ مت کرنا کہ وہ بھی تو ہماری کتاب پر ایمان رکھتے ہیں، کیونکہ یہ لوگ جب تم سے ملتے ہیں (صرف تم سے دکھانے کو منافقانہ طور پر) کہہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے، اور جب (تم سے) الگ ہوتے ہیں تو تم پر اپنی انگلیاں کاٹ کاٹ کھاتے ہیں مارے غیظ (وغضب) کے (یہ کنایہ ہے شدت غصہ سے) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ تم مر رہو اپنے غصہ میں (مراد یہ کہ اگر تم مر بھی جاؤ گے تب بھی تمہاری مراد پوری نہ ہوگی) بیشک خدا تعالیٰ خوب جانتے ہیں دلوں کی باتوں کو اسی لئے ان لوگوں کے دلوں میں جو رنج و غبار اور عداوت تمہاری طرف سے بھری ہیں سب بتا دی اور ان کا یہ حال سب سے کہ) اگر تم کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے (مثلاً تم میں باہم اتفاق ہو، غیروں پر غلبہ ہو جائے تو ان کے لئے موجب رنج ہوتی ہے، جس کا سبب اشد درجہ کا حسد ہے) اور اگر تم کو کوئی ناگوار حالت پیش آتی ہے تو اس (بڑے) خوش ہو گئے ہیں (جس سے ان کی شناخت ثابت ہے) سو ان کے جب یہ حالات ہیں تو وہ اس قابل کب ہیں کہ ان سے دوستی یا دوستی کا برتاؤ کیا جوسے، ان کے مذکورہ حال سننے کے بعد دلوں میں یہ خیال پیدا ہونا بعید نہیں تھا کہ یہ لوگ مسلمانوں کو ضرر پہنچانے میں کوئی کسر نہیں رکھیں گے، اس لئے اگلی آیت میں مسلمانوں کی تسلی کے لئے فرمایا) اور اگر تم استدلال اور تقویٰ کے ساتھ رہو تو ان لوگوں کی تدبیر تم کو ذرا بھی ضرر نہ پہنچ سکے گی (تم اس سے بے فکر رہو تو دنیا میں تو ان کو یہ ناکامی نصیب ہوگی اور آخرت میں سزا سے دو رخ ہوگی کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال پر (علمی) احاطہ رکھتے ہیں (کوئی عمل ہم سے مخفی نہیں اس لئے وہاں سزا سے بچنے کے لئے کسی حیلہ حوالے کی گئی کٹش نہیں)

معارف مسائل

شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ مدینہ کے اطراف میں جو یہودی آباد تھے ان کے ساتھ اوس اور خزرج کے لوگوں کی قدیم زمانہ سے دوستی چلی آتی تھی، انفرادی طور پر بھی ان قبیلوں کے افراد ان کے افراد سے دوستانہ تعلقات رکھتے تھے، اور قبائلی حیثیت سے بھی یہ اور یہودی ایک دوسرے کے ہمسایہ اور حلیف تھے، جب اوس اور خزرج کے قبیلے مسلمان ہو گئے تو اس کے بعد بھی وہ یہودیوں کے ساتھ پُرانے تعلقات نبھاتے رہے۔ ان کے افراد اپنے سابق یہودی دوستوں سے اسی محبت و خلوص کے ساتھ ملتے رہے

لیکن یہودیوں کو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کے لئے جوئے دین سے جو عداوت تھی اس کی بناء پر وہ کسی ایسے شخص سے مخصوصانہ محبت رکھنے کے لئے تیار نہ تھے جو اس دعوت کو قبول کر کے مسلمان ہو گیا ہو، انہوں نے انصار کے ساتھ نظر ہر میں تو وہی تعلقات رکھے جو پہلے سے چلے آ رہے تھے، مگر دل میں اب وہ ان کے دشمن ہو چکے تھے، اور اس نے ہر مری دوستی سے ناجائز فائدہ اٹھا کر ہر وقت اس کو شش میں لگے رہتے تھے کہ کسی طاع مسلمانوں کی بہت میں نذر دینی فتنہ و فساد برپا کر دیں، اور ان کے ہوائی راز معلوم کر کے ان کے دشمنوں تک پہنچائیں، اللہ تعالیٰ یہاں ان کی اس منافقانہ روش سے مسلمانوں کو محتاط رہنے کی ہدایت فرما رہے ہیں، اور ایک ہدایت اہم مناجات یہ ن فرماتے ہیں کہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلًا هَيِّئًا دُونِ اللَّهِ دُورًا
اپنے ایمان مسلمانوں کے، سزاوہ کسی کو گہرا اور رازدار دوست نہ بناؤ، بَاطِلًا کے معنی ہیں ولی دوست، رازدار اور بھید کی، کپڑے کا باطنی استر جو جسم سے دور ہے وہ بھی بَاطِلًا نہ کہلاتا ہے، یہ بطن سے مشتق ہے، بطن کا استعمال ہر شے میں ظہر کے خلاف ہوتا ہے، اوپر کی جانب کو نالہ اور اندر کی جانب کو بطن بولتے ہیں، اور کپڑے کے اوپر کے حصہ کو ظہار اور اندر دہنی اور نیچے کے حصہ کو جو جسم سے دور ہے جیسے استر وغیرہ کو بطن نہ کہتے ہیں، جس طرح ہم اپنی زبان میں بولتے ہیں کہ وہ اس کا اور ڈھنسا بچھونا ہے، یعنی وہ اس کو نہایت مرغوب و محبوب ہے، اسی طرح بَاطِلًا الثوب سے بطور استعارہ ولی دوست اور عہد جو باطنی امور کا رازدار ہوا اس کے لئے بَاطِلًا کا لفظ استعمال ہوتا ہے، عربی لغت کی مشہور معتبر کتاب لسان العرب میں بَاطِلًا کے معنی میں طرحت کے بَاطِلًا الرَّجُل صاحب سرہ و داخلہ امرہ الذی یشدرہ فی احوالہ، یعنی بَاطِلًا الرَّجُل کسی شخص کے ولی اور رازدار دوست اور اس کے معاملات میں دخیل کو کہا جاتا ہے، جس سے وہ اپنے معاملات میں مشورہ لے، اصفہانی نے مفردات القرآن میں اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں بھی یہی معنی بیان کئے ہیں، جس کا حاصل یہ ہوا کہ بَاطِلًا اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کو رازدار ولی اور دوست سمجھا جائے، اور اس کو اپنے معاملات میں اعتماد اور مشیر بنایا جائے۔

تو اس آیت میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ اپنی ملت والوں کے سوا کسی کو اس طرحت کا اعتماد و مشیر نہ بناؤ کہ اس سے اپنے اور اپنی ملت و حکومت کے راز کھول دو

اسلام نے اپنی عالمگیریت کے سایہ میں جہاں مسلمانوں کو غیر مسلموں کے ساتھ ہمدردی، نیکی و اہم نفع رسانی اور مروت و رواداری کی غیر معمولی ہدایت فرمائی اور نہ صرف زبانی ہدایات بلکہ سوں کچھ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام معاملات میں اس کو عملی طور پر روادار دیا ہے وہیں عین حکمت کے مطابق مسلمانوں کی اپنی تنظیم اور ان کے مخصوص شہر کی حفاظت کے لئے یہ احکام بھی صادر فرمائے کہ قانونِ اسلام کے منکروں اور بغیوں سے تعینات ایک خاص حصہ سے آگے بڑھانے کی اجازت مسلمان کو نہیں دی جاتی کہ اس سے ذرا دیر ملت دونوں کے لئے ضرر اور خطرے کھلے ہوئے ہیں اور یہ ایسا عذرِ محض ہے کہ سب درجہ ذیل انتظام ہے جس سے فرد اور ملت دونوں کی حفاظت ہوتی ہے، جو غیر مسلم اسلمی مملکت کے باشندے ہیں یا مسلمانوں سے کوئی معاہدہ کرتے ہوئے ہیں ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور انکی حفاظت کے لئے انتہائی تاکیدات اسلمی قانون کا جز ہیں، پس اسرارِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”جس شخص نے کسی دینی کو ستایا تو قیامت کے روز اس کی طرف سے میں دعویٰ رہوں گا، اور جس مقدمہ میں میں دعویٰ رہوں گا تو میں ہی غالب ہوں گا“

مَنْ اَدْنٰی ذِمَّتِيْ اَوْ ذِمَّةِ رَءِیْسِ
مَنْ كُنْتُ خَصْمَهُ خَصْمَتُهُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ

(عن ابن مسعود)

ایک دوسری حدیث میں فرمایا:

مَنْعَنِ رَبِّيْ اَنْ اُظْلِمَ مُعَاهِدًا
وَلَا غَيْرُكَ (عن علی)

ایک اور حدیث میں فرمایا:

اَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا اَوْ اَنْتَقَصَهُ
اَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ اَوْ اَخَذَ مِنْهُ
شَيْئًا بِغَيْرِ طَيِّبِ نَفْسٍ مِنْهُ فَاَنَّا
نَحْجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

”خبردار جو کسی غیر مسلم معاہدہ پر ظلم کرے، یا اس کے حق میں کمی کرے یا اس پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالے، یا اس سے کوئی چیز بغیر اس کی دلی رضامندی کے حاصل کرے تو قیامت کے روز میں اس کا وکیل ہوں گا۔“

لیکن ان تمام مراعات کے ساتھ مسلمانوں کی اپنی جماعت اور ملت کی حفاظت کے لئے یہ ہدایات بھی دی گئیں کہ اسلم اور مسلمانوں کے دشمنوں کو اپنا گمراہ دوست اور سازش معتمد نہ بنایا جائے۔

کوئی جماعت تمہاری حقیقی خواہ نہیں ہو سکتی، ہمہ ہمیشہ یہ دُکھ من کو ششش میں لگے رہتے ہیں کہ تمہیں یہ قیامت بن کر نقصان پہنچائیں اور دینی و دنیاوی خرابیوں میں مبتلا کریں۔ انکی ضرورت یہ ہے کہ تم تکلیف میں رہو، اور کسی نہ کسی طریق سے تم کو دینی یا دنیاوی ضرر پہنچے جو دینی یا ضرر ان کے دلوں میں ہے وہ تو بہت ہی زیادہ ہے، لیکن بس اوقات مدد و تلافی کے پتے درجہ سے معذوب ہو کر کھٹکھٹا بھی ایسی باتیں کر گزرتے ہیں جو ان کی گہری دشمنی کا صاف پتہ دیتی ہیں، ماریے دشمنی اور حسد کے ان کی زبان قابو میں نہیں رہتی، پس مقدمہ آدمی بھیکہ دشمنی کہ ایسے دشمنوں کو رازدار بنائے، خدا سے تعوی نے درست دشمن کے پتے ورموالات کے انکا مہلتا دیئے ہیں، جس میں عقل ہوگی اس سے کام لے گا۔

وَذُرْ أَمَّا عَيْنُكَ، یہ فقرہ کافر نے ذہنیت کا پورا ترجمان ہے، اس کے اندر گہری تعیید اس بات کی آگئی کہ کوئی غیہ مسلمہ کسی حال میں مسلمانوں کا حقیقی دوست اور پیہ خواہ نہیں ہو سکتا۔

اس کے بعد فرمایا گیا هَلْ أَتَى عَلَى الْكَافِرِ نَجَاتٌ، یعنی تم تو ایک ہو کہ حج مبرکت رکھتے ہو اور یہ تم سے ذر بہت نہیں رکھتے، در تم سب کتابوں کو مانتے ہو، اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں، در جب ایکے ہوتے ہیں تو کلمات کھاتے کھاتے میں تم پر انگلیاں غصہ سے، کہہ دیکے کہ تم غیظ میں مر رہو، بیشک لہو و لہو کی باتوں کو خوب جانتا ہے، یعنی یہ کیسی بے موقع بات ہے کہ تم ان کی دوستی کا دم بھرتے رہو اور وہ تمہارے دوست نہیں بلکہ جڑ کھانے والے دشمن ہیں، اور عجیب بات یہ ہے کہ تم تمام آسمانی کتابوں کو مانتے ہو خواہ وہ کسی قوم کی ہوں، اور کسی زمانہ میں کسی غیہ پڑے، اس کے برخلاف یہ لوگ تمہاری کتاب اور پیہ کو نہیں مانتے، بلکہ اپنی کتابوں پر بھی خود ان کا ایمان صحیح نہیں، اس لحاظ سے چاہئے تھا کہ وہ تم سے قدرے نجات کرتے اور ممان سے سخت نفور اور چڑھتے، مگر یہاں معاملہ بالکل برعکس ہو رہا ہے۔

اس کا فرائہ ذہنیت کی مزید توضیح یہ ہے کہ اِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ، یعنی ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ اگر تمہیں کوئی اچھی حالت پیش آجائے تو یہ ان دُگوں کو دکھ پہنچاتی ہے، اور اگر تم پر کوئی بُری حالت آ پڑتی ہے تو یہ اس سے خوش ہوتے ہیں۔

پھر منافقوں کے کید و مکر اور شدید منافقین کے عداوت اور مخالفت کے نتائج سے محفوظ رہنے کا آسان اور سہل اور انمول نسخہ یہ بیان کیا گیا کہ وَارْتَضِبِرْزُوا وَتَقْوُوا لَآ يَضُرَّكُمْ كَيْدُ كَيْدِهِمْ شَيْئًا، اِنَّ اللّٰهَ يَمُكِّنُ مَن يَشَاءُ، اگر تم صبر اور تقویٰ اختیار کئے رہو تو

الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۶۳﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ

کریں مسلمان اور تمہاری مدد کر چکا ہے اللہ بدر کی لڑائی میں اور تم کمزور تھے

فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴿۱۶۴﴾

سو ڈرتے رہو اللہ سے تاکہ تم احسان مانو۔

رابط آیات گذشتہ آیات میں بیان ہوا تھا کہ اگر مسلمان صبر و تقویٰ پر قائم رہیں تو کوئی طاقت ان کو ضرر نہیں پہنچ سکتی، اور یہ کہ غزوہ احد کے موقع پر جو عساکری شکست اور تکلیف مسلمانوں کو پہنچی وہ انہی دو چیزوں میں بعض حضرات کی طرف سے کوتاہی کی بنا پر تھی، مذکورہ آیات میں اس غزوہ احد کا واقعہ بیان کیا گیا ہے، و غزوہ بدر میں مستحق کا۔

خلاصہ تفسیر

اور وہ وقت بھی یاد کرنے کے قابل ہے جب کہ آپ صبح کے وقت (تایخ قتال سے پہلے) اپنے گھڑت (اس غرض سے، نکلے) مسلمانوں کو (کفار سے) مقابلہ کرنے کے لئے (میں سے) مقامات پر تیار کرنے کے لئے آمادہ کر رہے تھے (پھر اسی تجویز کے مطابق سب کو ان مقامات پر جمادیا، اور اللہ تعالیٰ (اس وقت کی باتیں) سب سن رہے تھے (اور اس وقت کے حالات) سب بیان رہے تھے) (اسی کے ساتھ یہ قصہ بھی ہوا کہ) تم (مسلمانوں) میں سے دو جماعتوں نے (کہ وہ بنی سلمہ اور بنی حارثہ ہیں) دل میں خیال کیا کہ ہمت ہار دیں (اور ہم بھی عبداللہ بن ابی منافق کی طرت اپنے گھرب بیٹھیں) اور اللہ تعالیٰ تو ان دونوں جماعتوں کا مددگار تھا، (بھلا ان کو کب ہمت ہارنے دیتا، چنانچہ خدا تعالیٰ نے ان کو اس خیال پر عمل کرنے سے محفوظ رکھا، اور (ہم آئندہ کے لئے ان جماعتوں اور سب کو نصیحت کرتے ہیں کہ جب تم مسلمان ہو، پس مسلمانوں کو تو اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرنا چاہئے (اور ایسی کم ہمتی کبھی نہ کرنا چاہئے) اور یہ بات یقین ہے کہ حق تعالیٰ نے تم کو (غزوہ) بدر میں منصور فرمایا، حالانکہ تم (محض) بے ہر دو سامان تھے، (کیونکہ مجمع بھی کفار کے مقابلہ میں کم تھا، وہ ایک ہزار تھے، اور مسلمان تین سو تیرہ تھے اور ہتھیار وغیرہ بھی بہت کم تھے) سو (چونکہ یہ منصور ہونا بدولت تقویٰ کے تھا، جس میں استقامت و صبر بھی داخل ہے تو تم پر لازم ہے کہ آئندہ بھی) اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہا کرو (اسی کا نام تقویٰ ہے) تاکہ تم (اس نعمت نصرت کے) شکر گزار رہو

رکھو کیا شکر گزاری صرف زبان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ پورے شکریتہ کہ زبان اور قلب بھی مشغول ہو اور طاعت کی بھی پابندی ہو بالخصوص جبکہ اس طاعت کا اس نعمت میں ذخیل ہونا بھی ثابت ہو جائے۔

معارف و مسائل

غزوہ احد کا پس منظر
آیت مذکورہ کی تفسیر سے قبل ضروری ہے کہ غزوہ احد کے واقعے

رمضان المبارک ۳۱ھ میں بدر کے مقام پر قریشی فوج اور مسلمان مجاہدین میں جنگ ہوئی، جس میں کفار مکہ کے لشکر، مورثین خاص مارے گئے، اور اسی قدر تار ہوئے، اس تباہی اور ذات آمیز شکست سے جو حقیقت عذاب الہی کی پہلی قسط تھی قریش کا جذبہ انتقام بھڑک اٹھا جو سرداروں سے گئے تھے ان کے اقربائے قوم عرب کو خیرت دلائی، اور یہی بدہ کیا کہ جب تک ہم اس کی بدلہ نہ لیں توں سے نہ یسٹیں گے چین سے نہ بیٹھیں گے، اور اہل مکہ نے اپیل کی کہ ان کا تجارتی قفسہ حرمال شام سے لیا ہے وہ سب اسی مہم پر خرچ کیا جائے تاکہ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے ساتھیوں سے اپنے مقتولین کا بدلہ لے سکیں، سب نے منظور کیا، اور کسبہ میں قریش کے ساتھ بہت سے دوسرے قبائل بھی مدینہ پہنچے ٹھکانے کرنے کی غرض سے نکل پڑے، حتیٰ کہ عورتیں بھی ساتھ آئیں تاکہ موقع آنے پر مردوں کو غیرت دل کر سپاہی سے روک سکیں، اس وقت یہ تین ہزار کا لشکر اسلامہ وغیرہ سے پورے طرے آراستہ ہو کر مدینہ سے تین چار میل جیل حد کے قریب خیبر ہوا، تو بنی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مسلمانوں سے مشورہ لیا۔ آپ کی رائے مبارک یہ تھی کہ مدینہ کے اندر رہ کر دشمن کا مقابلہ بہت آسانی اور کامیابی کے ساتھ کیا جاسکتا ہے، پہلا موقع تھا کہ رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی جہل بن سہمہ مسلمانوں میں شامل تھا، اس سے بھی رائے لی گئی، جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے موافق تھی مگر بعض پر جوش مسلمان جنہیں بدر کی شرکت نصیب ہوئی تھی اور شوق شہادت بے چین کر رہا تھا، مصر ہوئے کہ ہم کو باہر نکل کر مقابلہ کرنا چاہیے، تاکہ دشمن ہمارے پاس میں بزدلی اور کمزوری کا گمان نہ کرے، کثرت رائے اسی طرف ہو گئی۔

اس موسم میں آپ مکان کے اندر تشریف لے گئے، اور زرہ پین کر باہر آئے، تو اس وقت بعض لوگوں کو خیال ہو کہ پھر آپ کو آپ کی رائے کے خلاف مدینہ سے باہر جنگ لے کر مجبور کیا، یہ غلط ہوا، اس سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ کا منشاء نہ ہو تو

یہیں تشریف رکھتے، فرمایا: "ایک پیغمبر کو سزاوار نہیں کہ جب وہ زہ پہن لے اور ہتھیار کا پھر بدون قتال کئے ہوئے بدن سے ترسے" اس جملہ میں نبی اور غیر نبی کا فرق واضح ہو رہا ہے کہ نبی کی ذات سے کبھی کمزوری کا خہسار نہیں ہو سکتا، اور اس میں موت کے لئے بھی ایک بڑا سبق ہے۔

جب آپ مدینہ سے بر تشریف لے گئے، تقریباً ایک ہزار آدمی آپ کے ساتھ تھے، مگر منافق عبداللہ بن ابی قحطیبہ سوا دیوں کو ساتھ لے کر رستہ سے یہ کہتا ہوا واپس ہو گیا کہ جب میرا مشورہ نہ مانا اور دوسروں کی رائے پر عمل کیا تو ہم کو اپنے کی ضرورت نہیں کیوں ہم نہ تو ان کو اپنے کو ہلاکت میں ڈالیں، اس کے ساتھیوں میں زیادہ تو منافقین ہی تھے، مگر بعض مسلمان بھی ان کے قریب میں آکر ساتھ لگ گئے تھے۔

آخر آپ مکہ سات سو سپاہیوں کی ہمت لے کر میدان جنگ میں پیش گئے، آپ نے یہ نفس نفیس فوجی قہر سے صفیں ترتیب دیں، صفت آرائی اس طرح کی کہ اُحد کو پشت کی جانب رکھا، اور دوسرے انتظامات اس طرح کئے کہ حضرت محمد بن عقیل کو علماء ہندو، عنایت کیا، حضرت زبیر بن عواہ کو رسد کا فہم عطا کیا، حضرت حمزہ کو اس حصہ فوج کی کمان ملی جو زہ پوش نہ تھے، پشت کی طرف احتمال تھا کہ دشمن ادھر سے آئے، اس لئے پیچھے تیر اندازوں کا دستہ متعین کیا، اور حکم دیا کہ وہ پشت کی جانب ٹیلہ پر حفاظت کا کام سرانجام دیں، اپنے والوں کی فتح و شکست سے تعلق نہ رکھیں، اور اپنی جگہ سے نہ ہٹیں، عبداللہ بن جہیر ان تیر اندازوں کے افسر مقرر ہوئے، قریش کو بدر میں سچا ہوجا کا تھا اس لئے انھوں نے بھی ترتیب سے صف آرائی کی۔

بن علیہ صلوٰۃ والسلام کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صف آرائی اور فوجی قواعد کے لحاظ جنگی ترتیب غیروں کی نظر میں اسے نظم و ضبط کو دیکھ کر یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امت کے رہبر کامل، مقدس نبی ہونے کے ساتھ سپہ سالار اعظم کے لحاظ سے بھی بے نظیر ہیں، آپ نے جس انداز میں مورچے قائم کئے اور لڑائی کا نظم قائم کیا، اس وقت کی دنیا اس سے نا آشنا تھی، اور آج جبہ فن حرب ایک مستقل سائنس کی حیثیت اختیار کر گیا ہے، وہ بھی آپ کے فوجی قواعد اور نظم و ضبط کو سراہتا ہے، اسی حقیقت کو دیکھ کر ایک مسیحی مورخ بول اٹھا،

"برخلاف اپنے مخالفین کے جو محض ہمت و شجاعت ہی رکھتے تھے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بہت چاہئے کہ فن حرب کی بھی نئی رہنمائی، مکہ والوں کی بے دھڑاک و راندھا

روائی کے مقابلہ میں خوب دور اندیشی اور سخت قسم کے نظم و ضبط سے کام لیا ۔
 یہ الفاظ بیسویں صدی کے ایک مورخ نام ندر کے ہیں جو سترہ لاکھ تین سو تیس ہزار میں بیان کے
جنگ کا آغاز اس کے بعد جنگ شروع ہوئی ، ابتداً مسلمانوں کا پلہ بھاری رہا ، یہ جنگ
 کی طرف متوجہ ہوئے ، اُدھر جن تیس ہزاروں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پشت کی جانب
 حفاظت کے لئے بٹھایا تھا انہوں نے جب دیکھ کہ دشمن بھاگ نکلتا ، تو وہ بھی اپنی
 جگہ چھوڑ کر پہاڑ کے دامن کی طرف آئے گئے ، حضرت عبداللہ بن جبیرؓ نے ان کو نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کا تاکید یاد دلا کر روکا ، مگر چند دیموں کے سوا دوسروں نے کہا کہ حضورؐ کے
 حکم کی تعمیل تو موقت تھی اب ہمیں سب کے ساتھ مل جانا چاہئے ، اس موقع سے خالد بن ولیدؓ
 جو ابھی تک مسلمان نہ تھے اور اس وقت اشتر کفار کے رسالہ کی کمان کر رہے تھے ، بروقت فائدہ
 اٹھایا ، اور پہاڑی کا چکر کاٹ کر عقب کے دروازے سے حملہ کر دیا ، عبداللہ بن جبیرؓ اور ان کے
 قریبی ساتھیوں نے اس حملہ کو بہت دیر سے روکنا چاہا ، مگر مدافعت نہ کر سکے ، اور یہ
 سیلاب یکایک مسلمانوں پر ٹوٹ پڑا ، دوسری طرف جو دشمن بھاگ گئے تھے ، وہ بھی پلٹ کر
 حملہ آور ہو گئے اس طرح لڑائی کا پانسہ ایک دم پلٹ گیا ، اور مسلمان اس غیر متوقع صورت
 حال سے اس قدر ہراسیمہ ہوئے کہ ان کا ایک بڑا حصہ پر اگندہ ہو کر میدان سے چھڑ گیا ، تاہم کچھ
 صحابہؓ ابھی تک میدان میں ڈٹے ہوئے تھے ، اتنے میں کہیں سے یہ افواہ اڑ گئی کہ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے ، اس خبر نے صحابہؓ کے رہے تباہ ہوش و ہوا اس بھی گم کر دیے
 اور باقی ماندہ لوگ بھی ہمت ہار کر بیٹھ گئے ، اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد پیش
 صرف دس بارہ جاں نثار رہ گئے تھے ، اور آپؐ خود بھی زخمی ہو گئے تھے ، شکست کی تکمیل
 میں کوئی کسر باقی نہیں رہی تھی ، کہ عین وقت پر سنا کہ کو معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سلامت تشریف رکھتے ہیں ، چنانچہ وہ ہر طرف سے سمٹ کر پھر آپؐ کے گرد جمع
 ہو گئے ، اور آپؐ کو بہ سلامت پہاڑی کی طرف لے گئے ، اس شکست کے بعد مسلمان
 حد درجہ پریشان رہے ، اور یہ رضی شکست چند اسباب کا نتیجہ تھی ، قرآن مجید
 پر سب پرچہ کے الفاظ میں تبصرہ کیا : **وَأَنذَرَهُمْ كَيْدَ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرَةٍ مُّشْرِقٍ**
 اس واقعہ کی تفسیر میں کچھ سے واقعات ہیں جو اپنے اندر عظیم سبق لئے ہوئے ہیں
 اور اس میں تمام مسلمانوں کے لئے موعظت و نصیحت کے جو اہر پائے مخفی ہیں ۔
آخر کے واقعے سے چند سبق | پہلی بات جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ کفار قریش

میں جنگ میں عورتوں کو بھی لے گئے تھے تاکہ وہ مردوں کو پسپائی سے روک سکیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ عورتیں ہتھ زود جہابی سفیان کی سربراہی میں شعار کا کرہ مردوں کو جوش دلا رہی ہیں۔

إِنْ تَقْبَلُوا النَّعَاتِ ۖ وَتَقْرِشَ النَّمَارِقَ
كُنتُمْ بَرًا نَفَارِقُ ۖ وَفِرَاقٌ غَيْرٌ وَاقِعٌ

”مطلب یہ تھا کہ اگر مقابلہ پر ڈٹے رہے اور سیخ پائی تو ہم تم کو کھلے لگائیں گے، اور تمہارے لئے نرم بستر بچھائیں گے، لیکن اگر تم نے پیٹھ موڑی تو ہم تم کو بائیں پیٹھ دیں گے۔“
خاتمہ الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر یہ الفاظ دعائیہ جاری تھے،
اللہ فیتہ بٹ اُٹھو! و بٹ اُٹھو! ”اے اللہ میں تمہیں سے قوت حاصل
اُٹھو! اُن حسی اللہ و نعم اُن کلیل“ کرتا ہوں اور تیرے ہی نام سے حملہ کرتا ہوں
اور تیرے ہی دین کے لئے قتال کرتا ہوں۔ سنا ہی ہے اور دہرا اچھا کار ساز ہے۔“

یہ دعا کا ایک ایک لفظ تعلق اللہ کی تاکید اور مسلمانوں کے تمام افعال و اعمال حتیٰ کہ جنگ و قتال کو بھی دیگر اقوام کے جنگ و قتال سے ممتاز کر رہا ہے۔

(۷) دوسری چیز قابل غور یہ ہے کہ اس غزوہ میں بعض صحابہؓ نے بہادری و شجاعت و جاں نثاری اور فدائیت کے وہ انوش چھوڑے کہ تاریخ اس کی نصیر پیش کرنے سے عاجز ہے، حضرت ابورحمانؓ نے اپنے جسم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ڈھال بنالیا تھا، کہ ہر آنے والا تیرا اپنے سینہ پر کھاتے تھے، اللہ تعالیٰ نے بھی اس طرح اپنے بدن کو چھلنی کرا لیا تھا، لیکن حضورؐ کی رفاقت کو نہیں چھوڑا، حضرت انس بن مالکؓ سے چچا حضرت انس بن مالکؓ نے جنگ بدر سے غیہ حاضر رہے تھے اس لئے ان کو اس کا افسوس تھا، آرزو کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت میں اگر کوئی موقع ملتا تو اپنے دل کی حسرت پوری کر دیتا۔
جب کچھ دن کے بعد جنگ اُحد کا واقعہ پیش آیا تو انس بن مالکؓ شریک ہوئے، مسلمان جب منتشر ہو گئے تھے اور کفار قریش کا سیلاب اُمنڈ رہا تھا تو یہ اپنی تلوار لے کر آگے بڑھے، اتفاقاً حضرت سعدؓ سے ملاقات ہوئی، سعدؓ بھی منتشر ہونے والوں میں جا رہے تھے پکار کر کہا: ”سعد! کہاں چلے جا رہے ہو؟ میں تو اُحد کے اس دامن میں جنت کی خوشبو محسوس کر رہا ہوں“ یہ کہہ کر آگے بڑھے اور شدید قتال کے بعد اپنی جان جہاں آفسر کے سپرد کر دی (ابن کثیر)

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جب مسلمان منتشر ہو گئے اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ صرف گیا رہ حضرات رہ گئے تھے جن میں حضرت علیؓ بھی تھے، کفار قریش کا سید
 اُمّیر رہا تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ان کی خبر لے گا؟ حضرت طلحہؓ بول
 اٹھے، میں یا رسول اللہ! ایک دوسرے انصاری صحابی نے کہا: ”میں جانے ہوں“ انصاری
 کو آپؐ نے جانے کا حکم دیا، وہ قتال کے بعد شہید ہو گئے، پھر ایک ریلہ آیا، آپؐ نے پھر وہی
 سوال کیا، حضرت عتبہؓ نے وہی جواب دیا، درجے تاب ہو رہے تھے کہ حضورؐ حکم دیں تو میں
 آگے بڑھوں حضورؐ نے پھر کسی دوسرے انصاری صحابی کو بھیجا، اور حضرت طلحہؓ کی تمنا
 پوری نہیں ہوئی، اسی طرح ساتھ بار حضورؐ نے کہا، اور مرتبہ حضرت طلحہؓ کو اجازت نہیں
 دی گئی، اور دوسرے صحابہؓ کو اجازت دی جاتی تھی وہ شہید ہو جاتے تھے۔
 جنگ بدر میں باوجود قوت تعداد کے مسلمانوں کو فتح ہوئی، غزوہٴ مدینہ بدر کی
 بہ نسبت کثرت تھی، پھر بھی شکست ہوئی، اس میں بھی مسلمانوں کے لئے عورت ہے اگر مسلمان
 کو کبھی کثرت سے زور سامان پر نہیں جاتا ہے، بلکہ فتح کو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے،
 اور اسی سے اپنے تعلق کو مضبوط رکھے۔

جنگ یرموک کے موقع پر جب محی جنگ حضرت عمرؓ کو مزید فوجی کمک بھیجنے کے
 لئے لکھا گیا اور قوت تعداد کی شکایت کی گئی تو تحریر فرمایا:

قَدْ جَاءَنِي كِتَابُكَ تَعْلِيماً وَنُصْحاً
 وَإِنِّي أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن هُوَ
 أَعَزُّ نَصْراً وَاحْصَنُ جَسَداً
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَا سِتْنَفَرَةٍ
 ذَا مَحْمَلٍ أَضَى اللَّهُ عَنِي
 وَبَلَ قَدْ أَصْرَ فِي نَوْمٍ بَدْرٍ
 فِي أَقْلٍ مِّنْ عَدَنَةٍ وَادِاجٍ وَكَمَةٍ
 كِنَانِي هَذَا أَفَقَاتُوا هُمُ وَالْأَكَا
 نَرُجَعُونِي رَجْعاً سَدِيداً

(ابن کثیر)

”میرے یہاں تمہارا خط آیا جس میں تم نے
 زیادہ فوجی مدد طلب کی ہے لیکن میں تم کو
 ایک سی ذات کا پتہ دیتا ہوں جو انصاری
 طاقت سے سب سے زیادہ غالب فوج کے
 آگاہ تھا، یہ وہ اللہ رب العالمین کی
 ذات ہے، ہندوؤں سے مدد طلب کرو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر میں باوجود قوت
 عدد کے مدد دی گئی، جب میرا یہ خط تم کو
 پہنچے تو ان پر ٹوٹ پڑو اور مجھ سے اس

سلسلہ میں کوئی مراجعت نہ کرو“

اس واقعہ کے راوی بیان کرتے ہیں کہ جب ہم کو یہ خط ملا ہم نے اللہ کا نام
 لے کر کفار کے لشکر کثیر پر یکبارگی حملہ کیا جس میں ان کو شکست فاش ہوئی، حضرت فاروق
 اعظمؓ کو معلوم تھا کہ مسلمانوں کی فتح و شکست، قوت و کثرت پر دائر نہیں ہوتی، بلکہ

اللہ پر توکل اور اس کی مدد پر موقوف ہے جیسے کہ قرآن کریم نے غزوہ حنین کے بارے میں اس حقیقت کو وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا، ارشاد ہے:

يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ
كُنُوزُكُمْ فَانْقَضَتْ عَنْكُمْ
شَيْئًا (۲۵:۹)

”یعنی غزوہ حنین کو یاد کرو جب کہ تم
کو اپنی کثرت پر زبر ہو گیا تھا، تو یہ کثرت
تم کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکی“

اب آیات کی تفسیر پر غور فرمائیے:

إِذْ غَدَا وَتَ مِنْ أَهْلِكَ إِذْ، یعنی جب کہ آپ صبح کے وقت اپنے گھر سے چلے،
جنگ کے لئے مختلف مورچوں پر مسلمانوں کو بٹھارت تھے۔

قرآن مجید کا نقل و اقلد میں یکسانی جو انہ اسلوب ہے، کہ وہ عام طور پر کوئی واقعہ پوری تفصیل اور ہر ذریعہ کے ساتھ بیان نہیں کیا کرتا، مگر ان واقعات اور جزئیات میں خاص ہدایات منسوخ ہوتی ہیں وہ بیان کی جاتی ہیں، مذکورہ آیت میں جو خاص جزوی امور کی تصریح ہے، مشرکوں کے نکلنے کا وقت کیا تھا، اس کو غلظتِ ذکر سے بیان فرما دیا، اور روایات حدیث سے یہ ثابت ہے کہ یہ صبح ساتویں تا یح شوال کی مسکنہ کی تھی۔

اس کے بعد یہ بھی بتلایا کہ اس سفر کی جہزہ کنسنگ سے ہوئی، مِنْ أَهْلِكَ کے لفظ سے اشارہ ہوا کہ آپ اس وقت اپنے اہل و عیال میں تھے، ان کو وہ میں پہنچا کر مکمل کھڑے ہوئے حالانکہ یہ ملکہ مدینہ ہی پر تھے، ان جزوی حالات میں یہ ہدایت منسوخ ہے کہ جب اللہ کا حکم آجائے تو اس کی تعمیل میں اہل و عیال کی بہت سنگسار نہیں ہونی چاہئے، اس کے بعد گھر سے نکل کر محاذِ جنگ تک پہنچنے کے جزوی واقعات کو چھوڑ کر محاذِ جنگ کا پہلا کام یہ بیان کیا گیا کہ:

مَنْ يَتْلُ الْقُرْآنَ فَلْيُحِثْ بِهِ نَفْسًا، یعنی آپ مسلمانوں کو قتال کے لئے مناسبتاً
پر جا رہے تھے۔

پھر اس آیت کو اس طرح تفسیر کیا گیا کہ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ، یعنی اللہ تعالیٰ بڑا سننے والا بڑا جانتے والا ہے، سمیع عیم کی صفات کو یاد دلانا کہ اس طرف اشارہ کر دیا کہ اس وقت نبی و مومنین دونوں جو کچھ اپنی اپنی جگہ پر کھڑے تھے وہ سب اللہ تعالیٰ کے علم میں آچکا، اور اس موقع پر مومنین و مومنین کے ساتھ جو کچھ پیش آیا، اس میں سے کوئی تھے اس سے مخفی نہیں رہی، اور اسی طرح اس جنگ کا انجام بھی اس سے مخفی نہیں تھا اس کے بعد دوسری آیت ہے إِذْ هَمَّتْ قَارِئِينَ مِنْكُمْ أَنْ نَقُصَّ، یعنی جب

تم میں سے دو تاجدار تھے اس کا خیال کر بیٹھیں کہ ہمت بردیں اور انھی سیکہ اللہ دونوں کا مددگار تھا، ان دونوں جماعتوں سے مراد قبیلہ اوس کے بنو حارثہ اور قبیلہ خزرج کے بنو سلمہ ہیں، ان دونوں جماعتوں نے عبداللہ بن ابی کی مثال دیکھ کر اپنے میں کمزوری اور کمزوری محسوس کی لیکن اللہ کے فضل نے دستگیری کی اور اس دسوسہ کو دسوسہ کے درجہ سے آگے نہ بڑھنے دیا اور یہ خیال بھی چھوڑنا پڑا، اپنی قسمت تحساد، قلت سامان اور کمزوری کمزوری کی بنا پر تھا، نہ کہ ضعف ایمان کی بنا پر، مخازی کے مشہور امام مورخ ابن ہشام نے اس کو واضح فرمادیا ہے، اور اللہ و ربہم کا جملہ خود ان کے ایمان کا مکمل شہادت ہے، ہاں اس لئے ان دونوں قبیلوں کے بعض بزرگ فرمایا کرتے تھے کہ: ”اگرچہ اس آیت میں ہم پر کچھ متاع بھی ہے، لیکن اللہ و ربہم کی بشارت بھی ہمارے لئے آئی ہے۔“

اس آیت کے آخر میں فرمایا کہ ”مسلمانوں کو اللہ پر اعتماد رکھنا چاہئے، اس میں وضع کر دیا کہ کثرت عدد اور ساز و سامان پر مسلمانوں کو غور نہیں کرنا چاہئے، بلکہ بقائے استطاعت مادی سامان جمع کرنے کے بعد بھروسہ صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پاک پر ہونا چاہئے۔ بنو حارثہ اور بنو سلمہ کو کمزوری اور کمزوری کا جو دسوسہ پیدا ہوا تھا وہ اسی مادی ضعف کی بنا پر تھا اس لئے ان کے دسوسہ کا علاقہ توکل سے بتایا گیا کہ توکل و اعتماد ان دسوسہ کے لئے نیکو کیر ہے۔“

توکل انسان کی اعلیٰ صفت میں سے ہے، محققین صوفیائے اس کی حقیقت پر مفصل بحثیں کی ہیں، یہاں اس قدر سمجھئے کہ توکل کے معنی یہ نہیں کہ تمام اسباب ظاہری بالکل قطع تعلق کر کے اللہ پر اعتماد کیا جائے، بلکہ توکل یہ ہو کہ تمام اسباب ظاہری کو اپنی قدرت کے مطابق جمع کرے اور اختیار کرے، اور پھر نتائج اللہ کے سپرد کرے، اور ان ظاہری اسباب پر فرزدنا نہ کرے، بلکہ اعتماد صرف اللہ پر رہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ ہمارے سامنے ہے، خود اسی چہرہ میں مسلمانوں کے شکر کو جنگ کے لئے منظم کرنا، اپنی قدرت کے موافق اسلحہ اور دیگر سامان حرب فراہم کرنا، محاذ جنگ پر پہنچ کر مناسب حال و مقام نقشہ جنگ تیار کرنا، مختلف مورچے بن کر صحابہ کرام کو ان پر بٹھانا وغیرہ یہ سب مادی انتظامات ہی تو تھے جن کو سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے پیوستہ ہاتھ سے استعمال فرما کر بتا دیا کہ مادی اسباب بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہیں، ان سے قطع نظر کرنے کا نام توکل نہیں، یہاں مؤمن اور غیر مؤمن میں فرق صرف اتنا ہوتا ہے کہ مؤمن سب سامان اور مادی طاقتیں سب قدرت جمع کرنے کے بعد بھی بھروسہ و توکل صرف

اللہ پر کرتا ہے، غیر مومن کو یہ روحانیت نصیب نہیں، اس کو صرف اپنی مادی طاقت پر بھروسہ ہوتا ہے، اور اس فرق کا ظہور تمام اسلامی غزوات میں ہمیشہ مشاہدہ ہوتا رہا ہے۔

اب اس کے بعد اس غزوہ کی طرف ذہن کو منتقل کیا جا رہا ہے جس میں مسلمانوں نے کامل توکل کا مظاہرہ کیا تھا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کو کامیابی و نصرت سے سرفراز کیا تھا، ارشاد ہر وقت نصرتکم اللہ بیکل پر و انکم اذکے، الخ یعنی اس وقت کو یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے بدر میں تمہاری امداد فرمائی، جبکہ تم تعداد میں بھی صرف تین سو تیرہ تھے، اور وہ بھی سب مسلمان۔ بدر کی اہمیت اور اس کا سبب وقوع کا نام ہے۔

اُس وقت اُس کو اس لئے ہیئت مائل تھی کہ یہاں پانی کی افراط تھی اور یہ عرب کے ریگستانی میدانوں میں بڑی چپڑ تھی، توحید اور شرک کے درمیان یہیں سب سے پہلا معرکہ بروز جمعہ ۱۲ رمضان المبارک ۳۱ھ مطابق ۱۲ مارچ ۶۲۴ء کو پیش آیا تھا، یہ غزوہ نظام پر تو ایک مقامی جنگ معلوم ہوتا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس نے دنیا کی تاریخ میں ایک عظیم انقلاب پیدا کر دیا، اسی لئے قرآن کی زبان میں اس کو یوم بدر قرار دیا گیا ہے، فرنگی مورخوں نے بھی اس کی اہمیت کا اقرار کیا ہے۔

امریکی پروفیسر ہنری اپنی کتاب ہسٹری آف مدی و مین میں کہتا ہے:

”یہ اسلام کی سب سے پہلی فتح مبین تھی“

وَ اَنْتُمْ اَذْکٰہُ۔ یعنی تم اس وقت تعداد میں قلیل اور سامان میں حقیر تھے، مسلمان تعداد میں قوی، وایات کے مطابق ۳۱۳ تھے، اس فوج کے ہمراہ گھوڑے صرف دو تھے، اور اونٹ ستر کی تعداد میں تھے، انہی پر لوگ باری باری سوار ہوتے تھے۔ آخر کی آیت میں فرمایا گیا وَ اتَّقُوا اللہَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ۝ یعنی اللہ سے ڈرتے ہو تاکہ تم شکر گزار رہو۔

شرآن نے جگہ جگہ منافقین کے گید اور شدید مخالفین کے عناد و مخالفت کے نتائج پر سے محفوظ رہنے کے لئے تقویٰ اور صبر کو علاج بتلایا ہے، انہی دو چیزوں کے اندر ساری تنظیمی جدوجہد اور فتح مبین کا راز مضمر ہے، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور یہاں صبر و تقویٰ کے بجائے صرف تقویٰ پر اکتفا کیا گیا ہے، کیونکہ درحقیقت تقویٰ ایسی صفت جامع ہے کہ صبر بھی اس میں شامل ہے۔

اِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يَمُدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ

جب تو کہنے لگا مسلمانوں کو کیا تم کو کافی نہیں کہ تمہاری مدد کو بھیجے رب تمہارا تین

الْآفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِلِينَ ﴿۱۳۹﴾ بَلَىٰ اِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا

ہزار فرشتے آسمان سے اترنے والے ﴿۱۳۹﴾ بے شک اگر تم صبر کرو اور ڈرتے رہو

وَيَا تُوَكَّلُكُمْ مِنْ خَوْفِهِمْ هٰذَا يُمَدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ

اور وہ آئیں تم پر اسی دم تو مدد بھیجے تمہارا رب پانچ

الْآفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿۱۴۰﴾ وَمَا جَعَلَ اللّٰهُ اِلَّا

ہزار گنت نشان در گھبراہٹوں پر اور یہ تو اللہ نے تمہارے دل کی

بُشْرٰى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا

خوشی کی اور تاکہ تسکین ہو تمہارے دلوں کو اس سے اور مدد تو صرف

مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿۱۴۱﴾ لِيَقْطَعَ طَرَقَ الَّذِينَ

اللہ ہی کی طرف سے ہو کہ زبردست ہے قہمت ان کا تاکہ ہلاک کرے جیسے

كَفَرُوا اَوْ يَكْبِتْهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَآئِبِينَ ﴿۱۴۲﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ

کافروں کے یا ان کو نہیں کرے تو پھیر جاؤں مجھ کو یہ تو افسوسناک کچھ نہیں

الْاَمْرِ شَيْءٌ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ اَوْ يَعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ

یا ان کو توبہ دیوے خدائے تعالیٰ یا ان کو عذاب کرے کہ وہ

ظَالِمُونَ ﴿۱۴۳﴾ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ يُغْفِرُ

ظالم پر ہیں اور اللہ ہی کا ہاں ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے بخش دے

لِمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ ۗ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۴۴﴾

جس کو چاہے اور عذاب کرے جس کو چاہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

سابقہ آیات میں بعض قحطہ اُحد غزوہ بدر میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے امداد

رابطہ آیات | نہیں ہونے کا ذکر تھا آگے اس امداد کی کچھ تفصیل اور فرشتوں کے بھیجنے کی حکمت کا بیان ہے۔

حُلاصۂ تفسیر

اِذْ تَقُولُ لِمَنْ يُؤْمِنُ رَبِّي فَیَسْقِلُوا خَالِیْنِ ۚ وَذُرُوۡدَةُ بِرِّمِیۡنَ ۚ فَیَسْقِلُوا خَالِیْنِ ۚ وَذُرُوۡدَةُ بِرِّمِیۡنَ ۚ فَیَسْقِلُوا خَالِیْنِ ۚ

امداد اس وقت ہوئی تھی جبکہ آپ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) مسلمانوں سے یوں فرما رہے تھے کہ کیا تم کو (تقویت قلب کیلئے) یہ امر کافی نہ ہوگا کہ تمہارا رب تمہاری امداد کرے تین ہزار فرشتوں کے ساتھ (جو اسی کام کے لئے آسمان سے) اما اے جادیں گے (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑے درجے کے فرشتے ہوں گے، ورنہ جو فرشتے پہلے سے زمین پر موجود تھے ان سے بھی یہ کام لیا جاسکتا تھا) روح) بھراؤ پر کے استہنام کا خود جواب اس طرح ارشاد فرمایا ہاں! کیوں نہیں، (کافی ہوگا، اس کے بعد اس امداد میں مزید زیدتی کا وعدہ اس طرح فرمایا کہ مقابلہ کے وقت اگر مستقل رہو گے اور تقویٰ پر قائم رہو گے (یعنی کوئی اور خلافت اختیار نہ کرو گے) اور وہ لوگ تم پر یکبارگی حملہ کر دیں گے (جس میں عادیہ کسی مخلوق سے مدد پہنچنا مشکل ہوتا ہے) تو تمہارا رب تمہاری امداد ضرور لے گا پانچ ہزار فرشتوں سے جو ایک خاص وضع کے بنائے ہوں گے (جیسے عجمیوں میں اپنی اپنی فوج کی پہچان کے لئے کوئی خاص وردی ہوتی ہے، آگے اس امداد نصرت کی حکمت کا بیان ہے کہ اور اللہ تعالیٰ نے یہ امداد (مذکورہ فرشتوں سے ہوئی) محض اس لئے کی کہ تمہارے لئے (غلبہ اور فتح کی) بشارت ہو، اور تمہارے دلوں کو اس سے قرار آئے اور نصرت اور غلبہ) تو صرف اللہ کی طرف سے ہے جو کہ زبردست ہیں (کہ ویسے بھی غالب کر سکتے ہیں لیکن) حکیم (بھی) ہیں (تو جب مقتضائی حکمت یہ ہوتا ہے کہ اسباب کے ذریعہ غلبہ دیا جائے تو ویسے ہی اسباب پیدا فرما دیتے ہیں یہ تو امداد بالملائکہ کی حکمت تھی آگے اس کی حکمت کا بیان ہے کہ یہ فتح و غلبہ تمہیں کیوں عطا کیا گیا، اس کے لئے ارشاد فرمایا گیا) تاکہ کفار میں سے ایک گروہ کو ہلاک کر دے (چنانچہ کافروں کے ستر سردار رئیس مارے گئے) یا ان (میں سے بعض) کو ذلیل و خوار کر دے پھر وہ نہ کام لوٹ جادیں (یعنی ان میں سے کوئی نہ کوئی بات ضرور ہو جائے اور اگر دونوں ہو جائیں تو اور بھی بہتر ہے، چنانچہ دونوں باتیں ہوئیں کہ ستر سردار مارے گئے، ستر قید ہو کر ذلیل ہوئے، باقی ذلیل و خوار ہو کر بھاگ گئے)

لَیْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ ۚ نَّوَلِّیْهِ مَا نَشَآءُ ۚ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کو کسی کے مسلمان ہونے یا کافر رہنے کے متعلق خود کوئی دخل نہیں (خواہ علم کا دخل ہو یا قدرت کا بلکہ یہ سب خدا تعالیٰ کے علم اور قبضہ میں ہے آپ کو صبر کرنا چاہئے)

فرشتے ان کی مدد پر کھڑے ہیں، کبھی سانسے ظاہر ہو کر کبھی آواز سے، کبھی کسی اور طریق سے، جیسا کہ میدان بدر میں یہ سب طریقے استعمال کئے گئے، آیت فَاَضْرِبُوا قُوَّةَ الْأَعْتَابِ (۱۲: ۸) کی ایک تفسیر میں یہ خطاب فرشتوں کو ہے، اور بعض روایات حدیث میں ہے کہ مسلمانوں نے کبھی مشرک پر حملہ کرنے کا ارادہ کیا تو اس کا سر خود ہی بدن سے جدا ہو گیا، (کنز الدین عن سہیل بن حنیف بردایۃ الحاکم و تصحیح البیہقی) اور بعض صحابہ کرام نے جبریل امین کی آواز بھی سنی کہ اقدم حیروم فرما رہے ہیں، اور بعض نے خود بھی بعض ملائکہ کو دیکھا بھی (رواہ مسلم) یہ سب مشاہدات اسی سلسلہ کی کڑیاں ہیں، کہ ملائکہ اللہ نے مسلمانوں کو اپنی نصرت کا یقین دلانے کے لئے کچھ کچھ کام ایسے ہوئے ہیں کہ گویا وہ بھی قاتل میں شریک ہیں اور دراصل ان کا کام مسلمانوں کی تسلی اور تقویت قلب تھا، فرشتوں کے ذریعہ میدان جنگ فتح کرانا مقصود نہیں تھا، اس کی واضح دلیل یہ بھی ہے کہ اس دنیا میں جنگ و جہاد کے فرائض انسانوں پر عائد کئے گئے ہیں، اور اسی وجہ سے ان کو فضائل و درجات حاصل ہوتے ہیں، اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ ہوتی کہ فرشتوں کے لشکر سے ملک فتح کر لے جائیں تو دنیا میں کفر و کفر کا نام ہی نہ رہتا، حکومت و سلطنت کی تو کیا گنجائش تھی، مگر اس کا رخاۃ قدرت میں اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی نہیں، یہاں تو کفر و ایمان اور طاعت و معصیت مل جاتے ہیں چلتے رہیں گے، ان کے تھمار کے لئے حشر کا دن ہے۔

۱۔ یہ حاملہ کہ غزوہ بدر میں ملائکہ اللہ کو مدد کے لئے بھیجنے میں جو وعدے آئے ہیں ان میں سورۃ انفال کی آیت میں تو ایک ہزار کا وعدہ ہے، اور آل عمران کی مذکورہ آیت میں پہلے تین ہزار کا پھر پانچ ہزار کا وعدہ ہے۔ اس میں کیا کمیت ہے بات یہ ہے کہ سورۃ انفال میں مذکور یہ ہے کہ جب میدان بدر میں مسلمانوں نے مخالفت کی تو ہر ایک ہزار دیکھیں، اور ان کی تعداد تین سو تیرہ تھی تو بارگاہ رب العزت میں استفادہ کیا، اس پر یہ وعدہ ایک ہزار فرشتوں کی امداد کا کیا گیا، کہ جو مدد تمہارے دشمن کا ہے اتنا ہی مدد فرشتوں کا بھیج دیا جائے گا۔ آیت کے الفاظ یہ ہیں: اِذْ تَسْتَفِیْضُ اَنْ رَّبُّكَ رَاٰ جَابِلًا لِّکُمْ اَنْیُّ مُمِیْدٌ کُمْ بِالْاَیِّ مِنَ الْمَسِیْدِ مُؤِیْدٌ فِیْنِیْ ۝ ۸۵۔ اور اس آیت کے بعد بھی فرشتوں کی مدد بھیجے کا یہی مقصد ظاہر فرما دیا کہ مسلمانوں کے قلوب بے رہیں اور ان کو فتح کی بشارت ملے، چنانچہ اس کے بعد کی آیت کے الفاظ ہیں وَمَا جَوَدَکُمُ اللّٰہُ اِلَّا بِتَرْسِیْ وَ لَیْسَ مَیْمَنٌ بِہِ فُتُوْیْکُمْ۔ اور سورۃ آل عمران کی آیت زیر انفال میں تین ہزار فرشتوں کا وعدہ شاید اس بنا پر کیا گیا کہ بدر کے میدان میں مسلمانوں کو یہ خبر ملی کہ کرز بن جابر بن ابی بنی قبیلہ کا لشکر لے کر

شُرکین تک کی امداد کو آ رہا ہے (کذا فی الروح) یہاں دشمن کی تعداد مسلمانوں سے تین گنا زیادہ پہلے ہی سے تھی، مسلمان اس خبر سے کچھ پریشان ہوئے تو تین ہزار فرشتوں کا وعدہ کیا گیا تا کہ معطلہ برعکس ہو کر مسلمانوں کی تعداد دشمن سے تین گنا ہو جائے گی۔ پھر اسی آیت کے آخر میں اس تعداد کو چند شرطوں کے ساتھ بڑھا کر پانچ ہزار کر دیا وہ شرطیں دو تھیں، ایک یہ کہ مسلمان صبر و تقویٰ کے مقدمہ انہی پر قائم رہیں، دوسرے یہ کہ دشمن ان پر یکبارگی حملہ کرنے، مگر ان دو شرطوں میں سے دوسری شرط یکبارگی حملہ کی واقع نہیں ہوئی، اس لئے پانچ ہزار کی تعداد کا وعدہ نہ رہا، پھر اس میں ائمہ نفسیہ و پانچ کے اقوال مختلف ہیں، کہ اگرچہ وعدہ کی یہ شرط مستحق نہیں ہوئی پھر بھی یہ وعدہ پانچ ہزار کی صورت میں پورا ہوا صرف تین ہزار کی صورت میں، یہ اقوال مختلفہ روح المعانی میں مذکور ہیں۔

آیت ثَمَّ لَقِيَكَ مِنْ رَأْسِهِ نَبِيٌّ یہاں سے پھر اصل قصہ اُحد کی طرف عود ہے درمیان میں پہلا قصہ بدر کا ذکر آ گیا تھا، اور سبب نزول اس آیت کا یہ ہے کہ اس غزوہ اُحد میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا دندان مبارک جو کہ سامنے کے دواؤں پر کے دو نیچے کے دانتوں کی کروٹوں میں چار دانت ہوتے ہیں، دواؤں پر دانت بائیں اور نیچے دانت بائیں، ان چاروں میں نیچے دانت کی طرف کیا دانت پیدا ہو گیا، اور حیرت مبارک بروت ہو گیا تو آپ کی زبان مبارک پر یہ کلمات آ گئے کہ ایسی قوم کو کیسے فلاح ہوگی جنہوں نے اپنے نبی کے ساتھ ایسا کیا، حالانکہ وہ نبی ان کو خدا کی طرف بڑھا رہا ہے، اُس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ بخاری سے ایک قصہ اور بھی نقل کیا گیا ہے کہ آپ نے جنس کفار کے لئے بدعا بھی فرمائی تھی، اس پر یہ آیت نازل فرمائی، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر و تحمل کی تعلیم دی گئی ہے (وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ مِنْكُمْ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا الْوَخَصَاتِ الْوَعَفَاتِ

اے ایمان دارو! مت کہو کہ وہ سود دینے والی دونا

وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۱۳﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي

اور ڈرو اللہ سے تاکہ تمہارا بھلا ہو اور بچو اس آگ سے

أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

تہذیب توئی کافروں کے واسطے۔

خلاصہ تفسیر

اسے ایمان والو سو دمت کھاؤ (یعنی مت براصل سے) کئی جہت زائد ذکر کے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو (امید ہے کہ تم کامیاب ہو) یعنی جنت نصیب ہو اور دوزخ سے نجات ہو) اور اس آگ سے بچو جو (براصل کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے) اور آگ سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ سو دو غیہ ایم کافروں سے بچو۔

معارف مسائل

اس آیت میں سو دمت کھانے کی حرمت و ممانعت کے ساتھ اَضَعَاءُ مُضَاعَفًا کا ذکر حرمت کی قید نہیں بلکہ سو دمت کی قیامت کو واضح کرنے کے لئے ہے، کیونکہ دوسری آیات میں مطلقاً ربو کی حرمت کا بیان نہایت تشدید و تاکید کے ساتھ کیا ہے جس کی تفصیل سورہ بقرہ میں آچکی ہے، اور اَضَعَاءُ مُضَاعَفًا کے ذکر میں اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ جس کو سو دمت کھانے کی عادت ہو وہ اس سے تو خواہ وہ اصطلاحی سو دمت کب یعنی سو دو سو دمت کے معطلت پر ہی بن کر لے تو سو دمت سے سبیل شدہ کمالی کو جب دو بارہ سو دمت پر چلائے گا تو وہ لامحالہ اَضَعَاءُ مُضَاعَفًا ہوتا، چنانچہ اگرچہ سو دو خوردوں کی اصطلاح میں اس کو سو دمت کب یعنی سو دو سو دمت میں اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر ایک سو دمت کا کھانا اَضَعَاءُ مُضَاعَفًا ہی ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْأَلُوا عَنَّا نَسْتَجِيبَ لَكُمْ نَسْأَلُكُمْ تَرْجَحُونَ ۝

سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا

دُوْنُ بَيْتِ كَعْبٍ كَيْدِيَّتْ اَبْنِ رِبِّ كِي دَر جَنَّتْ كِي طَرَفْ هِي كَاءُضْ هِي

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَعْرَسَتْ فِي الشَّقَائِنِ ۝

سماں اور زمین تیار ہوئی دھڑلے پر ہیسنہ گاروں کے۔

خلاصہ تفسیر

اور خوشی سے کہا ماؤ اللہ کا اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا امید ہے کہ تم تم کے جائزے (یعنی قیامت) میں اور دو طرف مغفرت کے جو تمھارے پروردگار کی طرف سے (نصیب) ہو اور (دو طرف) طرف جنت کے (مطلب یہ ہے کہ ایسے نیک کام ختم تیار کر دے جس سے پروردگار تمھاری مغفرت کر دیں اور تم کو جنت عنایت ہو اور وہ جنت ایسی ہے جس کی وسعت ایسی (تو) ہے جیسے سب آسمان اور زمین (اور زیادہ کی نفی) نہیں چنانچہ واقع میں زائد ہونا ثابت ہے اور وہ تیار کی گئی ہے خدا سے ڈرنے والوں کے لئے۔

معارف و مسائل

آیت مذکورہ میں دو مسئلے زیادہ اہم ہیں، اول پہلی آیت کا مضمون جن میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ رسول کی اطاعت کا بھی حکم دیا گیا ہے اس میں یہ بات قابل غور ہے کہ اگر رسول کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اور اس کی بھیجی ہوئی کتاب قرآن کی اطاعت کا نام ہے تو کچھ اس کے ساتھ بیان کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے، اور اگر ان دونوں میں کچھ فرق ہے تو کیا ہے؟

دوسری بات جو ہمیشہ یاد رکھنے اور اپنی عملی زندگی کا قبلہ بنانے کے قابل ہے وہ وہ صفات اور علامات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبول اور پرہیزگار بندوں کے لئے ان آیات میں بتلا کر یہ وضع فرما دیا ہے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت محض زبانی جمع خرچ سے نہیں ہوتی بلکہ اطاعت گزاروں کے کچھ صفات اور حالات ہوتے ہیں جن سے وہ پہچانے جاتے ہیں۔

رسول کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ پہلے مسئلہ پہلی مختصر آیت میں اس طرح بیان فرمایا: **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** یعنی اللہ اور رسول کی اطاعت کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔ اس میں رحمت خداوندی کے لئے جس طرح اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو ضروری اور لازم قرار دیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو بھی اسی طرح لازم اور ضروری قرار دیا ہے، اور یہ پھر صرف اسی آیت میں نہیں پورے قرآن میں بار بار اس کا تکرار اسی طرح ہے کہ جہاں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا حکم ہوتا ہے وہیں اطاعت رسول کا بھی ذکر مستند ہے، قرآن حکیم کے یہ متواتر اور مسلسل ارشادات ایک

انسان کو سلام اور ایمان کے بنیادی اصول کی طرف متوجہ کر رہے ہیں کہ ایمان کا پہلا جزہ خدا سے تعالیٰ کے وجود، اس کی وحدانیت اور اس کی بندگی اور اس کی اطاعت کا اقرار کرنا ہے، تو دوسرا جزہ ”رسول“ کی تصدیق اور اس کی اطاعت ہے۔

اب یہاں غور طلب یہ ہے کہ فترآن کریم ہی کے ارشاد سے یہ بھی ثابت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ فرماتے ہیں وہ سب باذن خداوندی ہوتا ہے، اپنی طرف سے کچھ نہیں ہوتا، قرآن کریم کا ارشاد ہے ”وَمَا يَنْصِقُ عَلَىٰ شَيْءٍ إِلَّا هُوَ يَذْكُرُ فِي وُجْهِهِ“ (۵۳: ۴۰) یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ بولتے ہیں وہ کسی اپنی خواہش سے نہیں کہتے، بلکہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ”وحی“ ہوتی ہے، اس کا حاصل تو یہ ہوا کہ ”رسول“ کی اطاعت بعینہ خدا تعالیٰ ہی کی اطاعت ہوتی ہے، اس سے الگ کوئی چیز نہیں، سورۃ نساء آیت ۸۰ میں خود فترآن نے بھی ان الفاظ میں اس کو واضح فرمادیا:

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ
اللَّهَ ج

”جس نے اطاعت کی رسول کی اس نے
اطاعت کی اللہ کی“

تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر ان دونوں اطاعتوں کو الگ الگ بیان کرنے میں کیا فائدہ ہے؟ خصوصاً اس التزام اور اہتمام کے ساتھ کہ پورے قرآن کریم میں یہی عادت مستمر ہے کہ دونوں اطاعتوں کا ساتھ ساتھ ذکر دیا جاتا ہے۔

رازا اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی ہر ایت کے لئے ایک کتاب بھیجی، اور ایک رسول، رسول کے ذمہ یہ کام رکھے گئے، ازل یہ کہ وہ قرآن کریم کی آیات ٹھیک اسی صورت اور لہجہ کے ساتھ لوگوں کو پہنچادیں جس صورت سے وہ نازل ہوئیں۔

دوسرے یہ کہ وہ لوگوں کو ظاہری اور باطنی گندگیوں سے پاک کریں۔

تیسرے یہ کہ وہ اس کتاب کے مضامین کی امت کو تعلیم دیں، اور اس کے مقاصد کو بیان فرمائیں، نیز یہ کہ وہ کتاب کے ساتھ حکمت کی تعلیم دیں، یہ مضمون قرآن کریم کی متعدد آیتوں میں تقریباً ایک ہی عنوان سے آیا ہے: يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (۲: ۶۲)

معلوم ہوا کہ رسول کے فرائض منصبی میں صرف اتنا ہی داخل نہیں کہ وہ قرآن لوگوں تک پہنچادیں، بلکہ اس کی تعلیم اور تفسیر بھی رسول کے ذمہ ہے، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مخاطب عرب کے فصحاء و بلغاء تھے، ان کے لئے قرآن کریم کی تعلیم کے یہ معنی تو نہیں ہو سکتے کہ محض الفاظ قرآنی کے لغوی معنی ان کو سمجھائے جائیں، کیونکہ وہ سب

خود بخود نہ کو بخوبی سمجھتے تھے، بلکہ اس تعلیم و تہذیب کا مقصد صرف یہی تھا اور یہی ہو سکتا ہے کہ قرآن کریم نے ایک حکم بھل یا مبہم الفاظ میں بیان فرمایا، اس کی تشریح اور تفصیل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وحی کے ذریعہ سے لوگوں تک پہنچائی جو قرآن کے الفاظ میں نہیں آئی، بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے نسب مبارک میں ڈلی جس کی طرف آیت قرآن **إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ** میں اشارہ کیا گیا ہے، مثلاً قرآن نے بے شمار مواقع میں صرف **آدِّمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** فرمانے پر اکتفا کیا ہے، کہیں نماز کے معاملہ میں قیام، رکوع، اور سجدہ کا ذکر بھی آیا تو وہ بھی بالکل مبہم ہے ان کی کیفیات کا ذکر نہیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جبریل امین نے خود آکر اللہ کے حکم سے ان تمام اعمال اور ارکان کی تفصیل صورت عمل کر کے بتلائی، اور آپ نے اسی طرح قول و عمل کے ذریعہ امت کو پہنچا دیا۔

زکوٰۃ کے مختلف نصاب اور ہر نصاب پر زکوٰۃ کی امتداد رکھتیں، پھر یہ بات کہ کس مال پر زکوٰۃ ہے اور کس مال پر نہیں، اور مقدار ہر نصاب میں کتنا حصہ معاف ہے، یہ سب تفصیلاً رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائیں، دوران کے فرامین لکھو اگر متعدد صحابہ کرام کے سپرد فرمائے۔

یا مثلاً قرآن حکیم نے حکم دیا کہ:

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم

بِالْبَاطِلِ (۱۸۸:۲)

تین آیتوں میں ایک دوسرے کا مال باطل

طریقہ پر ناحق نہ کھاؤ

اب اس کی یہ تفصیل کہ رائج الوقت معاہدات، بیع و شرا اور جوارہ میں کیا کیا صورتیں ناحق اور بے انصافی یا ضرر عوام پر مشتمل ہونے کی وجہ سے باطل ہیں، یہ سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باذن خداوندی امت کو بتلائی، اسی طرح تمام شرعی احکام کا بھی یہی حال ہے۔ تو یہ تمام تفصیلات جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرض منصبی کی ادائیگی کے لئے بہ وحی الہی امت کو پہنچائیں، چونکہ یہ تفصیلات قرآن کریم میں مذکور نہیں، اس لئے یہ احتمال تھا کہ کسی وقت کبھی نادراقت کو یہ دھوکا ہو کہ یہ تفصیل احکام خدا تعالیٰ کے دیتے ہوئے احکام نہیں، اس لئے خدا تعالیٰ کی اطاعت میں ان کی تعمیل ضروری نہیں، اس لئے حق تعالیٰ نے سائے قرآن میں بار بار اپنی اطاعت کے ساتھ ساتھ رسول کی اطاعت کو لازم قرار دیا ہے، جو حقیقت میں تو خدا تعالیٰ ہی کی اطاعت ہے، مگر ظاہری صورت اور تفصیل بیان کے اعتبار سے اس سے کچھ مختلف بھی ہے، اس لئے بار بار تاکیدات کے ساتھ بتلا دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں جو کچھ حکم دیں اس کو بھی خدا تعالیٰ ہی کی اطاعت سمجھ کر مانو، خواہ وہ قرآن

میں صراحت ہو جائے ہو، یہ مسئلہ چونکہ ائمہ تھما دیکسی ناواقف کو دھوکہ لگ جانے کے علاوہ دشمنان اسلام کے لئے اسلامی اصول میں گڑبڑ پھیلانے اور مسلمانوں کو اسلام کے صحیح راستہ سے ہٹانے کا بھی ایک موقع تھا، اس لئے قرآن کریم نے اس ضمن کو صرف لفظ اطاعت رسول کے ساتھ ہی نہیں، بلکہ مختلف عنوانات سے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو بتلایا ہے، مثلاً آپ کے فراموش میں تعلیم کتاب کے ساتھ تعلیم حکمت کا اضافہ کر کے اس طرف اشارہ کر دیا، کہ عدوہ کتاب کے کچھ اور بھی آپ کی تعلیمات میں داخل ہے اور وہ بھی مسلمانوں کے لئے واجب التباع ہے جس کو لفظ حکمت سے تعبیر فرمایا گیا ہے، کہیں ارشاد فرمایا کہ بَشَرَيْن بَلَّغْنَا بِمَا بَرَّيْنَا إِلَيْهِمَا (۳۴) یعنی یوں کے بھیجے کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کے لئے آپ پر نازل شدہ آیات کے مطالب و مقاصد اور تشریحات کو بیان فرمائیں۔

اور کہیں یہ ارشاد ہے کہ مَا سَمِعْنَا رَسُولًا فَحَذَّوْهُ وَفَ تَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُ (۵۹) یعنی رسول تم کو جو کچھ دیں وہ لے لو، اور جس سے روکیں اس سے باز آ جاؤ، یہ سب اس نظام اس کا کیا گیا کہ کل کو کوئی شخص یہ نہ کہنے لگے کہ ہم تو حدیث و احکام کے تکلف ہیں جو قرآن میں آئے ہیں، جو احکام ہیں قرآن میں نہ ہیں ان کے ہم تکلف نہیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر مالبایہ، تکلف ہو گیا تھا کہ کسی زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو رسول کی تعلیمات اور تشریحات سے گٹھ جوڑا ہی حاصل کرنے کے لئے یہی دعویٰ کریں گے کہ ہمیں کتاب اللہ کافی ہے اس لئے ایک حدیث میں صراحۃً بھی اس کا ذکر فرمایا، جس کو ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، تہیقی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم نے اپنی اپنی کتابوں میں ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

لَا إِلْفَيْنِ أَحَدُكُمْ مُتَكَبِّرًا عَلَى	”یعنی یہاں ہو کہ میں تم سے کسی کو ایسا
أَمْرِيكَه يَأْتِيهِ إِلَّا مِنْ أَمْرِي	یاد دے کہ وہ اپنی مسند پر کسیے لٹکائے ہوئے
مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ	بے قدری سے بیٹھے ہوئے میرے امر و نہی
فَيَقُولُ لَا أَدْرِي مَا وَجَدْنَا	کے متعلق یہ کہہ دے کہ ہم اس کو نہیں سمجھتے
فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَا	ہم اس سے تو کتاب اللہ کو ہی لیتے ہیں، جو کچھ

اس میں پاتے ہیں اس کا اتباع کر لیتے ہیں“

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ جسے جگہ رسول کی اطاعت کا بار بار ارشاد اور پھر مختلف عنوانات سے رسول کے دیئے ہوئے احکام کو ماننے کی ہدایات یہ سب اسی خطہ کے پیش نظر ہیں کہ کوئی شخص ذمہ دار حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کی ہوئی تفصیلات احکام کو قرآن سے الگ و اطاعت خدا تعالیٰ سے جدا سمجھ کر انکار نہ کرے،

کہ وہ درحقیقت الگ نہیں ہے

گفتہ او گفتہ اللہ بود

گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود

دوسری آیت میں مغفرت اور رحمت کی طرف مسابقت اور مسابقت کا حکم دیا گیا ہے اللہ اور اس کے رسول کی رحمت کے بعد یہ دوسرا حکم دیا گیا، یہاں مغفرت سے مراد اسباب مغفرت ہیں، یعنی وہ اعمال و جوہر باعث مغفرت الہی ہیں، صحابہ و تابعین سے اس کی تفسیر میں مختلف عنوانات سے منقول ہیں، مگر معنوں اور مضموں سب کا ایک ہی ہے، حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے اس کی تفسیر دینی فرمائی، حضرت ابن عباسؓ نے "اسلام" سے، ابوالاعلیٰ نے "ہجرت" سے، انس بن مالکؓ نے "تکبیر اولیٰ است" سے، سعید بن جبیرؓ نے "آراء طاعت" سے، شاکرؓ نے "جہاد" سے، عاصمؓ نے "توبہ" سے کی ہے، ان تمام قول کا حال یہی ہے کہ مغفرت سے مراد وہ تمام اعمال و جوہر ہیں جو مغفرت الہی کا باعث اور سبب ہوتے ہیں۔

اس مقام پر دو باتیں قابل غور ہیں، پہلی بات تو یہ ہے اس آیت میں مغفرت اور رحمت کی طرف مسابقت اور مسابقت کا حکم دیا جا رہا ہے، حالانکہ دوسری آیت میں لَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِرَبِّهِ بِعَصَمٍ مِّنْهُ ۖ فَمَا تَحْصِلُوْنَ لَهَا شَيْئًا وَلَٰكِن تَحْسَبُوْنَ ۚ سے بھی منع کیا گیا ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ فضائل دو قسم کے ہیں، ایک فضائل تو وہ ہیں جن کا حاصل کرنا انسان کے اختیار اور بس سے باہر ہو جن کو فضائل غیر اختیاریہ کہتے ہیں، جیسے کسی کا سفید رنگ یا جبین ہونا یا کسی بزرگ خاندان سے ہونا وغیرہ، دوسرے وہ فضائل جن کو انسان اپنی محنت اور کوشش سے حاصل کر سکتا ہے، ان کو فضائل اختیاریہ کہتے ہیں، فضائل غیر اختیاریہ میں دوسرے کی فضیلت حاصل کرنے کی کوشش بلکہ اس کی تمنا کرنے سے بھی اس لئے روکا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے مطابق مخلوق میں تقسیم کئے ہیں، کسی کی کوشش کا اس میں دخل نہیں، اس لئے وہ فضائل جو کوشش اور تمنا سے حاصل تو ہونگے نہیں، اب سوائے کس کے کس کے دل میں حسد اور بغض کی آگ بھڑکتی ہے اور کوئی فائدہ نہیں، مثلاً ایک شخص کا یہ ہے کہ وہ گویا ہونے کی تمنا کرتا رہے تو اس سے کیا نتیجہ نکلے گا، البتہ جو فضائل اختیاریہ ہیں ان میں مسابقت اور مقابلہ کا حکم دیا گیا، صرف ایک آیت میں نہیں، بلکہ متعدد آیتوں میں آیا ہے، ایک جگہ ارشاد ہوا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ (۲۸۲) دوسری جگہ ارشاد ہے وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (۸۳۱) ۲۶

ایک بزرگ نے فرمایا کہ اگر کسی انسان میں کوئی فطامی در طبیعت کوتاہی ہو جس کا دور کرتا اس کے بس سے باہر ہو تو اس کو چاہئے کہ اپنی اس کوتاہی پر قانع رہ کر دوسروں کے کمال کو دیکھے بغیر اپنا کام کرتا ہے، کیونکہ اگر وہ اپنی کوتاہی پر تاسف اور دوسروں کے کمال پر حسد کرتا رہا تو جتنا کام کر سکتا ہے اس قدر بھی نہیں کر سکے گا، اور بالکل ناکارہ ہو کر رہ جائے گا۔

دوسری چیز جو اس جگہ قابل غور ہے وہ یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مغفرت کو جنت سے مقدم کیا، اس میں ممکن ہے کہ اس امر کی طرف اشارہ ہو کہ جنت حاصل کر لینا مغفرت الہی کے بغیر ناممکن ہے، کیونکہ انسان اگر تمام عمر بھی نیکیاں کرتا رہے، اور محصیت سے کنارہ کش رہے تب بھی اس کے تمام اعمال جنت کی قیمت نہیں ہو سکتے، جنت میں لے جانے والی صرف ایک چیز ہے اور وہ مغفرت باری تعالیٰ ہے اور اس کا فاضل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”راستی اور حق کو مستبصر کرو درمیانی راہ
نہتیار کرو اور (اللہ کے فضل) کی بشارت
مصل کرو، کسی شخص کا عمل اس کو جنت میں
نہیں پہنچائے گا، لوگوں نے کہا، نہ آپ کا
یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا، نہ میرا عمل
جنت میں پہنچائے گا، مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ

مجھ کو اپنی رحمت سے ڈھانپ لے۔“

سَيَرْزُقُكَ رَبُّكَ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ
فَإِنَّهُ لَنْ يُدْخِلَ أَحَدًا الْجَنَّةَ
عَمَلُهُ وَالْوَأْدَا أَنْتَ رَسُولُ
اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يُمַرَّ بِي
اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ

(ترغیب تہذیب بحوالہ بخاری مسلم)

حاصل یہ ہے کہ ہمارے اعمال جنت کی قیمت نہیں ہیں، لیکن عادت اللہ ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اسی بندے کو نوازتا ہے جو اعمال صالحہ کرتا ہے، بلکہ جس کو اعمال صالحہ کی توفیق ہوگی، وہی علامت ہے کہ اللہ اس سے راضی ہیں، لہذا اعمال کی ادائیگی میں کبھی کوتاہی نہیں کرنا چاہئے، معلوم ہوا کہ دخول جنت کا اصلی باعث اور سبب مغفرت الہی ہے، اسی لئے مغفرت کی اہمیت کے پیش نظر مطلق مغفرت نہیں فرمایا گیا، بکہ مَغْفِرَةً مِّنْ رَّبِّكُمْ فرمایا گیا صفت ربوبیت کے بیان کرنے میں مزید لطف اور امتنان کا اظہار مقصود ہے۔

دوسری چیز جس کی طرف دور کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے وہ جنت ہے، اور جنت کے کمرے باہر میں فرمایا گیا ہے کہ اس کی وسعت اس قدر ہے جتنا آسمان و زمین ہے، انسان کے دماغ میں آسمان و زمین کی وسعت سے زیادہ اور کوئی وسعت آہی نہیں سکتی، اس لئے سمجھانے کے لئے جنت کے عرض کو اس سے تشبیہ دی، گویا بتلادیا کہ جنت بہت وسیع ہے

اس کے عرض میں سارے زمین و آسمان سمائے ہیں، پھر جب اس کے عرض کا یہ حال ہے تو طول کا ماں خدا جانے کیا ہوگا، یہ معنی تو اس وقت میں جب عرض کو طول کے مقابل لیا جاتے، لیکن اگر عرض کو ثمن یعنی قیمت کے معنی میں لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ جنت کوئی معمولی شے نہیں ہے، اس کی قیمت سارا آسمان و زمین ہیں، لہذا ایسی قیمتی اور عظیم الشان چیز کے لئے مسابقت اور مسابقت کرو۔

تفسیر کبیر میں ہے،

قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ إِنَّ الْعَرْضَ هَذَا مَا يُعْرَضُ مِنَ الثَّمَنِ فِي مُقَابَلَةِ الْمَبِيعِ أَيْ ثَمَنُهَا تَوْبِيعُ كَثَمَنِ الثَّمَنِ وَالْأَرْضِ وَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ عَظَمَةُ مَقْدَرِهَا وَجَبَلَاتُ حَفْظِهَا وَانْتِزَاعِهَا شَيْءٌ دَانَ عَظَمَةً

ابو مسلم کہتے ہیں کہ عرض سے مراد آیت میں وہ چیز ہے جو مبیع کے مقابلہ میں بطور قیمت پیش کی جائے، مطلب یہ ہے کہ اگر بالفرض جنت کی قیمت لگائی جائے تو سارا آسمان و زمین اور ان کی کائنات اس کی قیمت ہوگی، مقصود اس جنت کی عظمت اور جلال کا بیان کرنا ہے۔

جنت کا دوسرا وصف بتدایا، اُعدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ، یعنی جنت پر ہمیشہ نگاروں کے لئے تیار کی گئی ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنت پیدا کی جا چکی ہے، قرآن وحدیث کے واضح اشارات سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت سارا آسمان کے اوپر ہے، اس طرح کہ ساتواں آسمان اس کی زمین ہے۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِ

جو خرچہ کئے جاتے ہیں خوشی میں اور تکلیف میں اور دباہت میں

الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۳۸﴾

غصہ اور معاف کرنے میں لوگوں کو اور اللہ چاہتا ہے نیک کرنے والوں کو

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا ذَنْبًا أَوْ ظَلَمُوا آلَافَهُمْ ذَكَرُوا

اور وہ لوگ کہ جب کر بیٹھیں کچھ گناہ یا برا کام کریں اپنے حق میں تو یاد کریں

اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لَهُمْ نَفْسَهُمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَمَا لَهُ

اللہ کو اور بخشش، میں اپنے گناہوں کی اور کون ہے گناہ بخشنے والا

إِلَّا اللَّهُ مَنْ وَلَّمْ يَصِرُّوَاعِي مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ أُولَٰئِكَ

سوالہ کے اور اڑتے نہیں اپنے کئے پر اور وہ جانتے ہیں اپنی

جَزَاءُ وَهُمْ مَغْفِرٌ ۝ مِّنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

جزا ہے بخشش اُن کے رب کی اور باغ جن کے نیچے نہریں بہتی

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۝ وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ۝ قَدْ خَلَتْ

ہیں ہمیشہ رہیں گے وہ جگہ ان نہروں میں دریا بہتا ہے اور گزریاؤں کی ہرچیز میں تم

مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۚ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ

سے پہلے راقعات سو کچھ زمین میں اور دیکھو کہ کیا ہوا

كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۚ هَٰذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَ

اعمال بمثلانے والوں کا یہ ہیں ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت اور

مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۚ

نصیحت ہے ڈرنے والوں کو

خلاصہ تفسیر

ایسے لوگ ہیں جو کہ نیک کاموں میں خرچ کرتے ہیں (بہ حال میں) فراغت میں (بھی) اور تنگی میں (بھی) اور غصہ کے ضبط کرنے والے اور لوگوں کی تقصیلات سے درگزر کرنے والے اور اللہ تعالیٰ ایسے نیکو کاروں کو (جن میں یہ نیک اعمال بوجہ اکمل) محبوب رکھتا ہے اور (ایک ان مذکورین کے اعتبار سے دوسرے درجہ کے مسلمان) ایسے لوگ ہیں) کہ جب کوئی ایسا کام کر گزرتا ہے جس میں (دوسروں پر) زیادتی ہو یا (کوئی گناہ کر کے خاص) اپنی ذات کا نقصان کرتے ہیں تو (فوراً) اللہ تعالیٰ (کی عظمت اور عذاب) کو یاد کر لیتے ہیں، پھر اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہیں (یعنی اس طریقہ سے جو معافی کے لئے مقرب ہے کہ دوسروں پر زیادتی کرنے میں ان اہل حقوق سے بھی معاف کرائے اور خاص اپنی ذات کے متعلق گناہ میں اس کی حاجت نہیں، اور اللہ تعالیٰ سے معاف کرانا دونوں میں مشترک ہے، اور واقعی اللہ تعالیٰ کے سوا اور ہے کون جو گناہوں کو بخشتا ہو) رہا اہل حقوق کا معاف کرنا سودہ لوگ اس کا اختیار تو نہیں رکھتے کہ عذاب سے بھی بچالیں اور حقیقی بخشش اسی کا نام ہے، اور وہ لوگ اپنے فعل (بد) پر اصرار

صادقین کی بعد میں پہچان کر ان کا اتباع کریں، مومنین امتین کی صفات و علامات بیان فرمائے کہ بعد انکی دائمی کامیابی اور جنت کے اعلیٰ مقامات بتا کر نیک بندوں کو خوشخبری اور بُری راہوں پر چلنے والوں کے لئے نصیحت و ترغیب کا راستہ کھولا گیا ہے ان آیات کے انیہ میں **هَذِهِ آيَاتُ رَبِّكَ** و **وَهُدًى وَكَرَامًا** **يَتَذَكَّرُ** میں اس کی طرف اشارہ ہے، مقبولین کی یہ صفات و علامات یہاں ذکر کی گئی ہیں، اس میں بتدالی آیات میں ان صفات کا بیان ہے جن کا تحقق انسانی حقوق اور باہمی معاشرت سے ہے، اور بعد کی آیات میں وہ صفات ہیں جن کا تحقق حق تعالیٰ کی عبادت و طاعت سے ہے، جن کو دوسرے افظول میں حقوق عباد اور حقوق اللہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

متذکرہ بالا آیات میں حقوق انسانی سے متعلقہ صفات کو پہلے اور حقوق اللہ سے متعلقہ صفات کو بعد میں بیان فرمایا کہ اس طرف اشارہ فرمایا کہ اگرچہ اصل کے اعتبار سے حقوق اللہ سب سے پہلے پر غور ہیں، لیکن دونوں میں ایک خاص فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنے حقوق بندوں پر لازم کئے ہیں، ان سے نہ خدا تعالیٰ کا اپنا کوئی فائدہ متعلق ہے نہ خدا تعالیٰ کو ان کی حاجت ہے، ورنہ ان کے دانہ کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نقصان ہے، اُس کی ذات سب سے بے نیاز ہے، اس کی عبادت سے فائدہ خود عبادت کرنیوالے کا ہے، پھر وہ رحیم الرہیم و کریم و کریم ہے، اس کے حقوق میں بڑی سے بڑی کوتاہی اور غلطی کرنیوالا انسان جس وقت بھی اپنے لئے ہوئے پر نام ہو کر اس کی طرف متوجہ ہو جائے اور توبہ کر لے تو بارگاہ رحیم و کریم سے اس کے سارے گناہ ایک دم میں معاف ہو سکتے ہیں، بخلاف حقوق العباد کے کہ انسان ان کا محتاج ہے، اور جس شخص کے حقوق کسی کے ذمہ لازم ہیں اگر وہ ادا نہ کرے تو اس کا نقصان بھی ہے، اور اپنے نقصان کو معاف کرنا بھی انسان کے لئے آسان نہیں، اس لئے حقوق العباد کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے۔

اس کے علاوہ اندم عالم کی دینی و انسانی معاشرے کی اصلاح کا سب سے بڑا دار و مدار باہمی حقوق کی ادائیگی پر ہے، اس میں ذرا سی کوتاہی جنگ و جدال اور فساد کی راہیں کھول دیتی ہے، اور اخلاق و خصلت اُپر پیدا کر کے جائیں تو دشمن بھی دوست بن جاتے ہیں، صدیوں کی لڑائیاں صبح و آشتی میں تبدیل ہو جاتی ہیں، اس لئے بھی ان صفات و علامات کو مقدم کیا گیا جن کا تحقق انسانی حقوق سے ہے، ان صفات میں سب سے پہلی صفت یہ بتلائی گئی ہے:

الَّذِينَ يَتَّقُونَ فِي الْاَشْيَاءِ اَلَا الشَّرَّ اَلَا يَتَّقُونَ اَلَا يَتَّقُونَ اَلَا يَتَّقُونَ

مال خرچ کرنے کے ایسے مادی اور فرائضی ہو یا تنگی ہو یا تنگی ہر حال میں مقدور بھر خرچ کرتے رہتے ہیں زیادہ میں سے زیادہ اور کم میں سے کم، اس میں ایک طرف تو یہ ہدایت ہے کہ غریب فقیر آدمی بھی اپنے آپ کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے بالکل فارغ نہ سمجھیں اور اس کی راہ میں خرچ کرنے کی سعادت سے محروم نہ ہوں، کیونکہ ہزار روپے میں سے ایک روپیہ خرچ کرنے کا اور جہ ہے اللہ تعالیٰ کے نزاکت وہی ہزار روپے میں سے ایک روپیہ خرچ کرنے کا بھی ہے، اور علیٰ طور پر جب طرحت ہزار روپے کے مالک کو ایک روپیہ اللہ کی راہ میں خرچ کر دینا کچھ مشکل نہیں، سی طرحت ہزار روپوں کے مالک کو ایک روپیہ خرچ کرنے میں کوئی تکلیف نہیں ہو سکتی۔

دوسری طرف یہ ہدایت بھی ہے کہ تنگی کی حالت میں بھی بقدر حیثیت خرچ کرتے رہتے ہیں، خرچ کرنے کی مبارک نصیحت و عادت فنا نہیں ہوگی، اور شاید اللہ تعالیٰ اسی کی برکت سے فراغت اور فراخی بھی عطا فرمادیں۔

تیسری بات چنانچہ اس میں یہ ہے کہ جو شخص اس کا جوگر ہو کہ دوسرے انسانوں پر اپنا مال خرچ کر کے ان کو فائدہ پہنچائے، غریبوں، فقیروں کی امداد کرے، ظاہر ہے کہ وہ کبھی دوسروں کے حقوق غصب کرنے اور ان کی مرضی کے خلاف، ہضم کرنے کے پاس بھی نہ جائے گا، اس لئے اس پہلی صفت کا حاصل یہ ہوا کہ مومنین متقین اور اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے دوسرے انسانوں کو نفع پہنچانے کی فکر میں رہا کرتے ہیں، خواہ ان پر فراخی ہو یا تنگی، حضرت عائشہؓ نے ایک وقت صرف ایک گورو کا دس خیرات میں دیا، کیونکہ اس وقت ان کے پاس اس کے سوا کچھ نہ تھا، بعض سلف سے منقول ہے کہ کسی وقت انھوں نے صرف ایک پیاز کا صدقہ کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

اَتَقُوا النَّاسَ وَتَوَشَّقُوا ثَمَرَةً
وَرُذُودًا لِّلسَّائِلِ وَتَوَدُّوْنَ لِمَنْ
شَاءَ

”یعنی تم جہنم کی آگ سے اپنے آپ کو
بچاؤ اگرچہ ایک کھجور کا ٹکڑا صدقہ میں دیکر
ہی ہو، اور سائل کو خالی واپس نہ کر دو
کچھ نہ ہو تو بکری کے پاؤں کی ٹھری ہی دینا“

تفسیر کبیر میں، امام رازی نے یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو صدقہ دینے کی ترغیب دی، تو جن کے پاس سونا چاندی تھا انھوں نے وہ صدقہ میں دیدیا، ایک شخص کھجور کے چھکے لایا، کہ میرے پاس اور کچھ نہیں، وہ ہی صدقہ کر دیئے گئے، ایک اور شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے پاس کوئی چیز صدقہ

کرنے کے لئے نہیں ہے، البتہ میں اپنی قوم میں عزت دار سمجھا جاتا ہوں میں اپنی عزت کی خیرات کرتا ہوں کہ آئندہ کوئی آدمی مجھے کتنا ہی برا بھلا کہے میں اس سے ناراض نہیں ہونگا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعیبات اور صحابہ کرام کے تعامل سے یہ بات بھی واضح ہوئی کہ انفاق فی سبیل اللہ صرف مادرول اور غیاء ہی کا حصہ نہیں ہے، غریب، فقیر بھی اس صفت کے حامل ہو سکتے ہیں کہ اپنی اپنی مقدرت کے موافق اللہ کی راہ میں کچھ خرچ کر کے اس عظیم صفت کو حاصل کر لیں۔

انفاق فی سبیل اللہ کے لئے ضروری یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ مفسرین کریم نے اس جگہ نہیں کہ مال سے سیرت کیا جائے يُنْفِقُوا مِمَّا كَرِهَتْ کہ تو ذکر فرمایا کہ وہ لوگ تنگی اور فراخی ہر حال میں فی سبیل اللہ خرچ کرتے ہیں، یہ متعین نہیں فرمایا کہ کیا خرچ کرتے ہیں، اس کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں صرف مال و دولت ہی نہیں بلکہ ہر خرچ کرنے کی چیز داخل ہے، مثلاً جو شخص اپنا وقت اپنی محنت اللہ کی راہ میں خرچ کرے وہ بھی اس انفاق کی صفت سے موسوف کیا جائے گا، جو حدیث بحوالہ تفسیر کہہ اور پر گزری ہے وہ اس پر شاہد ہے سبکی در ذریعہ ذکر یہ بھی ہے کہ یہی وہ حالتیں ہیں جن میں عادتاً انسان خدا کو بھولتا ہے، میں ایک دو محنت [جب مال و دولت کی فراوانی ہو تو عیش میں خدا کو بھول جاتا ہے، اور جب تنگی اور مصیبت ہو تو بس اوقات اس کی فکر میں رہ کر خدا سے غافل ہو جاتا ہے، اس آیت میں اس طرف بھی اشارہ کر دیا کہ اللہ کے مقبول بندے وہ ہیں جو نہ عیش میں خدا کو بھولتے ہیں نہ مصیبت و تکلیف میں، غفر شاہ دہلوی کا کلام اس معنی میں خوب ہے

مفر آدمی اس کو نہ جائیہ کا خواہ کتنا ہی صاحب فہم و ذکا

جسے عیش میں یاد خدا نہ رہی جسے عیش میں خوف خدا نہ رہا

اس کے بعد ان کی ایک نرس صفت اور غلامت یہ بتلائی گئی کہ اگر ان کو کسی ایسے شخص سے سائبہ پڑے جو ان کو ذریت اور عیبت پہنچی ہے، تو وہ غصہ میں شتعل اور خلوب نہیں ہو جاتے، اور غصہ کے مستحکم نہیں کر کے اللہ سے نہیں لیتے، پھر صرف یہی نہیں کہ انتقام نہ میں بلکہ دل سے بھی معاف کر دیتے ہیں، اور پھر اسی پر بس نہیں بلکہ کلیف دینے والے کے ساتھ احسان کا معاملہ فرماتے ہیں، ان ایک صفت میں گویا تین صفتیں شامل ہیں، اپنے غصہ پر قابو پانا، تکلیف دینے والے کو معاف کرنا، پھر اس کے ساتھ احسان کا سبک کرنا، ان تینوں چیزوں کو اس آیت میں بیان فرمایا:

وَالْحُكْمُ ظَمِيمِينَ الذِّئْبِ وَالْعَاقِبَةُ مِنَ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

یہ وہ لوگ جو اپنے غصہ کو دبا لیتے ہیں اور لوگوں کا تصور معاف کر دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کا کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

اہم بیہقی نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت سیدنا علی ابن حسین رضی اللہ عنہما کا ایک عجیب واقعہ نقل فرمایا ہے کہ آپ کی ایک کنیز آپ کو وضو کرا رہی تھی کہ ایسا نیک پانی کا برتن اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر حضرت علی ابن حسین رضی اللہ عنہما کے اوپر گرا، تمام کپڑے بھیگ گئے، غصہ آنا طلوعی امر تھا، کنیز کو سزا دیا، تو اس نے فوراً یہ آیت پڑھی، **وَإِنَّكَ ظَلِيمٌ إِلَيْهَا**۔ یہ سنتے ہی حسانہ بن نبوت کے سر بزرگ کا سارا غصہ ٹھنڈا ہو گیا، بالکل خاموش ہو گئے، اس کے بعد کنیز نے آیت کا دوسرا جملہ **وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ** پڑھ دیا، تو فرمایا کہ میں نے تجھے دل سے بھی معاف کر دیا، کنیز بھی ہوشیار تھی، اس کے بعد اس نے تیسرا جملہ بھی سنا دیا، **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**، جس میں اسان اور حسن سلوک کی ہدایت ہے، حضرت علی بن حسینؑ نے یہ سنا کر فرمایا کہ جہاں میں نے تجھے آزاد کر دیا (روح المعانی بحوالہ بیہقی)

لوگوں کی خطاؤں اور غلطیوں کو معاف کر دینا انسانی اخلاق میں ایک بڑا درجہ رکھتا ہے، اور اس کا ثواب آخرت نہایت اتنی ہے، حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ "قیامت کے روز حق تعالیٰ کی طرف سے منادی ہوگی کہ جس شخص کا اللہ تعالیٰ پر کوئی حق ہے وہ کھڑا ہو جائے، تو اس وقت وہ لوگ کھڑے ہوں گے، جنہوں نے لوگوں کے ظلم و جور کو دنیا میں معاف کیا ہوگا"۔

ایک حدیث میں ارشاد ہے :
**مَنْ سَرَّكَ أَنْ يُشْرَكَ لَكَ الْبُخْلُ
 وَتُزْفِعُ لَكَ الدَّرَجَةُ فَتُيَعَفُّ
 عَنْ مَنْ ظَلَمَكَ وَيُعْطَى مِنْ
 حَرَمِهِ وَيَصِلُ مَنْ قَطَعَهُ**

جو شخص یہ چاہے کہ اس کے محلات جنت میں دے دیے ہوں اور اس کے درجات بلند ہوں اس کو چاہئے کہ جس نے اس پر ظلم کیا ہو اس کو معاف کر دے اور جس نے اس کو

کبھی کبھ نہ دیا ہو اس کو بخشش دہر دیا کرے، جس نے اس سے ترک تعلقات کیے ہو

یہ اس سے ملنے میں پرہیز نہ کرے"۔

قرآن کریم نے دوسری جگہ اس سے زیادہ وضاحت سے برائی کرنے والوں کے ساتھ احسان کرنے کا خلق عظیم سکھایا، اور یہ بتلایا ہے کہ اس کے ذریعہ دشمن بھی دوست ہو جاتے ہیں، ارشاد فرمایا:

إِذْ قَعَّ يَ لَيْتِي هِيَ أَحْسَنُ قِيَادًا
الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ
كَأَنَّهُ وَرِثَ حَبِيبٌ ۝ ۳۶

یعنی برائی کی مداخلت بھلائی اور احسان
کے ساتھ کر دیا، تو جس کے ساتھ دشمنی تھی
تو گھر اور دست بس جائے گا۔

حق تعالیٰ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حسداتی تربیت بھی اسی اعلیٰ پیمانہ پر
فرمائی ہے کہ آپ نے اپنی امت کو بھی یہ ہدایت دی کہ :

صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَاعْتَصِمْ
خَلَّتْكَ وَأَخِمْ إِلَى مَنْ أَسَاءَ
إِلَيْكَ

”جو شخص آپ سے قطع تعلق کرے
آپ ان سے ملیں اور جو آپ پر صلہ کرے
آپ اس کو معاف کریں، اور جو آپ کے
سجھرائی کرے آپ اس پر احسان کریں۔“

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بڑی شان ہے، آپ کی تعلیمات کی برکت یہی اخلاق و
اوصاف آپ کے خدام میں بھی حق تعالیٰ نے پیدا فرمادیتے تھے، جو اسلامی معاشرے
کا طرہ امتیاز ہے، صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اور اسلاف امت کی تاریخ اس قسم کے
واقعات سے لبریز ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کا ایک واقعہ ہے کہ ایک شخص نے بھرے بازار میں امام عظیمؒ کی
شان میں گستاخی کی اور گاسیاں دیں، حضرت امام اعظمؒ نے غصہ کو ضبط فرمایا، اور اس کو
کچھ نہیں کہا، اور گھر پر واپس آنے کے بعد ایک خوان میں کافی درہم درہم دینا رکھ کر اس شخص
کے گھر تشریف لے گئے، دروازے پر دستک دی، یہ شخص باہر آیا تو اشرافیوں کا یہ خوان اس
کے سامنے یہ کہتے ہوئے پیش فرمایا کہ آج تم نے مجھ پر بڑا احسان کیا، اپنی نیکیاں مجھے
دیدیں، میں اس احسان کا بدلہ کرنے کے لئے یہ تحفہ پیش کر رہا ہوں، امامؒ کے اس معاملہ
کا اس کے قلب پر اثر ہونا ہی تھا، آئندہ کو اس بڑی فصاحت سے ہمیشہ کے لئے نائب
ہو گیا، حضرت امامؒ سے معافی مانگی، اور آپ کی خدمت اور صحبت میں علم حاصل کرنے لگا
یہاں تک کہ آپ کے شاگردوں میں ایک بڑے عالم کی حیثیت اختیار کر لی۔

یہاں تک ان اوصاف کا بیان تھا جو انسانی حقوق سے متعلق ہیں، اس کے بعد
حقوق اللہ سے متعلقہ صفات کا بیان اس طرح فرمایا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی
نہیں کرتے، اور کبھی بمقتضائے بشریت ان سے گناہ ہو جاتا ہے تو فوراً اللہ تعالیٰ کی
طرف متوجہ ہو کر استغفار کرتے ہیں، اور آئندہ اس گناہ سے باز آنے کا ارادہ بخیر
کر لیتے ہیں، ارشاد ہے :

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا ذَنْبًا وَنَسُوا اللَّهَ فَنَسُوا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ
 اَلَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا ذَنْبًا نَّسُوْا اللّٰهَ فَاَنْسَوْا مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ
 گناہوں میں مبتلا ہونا اللہ تعالیٰ کی یاد اور ذکر سے غفلت کے سبب ہوتا ہے، اس لئے جب کوئی گناہ سرزد ہو اللہ تعالیٰ کی یاد کو فوراً تازہ کرنا چاہئے، اور ذکر اللہ میں مشغول ہونا چاہئے۔ دوسری یہ ہدایت ہے کہ گناہوں کی معافی کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں، ایک پچھلے گناہوں پر ندامت اور اس سے معافی مانگنا اور مغفرت کی دعا کرنا، دوسری آئندہ کے لئے اس کے پاس نہ جانے کا عزم مکمل کرنا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو مسترین کریم کے بتائے ہوئے اخلاق و افعال نصیب فرمادے۔
 اَللّٰهُمَّ آمِيْن۔

وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا ۚ اَوْ اَنْتُمْ اَرْغُلُونَ ۚ اِنْ كُنْتُمْ مِّنْ مَّوْمِنِيْنَ ۚ اِنْ يَمْسِكُكُمْ قَرْحٌ مِّمَّا فَرَغْتُمْ ۖ قَرْحٌ مِّثْلُ ۙ وَتِلْكَ اٰيَاتُ الَّذِيْنَ ابَيَّنَّا لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ ۙ وَلِيُخَيِّرَ اللَّهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَيُهَيِّجَ ۙ
 اَلَّذِيْنَ اَمَنُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا ۚ اَوْ اَنْتُمْ اَرْغُلُوْنَ ۚ اِنْ كُنْتُمْ مِّنْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ اِنْ يَمْسِكُكُمْ قَرْحٌ مِّمَّا فَرَغْتُمْ ۚ قَرْحٌ مِّثْلُ ۙ وَتِلْكَ اٰیٰتُ الَّذِيْنَ اَبَيَّنَّا لِلنَّاسِ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ ۚ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۙ وَلِيُخَيِّرَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَيُهَيِّجَ
 ایسا ہے، اور یہ دن باری باری بدلتے رہتے ہیں۔ ایمان کو لوگوں میں اور اس سے یہ معلوم
 اَلَّذِيْنَ اَمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ ۙ وَلِيُخَيِّرَ اللَّهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَيُهَيِّجَ

کرنے والوں سے اور اس واسطے کہ پاک صاف کرے اللہ ایمان والوں کو اور مشا دیروے
 اَلْكَافِرِيْنَ ۙ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ قَدْ خَلَوُا بِالْجَنَّةِ وَلَكِنَّا
 اَلْكَافِرِيْنَ ۙ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ قَدْ خَلَوُا بِالْجَنَّةِ وَلَكِنَّا
 کافرین کو کیا تم کو خیال ہے کہ داخل ہو چکے جنت میں اور ابھی تک

يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِيْنَ لَجَعَدُوا وَاَمْنَكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِيْنَ ۙ
 يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ لَجَعَدُوا وَاَمْنَكُمْ وَيَعْلَمُ الصّٰبِرِيْنَ ۙ
 معلوم نہیں کیا اللہ کے سوا کون سے والے ہیں تم میں اور معلوم نہیں کیا ثابت رہنے والوں کو

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقُوْلَ وَفَقَدْ
 وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقُوْلَ وَفَقَدْ
 اور تم تو آرزو کرتے تھے مرنے کی اس کی ملاقات سے پہلے

رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ

دیکھ لیا تم نے اس کو آنکھوں کے سامنے۔

رابط آیات | ان آیات میں پھر قصہ نبی کے متعلق مسئلہ نول کو تسلی دینے کا مضمون ہے، کہ ہمیشہ سے یہی طاق اپنی جدیہ کیا کہ انجمن کفار ہی غائب و خیر ہوتے ہیں اگرچہ تم اس وقت اپنی بے عنوانی سے مغلوب ہو گئے، لیکن گراپے مقتضیات ایمان یقین ثبات و تقویٰ پر قائم رہے تو خیر میں کفار ہی مغلوب ہوں گے۔

خلاصہ تفسیر

اور پھر اگر اس وقت مغلوب ہو گئے تو کیا ہوا، ہمت مت ہارو اور رنج مت کرو اور آخر تم ہی غالب رہو گے، اگر تم پوت مومن رہے (یعنی اس کے مقتضیات پر ثبات) اگر تم کو زخم (صدمہ) پہنچ جائے، (جیسا اُحد میں ہوا) تو کوئی گھبراہٹ کی بات نہیں کیونکہ اس میں چند حکمتیں ہیں، ایک تو یہ کہ اس قوم کو بھی (جو کہ تمہارے مقابل تھی یعنی کفار) ایسا ہی زخم (صدمہ) پہنچ چکا ہے، (چنانچہ گذشتہ بدر میں وہ صدمہ اٹھائے تھے، اور رہا ہمارا معمول ہے کہ) ان یا مہ کو (یعنی غالب و مغلوب ہونے کے زمانہ کو) لوگوں کے درمیان اڑتے بدلتے رہتے ہیں، (یعنی کبھی ایک قوم کو غالب اور دوسری کو مغلوب کر دیا، کبھی اس کا عکس کر دیا، سو سی معمول کے مطابق پارساں وہ مغلوب ہوئے تھے، اب کے تم ہو گئے، ایک حکمت تو یہ ہوتی، اور دوسری حکمت یہ ہے) تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو (ظاہری طور پر) جان لیویں (کیونکہ مصیبت کے وقت خالص اور نیک کا امتحان ہو جاتا ہے) اور (غیر حکمت یہ ہے کہ) کہ تم میں سے بعضوں کو شہید بنانا تھا، (بقیہ حکمتیں آگے آتی ہیں درمیان میں جو جمعہ حصہ کے طور پر فرماتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ ظلم و کفر و شرک کرنے والوں سے محبت نہیں رکھتے (پس اس کا احتمال نہ کیا جاوے کہ شاید ان کو محبوب ہونے کی وجہ سے غالب فرما دیا ہو بہرگز نہیں) اور (چوتھی حکمت یہ ہے) تاکہ (گناہوں کے) میل کچس سے عداوت کر دے ایمان والوں کو (کیونکہ مصیبت سے اخلاق و اعمال کا تصفیہ موجب ہے) اور (پانچویں حکمت یہ ہے) شاید یوں کا فرد کو (یہ اس لئے کہ) ماب آجانے سے ان کی ہمت بڑھ گئی، پھر مقابلہ میں آئیں گے اور ہار جائیں گے۔ دوسرے یہ کہ مسلمانوں پر ظلم کرنے سے قہر خداوندی میں مبتلا ہو کر ہلاک ہوں گے، ہاں اور سنو! کیا تم خیال کرتے ہو کہ جنت میں (خصوصیت کے ساتھ) جاد اخل ہو گے، حالانکہ مہنوز

اللہ تعالیٰ نے دین ہی پر یہ ان دگوں کو دیکھ ہی نہیں سکتوں نے تم میں سے (خوب اچھا) کیا مگر جو چہرہ میں ثابت قدم رہنے والے ہوں، درتہ توڑ شہید ہو کر (مرنے کی) بڑی تمنا کیا کرتے تھے، موت کے سامنے آنے سے پہلے سو رقت کے متعلق (اس کے سامان) کو کھلی آنکھوں دیکھ لیں پھر اس کو دیکھ کر کیوں بھگتے اور وہ تمنا کہاں بھول گئے

معارف و مسائل

نادرہ افسوس کا وہ قصہ اپنی پوری تفصیل کے ساتھ اسی سورت میں بیان کیا جا چکا ہے جس میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ اس بہادری میں مسلمانوں کی بہت سی قوموں کے سبب ابتدائی فتح کے بعد پھر مسلمانوں کو شکست ہوئی، شریعت پر کرم شہید ہوئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم بڑھ گئے، مگر ان سب امور کے بعد پھر اللہ تعالیٰ نے جنگ کا پانسہ پٹا اور دشمن پسپا ہو گئے۔

اس ماحولی میں شکست کے تین سبب تھے، پہلا یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حکم دیا ان لوگوں کو دیا تھا وہ بعض اسباب ان پر قائم نہ رہے، کیونکہ اس بات میں اختلاف رہا ہو گیا، کوئی کہتا تھا کہ ہم کو یہیں سے رہنا چاہیے کثرت کے لیے کہا کہ اب یہاں ٹھہرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی، چل کر سب کے ساتھ غنیمت حاصل کرنے میں لگنا چاہیے، تو پہلا سبب آپس کا ہنگامہ تھا، دوسرا سبب یہ ہوا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی خبر مشہور ہو گئی، تو مسلمانوں کے قلوب میں کمزوری پیدا ہو گئی، جس کا نتیجہ بزدلی اور کمزوری کی صورت میں ظاہر ہوا۔ تیسرا سبب جو ان دونوں سببوں سے زیادہ اہم تھا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل میں اختلاف پیش آیا، یہ تین غرضیں مسلمانوں سے ہو گئی تھیں، جن کی بنا پر ان کو عارضی شکست ہوئی، یہ ماحولی شکست اگرچہ بچے و بزرگوں میں تبدیل ہو چکی تھی، لیکن مسلمان جو بدین زخموں سے پریشان تھے، ان کے بڑے بڑے بہادروں کی لاشیں آنکھوں کے سامنے پڑی تھیں، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی شہید کرنے کا ارادہ تھا، شہداء و شہداء کا ہجوم تھا، اور اپنی ان غرضوں کا بھی شدید صدمہ تھا، اب یہاں دو چیزیں پیدا ہو چکی تھیں، ایک تو گزشتہ باتوں کا بچہ و غم، دوسری چیز جس کا خطرہ تھا وہ یہ کہ مسلمان آئندہ کے لئے کہیں کمزور نہ ہو جائیں، دراقوام عالم کی امامت کا جو فریضہ ان پر عائد ہے، اس میں ضعف نہ پیدا ہو جائے، اس لئے ان دونوں زخموں کو بند کرنے کے لئے قرآن کو

کایہ ارشاد آیا:

لَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا أَوْ أَنْتُمْ الْآخِلُونَ إِنَّ كُنُوزَهُمْ مُخَوِّضِينَ ۖ يَعْنِي تَمَّ آمَنَدَہ
 کے لئے کمزوری اور شستی اپنے پاس نہ آنے دو، اور گزشتہ پر رنج و ملال نہ کرو، اور انجام کا
 تم ہی غالب ہو کر رہو گے، بشرطیکہ ایمان و ایقان کے راستہ پر مستقیم رہو، اور حق تعالیٰ کے وعدہ
 پر کامل وثوق رکھتے ہو۔ یہ نعت رسول اور جہاد فی سبیل اللہ سے قدم پیچنے نہ ہٹاؤ۔
 مقصد یہ تھا کہ گزشتہ باتیں اور دشمنیں جو ہو چکی ہیں ان پر رنج و ملال میں اپنا وقت
 اور توانائی صرف کرنے کے بجائے مستقبل میں اپنے کام کی درستی کی فکر کرو، اور اسے کامیاب
 بناؤ، ایمان و ایقان، اطاعت رسول و دشمنان مستقبل کا ضد من ہے، ان کو ہاتھ نہ پٹنے
 دو، انجام کار تم ہی غالب رہو گے۔

اس آیت نے آواز دے ڈالے ہوئے دلوں کو جوڑ دیا، اور پڑمردہ سہول میں تازہ روح
 پھونک دی، غور فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کی کس طرح تربیت و اصلاح فرمائی
 اور ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کو ایک ضابطہ اور اصول دیدیا، کہ گزشتہ فوت شدہ امور پر
 رنج و ملال میں وقت صرف کرنے کے بجائے آمندہ کے لئے قوت و شوکت کے اسباب
 بہم پہنچانے چاہئے، پھر اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بتا دیا گیا کہ غصہ اور ہندی حاصل
 کرنے کے لئے صرف یہی چیز اصل ہے، یعنی ایمان اور اس کے تقاضے پورے کرنا، ایمان
 کے تقاضہ میں وہ تیاریاں بھی داخل ہیں جو جنگ کے سلسلہ میں کی جاتی ہیں، یعنی اپنی فوجی
 قوت کا استحکام، سامان جنگ کی بہم رسانی اور ظاہری سبب سے بقدر وسعت آراستہ
 و مسلح ہونا، غزوہ احد کے واقعات اول سے آخر تک ان تمام امور کے شاہد ہیں۔

اس آیت کے بعد ایک دوسرے انداز میں مسلمانوں کی تسلی کے لئے ارشاد ہے کہ اگر
 اس لڑائی میں تم کو زخم پہنچا یا تکلیف اٹھانی پڑی، تو اسی طرح کے حوادث فریق مقابل کو
 بھی تو پیش آچکے ہیں، اگر انہی میں تم سے ستر آدمی شہید اور بہت سے زخمی ہوئے تو
 ایک سال پہلے ان کے ستر آدمی بہم رسید و بہت سے زخمی ہو چکے ہیں، اور خود اس لڑائی میں
 بھی ابتداءً ان کے بہت سے آدمی مقتول و مجروح ہوئے، لہذا فرمایا:

إِنَّ يَتَسَدَّدَكُمْ قُرْحَهُ فَقَدْ مَسَّ الْفُتُوْمَ قُرْحُكُمْ مِمَّنْهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ
 بَيِّنَاتٍ ۖ لِّذَٰلِكَ ۖ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ
 یعنی اگر تم کو زخم پہنچا تو ان کو بھی ایسا ہی زخم پہنچ چکا ہے، اور ہم ان ایام
 کو باری باری بدلتے رہتے ہیں، جس میں بہت سی حکمتیں پوشیدہ ہیں۔

اس آیت میں ایک اہم ضابطہ اور اصول کی طرف رہنمائی فرمائی، وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ
 کی عادت اس عالم میں یہی ہے کہ وہ سختی، نرمی، دُکھ، مسکندہ، تکلیف و راحت کے دنوں کو

دو گول تیں دس بدل کر تیں گے کسی وجہ سے کسی فوت کو نہ بنی فتنہ کو مرنے حاصل ہو جائے تو بہت حلقہ کو اس سے بدل نہیں ہونا چاہئے، ورنہ نہ محتاج ہے کہ ہم کو اب ہمیشہ شکست ہی ہو کرے گی، بہت سے شکست کے سبب کا پتہ لگے کہ ان اسباب کا تدارک کرنا یہ ہے انجام کیلئے بہت حلقہ ہی کو نصیب ہوگی۔

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَؤْتِنَ

اور نہ تو بہت رسول تے ہوئے تے بہت رسول محمد سہا اگر

مَرَّتْ أَوْ قُتِلَ انْقَبَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ۚ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ

پہلو یا ہمارے پیٹے نہ جائے اسے یوں اور کوئی یہ جانتے کا آئے

عَقْبَيْهِ فَلَن يَخِرَّ اللَّهُ شَيْئًا ۖ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿۱۶۶﴾

پاؤں نہ گزریں گے گا اللہ کا کچھ اور اللہ تو سب دیکھ سکتا ہوں کو

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلًا ۚ

اور کوئی نہ ہو سکتا نہ خود اللہ کے لئے کتاب ایک مدت مقرر

وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابُ الذَّلِيلِ نَوْتَهُ مِنْهَا ۖ وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابُ

اور کوئی یہ نہ کہ وہ دیکھ کر دیکھ لے ہم میں کو دیکھیں تے اور کوئی جائے کا بدلہ

الْآخِرَةِ نَوْتَهُ مِنْهَا ۖ وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿۱۶۷﴾

آخرت میں اس میں سے دیں گے ہم میں کو اور ہم ثواب دیں گے احسان ماننے والوں کو

خاصہ تفسیر

اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم، نبی رسول ہی تو ہیں (خدا تو نہیں جس پر قتل یا موت ممکن ہو) آپ سے پہلے بہت سے رسول گذر چکے ہیں، اسی طرح آپ بھی ایک روز گذر ہی جائیں گے، سو اگر آپ کا انتقال ہو جائے یہ آپ شہید ہو جائیں تو کیا تم لوگ (پہا دیا اسلام سے) اٹنے پھڑ جائو گے (بیب کہ اس واقعہ میں بعض مسلمان میدان جنگ سے بھاگ پڑتے تھے اور منافقین ترغیب ارتداد کی دے رہے تھے) اور جو شخص (پہا دیا اسلام سے) الٹا پھر جاوے گا تو خدا تعالیٰ کا کوئی نقصان نہ کرے گا (بہا پناہی کچھ کھو دے گا) اور خدا تعالیٰ جلد ہی (نیک) عوض دے گا، حق شناس لوگوں کو (جو ایسے موقع پر اللہ تعالیٰ کے انعامات کو

یاد رکھ کر اس کی اطاعت پر قائم و مستقر رہنا ہے۔ در قیامت کو فنا جلد ہی ملنا ہے، کیونکہ قیامت روزانہ قریب ہی ہو رہی ہے۔ در نیز کسی کے مرنے سے اتنا گھبرانا بھی قبول ہو، کیونکہ اؤل تو کسی شخص کو موت نہا ممکن نہیں (خوہ طبع خوہ عقل)۔ رولن کھ خدا کے (پھر جب خدا کے حکم سے ہے تو اس پر راجبی رہنا ضرور ہے، دوسرے یہ کہ جس کی موت آتی بھی ہے تو) اس طور سے کہ اس کی مبعوثیت لکھی ہوئی رہتی ہے (جس میں تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی، تو پھر ارمان اور حسرت محض بیکہ رہے، تو وہ وقت پر ضرور ہوگی، اور وقت سے پہلے ہرگز نہ ہوگی، اور اچھا یہ کہ اس تلاش پر بھگتے کا آخر نتیجہ کیا، جس سے اس کے کہ دنیا میں اور چند روز زندہ رہیں، سو ایسی تدبیر کا اثر سن ہو کہ) جو شخص اپنے اعمال و تدابیر میں، دنیاوی نتیجہ چاہتا ہے تو ہم اس کو دنیا کا حصہ (بشرط اپنی شیت کے) دیدیتے ہیں (اور آخرت میں اس کے لئے کچھ حصہ نہیں)، و جب شخص اپنے اعمال و تدابیر میں، دنیوی نتیجہ چاہتا ہے (مثلاً بہادری میں اس لئے ثابت قدم رہا کہ یہ تدبیر ہے ثواب آخرت کی) تو ہم اس کو آخرت کا حصہ اور ذمہ کر کے دیں گے، اور بہت جلد (ایک، عوض دیں گے) ایسے حق شناسوں کو (جو اپنے اعمال میں آخرت کی نعمت چاہیں)۔

معارف و مسائل

یہ آیات بھی غزوہ اُحد کے واقعات سے متعلق ہیں کیونکہ ان واقعات کو کئی وجوہ سے اس اہمیت حاصل ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے سورۃ آل عمران کے چار پانچ رکوع تک غزوہ اُحد میں پیش آنے والی فتح و شکست اور ان دونوں میں جو قدرتی ہدایات پوشیدہ تھیں ان کا بیان مسلسل فرمایا ہے۔

مذکورہ آیتوں میں سے پہلی آیت میں بعض صحابہ کرام کی ایک لغزش پر تہدید آمیز تنبیہ کر کے ایک ایسے اصولی مسئلہ کی طرف ہدایت کی گئی ہے کہ سوچنے والوں کو اس سے یہ بھی پتہ لگ جاتا ہے کہ اس عارضی شکست اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زخمی ہونے اور حضور کی وفات کی خبر پھیل جانے کی اور اس پر بعض صحابہ کی ہمت پست ہو جانے میں یہ راز بھی تھا کہ مسلمان اس سوالی مسئلہ پر عملی طور پر پہچتہ ہو جائیں، وہ مسئلہ یہ تھا کہ جہاں اصول اسلام میں اس کی بڑی اہمیت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت کو جزد ایمان قرار دیا گیا ہے، اس میں ادنیٰ کمزوری کو کفر کے مرتبہ بتایا گیا ہے، وہیں یہ بتا بھی اتنی ہی اہم تھی کہ کہیں مسلمان اس مرض کا شکار نہ ہو جائیں جس میں نصاریٰ اور

عیہ کی نسبت ہو گئے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عظمت و نسبت کو پرستش اور عبادت کی حد تک پہنچا دیا، اور ان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کر دیا۔

غزوہ احد کی عرصہ شکست کے وقت جب کسی نے یہ مشہور کر دیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو صحابہ کرامؓ یوں کچھ گزریں گے جتنی چاہتے تھے اس کا ادنیٰ سا اندازہ کرنا بھی ہر شخص کے لئے آسان نہیں، اس کا اندازہ کچھ دسی گئے سنا ہے جس کو صحابہ کرامؓ کی جان نثاری اور عشق رسولؐ کا کچھ اندازہ ہو جس کو یہ پوری طرح معلوم ہو کہ یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت میں سال و مدد و اپنی جانیں و سب کچھ گنوا دیئے کو دنیا کی سب سے بڑی سعادت سمجھی و عمل سے اس کا ثبوت دیا ہے۔

ان عشاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کانوں میں جب یہ خبر پڑی ہوگی ان کے ہوش و حواس کا کیا حال ہو گا! خصوصاً جب کہ میدان جنگ گرم ہے، رات کے بعد شکست کا منظر آنکھوں کے سامنے ہے، مسلمانوں کے پاؤں کھڑے ہیں، اس حال میں وہ ہستی جو مساری کو شستوں کا اندازہ و ساری میدانوں کا نظارہ دہاں سے راحت ہوتی ہے، اس کا طبعی نتیجہ یہ تھا کہ کسی بہ کرمؐ کی ایک ہی جہالت سے ایسا ہو کر میدان جنگ سے ہٹ گئی، یہ میدان عبادت و عبادت جہان، نہ یہ جنگاں اور نہ ساری در وقت نہ انہیں کا نتیجہ تھا، خدا نخواستہ اسلام سے پھر جانے کا کوئی مشہور و سوسہ بھی نہ تھا، لیکن حق تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ایک ایسی پاکیزہ فرشتہ صفت جماعت بنانا چاہتا ہے جو دنیا کے لئے نمونہ عمل بنے، اس لئے ان کی ادنیٰ لغزش بھی سخت قرار دی گئی ہے

نزدیکیاں را بیش بود حیرانی

ان کے لئے میدان جنگ چھوڑنے پر ایسا حساب کیا گیا کہ سلام چھوڑنے پر کیا باتا ہے، اور سخت عتاب کے ساتھ اس بنیادی مسئلہ پر تنبیہ کی گئی کہ دین عبادت اللہ کے لئے اور عبادت اس کے سے ہیں، جو عید مشہور زندہ اور قلم ہے، اگر بالآخر اس پر توجہ صحیح بھی ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو بہر حال یہ تو ایک دن ہونا ہی ہے، اس پر بہت ہر بیٹھنا اور دین کا کہہ چھوڑ دینا ان حضرات کے شایان شان نہیں۔

اس لئے ارشاد فرمایا:

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ أَفَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ

(خدا تو نہیں) آپ سے پہلے بھی بہت سے رسول گزر چکے ہیں، اگر آپؐ کی وفات ہو جائے یا آپؐ کو شہید کر دیا جائے تو کیا تم لوگ اسے پاؤں پھر دو گے، اور جو کوئی اسے پاؤں پھر دے گا

وہ اللہ کا کچھ نہیں بگاڑے گا، اور اللہ تعالیٰ ثواب سے کاشکر گزاروں کو۔

اس میں تنبیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک نہ ایک دن اس دنیا سے رخصت ہونے والے ہیں، آپ کے بعد بھی مسلمانوں کو دین پر ثابت قدم رہنا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس عارضی مشرکت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف رونے اور وفات کی خبر مشہور ہونے میں یہ قدرتی رزق کہ آپ کے بعد جو حالات سے بہ کر رہے ہیں، آپ کے لئے وہ آپ کی دنیاوی حیات ہی میں نہ ہر کر دیے گئے، کہ ان میں بوجہ غرض ہو اس کی اصلاح خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ہو جائے، اور آئندہ جب یہ واقعہ وراثت پہنچا پیش آئے تو یہ عشاقِ رسولؐ رزقِ ربّ سے نہ ہو جائیں، چنانچہ نبیؐ ہوا آت کی وفات کے وقت جب بڑے بڑے صحابہ کرامؓ سے ہوش و حواس بچا نہ گئے، تو حضرت صدیق اکبرؓ بنی اللہ نے اسی مقام کی نیت قرآن کی سند لے کر ان کو سکھایا، اور وہ سب سنبھل گئے۔

اس کے بعد دوسری آیت میں بھی عورت اور صاحب کے وقت ثابت قدم رہنے کی تعلیم دینے کے لئے یہ ارشاد فرمایا کہ ہر انسان کی موت اللہ تعالیٰ کے نزدیک لکھی ہوئی ہے، اس کی تاریخ دن اور وقت معین ہے، نہ اس سے پہلے کسی کو موت آسکتی ہے نہ اس کے بعد وہ زندہ رہ سکتا ہے، پھر کسی کی موت سے ایسے سرسیمہ ہوجانے کے کوئی ذریعہ نہیں۔

آخر میں اس پر تنبیہ فرمائی کہ اس وارث کے ناجہری اسباب میں ایک سبب یہ بھی تھا کہ جن حضرات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عتدب کی جانب پہنچائی پرنگاہ بنا کر بٹھایا تھا، ابتدائی فتح کے وقت غلاموں کو مالِ غنیمت جمع کرنے میں مشغول دیکھ کر ان میں بھی پسند حضرت کو یہ نہیں پیدا ہو گیا کہ اب توفیق ہو گئی، اس جگہ ٹھہرنے کی ضرورت نہ رہی، پھر ہم بھی مالِ غنیمت جمع کرنے میں کیوں حصہ نہ لیں؟ وہ اپنی جگہ سے ہٹ گئے، اس لئے فرمایا:

وَمَنْ يَرْجُ كَيْدَ الْكَافِرِينَ لَا يَأْتِهِمْ ثَوَابٌ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا
وَمَنْ يَرْجُ كَيْدَ الْكَافِرِينَ لَا يَأْتِهِمْ ثَوَابٌ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا
وَمَنْ يَرْجُ كَيْدَ الْكَافِرِينَ لَا يَأْتِهِمْ ثَوَابٌ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا
اور ہم عنقریب شکر گزاروں کو بدلہ دیں گے۔

اس میں اشارہ فرمایا کہ مالِ غنیمت جمع کرنے کی قدر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کردہ کام کو پیچھے رہنے میں ان سے نسی ہوئی، یاد رہے کہ حقیقت کے اعتبار سے مال

غنیمت جمع کرنا بھی نرسی دنیا طلبی نہیں جو شرمناک مذموم ہے۔ بلکہ مال غنیمت جمع کر کے محفوظ کرنا اور پھر اس کو اس کے مصروف میں صرف کرنا یہ بھی ایک جزو عبادت ہے۔ در عبادت ہی ہے۔ ان حضرات صحابہ کا اس میں شریک ہونا صرف طمع دنیوی کی وجہ سے نہ تھا، کیونکہ شریعت ضابطہ سے گروہ اس مال کے جمع کرنے میں شریک ہوتے جب بھی ان کو مال غنیمت میں وہ حصہ ملتا جو آپ ملے، اس لئے یہ نہیں کہا جا سکتا کہ ان حضرات نے طمع دنیا کے لئے اپنے مقام کو چھوڑا، لیکن جیسے کہ پہلی آیت کی تفسیر میں بتایا گیا ہے کہ بڑوں کی مقصود دنیوی بخشش بھی بڑی سمجھی جاتی ہے، ان کے معمولی جرم کو بڑا سخت جرم قرار دے کر عت بے حساب کیا جاتا ہے۔ وہی یہاں بھی ہے کہ مال غنیمت جمع کرنے میں کچھ نہ کچھ دنیوی مفادت کا تعلق نہ در تھا، اور اس تحقق کا طبعی اثر قلوب میں ہونا بھی مستبعد نہ تھا، صحابہ کرام کے معیار خلاق کو بلند سے بلند کرنے کے لئے ان کے اس عمل کو بھی ردہ دنیا سے تعبیر کر دیا کہ طمع دنیا کا ادنیٰ غبار بھی اُن کے قلوب تک نہ جا سکے۔

وَكَايْنٍ مِّنْ ذِي قُوَّةٍ مَّعَهُ زَبَبُونَ كَثِيرُونَ خَشَعُوا أَلْسِنَهُمُ

اور کائنات میں سے دو بڑے قوت مندوں کے ساتھ جو بڑے قوت مندوں کے ساتھ ہیں۔ کچھ

آصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ

آصابت انہیں سے اللہ کی راہ میں۔ اور نہ مست ہوئے ہیں اور نہ دب گئے ہیں اور نہ

يُحِبُّ الصَّابِرِينَ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا

محبت کرتے ہیں صابرین سے۔ اور نہ کہ انہیں بولے۔ بلکہ انہیں کہانے رب ہمارے

اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أَدْنَا

بخش فرما۔ اور نہ کہ انہیں بولے۔ بلکہ انہیں کہانے رب ہمارے

وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ

اور مدد دے ہم کو قوم کفار پر۔ اور اللہ نے ان کو ثواب

الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

دنیا کا اور خوب ثواب آخرت کا۔ اور اللہ بہت رحمت رکھتا ہے نیک کام کرنے والوں سے

رَبِّهِمْ آيَاتٍ فِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا مِّنْ ذِكْرِهِمْ يَوْمَ ذِي الْقُرْبَىٰ ذِكْرُهُمْ يَوْمَ ذِي الْقُرْبَىٰ ذِكْرُهُمْ

ربہا آیات اس بقہ آیات میں مذکورہ آج میں پیش آنے والی بعض کوتاہیوں پر مسلمانوں کو

تنبیہ اور ہدایت تھی، ان آیات میں بھی اس کا کمال بھی امتوں کے بعض حالات

ی

واقعات کی طرف اشارہ کرتے کیا گیا ہے کہ وہ کس طرح میدان جنگ میں ثابت قدم و استقلال کے ساتھ رہے، تمہیں بھی ایسا ہی کرنا چاہئے۔

بعض لغات کی تشریح رَبِّیُّنَ کہ راہ و تشہید پر مکتوبہ و ضمیر رت کی طرف منسوب ہے جب رَبِّیُّنَ کے معنی میں رب والے، اس میں حرف ذار مفتوح کی بجائے مکتوبہ حذف تین میں استعمال ہوا ہے، روح، لائن حضرت نے رَبِّیُّنَ کے معنی بہت سی جماعتوں کے لئے ہیں، ان کے نزدیک یہ رَبِّیُّنَ کہ راہ بمعنی جماعۃ کی طرف منسوب ہے، رَبِّیُّنَ کہ راہ والے سے مراد یہاں کون لگ ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ اس سے مراد علم و فقہاریں (روح المعانی) اِسْمُكَ ذَا، اِسْمُكَ ذَا سے مشتق ہے جس کے معنی دے جانے اور عجز ہر کر رک جانے کے ہیں (بیضاوی) ذَا، ذَا سے مشتق ہے جس کے معنی میں خدمت و کمزوری۔

خلاصہ تفسیر

اور بہت ہی ہونے میں جن کے ساتھ بہت بہت اللہ کے شمار کے ساتھ لڑے ہیں، انہوں نے بہت باری ان کے جانب کی وجہ سے خون پرستہ کی راہ میں واقع ہوئیں اور ان کے (قربان) کا زور لگنا اور نہ وہ دشمن کے سامنے، دبلے رکھنے سے عاجز ہوئے اور خوشی کی باتیں کرنے لگیں، اور اللہ تعالیٰ کو ایسے مستقل مزاجوں سے نیت ہے (اللہ تعالیٰ) میں تو ان سے کیا لغزش ہوئی، ان کی زبان سے بھی تو جس کے سو اور کچھ نہیں نکلا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا کہ اے پروردگار! ہمارے گناہوں کو اور ہمارے کاموں کو صاف کر کے رکھ دے، اور ہم کو ان کے مقابلے میں ثابت قدم رکھ، اور ہم کو کافروں پر غالب رکھ، تو اس سے تعالیٰ اور دین کی برکت ہے، ان کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کا بدلہ بھی دیا (یعنی غنیمت و غنم) اور آخرت کا بھی عہدہ دیا (یعنی رضا اور جنت)، اور اللہ تعالیٰ کو ایسے نیکوکاروں سے نیت ہے۔

معارف و مسائل

آیات مذکورہ میں سابق انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جہاد میں شریک اللہ والوں کی جنگ میں ثابت قدمی اور مصائب و مشدائدات نہ گھبرانے کا ذکر ہونا بیان فرمانے کے

آخری آیت میں اللہ دلوں کو دنیا و آخرت دونوں میں اچھا بدلہ دینے کا ذکر ہے، کہ دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ انجام کار دشمنوں پر غالب اور اپنے مقصد میں کامیاب فرماتے ہیں، پھر آخرت کا بدلہ تو اصل بدلہ، دائمی راستہ ہے، جس کو کہیں فنا نہیں، اس کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ثواب آخرت کے ساتھ لفظ حق بڑھا دیا گیا، وَتَحْسَنُ قَوْلًا لِّاٰخِرَةِ فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنْ تَصِيبُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِدَّوَكُمْ

اے ایمان والو! اگر تم کہنا مانو گے کہ کافروں کا تو وہ تم کو پھیر دیں گے

عَلٰٓی اَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ۝۱۵۱ بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰیكُمْ

اے ایمان والو! یہ جہاں پر تم لوٹو گے تم نقصان میں بلکہ اللہ تمہارا مددگار ہے

وَهُوَ خَيْرُ النَّصِيْرِيْنَ ۝۱۵۲

اور اس کی مدد سب سے بہتر ہے

خلاصہ تفسیر

مذکورہ امر میں مسلمانوں کی غرضی مشقت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رُبطِ آیات کی ذلت کی افواہ گرم ہونے پر منافقین نے جب جنگ کا پانسہ پٹتے ہوئے دیکھا تو شہادت کا موقع مل گیا، مسلمانوں سے کہنے لگے کہ جب آپ ہی نہ رہے تو ہم اپنا ہی دین کیوں نہ نبھتے کر لیں، جس سے سارے جگہ سے مت جائیں، اس سے منافقین کی شبائست و مسلموں کا بدخود دشمن ہونا نہایت اس سے آیت مذکورہ میں مسلمانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ ان دشمنوں کی بات پر کان نہ لگائیں، ان کو اپنے کسی مشورہ میں شریک نہ کریں، نہ ان کے کسی مشورہ کا اتباع کریں، تو جب یہی آیت میں اللہ والوں کا اتباع کرنے کی ہدایت تھی اس میں منافقین اور منافقین کے مشورہ پر عمل نہ کرنے اور ان سے بچتے رہنے کی ہدایت ہے، خلاصہ تفسیر یہ ہے:

اے ایمان والو! اگر تم کہنا مانو گے کہ کافروں کا تو وہ تم کو (کفر کی طرف) الٹا پھیر دیں گے (مضبوط یہ ہے کہ ان لوگوں کا اصل مقصد مسلمانوں کو ان کے دین سے ہٹانا اور بدگمان کرنا ہے جس کو کہیں صراحت بھی کہہ دیتے ہیں، اور کہیں صحت نہیں کہتے مگر اندازاً ایسا ڈالتے ہیں کہ رفتہ رفتہ ان کے دلوں سے اسلام کی عظمت و نجست کم ہوتی چلی جائے، پھر تم (ہر طرح) ناکام ہو جاؤ گے (خلاصہ یہ کہ وہ تمہارے دوست ہرگز نہیں، اگر ظہار دوستی کا کریں)

جس کے لئے تعاقب کی تمیز لازم ہے۔ یہ وہ سب سے پہلے مدد کرنے والے ہیں اس لئے مسلمانوں کو
پہلے کہ صرف اللہ تعالیٰ پر حتم کر دیں، کسی کی مدد پر کچھ دیکھ کر یہ غینہ نہ کرنا جس نے انہیں امداد
کی یہ تمیز یہی ہے۔ میں تو اللہ و رسول کے حکم کے تحت ان پر عمل نہ کر رہا۔

سَنَلِقَىٰ فِي قُيُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا
 لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَهُمُ الدَّارُ ۖ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ
 لَئِيْلَآءِ يَرْجِعُونَ

تاکہ اسے کبھی نہ پہنچے۔ اور یہ کہ وہ ایک بڑا بڑا ہے اور وہ اس کے غلاموں کا

وَلَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا

نہایت پریشانی سے اپنے دل میں سوچ رہا تھا کہ کیا وہ اس شخص کو بچا کر لے جائے؟

فَتَسْتَمُّوهُ وَتَكْذِبُونَ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّن بَعْدِ مَا أُرْسِلْتُمْ مَّا

بے شک، امریکی اور بھارتی ایئر فورسز نے افغانستان کی حدوں کے ساتھ ساتھ کوئٹہ اور پشاور کے علاقوں پر بھی حملے کیے۔

نَحْيُونَ عَنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الْآخِرَةَ ۚ

خود کو بچانے کی تمہیں سے یہ بات کہانی کہ تمہیں سے بہانہ تمہیں سے بہانہ تمہیں سے بہانہ

ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبَيِّنَ لَكُمْ ۖ وَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۖ وَاللَّهُ ذُو

پھر تم کو سنو، یہ سزا کی تہ بڑی ہے، اور وہ تو تم کو موت کرے گا اور اللہ کا

فَضَّلَ عَلَى الْيَهُودِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

فضل ہے ایمان والوں پر ۔

رابطہ آیات : سابقیت میں متعلق کا نام ضرور دیکر رہنا مذکور تھا۔ ان آیات میں نصرت الہی کے کچھ واقعات کا ذکر ہے۔

خلاصہ تفسیر

ہم بھی دائے دیتے ہیں کسب و کسب کا فروں کے دلوں میں، بسبب اس کے
کہ انہوں نے استہکاشہ بک یک سی چیز کو کھریا جس کے قابلِ شرافت ہونے پر اللہ تعالیٰ
نے کوئی ایسا نازل نہیں فرمائی کہ غنا و عسرت اور نہ ہی یعنی ایسی دایں جس کا شرع میں

اقتدار ہوا میں تو وہ دراصل عظیمہ قطعید و خلل ہو گئے، مطلب یہ ہے کہ یوں تو یہ ہلایں کوئی دلیل پیش کیا ہی کرتا ہے، مگر کوئی قابل اعتساب روئے ان کے پاس نہیں، اور ان کی جگہ جہم ہے اور وہ بڑی جگہ ہے خانوں کی، اس آیت میں کفار پر رعب و حدیث ساری کرنے کو جو وعدہ ہے اس کا ظہور اس طرح ہوا کہ ان تو یہود و مسلمانوں کو جو یہودی تھے، مثلاً کہین عرب یا کسی خاصہ کی سبب کے لئے کی طرف ہٹ گئے رہے تھے وہی، پھر جب کچھ راستہ سے گریز کر کے تو اپنی حماقت پر انہیں گرنے لگا کہ جب مسلمان دم توڑ چکے تھے تو اس وقت وہاں سے واپس آنا کوئی دانشمندی نہیں تھی، و پھر مدینہ کی طرف واپس چکا کہ یہ وعدہ کیا تو اللہ نے ان کے دلوں پر ایسا رعب ڈالا کہ مدینہ کی طرف بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔

کئی ماہ چلتے گا ان کے لئے کہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ تم مدینہ جا کر مسلمانوں کو مار دو کہ وہ کچھ لوٹ کر آئیں، یہاں یہ سارا واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بذراجمہ دی معصوم ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے قیام کے لئے مقدمہ قرار دیا اس وقت تک یہ وہی ہے، مگر وہ بھگت ہے یہ آیت ہی واقعہ کے تحقق کا بیان ہوئی۔

اہل آیتوں میں غزوہ بدر کے اندر مسلمانوں کی عارضی شکست اور غیبت کے اسباب کا بیان ہے، ارشاد ہے، اور ابتیل اللہ تعالیٰ نے تو تمہارے اپنا وعدہ انصارت کو نہ کر دیا آج وقت کہ تمہارے قتل میں ان کفار کو بہم خد وندی قتل کر رہے تھے، (ادریہ تمہارا خدا کہ تمہارا دستہ بڑھتا گیا) یہاں تک کہ تمہارے دوستوں سے رشتہ ہو گئے، ان میں سے کہ جو پیغمبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب کے مورچہ پر پیچھا سہا ہی اور ایک افسہ کو بٹھا کر فرمائی تھی اس میں جھٹل کو غصہ فہمی ہو گئی کہ مسلمان قتل ہو چکے ہیں، اب یہاں بٹھ کر تنہا کی صورت ہو گئی، اس نے انہیں بھی دشمن کے مقابلہ میں شریک ہونا چاہیے، اور بہم در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم میں اختراٹ کرنے لگے کہ بعض تو اسی جگہ بچے رہنے کی ہدایت پر قدمار سے، مگر بعض دوسروں نے دوسری تجویز پیش کر دی، انکار و مدد سے دوسری تجویز پر گئے، اور بقا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے پر نہ چلے بعد اس کے کہ تم کو تنہا کی دل خواہ بات آنکھوں سے دکھادی تھی (یعنی مسلمانوں کا غلبہ دکھایا تھا) اور اس وقت تمہاری یہ حالت تھی کہ تمہیں سے بعض تو وہ تھے جو دنیا کا اپنا چاہتے تھے (یعنی کفار کا عتاب کر کے) ان شیعہ کی جمع کرنا چاہتے تھے، اور بعض تمہیں وہ تھے جو صرف آخرت کے چاہتے تھے، اب یہ کہ بعض سے رائے کی کمزوری اور خلافت حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوسری تجویز پیش کرنا اور آپ کے کہنے پر نہ چلنا

اور طلب دنیا بیت بعثت موریہ زبردست تو لہذا تعالیٰ نے آئندہ کے لئے اپنی نصرت کو مندر کیا اور پھر تم کو ان غدار پر غائب آنے سے متاویز رہو جو دیکھ بھائی شکست تھمتے ہیں کا قیہ تھی مگر پھر بھی غائب نہ ہو یہ عمل جو رستہ کے نہیں بلکہ حق مصداق سے ہو رہا کہ خدا تعالیٰ تمہاری آزمائش بھون کی خواہش کے لئے (منا پچاس وقت من اقلین کا اتفاق کھل گیا و تفسیر کی قدر بڑھ گئی) اور جتنی سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو معرفت کر دیا اب آخرت میں مواخذہ نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ بڑے غفلت والے میں مسندوں کے تالے پر

معارف و مسائل

اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہر مٹا دینا ہے کہ غلوہ آج میں بعض صحنہ کر فہ کی رستے کی غلطی ہوئی کا مقدمہ بلند و اس کی رعایتیں تھیں جس پر سابقہ متعدد آیات میں تنبیہ و تائید کے لئے اعلیٰ حال کی ہدایت کا سلسلہ چلاتے تھے مگر اس عتاب اور تہیہ بات کے تذکرہ کی صحنہ کرام کے ساتھ حق جل شانہ کی عنایت قابل دید میں اور تہیہ تہیہ فرما کر یہ غلوہ مادہ کی عارضی شکست کی بد صورت پیش آئی یہ بد صورت کے نہیں بلکہ آزمائش کے لئے ہے کھچر سعادت افغانوں میں اس کی موفی کا اعوان فرمادیا وَ تَعَزَّوْا عَنْ مَعَاصِرِ

بعض صحنہ کرام کے آیات مذکورہ میں رش و ہوا ہے کہ اس وقت صحیح ہر کرامہ کے دو گروہ ہو گئے ارادہ دنیا کا مست تھے، بعض دنیا چاہتے تھے، بعض صرف آخرت کے عاصب گار تھے۔

یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ بن حضرت کے متعلق لالہ دنیا ہونے کا ذکر ہے یہ ان کے کس عمل کی بنا پر ہے، ان پر ہے کہ ان غیبت جمع کرنے کے ارادے کو عصب دنیا سے تعبیر کیا گیا ہے اب غور کرو کہ گریخت است اپنے دور پر چرچہ رستہ اور مال غنیمت جمع کرنے میں شریک نہ ہوتے تو کیا ان کے عاصہ غیبت میں کوئی کوئی آبیائی اور شریک ہو گئے تو کوئی زیادہ حصہ مل گیا، قرآن وحدیث سے ثابت شدہ قانون غیبت کو جو غفلت ہے اس کو اس میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس غیبت جو مستہ ان کو ملے گا اس میں کس حال کوئی فرق کم بیشی کا نہ تھا، مال غیبت جمع کرنے کی صورت میں بھی ان کا حصہ وہی ہے گا جو اپنی جگہ مورچے پر چرے رہنے کے وقت ملتا۔

تو اب یہ غلام رہے کہ ان کا یہ عمل نہ جس طلب دنیا تو نہیں سکتا، بلکہ بنادین کے کام میں شرکت ہے، ان سبعیہ ویران وقت مار غنیمت کا خیال دل میں آنا مستحب نہیں مگر حق تعالیٰ اپنے رسول کے ساتھیوں کے قریب کو اس سے بھی پاک صاف دیکھنا چاہتے ہیں

کہہ لیا کہ تھو فہم کیوں آتے، میں نے اسے سب سے تھوڑے کے پاس دیکھ کر کہا تھا
فرمادیا، واللہ اعلم۔

إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَكُونُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُكُمْ فِي

تہ جڑت چلے جاتے تھے اور نیچے سے نہ اٹھتے تھے کسی، اور رسول کی بات پر تم کو بھالے

أَخْرَجَكُمْ وَأَنْبَأَكُمْ غَدًا بِغَيْبٍ لِّكَيْدٍ تَحْزَنُونَ أَمْ فِئَاثُكُمْ

نیچے سے پھیلنے والی بات کو تم غرض میں لے کر کہہ رہے ہو کہ تم نے سب کو اس پر جہاد سے نکل جانے

وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ

اور نہ اس پر کہ جو کچھ نہیں آجائے اور اللہ کو خبر ہے تمہارے کام کی یہ تمہارا

عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَيْبِ أَمِنَ نَعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ

تنگی کے بعد امن کو جو اونچے ہی کو بھٹکتا ہے اس کو نہ آنے پر دشمنوں میں سے

وَلَا آيَةً قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنُشِئَتْ يَوْمَئِذٍ بِالدَّيْلِ الْحَقِّ

اور بعضوں کو فکر پڑا کہ تمہاری باتوں کا کیا کرتے تھے اللہ پر چھوٹے نہیں

ظَنُّوا الْجَاهِلِيَّةَ يَشْعُرُونَ كَسَلًا مِّنَ الْأَمْرِ تَنِيءًا قُلُوبُهُمْ

جاہلوں جیسے کہتے تھے کچھ بھی کام سے نہ ہوتے تھے تو کہہ

إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي

سب کام ہے اللہ کے ہاتھ یہ اپنے ہی میں

أَنفُسِهِمْ مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَان لَنَا مِنَ الْأَمْرِ

جس بات میں جو تجھ سے نہ ہر نہیں کرتے کہتے ہیں اگر کچھ کام ہوتا

شَيْءٌ مَا قَاتِلْنَا هَذَا قُلُوبُهُمْ كُنْتُمْ فِي بَيْتِكُمْ لَبِيسًا لِّئَلَّا

ہمارے ہاتھ تو ہمارے ہاتھ سے نہ تو کہہ اگر تم مورتے اپنے گھروں میں البتہ باہر نکلتے

كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْلِغَ اللَّهُ مَا

جن پر لکھ دیا تھا مارا جانا اپنے بڑاؤ پر اور نہ کہ زمانہ تھا جو کچھ

فِي صُدُورِكُمْ وَلِيَبْلِغَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

تمہارے ہی میں ہے اور صاف کرنا تھا اس کا جو تمہارے دل میں ہے اور اللہ جانتا ہے

بِذَاتِ الصَّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى

دلوں کے بھید ہو لوگ تمہیں سے ہٹ گئے ہیں ان میں سے جو

الْجَبْعَيْنِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ

توہیں سون کو بہکا دیہ شیطان نے ان کے گمراہی کی شرمست۔ اور ان کو

عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ

بخش چکا اللہ اللہ بڑا مہربان ہے اور بخشنے والا

رَبِّهَا آیات یہ آیات بھی غزوہ اُحد کے واقعہ مذکورہ سے متعلق ہیں، پہلی آیت میں اس واقعہ پر صریح ذکر و غم کا ذکر کرتے ہیں، دوسری آیت میں اس غم کے زائل کا بیان ہے، تیسری آیت میں مکرر اس کا تکرار ہے کہ اس میں جو صورت شکست پیش آئی وہ بھی کوئی نہ انہیں بیکہ مومنین و منافقین میں تفریق کرنے کے لئے ایک آئہ کش تھی، اور پھر قرآن نے کرامت کی افراش کی، مدنی کا بیان ہے۔

خلاصہ تفسیر

وہ وقت یاد کر دیجئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چہاں سے تھے اور کسی کو مڑا کر بھی نہ دیکھتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تمہارے پیچھے کی جانب سے تم کو پکار رہے تھے) کہ ادھر آؤ اور آؤ مگر تم نے سننا ہی نہیں (سوال اللہ نے اس کے بدلے میں غم دیا بسبب (تمہارے) غم دینے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو) تاکہ (اس پاداش اور مصیبت سے تم میں پھٹل پیدا ہو جائے جس سے پھر) تم مغموم نہ ہوا کرو نہ اس چیز پر جو تمہارے ہاتھ سے نکل جاوے، ورنہ اس پر جو تم پر مصیبت پڑے، در اللہ تعالیٰ سب شے رکھتے ہیں تمہارے سب کاموں کی اس لئے تمہیں کام کرتے ہو اس کے مناسب یا دشمن تجویز فرماتے ہیں آگے از نہ غم کا بیڑ ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس غم کے بعد تم پر حسین اور راحت (بھجادی یعنی ادب) (جب کہ کنہ میدان سے واپس ہو گئے اس وقت غیب سے مسلمانوں پر دنگ نہ لب ہوئی جس سے سب غم مٹ گیا) کہ تم میں سے ایک جماعت (یعنی مسلمانوں) پر تو نیند کا غلبہ ہو رہا تھا اور ایک جماعت وہ تھی (یعنی منافقین کی) کہ ان کو اپنی جان ہی کی فکر پڑ رہی تھی (کہ دیکھتے یہاں کیا کر بھی جاتے ہیں وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خلافت واقع گمان کر رہے تھے جو محض حاکمیت کا خیال تھا وہ خیال آگے ان کے قول سے

اور اس کا حاکمیت و ہدایت ہونا اس کے جواب سے معلوم ہوتا ہے اس کا قول یہ تھا کہ، میں یوں کہہ
 رہا تھا کہ یہ رخصت ہے، کہ چھٹا ہے، منصب یہ تھا کہ ہماری رائے کن نے نہ سنی جو شکست
 پہلے ہم نے دی تھی خود خود وہ سب کو معیبت میں پہنچا دیا، آپ فرمادیتے کہ رخصت ہے تو سب
 اندس کی (چلتا ہے) منصب یہ ہے کہ اگر تمہاری رائے پر عمل نہیں ہوتا جب بھی تمہارا یہی نام
 رہتی ورجو افتاد آنے دی تھی کہ رخصتی چنانچہ ان کے قول و اس کے جواب کا منصب آگے منتقل
 آتا ہے وہ لوگ اپنا دین میں ایسی بات پر تیار رہتے ہیں جس کو آپ کے سامنے نہ آتا
 ظاہر نہیں کرتے (کیونکہ ہر میں ان کے اس قول کا کہ ہمارا کیا اختیار ہے یہ منصب سمجھ جاسکتا
 ہے کہ تقدیر الہی کے سامنے بندہ کی تدبیر نہیں چلتی بلکہ مین ایمان کی بات ہے، اور اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے اس کو جو لیسٹ جواب دیا گیا اس میں اس معنی کی تعلق بھی ہے کہ وہ اپنی اختیار
 اللہ ہی کا غالب ہے مگر درحقیقت ان کا منصب اس قول سے یہ نہیں تھا، بلکہ وہ یہ بات اس
 معنی سے کہتے ہیں کہ اگر ہمارا یہ اختیار ہے (یعنی ہماری رائے پر عمل ہوتا، تو ہم دین جو لوگ
 یہاں قتل ہوئے وہ، یہاں مقتول نہ ہوئے (جس کا منسل یہ ہے کہ تقدیر کوئی چیز نہیں اس
 لئے آگے ان کے اس قول کی تفسیر اس حد تک کی گئی کہ، آپ فرمادیتے کہ اگر تم لوگ اپنے خود
 میں بھی رہتے تب بھی جن لوگوں کے لئے قتل محنت رہا چکا تھا وہ لوگ ان مقامات کی طرف
 آنے کے لئے نکل پڑتے جہاں وہ (قتل ہو کر) گرے ہیں (غرض یہ ہے کہ یہ طبری صفت
 جس قدر بونی وہ تو ملنے والی نہ تھی، اور اس کے فوائد و منافع بہت عظیم تھے کیونکہ یہ کہچھ
 اس لئے ہوتا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے باطن کی بات یعنی ایمان کی تائید کرے (کیونکہ اس
 مصیبت کے وقت منافقین کا اتفاق کھل گیا درمؤمنین کا ایمان اور زیادہ ہو کر اور محقق
 ہو گیا، اور تاکہ تمہارے دلوں کی بات (یعنی ایمان) کو اثبات اور دساوس سے صحت
 کرے، کیونکہ مصیبت سے مومن کی توجہ غیر اللہ سے ہٹ کر صرف اللہ تعالیٰ کی طرف لگ
 جاتی ہے جس سے ایمان کو جہاد و رقت پہنچتی ہے، اور اللہ تعالیٰ سب باطن کی باتوں کو
 خوب جانتے ہیں ان کو آزمائش کی حاجت نہیں، مگر اس لئے کہ عداقی طریقہ سے مجرم کا
 جرم کھل کر سامنے آجائے ایسے مورد قلع کے جاتے ہیں، یسینہ تم میں جن لوگوں نے
 میدان جنگ کے پشت پیچ دی تھی جس روز کہ وہ دونوں جہتیں (مسلمانوں اور کفار کی
 باہم مقابل ہوئیں) یعنی احد کے روز اس کی وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہوئی کہ ان کو شیعان
 نے لغزش دیدی ان کے بعض اعمال رگزشستہ کے سبب سے (یعنی ان سے کچھ خطا، و قصور
 ایسے ہو گئے تھے جس سے شیطان کو ان سے اور بھی معصیت کر دینے کی طمع ہو گئی، اور اتفاق

سے وہ طبع پوری بھی ہو گئی، اور یقیناً سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو معاف فرمادیا، واقعی اللہ تعالیٰ بڑے
معفرت کرنے والے بڑے رحم والے ہیں (کہ صد درجہ کے وقت بھی کوئی سزا نہیں دی)

معارف و مسائل

مذکورہ صدر پہلی آیت میں کچھ صحابہ کرام کا میدان جنگ چھوڑ کر چلا جانا اور خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے آواز دینے پر بھی ان کا نہ جانا اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غم ہونا
اور اس غم کے بدلے میں انہی صحابہ کو غم ہونا مذکور ہے، اور روایات حدیث میں ہے کہ حضرت
کعب بن مالکؓ نے پکارا تو مسلمان جمع ہو گئے۔

اس کی توجیہ و تطبیق صاحب روح المعانی نے اس طرح کی ہے کہ اول رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پکارا جو صحابہ کرامؓ نے سن نہیں، اور دُور نکلے چلے گئے، اُس وقت حضرت
کعب بن مالکؓ نے پکارا وہ سب سن لیا تو جمع ہو گئے۔

بیان لغت آن میں حضرت حکیم الامتؒ نے فرمایا کہ اصل وجہ گجرات کی یہ خبر تھی کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے، آپ کے پکارنے میں اس خبر کی کوئی تردید تو تھی نہیں
اور آواز گرہ پونچھی بھی ہو تو پہنچتی نہیں گئی، پھر جب حضرت کعب بن مالکؓ نے پکارا تو اس
میں اس خبر کی تردید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حیات ہونا مذکور تھا، یہ سن کر سب کی
تسلی ہوئی اور سب جمع ہو گئے، باقی یہ کہ پھر اس پر حق تعالیٰ کی طرف سے عتاب اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو غم کیوں ہوا؟ اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اگر مستحق مزاج رہتے تو آواز کو
پہچان سکتے تھے۔

اُحد کے مناسبت سزا نہیں بلکہ آزمائش تھی	وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ ۖ آتَاكُمْ
اور جو اغزش بعض صحابہ کرام سے ہوئی وہ	كَمْ مِّنْ أُو۟دٍ أَهۡدَىٰ جُورًا ۚ تَبٰ
معاف کر دی گئی	بَشِيرًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُجۡزَوْنَ

اس امتحان کے ذریعہ مؤمنین، مخلصین اور منافقین میں فرق کا اظہار کرنا تھا، اور
آتَا بَلَدًا غَمًّا کے الفاظ سے جو اس کا سزا ہونا معلوم ہوتا ہے اس کی تطبیق یہ ہے کہ
سب سے سزا ہی کی تھی مگر یہ سزا امتحانِ اُحد کے لئے تھی جیسے کوئی باپ اپنے بیٹے
کو، استاد اپنے شاگرد کو کچھ سزا دیتا ہے تو عرف میں اس کو سزا بھی کہہ سکتے ہیں، مگر
درحقیقت یہ تربیت اور اصلاح کی ایک صورت ہوتی ہے، حالانکہ سزا اس مختلف ہے۔

واقعہ میں سد تو یہ ہے۔ بعد از ذکر لیستہ سے خیریت تک ہوا شاد ہے اس سے تو یہ معلوم
مناسبت کے ساتھ کہتا ہے ہوتا ہے کہ وقوع مصائب کا سبب بہرہ بانی حکمتیں تھیں، لیکن اگلی
آیت میں اِنَّمَا اسْتَرٰھُمْ الشَّیْطٰنُ بِبَعْضِ مَا کَتَبَ عَلٰی سَیْئِرِہُمْ ہوتا ہے کہ ان حضرات
کی کوئی سابقہ لغزش، شیطان نے اس کا سبب بنایا۔

ہو اب یہ ہے کہ ظاہری سبب تو وہ لغزش ہی ہوتی کہ اس کی وجہ سے شیطان کو ان سے
اور معصیت کر دینے کی بھی طمع ہو گئی، اور اتفاق سے اس کی وہ ملمع پوری بھی ہو گئی، مگر اس
لغزش اور اس کے پیچھے آنے والے نتائج میں یہ کوئی کمیتیں مستور تھیں، جن کو لیستہ کلمہ
میں بیان فرمایا ہے، روح المعانی میں توبہ سے نقل کیا ہے کہ شیطان نے ان کو اپنے وہ گناہ یاد
دلانے جن کو لے کر حق تعالیٰ سے مناجات کرنا نہ معلوم ہوا، اس لئے جہاد سے ہٹ گئے، تاکہ وہ اپنی
حالت کو درست کر کے پھر پسندیدہ حالت پر جہاد کریں اور شہید ہو کر اللہ سے ملیں۔

ایک گناہ دوسرے گناہ کا آیت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ایک گناہ دوسرے گناہ کو کھینچ لیتا ہے
بھی سبب ہو جاتا ہے جسے ایک نیک دوسری کو کھینچتی ہے، یعنی اعمالِ حسنہ اور سیئہ میں
تبادلہ ہے جب انسان کوئی ایک نیک کام کر لیتا ہے تو تجربہ شاہد ہے کہ اس کے لئے دوسری
نیکیاں بھی آسان ہو جاتی ہیں، اس کے دل میں نیک اعمال کی رغبت بڑھ جاتی ہے، اسی طرح
انسان کوئی گناہ کرتا ہے تو وہ اس کے دوسرے گناہوں کا راستہ ہوا کر دیتا ہے، دل میں
گناہ کی رغبت بڑھ جاتی ہے، اسی لئے بعض بزرگوں نے فرمایا:

اِنَّ مِنْ جَزَاءِ الْحَسَنَةِ الْحَسَنَةَ ۝ ۱ یعنی نیک کام کی ایک نیک جزا ہے وہ
بَعْدَ هَذَانِ مِنْ جَزَاءِ السَّيِّئَةِ ۝ ۲ دوسری نیکی ہے جس کی توفیق اس کو ہو جاتی
السیئۃ بعد ہا۔ ہے، اور اسی عمل کی ایک سیئہ دوسرا گناہ

ہے جس کیلئے پہلے گناہ نے راستہ ہوا کر دیا ہے:

حضرت حکیم وقت نے مائیں اسوہ میں فرمایا کہ حدیث کی تصریح کے مطابق گناہ
سے قاب میں ایک ظہمت اور تاریکی پیدا ہو جاتی ہے اور جب قلوب میں غلظت آ جاتی ہے
تو شیطان قابو پا لیتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحابہ کرام واقعہ اُحد میں جو لغزشیں اور خطائیں بعض اصحاب کرام سے
کا مقدمہ بلند و بالا کی تھیں۔ صادر ہوئیں وہ اپنی ذات میں بڑی شدید اور سخت تھیں،
عفو و درگزر کا بمثال معاملہ، جس مورچہ پر کچھ سچے بے گویہ حکم دے کر ہٹوایا تھا کہ ہم پر کچھ
بھی حال گذرے تم یہاں سے نہ ہٹنا، ان کی بڑی تعداد یہاں سے ہٹ گئی، اگرچہ ہٹنے کا

سبب ان کی یہ جہت دی غلطی سی کہ نسبت ہو چکی ہے جس کے تحت پوری ہوجی ہے، یہ رات اپنے آکر سب مسلمانوں کے ساتھ مل جانا چاہتا، مگر یہ حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنحضرت کے تصرف تھا، یہ سخت و دشوار کے نتیجہ میں میدان جنگ میں بھی گئے کی غلطی سرور ہوئی چاہے اس میں بھی کسی تاویل ہی کا سامنا لیا گیا ہو جیسا کہ ذبح سے دو پر نقل کیا جا چکا ہے، پھر یہ میدان جنگ میں بھی گئے ایسی حالت میں ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہیں اور پیچھے تھے کو آواز دے رہے ہیں، یہ چیزیں اگر شخصیت اور گرد و پیش کے حالات سے الگ کر کے دیکھ جائیں تو بڑا مشابہ سخت ترین درپے سنگین جرم تھے کہ مشابہات میں بڑے کے سلسلہ میں مختلف صورتیں پر جتنے الزامات مخالفین کی طرف سے لگائے جاتے ہیں یہ ان سب زیادہ شدہ جرائم کی حیثیت رکھتے ہیں۔

مگر بخور کیے کہ حق تعالیٰ ان تمام خطوں اور خسروں کے بارے میں ان حضرات کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا، وہ مذکورہ آیات میں بڑی وضاحت سے آگیا کہ حق تعالیٰ انہیں اور ان کے بچے کران کی تکلیف اور کمزوریوں کی دور کی گئی، پھر یہ بتلایا گیا کہ جو مصائب اور عساکر مسلمانوں کو اس وقت پہنچا ہے وہ نری سے وعدہ و وعید نہیں بلکہ اس میں کچھ در بیانہ کچھ مشورہ ہیں کچھ مصائب غلوں میں معافی کا اعلان فرمایا، یہ سب چیزیں ایک تہہ اس سے پہلے آپ کی میں اس جگہ پھر ان کا یہ وہ فرمایا، اس تکرار کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ پہلے مرتبہ تو خود صحابہ کرام کی تسلی کے لئے یہ رشتہ فرمایا گیا، در اس جگہ منافقین کے اس قول کا رد بھی تصور ہے کہ وہ مسلمانوں سے کہتے تھے کہ تم نے ہماری رائے پر عمل نہ کیا اس لئے مصائب تکلیف ان کا سامنا ہوا۔

بہر حال ان تمام آیات میں یہ بات بڑی وضاحت سے سامنے آگئی کہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کو محبوبیت کا وہ مقام حاصل ہے کہ اتنی بڑی غلطیوں اور خسروں کے باوجود ان کے ساتھ معاملہ صرف عفو و درگزر کا ہی نہیں، بلکہ لطف و ایم کا فرمایا گیا، یہ معاملہ تو حق تعالیٰ کا اور انصاف و سبائی کا بیان ہو ہے، اسی طرح کا ایک معاملہ حضرت حذیفہ بن ابی بقرہ کا حضور کے سامنے پیش ہوا، انہوں نے مشہور کیا کہ کو مسلمانوں کے حالات کے متعلق ایک خط لکھ دیا تھا، جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حقیقت کھنڈ اور خط پکڑا لیا تو صحابہ کرام میں حذیفہ بن ابی بقرہ کے خلاف سخت غیظ و غضب تھا، ذوق علم نے عرض کیا کہ مجھے اجازت دیجئے کہ اس منافق کی گردن مار دوں، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ وہ منافق

نہیں مؤثر مخلص میں مگر یہ غیثی ان سے مستزاد ہو گئی، اس لئے اس کو معاف فرمایا، اور فرمایا کہ یہ اہل بدر میں سے ہیں، اور شاید اللہ تعالیٰ نے تمام حاضرین بدر کے متعلق مغفرت اور معافی کا حکم نافذ کر دیا ہے (یہ روایت حدیث کی سب معتبر کتب میں موجود ہے)

صحیحہ کرام کے متعلق ہم | یہیں سے اہل سنت و اجماعت کے اس عقیدہ اور عمل کی تصدیق ہوتی ہے
مسلمانوں کے لئے بک سبق | کہ صحیحہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اگرچہ گناہوں سے معصوم نہیں،

ان سے بڑے گناہ بھی ہو سکتے ہیں اور ہوتے بھی ہیں، لیکن اس کے باوجود امت کے لئے یہ جائز نہیں کہ ان کی طرف کسی بُرائی و عیب کو منسوب کرے، جب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اتنی بڑی نغز شلوں اور خطاؤں کو مغفرت کر کے ان کے ساتھ لطف و کرم کا معاملہ فرمایا اور ان کو رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ کا مقام عطا فرمایا، تو پھر کسی کو کیا حق ہے کہ ان میں سے کسی کا بُرائی کے ساتھ تذکرہ کرے۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے ایک مرتبہ کسی نے حضرت عثمان غنیؓ اور بعض صحابہ کرامؓ پر غزوہ احد کے اسی واقعہ کا ذکر کر کے طعن کیا کہ میدان چھوڑ کر بھاگ گئے تھے، اس پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جس چیز کی معافی کا اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمادیا اس پر طعن کرنے کا کسی کو کیا حق ہے (صحیح بخاری)

اس لئے اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد کی کتابیں سب اس پر متفق ہیں کہ تمام صحابہ کرامؓ کی تعظیم اور ان پر طعن و اعتراض سے پرہیز واجب ہے، عقائد نسفیدہ میں ہے:
وَيَكْفُ عَنْ ذِكْرِ الصَّحَابَةِ بَدًّا
یعنی واجب ہے کہ صحابہ کا ذکر بغیر خیر کے
إِلَّا بِخَيْرٍ
اور بھلائی کے نہ کرے۔

اور شرح مسامہ ابن ہام میں ہے
إِعْتِقَادُ أَهْلِ السُّنَّةِ تَرْكِيبُهُ
بِجَمِيعِ الصَّحَابَةِ وَالشَّاءِ عَلَيْهِمُ
یعنی اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ یہ ہے کہ
تمام صحابہ کرامؓ کو عدول و ثنات سمجھیں
ان کا ذکر مدح و ثناء کے ساتھ کریں۔

شرح مواقف میں ہے:
يَجِبُ تَعْظِيمُ الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ
وَالْكُفُّ عَنِ الْقَدْحِ فِيهِمْ
یعنی تمام صحابہؓ کی تعظیم واجب ہے،
دورانِ پر طعن و اعتراض باز رہنا
واجب ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے عقیدہ واسطیہ میں فرمایا ہے کہ:-

اہل سنت والجماعہ کا عقیدہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ کے درمیان جو اختلافات اور قتل و قتال ہوئے ہیں ان میں کسی پر الزام و اعتراض کرنے سے باز رہیں، وجہ یہ ہے کہ تاریخ میں جو روایا ان کے عیوب کے متعلق آئی ہیں ان میں بکثرت تو تجبوتی اور غلط ہیں جو دشمنوں نے اڑائی ہیں، اور ہر وہ چیز جو ان میں کمی بیشی کر کے اپنی اصلیت کے خلاف کر دی گئی ہیں، اور جو بات صحیح بھی ہے تو صحابہ کرامؓ اس میں اجتہادی رائے کی بناء پر غلط کر دیں، اور بالفرض جہاں وہ معذور بھی نہ ہوں تو اللہ کا قانون یہ ہے کہ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ یعنی اعلیٰ صافیت برے اعمال کا بھی کفار ہو جاتا ہے، اور یہ ظاہر ہے کہ صحابہ کرامؓ کے اعمال صاف کے برابر کسی دوسرے کے اعمال نہیں ہو سکتے، اور اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کے جتنے وہ مستحق ہیں کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا، اس لئے کسی کو یہ حق نہیں کہ ان کے اعمال پر مؤاخذہ کرے، اور ان میں سے کسی پر طعن و اعتراض کی زبان کھولے۔
(عقیدہ واسطیہ ملخصاً)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَتَالُوا
لِأَحْوَابِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَنَىٰ لَوْ كَانُوا
عِندَ نَاِمَاتٍ أَوْ مَا قَتَلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي
قُلُوبِهِمْ ۖ وَاللَّهُ يُخَيِّطُ وَيُمَيِّتُ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ۝۵۷

ان کے ایمان والو! تم نہ بنو گے ان کی طرح جو کافر ہوئے اور کہتے ہیں
اپنے بھائیوں کو جب وہ سفر کو نکلیں ملک میں یا ہوں جہاد میں اگر رہتے
ہماتے پاس تو نہ مرتے اور نہ مائے جاتے تاکہ اللہ ڈالے اس گمان سے انہیں
ان کے دلوں میں اور اللہ ہی جہد تارے درمیان ہے اور اللہ تمہارے سب کام
دیکھتا ہے ۝۵۷ وَلَئِنْ قَتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَلْتُمْ لِسْفَرَةٍ
دیکھتا ہے اور اگر تم مائے گئے اللہ کی راہ میں یا مر گئے تو بخشش
مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝۵۸ وَلَئِنْ مَلْتُمْ
اللہ کی اور مہربانی اس کی بہتر ہے اس چیز سے جو وہ جمع کرتے ہیں اور اگر تم مر گئے

أَوْ قَتَلْتُمْ لَا إِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ۝۵۸

یا مائے گئے تو اللہ ہی کے آگے اکٹھے ہو گئے تم سب

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ

اور ان سے مشورہ لے گا میں یہ تو بہت نصیحت ہے تو اس کو اس پر تو پھر سمجھو سورۃ آل عمران ۳: ۱۵۹

اللَّهُ يَحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿۵۹﴾

کو محبت ہے توکل والوں سے ۔

رابطہ آیات | سورۃ اُحد میں جس میں ان کی غرض درمیان چھوڑنے سے جو صدر
در غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا تھا، اگرچہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے طبعی اخلاق اور ذات غفور و کریم کی بناء پر ان کو اس پر کوئی ملامت نہیں
کی، اور کوئی معذرت بھی نہیں کیا، لیکن اللہ تعالیٰ کو اپنے رسول کے ساتھیوں کی دعوت
اور ان کے دلوں میں اس غلطی پر جو صدر اور اپنے قصور پر چونکہ ملامت تھی ان سب کو دھو دینا
منقول ہوا تو اس آیت میں آپ کو مزید شفقت و کرم کی ہدایت اور یہ کرامت سے معاملات میں
مشورہ لینے کا حکم دیا۔

خلاصہ تفسیر

بعد اس کے کہ صحیحہ کرامت سے ایسی مندرج ہوئی جس پر آپ کو ملامت اور مواخذہ
کرنے کا حق تھا، خدا ہی کی رحمت کے سبب (جو کہ آپ پر ہے) آپ ان کے ساتھ نرم رہے
اور اگر آپ (خدا بخیر) سستہ گئے تو سخت مزاج ہوتے تو یہ (بیچارے) آپ کے پاس سے
سب منتشر ہو جاتے (پھر ان کو یہ فیوض و برکات کہاں نصیب ہوتے، تو رہب آپ نے
برتاؤ میں ایسی نرمی فرمائی تو ان سے جو غلطی آپ کی تعمیل حکم میں ہو گئی تھی اس کو دل سے
بھی ان کو معاف کر دیجئے، اور ان سے جو غلطی اللہ تعالیٰ کے حکم میں کوتاہی سے ہوئی اس کیلئے
آپ ان کے لئے استغفار کیجئے، اگرچہ اللہ تعالیٰ نے خود کی معافی و مغفرت کا اعلان پہلے ہی
فرمادیا تھا مگر آپ کان کے سے وہ مغفرت کرتا مگر ان کے لئے مفید اور موت پسندی ہوگا،
اور ان سے خاص خاص باتوں میں یہ ان سے مشورہ لینے کا جب تک اس میں کسی لطف سے
ان گزروں سے نہ نہ وصل جائے) پھر مشورہ لینے کے بعد جب آپ ان ایک جانب (راے
پختہ کر لیں) خواہ وہ ان کے مشورہ کے موافق ہو یا نہ، تو خدا تعالیٰ پر اعتماد کر کے اس
کام کو کر ڈالے) کریں بیشک اللہ تعالیٰ یہ حق و کرم و دلوں سے ثابت رکھتے ہیں۔

معارف و مسائل

مشدوم ربی کی | صحابہ کرامؓ پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عشاق اور اپنی زبان و مال سے زیادہ
خاص صفات آپ کو عزیز رکھنے والے تھے، ان سے جب آپ کے حکم سے خلافت ایک اغزش
صادر ہو گئی تو یہاں ایک طرف تو یہ خطرہ تھا کہ ان حضرات کو جب اپنی اغزش اور خلافت درزی
حکم پر تائب ہو تو ان کا عدم وحدت بڑھ جائے، جو ان کے قریب رہنا کو معطل کر دے۔

یا رَحْمَت سے مایوس بنے، اس کا علاج تو پچھلی آیت میں بتلادیا گیا کہ فَثَابَكُمْ عَنَّا يَعْزِمُ
اس عزم کی سزا دنیا میں دی جا چکی ہے، آخرت کا کھتہ بیباق ہو گیا۔

دوسری طرف رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس غشی اور اغزش کے نتیجے میں زخمی ہوئے،
جس سے جسمانی تکلیف بھی ہو سکتی، اور روحانی تکلیف تو پہلے ہی سے تھی، تو اس جسمانی درد و جان
تکلیف سے یہ احتمال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں صحابہ کرامؓ کی طرف
سے تندر پیدا ہو جائے، جو ان کی ہدایت و تلقین میں نخل ہو جائے، اس کے لئے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تعلیم دینا تھی کہ آپ ان کی غم سے درگزر فرمائیں، ان کی اغزش
دل سے معاف کر دیں، اور تندر کے لئے بھی لطف و مہربانی کا مودہ جاری رکھیں۔

اس مضمون کو حق تعالیٰ نے ایک عجیب غریب اسلوب بیان کے ساتھ ارشاد فرمایا،
جس میں ضمنی طور پر چند اہم فوائد بھی آگئے:

ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان چیزوں کا حکم ایسے انداز سے دیا گیا ہے
جس میں آپ کی تندر و تعزین اور عظمت شان کا بھار بھی ہے کہ یہ صفات آپ کے اندر
پہلے سے موجود ہیں اور دوسرے س سے پہلے قَبْلَ مَا رَحِمْتَنِي کا لفظ بڑھا کر یہ بھی بتلادیا
کہ ان صفات کمال کا آپ کے اندر ہونا یہ جہری رحمت سے ہے، کسی کا ذاتی کمال نہیں
پھر لفظ رحمت کو بصورت نکرہ لا کر رحمت کے عظیم اور وسیع ہونے کی طرف اشارہ کر کے یہ بھی
واضح کر دیا کہ یہ رحمت صرف صحابہ کرامؓ پر ہی نہیں، بلکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
پر بھی ہے کہ آپ کو ان صفات کمال کے ساتھ متصف فرمادیا۔

اس کے بعد ایک تیسرا اہم فائدہ بعد کے جملوں سے ظاہر فرمادیا، کہ یہ نرم خوئی، خوش
ہستاشی، سنبھل و درگزر اور لطف و مہربانی کی صفات اگر آپ کے اندر نہ ہوتیں تو اصلاحِ خلایق
کا جو کام آپ کے سپرد ہے وہ حسبِ منشا انجام نہ پاتا، لوگ آپ کے ذریعہ اپنی اصلاح اور
تزکیہ حَسْلَق کا فائدہ حاصل کرنے کے بجائے آپ سے بھاگ جاتے۔

اور اس سب مجموعہ سے ایک اور اہم فیئہ یہ حاصل ہو کہ رشاد و اصلاح اور تبلیغ کے آداب اس سے معلوم ہو گئے، کہ جو شخص رشد و ہدایت اور دعوت الی اللہ اور اصلاح خلق کے کام کا ارادہ کرتے اس کے لئے ضروری ہے کہ یہ صفات اپنے اندر پیدا کرے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ کے محبوب رسول کی سختی برداشت نہیں ہو سکتی تو پھر کس کی مجال ہے کہ وہ تشدد اور کج خلقی کے ساتھ خلق اللہ کو اپنے گرد جمع کرے، اور ان کی صریح کافرین انجام دے سکے۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اگر آپ تند خو، سخت طبیعت ہوتے، تو لوگ آپ کے پاس سے منتشر ہو جاتے، اس سے معلوم ہوا کہ مرشد و مبلغ کے لئے تند خوئی سخت کلامی، زہرا، اس کے کام کو ضائع کرنے والی چیز ہے۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا فَاَعْفُ عَنْهُمْ، یعنی ان سے جو خطا ہو گئی ہے اس کو آپ معاف فرمادیں، اس سے معلوم ہوا کہ تسلی کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ عوام کی خطاؤں کا انتقام نہ لے، بکے غنودہ و رگزر سے کام لے، برا کہنے والوں پر مشتعل نہ ہو، ایذا دینے والوں سے نرمی کا معاملہ کرے۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ، جس آیت ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے بھی مغفرت طلب کریں جس میں یہ ہدایت ہے کہ صرف یہی نہیں کہ خود ان کی ایذاؤں پر صبر کریں، بلکہ دل سے ان کی خیر خواہی نہ چھوڑیں اور چونکہ سب بڑی خیر خواہی ان کی آخرت کی درستی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنے کے لئے بخشش کی دعا مانگیں۔

اس کے بعد ارشاد ہے وَتَنَادِرْهُمْ فِي الْآخِرِ، یعنی حسب سابق اپنے فیصلوں اور کاموں میں ان حضرات سے مشورہ بھی لیا کریں تاکہ ان کی پوری تسلی ہو جائے، اس میں اس کی طرف ہدایت فرمائی کہ جو خیر خواہی کا داعیہ ان کے لئے قلب میں ہے عمل سے بھی اس کا اظہار کریں کہ اپنی مشاورت سے ان کو مشورہ فرمادیں۔

اس پوری آیت میں مصلح و مبلغ کے لئے چند صفات کا ہونا ضروری قرار دیا گیا، اول سخت کلامی اور کج خلقی سے بچنا، دوم کہ ان لوگوں سے کوئی غلطی یا ان کے متعلق ایذا کی کوئی چیز بے جا اور محبوب سے تو انتقام کے درپے نہ ہونا بلکہ غنودہ و رگزر کا معاملہ کرنا، تیسرے یہ کہ انکی خطاؤں اور غلطیوں کی وجہ سے ان کی خیر خواہی نہ چھوڑنا، ان کے لئے دعا، واستغفار بھی کرتے رہنا اور چارویں معاملہ میں ان کے ساتھ چھوڑ دینا اور آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام سے مشورہ لینے کا حکم اور پھر مشورہ کے بعد طاعتی عمل کی ہدایت کی گئی ہے، مشورہ کے بارے میں قرآن کریم نے دو جگہ صریح مندرج کیا ہے۔ پہلی آیت مذکورہ دو سرے سورہ شوریٰ کی آیت جس میں

سچے مسلمانوں کی صفات بیان کرتے ہوئے ایک صفت یہ بیان فرمائی ہے کہ **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ** (۳۸:۳۲)۔ یعنی اور ان کا ہر کام آپس کے مشورے سے ہوتا ہے۔ اور بعض جگہ ضمنی طور پر مشورہ کی ہدایت فرمائی ہے جیسے رضاغت کے احکام میں ارشاد فرمایا: **عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ** (۲۳۳:۲) یعنی بچے کا دودھ چھڑانا ماں اور باپ دونوں کی رضا مندی اور مشورہ سے ہونا چاہئے۔ مشورہ سے متعلق چند اہم مسائل قابل غور ہیں:-

مسئلہ اول: لفظ **أَمْر** اور مشورہ کے معنی، دوسرا مسئلہ: مشورہ کی شرعی حیثیت، تیسرا مسئلہ: رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو صواب کلام سے مشورہ لینے کا وجہ، چوتھا مسئلہ: حکومت اسلامی میں مشورہ کا درجہ، پانچواں مسئلہ: مشورہ میں اختلاف رائے ہو تو فیصلہ کی صورت، چھٹا مسئلہ: ہر کام میں مکمل تدبیر کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ پر توکل۔

پہلا مسئلہ: لفظ **أَمْر** کا اطلاق عربی زبان میں کئی معنی کیلئے ہوتا ہے، ایک عام معنی میں **أَمْر** اور **شُورَىٰ** کا تعلق ہے، جو ہر جہت باتن قول و فعل کو شامل ہے، دوسرا اطلاق بمعنی حکم اور حکومت ہے، جس پر قرآن کریم میں غلط ادلی الامیہوں ہے، تیسرا طریق حق تعالیٰ کی ایک مخصوص صفت کے لئے ہے، جس کا ذکر تشران مجید کی ہریت سی آیات میں ہے مثلاً **أَلَا لَهُ الْخُلقُ وَالْأَمْرُ** (۵۴:۴) **أَلَيْدُ يُؤَخِّرُ لَأَمْرُكَ** (۱۳۰:۱۳) **إِنَّ الْأَمْرَ كَانَ بَدَهُ** (۱۵۲:۳) **أَمْرُهُ** (۱۵۲:۳) **إِلَىٰ اسْتِ** (۵۱:۲۱) اور محققین کے نزدیک **قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي** (۸۵:۱۷) میں بھی یہی امر مراد ہے، اب قرآن کے ارشاد **وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ** (۱۵۹:۳) اور **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ** (۳۸:۳۲) میں دونوں معنی کا احتمال ہے، اور اگر یہ کہا جائے کہ پہلے ہی معنی مراد ہیں اور دوسرے معنی بھی اس میں شامل ہیں تو یہ بھی کچھ عجیب نہیں، کیونکہ حکم اور حکومت کے معاملات بھی خاص اہمیت رکھتے ہیں اس لئے امر کے معنی ان آیات میں ہر اس کام کے ہیں جو خاص اہمیت رکھتا ہو، خواہ حکومت سے متعلق ہو خواہ معاملات سے، اور لفظ **شُورَىٰ**، مشورہ، مشاورت کے معنی ہیں کسی قابل غور معاملہ میں لوگوں کی رائیں حاصل کرنا، اس لئے **وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ** کے معنی یہ ہوئے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ آپ قابل غور معاملات میں جن میں حکومت کے متعلقہ معاملات بھی شامل ہیں، صحابہ کرام سے مشورہ لیا کریں، یعنی ان حضرات کی رائیں معلوم کیا کریں۔

اسی طرح سورہ شوریٰ کی آیت **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ** کے معنی یہ ہوئے کہ ہر قابل غور معاملہ میں جس میں کوئی اہمیت ہو، خواہ حکم و حکومت سے متعلق ہو یا دوسرے معاملات سے، ان میں سچے مسلمانوں کی عادت مستور یہ ہے کہ باہم مشورہ سے کام لیا کریں۔

دوسرا مسئلہ اس بارہ میں قرآن کریم کے رشادات مذکورہ اور احادیث نبویہ سے معلوم
مشورۃ شرعیہ کہ ہوتا ہے کہ ہر ایسے معاملہ میں جس میں رائیں مختلف ہو سکتی ہیں خواہ وہ حکومت
حکومت سے متعلق ہو یا کس دوسرے معاملہ سے باہمی مشورہ لینا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہ کرام کی سنت اور دنیا و آخرت میں باعث برکات ہے قرآن و حدیث میں اس کی تائید
آئی ہے اور جن معاملات کا تحقق عموم سے ہے جب معاملت حکومت ان میں مشورہ پسینا
واجب ہے۔ (ابن کثیر)

نبیؐ نے شعب راہمن میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی کا مکا اردہ کرے اور باہم مشورہ کرنے کے بعد اس کے
کرنے یا نہ کرنے کا فیصلہ کرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو صبح اور عصر صورت کی طرف
ہدایت مل جاتی ہے۔

در ایک حدیث میں ہے کہ جب تم سے حکماء میں سے بہترین آدمی ہوں اور تمھارے
مالدار آدمی ہوں اور تم سے معصیت آپس میں مشورہ سے ملے ہو کریں، تو زمین کے اوپر رہنا
تمھارے لئے بہتر ہے، ورنہ تمھارے حکماء بدترین افراد ہوں اور تمھارے مالدار سبیل ہوں،
اور تمھارے معصیت عورتوں کے سپرد ہوں تو زمین کے اندر دفن ہو جانا تمھارے زندہ رہنے
سے بہتر ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ جب تم پر جو شخص پرستی غالب آجائے کہ بھلا بُرے اور نافع و مضر
سے قطع نظر کر کے محض عورت کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے اپنے معاملات اس کے
سیر کردو تو اس وقت کی زندگی سے تمھارے لئے موت بہتر ہے، ورنہ مشورہ میں کسی عورت
کی بھی رائے لینا کوئی ممنوع نہیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ سے تعلیم
ثابت ہے اور قرآن کریم میں سورۃ بقرہ کی آیت جو بھی بیان کی گئی ہے اس میں ارشاد ہے
خٰیۃً لِّذٰلِکَ مِمَّا فَعَلْتُمْ وَ تَشٰوَرْتُمْ، یعنی اپنے کاموں پر مشورہ کرنا پس درمیان کے باہمی مشورہ سے
ہونا چاہئے، اس میں چونکہ معصیت عورت سے متعلق ہے، اس لئے خاص طور سے عورت کے
مشورہ کا پابند کیا گیا ہے۔

ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ :
الْمُسْتَأْذِنُ مَوْلَانِیْ اِذَا اسْتَشَارَ ”یعنی جس شخص سے مشورہ طلب کیا جائے
فیشک کا ہوا ہو صاف لطف لفساد وہ امین ہے اس پر لازم ہے کہ اس معاملہ
میں جو کام دوسرے کے لئے تجویز کرتا ہے وہی دوسرے کو دے اس کے خدشہ خدشات سے“

یہ حدیث طبرانی نے حجم اوسط میں بسند حسن حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے (منہجی)
البتہ یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ مشورہ صرف بہن چیسزوں میں مسنون ہے جن کے بارہ میں
قرآن و حدیث کا کوئی واضح قطعی حکم موجود نہ ہو، ورنہ جہاں کوئی قطعی اور واضح حکم شرعی موجود ہو
اس میں کسی سے مشورہ کی ضرورت نہیں بلکہ جائز بھی نہیں، مثلاً کوئی شخص اس میں مشورہ کرے
کہ نماز پڑھے یا نہیں، زکوٰۃ دے یا نہیں، حج کرے یا نہیں، یہ مشورہ کی چیزیں نہیں، شرعی
صویر پر فرض قطعی ہیں، البتہ اس میں مشورہ کیا جاسکتا ہے کہ حج کو اس سال جائے یا آئندہ اور
پتی کے جہاز سے جائے یا ہوائی جہاز سے، خوشی کے راستہ سے جائے یا دوسرے طریق سے۔
اسی طرح زکوٰۃ کے معاملہ میں یہ مشورہ لیا جاسکتا ہے کہ اس کو کہاں اور کن لوگوں پر خرچ
کیا جائے، کیونکہ یہ سب امور شرعاً اختیاری ہیں۔

ایک حدیث میں خود اس کی تشریح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، حضرت
کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ کے بعد
اگر ہمیں کوئی ایسا معاملہ پیش آجائے جس کا حکم صراحتاً قرآن میں نازل نہیں ہوا، اور آپ
بھی اس کے متعلق کوئی ارشاد ہم نے نہ سنا ہو، تو ہم کیا کریں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ ایسے کام کے لئے اپنے لوگوں میں سے عبادت گزار فقہاء کو جمع کرو، اور
ان کے مشورہ سے اس کا فیصلہ کرو، کسی کی تہنارائے سے فیصلہ نہ کرو۔

اس حدیث شریفہ سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ مشورہ صرف دنیوی معاملات
میں نہیں بلکہ جن احکام شرعیہ میں قرآن و حدیث کی صریح نصوص نہ ہوں ان احکام میں بھی
بہن مشورہ مسنون ہے، اور دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ مشورہ ایسے لوگوں سے لینا چاہئے جو
موجودہ لوگوں میں تفقہ اور عبادت گزاری میں معروف ہوں، (خریجہ الخلیف کذا فی الروح)

نیز خلیف بغدادی نے حضرت ابوہریرہؓ کی ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ ارشاد بھی نقل کیا ہے:

اَسْتَشِرُّكُمُ وَالْاَوَاقِیُّ وَالْاَتَّصُفَا
فَسْتَشِرُّوْا
یعنی عقلمند آدمی سے مشورہ لو اور اس
کے صفات ذکر کردہ نہ امت، تنہائی ہوگی

ان دونوں حدیثوں کو ملائے سے معلوم ہوا کہ مجالس شوری کے رکان میں دو وصف
ضروری ہیں، ایک صاحب عقل و رائے ہونا، دوسرے عبادت گزار ہونا، جس کا حاصل ہے
ذی رائے اور متقی ہونا، اور اگر مسئلہ شرعی ہے تو فقیہ ہونا بھی لازم ہے۔

میں مسئلہ: رسول کریم | آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا حکم دیا گیا ہے کہ صحابہ کرام صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بکرم سے مشورہ لیں۔ اس میں یہ اشکال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ لینے کا درجہ اللہ تعالیٰ کے رسول اور صاحبِ وحی ہیں، آپ کو کسی سے مشورہ کی کیا حاجت ہے، آپ کو ہر چیز حق تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے بعض علماء نے اس حکم مشورہ کو اس پر محمول کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مشورہ کی ضرورت تھی، نہ اس مشورہ پر آپ کے کسی کام کا مدار تھا، صرف صحابہ کرام کے اعزاز اور دل جوئی کے لئے مشورہ کا حکم آپ کو دیا گیا ہے، لیکن امام ابو بکر جصاص نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اگر یہ معلوم ہو کہ ہمارے مشورہ پر کوئی عمل نہیں ہوگا، اور نہ مشورہ کا کسی کام پر کوئی اثر ہے تو پھر اس مشورہ پر کوئی دل جوئی اور اعزاز بھی نہیں رہتا، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام امور میں تو براہ راست حق تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی ایک طریق کار متعین کر دیا جاتا ہے، مگر بمقتضائے حکمت و رحمت بعض امور کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور صوابدید پر چھوڑ دیا جاتا ہے، ایسے ہی امور میں مشورہ کی ضرورت ہوتی ہے، اور اس قسم کے امور میں مشورہ لینے کا آپ کو حکم دیا گیا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجاہد مشاورت کی تیج بھی یہی بنتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر سے صحابہ کرام سے مشورہ لیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اگر آپ ہمیں دریا میں کود پڑنے کا حکم دیں تو ہم اس میں کود پڑیں گے، اور اگر آپ ہمیں برکتِ غنیمت اور دراز مدت کی طرف چلنے کا ارشاد فرمائیں گے تو ہم آپ کے ساتھ ہوں گے، ہم موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کی طرح یہ نہ کہیں گے کہ آپ اور آپ کا رب کفار سے مقابلہ کریں، بلکہ ہم یہ عرض کریں گے کہ آپ تشریف لے چلیں ہم آپ کے ساتھ آپ سے آگے اور پیچھے اور دائیں بائیں دشمن کا مقابلہ کریں گے۔

اسی طرح غزوہ احد میں اس بارہ میں مشورہ کیا کہ کیا مدینہ شہر کے اندر رہ کر مدافعت کریں یا شہر سے باہر نکل کر عام طور سے صحابہ کرام کی رائے باہر نکلنے کی ہوئی، تو آپ نے اسی کو قبول فرمایا، غزوہ خندق میں ایک خاص معاہدہ پر صبح کرنے کا معاملہ درپیش آیا، تو سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ نے اس معاہدہ کو مناسب نہ سمجھ کر اختلاف کیا، آپ نے انہی دونوں کی رائے قبول فرمائی، حدیبیہ کے ایک معاہدہ میں مشورہ لیا تو صدیق اکبر کی رائے پر فیصلہ فرما دیا۔ قصہ ذلت میں صحابہ کرام سے مشورہ لیا، یہ سب معاملات وہ تھے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بذریعہ وحی کوئی خاص جانب متعین نہیں کی گئی تھی۔

خلاصہ یہ ہے کہ نبوت و رسالت اور صاحب وحی ہونا کچھ مشورہ کے منافی نہیں، اور یہ بھی نہیں کہ یہ مشورہ محض نمائشی دل جوئی کے لئے ہو، اس کا اثر معاملات پر نہ ہو بلکہ بہت مرتبہ مشورہ دینے والوں کی رائے کو آیت نے اپنی رائے کے خلاف بھی قبول فرمالیا، بلکہ بعض امور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بذریعہ وحی کوئی خاص صورت متعین نہ فرمائی اور مشورہ لے کر کام کرنے میں سخت و مضحک یہ بھی ہے کہ آئندہ امت کے لئے ایک سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے جاری ہو جائے کہ جب آپ کو بھی مشورہ سے استغناء نہیں تو پھر ایسا کون ہے جو استغناء کا دعویٰ کرے، اس سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام میں ایسے مسائل میں مشورت کا طریق ہمیشہ جاتی رہا جن میں کوئی نص شرعی نہ تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام کا بھی یہی معمول رہا، بلکہ بعد میں تو ایسے احکام شرعیہ کی دریافت کے لئے بھی مشورہ کا معمول رہا جن میں قرآن و حدیث کا کوئی صریح فیصلہ نہ تھا، کیونکہ حضرت علی کریم اسٹوڈنٹ کے سوال کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی طریق کار بتلایا تھا۔

چوتھا مسئلہ: حکومت اسلام | جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کہ قرآن کریم نے دو جگہ مشورہ میں مشورہ کا درجہ سب سے | کا صریح حکم دیا ہے، ایک یہ آیت مذکورہ اور دوسری سورۃ شوریٰ کی آیت جس میں پچھماسمانوں کی صفات بیان کرتے ہوئے، ایک صفت یہ بیان فرمائی گئی ہے، **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ** (۲۴، ۳۸) یعنی اور ان کا کام آپس کے مشورے ہوتا ہے ان دونوں جگہ پر مشورہ کے ساتھ لفظ مر مذکور ہے، اور لفظ امر کی مفصل تحقیق اوپر بیان ہو چکی ہے کہ ہر مہم بالشان قول و فعل کو بھی کہا جاتا ہے، اور حکم اور حکومت کے لئے بھی بولا جاتا ہے، امر کے خواہ معنی اول مراد لیں یا دوسرے معنی حکومت کے معاملات میں مشورہ لینا بہر صورت ان آیات سے ضروری معلوم ہوتا ہے، حکم یا حکومت مراد لینے کی صورت میں تو ظاہر ہی ہے، اور اگر معنی عام لئے جائیں جب بھی حکم و حکومت کے معاملات متعلق ہوں بالشان ہونے کی حیثیت سے قبل مشورہ ٹھہری گئے، اس لئے امیر اسلام کے فرائض میں سے ہے کہ حکومت کے اہم معاملات میں اہل حل و عقد سے مشورہ کیا کرے، قرآن کی آیات مذکورہ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کا مسلسل تعامل اس کی روشن سند ہے۔

ان دونوں آیتوں میں جس طرح معاملات حکومت میں مشورہ کی ضرورت واضح ہوئی اسی طرح ان سے اسلام کے طریقہ حکومت اور آئین کے کچھ بنیادی اصول بھی سامنے

آگئے، کہ اسدی حکومت یک شوریٰ حکومت ہے، جس میں امیر کا انتخاب متورہ سے ہوتا ہے، نہ لسانی وراثت سے نہیں، آج تو اسدی تعلیمات کی برکت سے پوری دنیا میں، اس اصول کا لوہا مانا جا چکا ہے، شخصی بادشاہتیں بھی ہوتا کر رہا اسی طرف آرہی ہیں، لیکن اب سے چودہ سو برس پہلے زمانہ کی طرف مڑ کر دیکھئے جبکہ پوری دنیا یراح کے تین بڑوں کی جگہ دو بڑوں کی حکومت تھی ایک کسریٰ دومر قیصر اور ان دونوں کے آئین حکومت شخصی اور وراثتی بادشاہت میں نے میں مشترک تھے جس میں یک شخص دو لاکھوں کروڑوں انسانوں پر ایسی قیادت و تسلط سے نہیں، بلکہ وراثت کے تحت زمانہ اصولوں کی بنا پر حکومت کرتا تھا، اور انسانوں کو پالنے جانور کا درجہ دینا بھی بادشاہی کا مقصد نہیں جاتا تھا یہی نظریہ حکومت دنیا کے بیشتر حصہ پر مستطعم تھا، یونان میں جمہوریت کے چند نمونے اور رومن فتوشیاں جاتے تھے، لیکن وہ بھی اتنے نامور اور مددگار تھے کہ ان پر کسی حکومت کی بنیاد رکھنا مشکل تھا، اسی وجہ سے جمہوریت کے ان یونانی اصولوں پر کسی کوئی مستم حکومت نہیں بن سکی، بلکہ وہ عسوں، رستوں کے فلسفہ کی ایک شاخ بن کر رہ گئے، اس کے برخلاف، اسلام نے حکومت میں وراثت کا غیر فطری اصول باطل کر کے امیر مکت کا مزل و منصب جمہور کے اختیار میں دیدیا، جس کو وہ اپنے نمائندوں میں حل و عقد کے ذریعہ مستعمل کر سکیں، بادشاہ پرستی کی دندوں میں پھنسی ہوئی دنیا اسلامی تعلیمات ہی کے ذریعہ ان کا دل نہ اور اسلامی نظام سے آشنا ہوئی، اور یہی روت ہے اس طرز حکومت کی، جس کو آج جمہوریت کا نام دیا جاتا ہے۔

لیکن موجودہ طرز کی جمہوریتیں چونکہ بدعتا ہی ضدِ دستم کے ردِ عمل کے طور پر وجود میں آئیں تو وہ بھی اس بے اعتدالی کے ساتھ آئیں کہ عوام کو مطلق احسان بنا کر پورے آئین حکومت اور قانون مکت کیسا آزاد، لک بنیاد کے قصب و ماغ زمین و آسمان، اور تمام انسانوں کے پیدا کرنے والے خدا اور اس کی سلی مکت و حکومت کے تصور سے بھی بیگانہ ہو گئے، اب ان کی جمہوریت خدا تعالیٰ ہی کے بچے ہوئے عوامی اختیار پر خدا تعالیٰ کی عائد کردہ پابندیوں کو بھی بار خاطر خلاف انصاف تصور کرنے لگیں۔

اسلامی آئین نے جس طرح خیر خدا کو کسریٰ و قیصر اور دوسری شخصی بادشاہتوں کے جبر و استبداد کے پنجہ سے نجات دلانی، اسی طرح ناخدا شنہ مغربی جمہوریتوں کو بھی خدا شنہ اور خدا پرستی کا راستہ دکھایا، دربتدایا کہ ملک کے حکام ہوں، یا عوام، خدا تعالیٰ کے دیئے ہوئے قانون کے سب پابند ہیں ان کے عوام و رعومیں اسمیں کے بہتیراں، قانون سازی، عزل و نصب خدا تعالیٰ کے مقرر کردہ حدود کے اندر ہیں، ان پر لازم ہے کہ امیر کے انتخاب میں اور

پھر عہد دل اور منصبوں کی تقسیم میں ایک طرف قابلیت، در صلاحیت کی پوری رعایت کریں تو دوسری طرف اُن کی دیانت و امانت کو پرکھیں، اپنا امیر ایسے شخص کو منتخب کریں جو علم، تقویٰ، دیانت، امانت، صلاحیت، اور سیاسی تجربہ میں سبک بہتر ہو، پھر یہ امیر منتخب بھی آزاد اور مطلق العنان نہیں، بلکہ اس الزام سے مشورہ لینے کا پابند رہے، قرآن کریم کی آیت مذکورہ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کا تعامل اس پر شاہد عدل ہیں، حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے:

لَا خِلَافَةَ إِلَّا عَنْ مَشُورَةٍ ۖ
یعنی شوریئت کے بغیر خلافت نہیں ہے۔

دکنز العمال بحوالہ ابن ابی شیبہ

شوریئت اور مشورہ کو اسلامی حکومت کے لئے اساسی اور بنیادی حیثیت حاصل ہے حتیٰ کہ اگر امیر ممکنہ مشورہ سے آزاد ہو جائے، یا ایسے لوگوں سے مشورہ لے جو شرعی نقطہ نظر سے مشورہ کے اہل نہ ہوں تو اس کا عزل کرنا ضروری ہے۔

ذَكَرَ ابْنُ عَرِطَةَ أَنَّ الشُّرَى
مِنْ قَوْلِهِ "الشُّرَى" وَغَرَابِ
الْحُكَّامِ وَمَنْ لَا يَسْتَشِيرُ أَهْلَ الْعِلْمِ
وَلَا يَسْتَشِيرُ أَهْلَ الْحِلَالِ
ابن عیینہ نے فرمایا کہ شوریئت شریعت
کے قواعد اور بنیادی اصولوں میں سے ہے
جو میر کہ اس علم اور اہل دین سے مشورہ نہ
لے، اس کا عزل کرنا واجب ہے، اور یہ ایک
مسئلہ ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں،

مشورہ کے ضروری ہونے سے اسلامی حکومت اور اس کے باشندوں پر جو اثرات اور برکات حاصل ہوں گے، اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کو رحمت سے تعبیر فرمایا، ابن عمرؓ اور ربیعہؓ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول کو اس مشورہ کی حاجت نہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو میری امت کے لئے ایک رحمت بنایا ہے (بیان ہستہ قرآن)

مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو اپنے رسول کو ہر کام بذریعہ وحی بتا دیتا، کسی کام میں بھی مشورہ کی ضرورت نہ چھوڑتا، لیکن امت کی مصلحت اس میں تھی کہ آپ کے ذریعے مشورہ کی سنت جاری کرائی جائے، اس لئے بہت سے امور ایسے چھوڑ دیئے جن میں صراحۃً کوئی وحی نازل نہیں ہوئی، ان میں آپ کو مشورہ لینے کی ہدایت فرمائی گئی۔

پانچواں مسئلہ مشورہ میں مشورین اگر اختلاف رائے ہو جائے تو کیا جھگڑنے کے پارہ فی اصول اختلاف رائے ہو جائے، تو پر اکثریت کا فیصلہ نافذ کر لے یا امیر مجبور ہو گا، یا اس کو اختیار ہو گا فیصلہ کی صورت ہو گی، کہ اکثریت ہو یا قسیت جس طرف دلائل کی قوت اور ملکیت کی مصیبت زیادہ نظر آئے اس کو اختیار کرے، فقہان و حدیث اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے تعامل سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ اختلاف رائے کی صورت میں امیر اکثریت رائے کے فیصلہ کا پابند و مجبور ہے، بلکہ فتنہ گریم کے بعض اشارت اور حدیث اور تعامل صحابی کی سرکشات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اختلاف رائے کی صورت میں امیر اپنی صواب دید کے مطابق کسی ایک صورت کو اختیار کر سکتا ہے، خود اکثریت کے مطابق ہو یا اقلیت کے، البتہ امیر اپنا اطمینان حاصل کرنے کے لئے جس طرح دوسرے دلائل پر غور کرے گا، اسی طرح اکثریت کا ایک چیز پر متفق ہونا بھی اس وقت اس کے لئے سبب اطمینان بن سکتا ہے۔

آیت مذکورہ میں غور فرمائیے، اس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ کی حکم دینے کے بعد فرمایا گیا ہے **وَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ**، یعنی مشورہ کے بعد آپ جب کسی جانب کو تے کر کے عزم کریں تو پھر اللہ پر بھروسہ کیجئے، اس میں عَزَمْتَ کے لفظ میں عزم یعنی نفاذ حکم کا پختہ ارادہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا گیا، عَزَمْتُمْ نہیں فرمایا جس سے عزم و تنہیز میں صحابہ کی شرکت محسوس ہوتی، اس کے اشارہ سے ثابت ہوتا ہے کہ مشورہ دینے کے بعد نفاذ اور عزم صرف امیر کا معتبر ہے، حضرت عمر بن الخطاب بعض وقت دلائل کے لحاظ سے اگر عبداللہ بن عباس کی رائے زیادہ مضبوط ہوتی تھی تو ان کی رائے پر فیصلہ نافذ فرماتے تھے، ان لاکھ مجلس میں اکثر ایسے صحابہ موجود ہوتے تھے، جو ابن عباس سے علم و دیر علم اور تعداد میں زیادہ ہوتے تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت مرتبہ حضرات شیخین صدیق اکبر اور فاروق عظیم کی رائے کو ہمہ طور صحابہ کے مقابلہ میں ترجیح دی ہے، حتیٰ کہ یہ سمجھا جانے لگا کہ آیت مذکورہ صرف ان دونوں حضرات سے مشورہ لینے کے لئے نازل ہوئی، مگر اے مستدرک میں اپنی سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس آیت میں

مَشَاوِرُكُمْ کی تفسیر سے مراد حضرت شیخین

ہیں۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى

(وَمَتَّذِرْهُمْ فِي الزَّكَاةِ) قَالَ

أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ (ابن کثیر)

کلی کی روایت اس سے بھی زیادہ واضح ہے،

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَزَلَتْ فِي النَّبِيِّ
وَعُمَرُو كَانَا حَوَارِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَزِيرِيهِ
وَابْنِ الْمُسْلِمِينَ

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت حضرت
بکرہؓ و عمرؓ سے مشدّد لینے کے بارے میں
نازل ہوئی ہے یہ دونوں صحابہ است جناب
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ نبوی
اور وزیر تھے، اور مسلمانوں کے مرنے تھے،

(ابن کثیر)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ حضراتِ شیعینہ کو جمع کر کے ہوتے فرمایا تھا،
لَوِ اجْتَمَعْنَا فِي مَشْرُوعٍ مَا خَالَفْنَاكُمْ
ابن کثیر بحوالہ مسند احمد،
تو میں تم دونوں کے خلاف نہیں کرتا،

یہاں یہ ارشاد کیا جاسکتا ہے کہ یہ تو جہوریت کے منافی ہے،
ایک اشکال اور اس کا جواب
یہ کہ شخصی حکومت کا طرز ہے، اور اس سے جمہور کو نقصان پہنچتا
کا اندیشہ ہے۔

اب یہ ہے کہ اسلامی آئین نے اس کی رعایت پہلے کر لی ت، کیونکہ عوام کو یہ اختیار
سی نہیں دینا کہ جس کو چاہیں یہ چند دن بکھڑا کر لیں اور صلہ حیات کا
اور خدمتِ دینی اور دنیا کی دوسے جس شخص کو سب سے بہتر سمجھیں صرف اس کو امیر منتخب کریں
تو جس شخص کو ان اعلیٰ اوصاف اور اعلیٰ سعادت کے تحت منتخب کیا گیا ہو، اس پر ایسی پابندیاں
عائد کرنا جو دنیا کی اور فساد و فتنہ کی جاتی ہیں، عیش و انصاف کا خون کرنا، اور کام
کرنے والوں کی بہت کمائی و ملک و ملت کے کام میں رکاوٹ ڈالنے کے عادات ہو گا۔

جسٹا ہسٹنڈ: یہ کام میں اس جگہ یہ بات بہت سی قابلِ غور ہے کہ ان کی حکومت اور دوسرے
مکمل تدبیر کرنے کے بعد اللہ ہم امور میں تدبیر و مشورہ کے حکام کے بعد یہ ہدایت دی گئی ہے
تعدلی پر تو تامل کرنا کہ سب تدبیریں کرنے کے بعد بھی جب کام کرنے کا عزم کر دے تو
اپنی عقل و رائے اور تدبیروں پر بھروسہ نہ کر دے بلکہ بھروسہ صرف اللہ تعالیٰ پر کر دے، کیونکہ یہ
سب تدبیر بدتر الامور کے قبضہ قدرت میں ہیں، انسان کیا اور اس کی رائے و تدبیر کیا،
ہر انسان اپنی عمر کے ہزاروں واقعات میں ان چیزوں کی رسوائی کا مشاہدہ کرتا رہتا ہے،
مولانا رومیؒ نے خوب فرمایا ہے

خویش را دیدیم در سوائی خویش
امتحان ما مکن اے شاہ بیش

اس جملہ و ذاعترفت متوکل علی اللہ تعالیٰ یعنی واضح ہو گیا کہ توکل ترکِ سبب
در ترک تدبیر کا نام نہیں بلکہ اس سبب قرہہ کو چھوڑ کر توکل کرنا سنت انبیاء اور عظیم قرآن
کے خلاف ہے، ہاں اس سبب بعیدہ اور دور زکمر فکر دل میں پڑے رہنا یا صرف اس سبب
اور تدبیر ہی کو مؤثر سمجھ کر مسبب نہ سبب اور مدد تیرا لاہور سے غافل ہو جانا بے شک
خلافِ توکل ہے۔

إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُ لَكُمْ فَسِنَّ ذَا

اگر اللہ تمہاری مدد کرے گا تو کوئی تم پر غلبہ نہیں کرے گا اور اگر مدد نہ کرے تمہاری نو بھی ایسا کہان ہے
الذی یَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَوَيْتَ كُلُّ الْمُؤْمِنِينَ (۱۰۱)
جو مدد کرے تمہاری مدد کے بعد اور اللہ ہی پر بھروسہ چاہتے مسلمانوں کو

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
اور نہ ہی کا کام نہیں کہ چھپا رکھے اور جو کوئی چھپا دیکھے وہ یہ کہے گا اے چھپائی چیز دن قیامت کے
تَمَّ ثَوْنِي كُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (۱۰۲) أَفَمِنْ

یہ یوں ہوتے گا ہر کوئی جو اس نے کمایا اور ان پر ضرر نہ ہوگا کیا ایک نفس
اتَّبِعْ رِضْوَانِ اللَّهِ كَمَنْ بَاغَى بِسَخَطِ اللَّهِ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ

جو مان ہے اللہ کی مرضی کا ہر ہو سکتا ہے اس کے جس نے کمایا غصہ اللہ کا اور اس کا ٹھکانہ دوزخ ہے
وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (۱۰۳) هُمْ دَرَجَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ
اور کیا ہی بُری جگہ پہنچا ہے وہیوں کے غضب دیتے ہیں اللہ کے اور اللہ دیکھتا ہے جو کچھ

بِمَا يَعْمَلُونَ (۱۰۴) لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ

کر رہے ہیں اللہ نے حسان کیا ایمان والوں پر جو بھیجا ان میں

فِيهِمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ

رسول انہی میں کا پڑھتا ہے ان پر آیتیں اس کی دیکھ کر تاہر کو یعنی شکر کرتے

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ

سے اور سمجھتے تھے ان کو کتب اور حساب کی بات و رد تو پہلے سے صریح گمراہی میں

مُتَّبِعِينَ (۱۰۵) أَوَلَمَّْا أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَ مَا

نہتے کیا جس وقت پہنچی تمکو اب تک کیف کہ تم پہنچا دیکھو اس سے دو چہند

قَدْ تَرَأَىٰ هَذَا قُلُوبُ هَؤُلَاءِ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

تو کہتے ہو یہ کہاں سے آئی تو کہہ دے یہ تکلیف تم کو پہنچی تھی یہی صورت ہے بیشک ان کے ہر چیز

شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ بِوَمِ الْتَقَىٰ الْجَمْعَيْنِ فَيَا ذِي

پر قدرت اور جو کہہ کر پیش آیا اس دن کہ میں اور تم ہیں سوال اللہ کے تم

اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا

سے اور اس واسطے کہ معلوم کریں ان کو جو منافق تھے اور تاکہ معلوم کریں ان کو جو منافق تھے

وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا

اور کہا گیا ان کو کہ تو اللہ کی راہ میں یا دفع کرو دشمن کو بولے

أَوْ نَعْلَمُ قَاتِلًا لَا اتَّبَعُكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ

اگر ہم کو معلوم ہو کہ کوئی تو اللہ کی راہ میں یا دفع کرو دشمن کو بولے

مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَهْوَاءِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ط

یہ نسبت ایمان کے کہتے ہیں یہ اللہ سے جو نہیں ان کے دل میں

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ۝ الَّذِينَ قَالُوا الْإِخْوَانُ هُمْ

اور اللہ خوب جانتے ہے جو چھپاتے ہیں وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو

وَقَعْدُوا لَهُمْ أَطَاعُوا قَوْلَهُ قُلُوبُهُمْ خَفَا عَنْ أَنْفُسِهِمْ

اور آپ بیٹھ رہے ہیں اگر وہ ہماری بات مانتے تو ہم سے نہ جنت تو کہہ دے اب ہمارے بھائیوں کو اپنے اوپر سے

الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ

موت کو اگر تم کہتے ہو اور تو نہ سمجھ ان لوگوں کو

قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ أَبَلَّ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ

جو مے گئے اللہ کی راہ میں مرنے والے وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس

يَرْزُقُونَ ۝ فَرِحَ حَتَّىٰ بِرَأْسِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۝ وَ

کھاتے بیٹے خوشی کرتے ہیں اس پر جو دیں کو اللہ نے اپنے فضل سے اور

يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ۝

خوش وقت ہوتے ہیں ان کی طرف سے جو ابھی تک نہیں پہنچے ان کے پاس ان کے پیچھے سے

الْآخِرُ قَسْدٌ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ

اس واسطے کہ نہ ڈر ہے نہ یہ اور نہ ان کو غم خوش وقت ہوتے ہیں اللہ کی

مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ ۚ وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

نعمت اور فضل سے اور اس بات سے کہ اللہ ضائع نہیں کرتا مزدوری ایمان والوں کی

رابطہ آیات و قاعدہ میں۔ یعنی شکست در مسئلہ نماں کی پریشانی یہ حضرات سوا بہ کرام کی

تسل کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چند نوک کا حکم ہوا تھا جس سے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی کا خطرہ توڑا مل ہو گیا۔ لیکن ان حضرات کو اس واقعہ مغربیت سے

حسرت بھی تھی اس لئے مذکورہ بالا آیات میں سے پہلی آیت میں ان کی حسرت مغربیت

کو دل سے مٹا دیا گیا۔ نیز دوسرے دو مقامات غنیمت میں ایک یاد دہا ہو گئی جس کو سمجھ کر یہ

لوگوں نے کہا کہ شہید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لے لی ہو اور یہ امر حقیقتہً یا صورتہً حیات

ہے، ان کی شان اس سے منزہ ہے، لہذا دوسری قسم کی وجوہ تھی آیات کے اندر جناب رسول

مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم الشان صفت امانت در سخیال کی نفس کو بیان کر کے پانچواں

آیت کے اندر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود کا نعمت غنی ہونا اور آپ کی بعثت کا

انسانیت کے لئے احسان غنیم ہونا واضح فرمایا گیا ہے۔

یونکہ مؤمنین کو اس شکرست کی منت کفایت تھی کہ باوجود مسلمان ہونے کے یہ

مسیبیت کیوں اور کبھی سے آگئی، اس پر صوبہ کریم کو تعجب و رافوس تھا نیز منافقین کہا

کرتے تھے کہ اگر یہ لوگ گھوڑوں میں بیٹے رہتے تو ہرگز نہ ہوتے، اور ان شہداء کی موت کو

بد نصیبی اور زحمتی مقرر دیتے تھے، اس لئے چھٹی اس قویں اور آئمہوں آیات کے اندر

دوسرے غنوں سے اس عارضی مسیبت و کسوف کی نعمت و حکمت واضح فرمائی گئی، اور اس

کے ضمن میں منافقین کی تردید بھی۔

اور نویں آیت میں ان کے غلط عقیدہ کے گھسروں میں بیٹھے رہنا مذکرت سے نجات

کا سبب ہے تردید کی گئی، اور دسویں گیارہویں اور بارہویں آیات میں حضرات شہداء کرام کی

اعلیٰ درجہ کی کامیابی اور حیات حقیقیہ، و درجہ نعمتوں کا اثبات فرمایا گیا ہے۔

خلاصہ تفسیر

اگر حق ان کی نعمت اس قدر دین تب تو تم سے کوئی نہیں بیت سکتا اور اگر تمہارا ساتھ

نہ دیں تو اس کے بعد ایسے کون سے جو تمہارے ساتھ تھے، درجہ کو مناسب کر دے، اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعطاء رکھنے چاہئے۔ درجہ کی یہ شان نہیں کہ وہ دعویٰ باللہ (نبیانیت کرے) حالانکہ رخائن کی توقیفیت میں رسوائی اور انجیوت ہوگی کیونکہ جو شخص نبیانیت کرے گا وہ شخص اپنی اس نبیانیت کی ہونی چیز کو قیامت کے دن میدانِ شہر میں حاضر کرے گا (تاکہ سب خداوندی مطلع ہوں اور سب کے رد پر فضیلت اور رسوائی ہو، یہ میدانِ قیامت کے بعد) ہر شخص کو (ان خاتموں میں سے) اس کے کئے کا (دورخ میں) پورا عرصہ ملے گا، اور ان پر بالکل ظلم نہ ہوگا، کہ جہرم سے زائد سزا ہونے لگے، غرض خائن تو مفسد اور مستحقِ جہنم ہوا، اور انبیاء علیہم السلام بوجہ رضا جوئی حق کے قیامت میں سر بلند ہوں گے پس دونوں امر جمع نہیں ہو سکتے، جیسے آگے ارشاد ہے، سو ایسا شخص جو خدا کے حق کا نا بیج ہوا جیسے بن کیا وہ اس شخص کے مثل ہو جائے گا جو کہ غضب ہی کا مستحق ہو اور اس کا نیکانہ دورخ ہو، رعبیتِ خائن اور وہ جانے کی بڑی بگڑت (ہرگز دونوں پر نہیں ہوں گے بلکہ) یہ مذکورین یعنی متوجہانِ بشارتِ حق اور مفسدین درجبات میں مختلف ہوں گے اللہ تعالیٰ کے نزدیک (کہ متبع محبوب جنتی ہے اور مفسد و دورخ ہے) اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھتے ہیں اُن کے اعمال کو اس لئے ہر ایک کے مناسب معاوضہ فرما دیں گے، حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے مسلمانوں پر (بڑا) احسان کیا، سب کہ ان میں اپنی کی جس سے ایک ایسے (حظیم الشان) پیغمبر کو بھیجا کہ وہ ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی باتیں (اور احکام) پر مدیترہ کر سکتے ہیں اور ان کی در باطنی گمنہ گیوں سے ان لوگوں کی صفائی کرتے رہتے ہیں اور ان کو کتاب (اہی) اور سمجھ کی باتیں بتلاتے رہتے ہیں اور بالیقین یہ لوگ (آپ کی بعثت کے) قبل سے سترتِ غلی علیہن شرک و کفر) میں (مستور) تھے اور جب (اُحد میں) تمہاری ایسی بار ہوئی جس سے دو گنا تم زبرد میں، جیت چکے تھے (کیونکہ اُحد میں ستر مسلمان شہید ہوئے اور بدر میں ستر کافروں کو قید اور ستر کو قتل کیا تھا) تو کیا ایسے وقت میں تم رہبرِ اعتراض نہ سہی بلکہ تعجب کے یوں کہتے ہو کہ (باوجود ہمارے مسلمان ہونے کے یہ ہمارا) کہ نصرت ہوئی (یعنی کیوں ہوئی) آپ فرما دیجئے کہ یہ ہمارا تمہاری طرف سے ہوئی (اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے خلاف نہ کرتے تو نہ ہرتے، کیونکہ اس قید کے ساتھ وعدہ لنت ہو چکا تھا) بیشک اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے جب تم نے اطاعت کی مئی قدرت سے تم کو غالب کر دیا اور جب خلاف کیا اپنی قدرت سے تم کو مغلوب کر دیا، اور جو مصیبت تم پر پڑی جس روز کہ دونوں گروہ (مسلمانوں اور کفار کے) باہم (مقابلہ کے لئے) مقابل ہوئے،

یعنی اُن کے دن سواریہ مصیبت خدا تعالیٰ کے حکم سے ہوتی (کیونکہ چند حکمتیں تھیں جن کا بیان اوپر بھی آچکا ہے) اور ان میں سے ایک حکمت یہ ہے تاکہ اللہ تعالیٰ مومنین کو بھی دیکھ لیں (کیونکہ مصیبت کے وقت خلاص وغیرہ خلاص نہ ہر مومن جتنا ہے جیسا گنہگار بھی چکا ہے) اور ان لوگوں کو بھی دیکھ لیں جنہوں نے نفاق کو بہت دیکھا اور ان سے شروع جنگ کے وقت جبکہ تین سو آدمیوں نے مسلمانوں کا ساتھ دیا تھا جیسا کہ پہلے آچکا ہے) یوں کہا گیا کہ (میدان جنگ میں آؤ) پھر بہت ہوتو) اللہ کی راہ میں لڑنا یہ دہشت نہ ہو تو گنتی ہی بڑھا کر (دشمنوں کی مدافعت کرنا) کیونکہ بہت سی بھیڑ دیکھ کر کچے تو ان پر رعب ہو گا اور اس سے شاید ہٹ جاویں، وہ بولے کہ اگر ہم ڈھنگ کی لڑائی دیکھتے تو ضرور تمھارے ساتھ ہو لیتے (لیکن یہ کوئی لڑائی سے کہ وہ لوگ تم سے تین چار گئے زیادہ بھی اُن کے پاس مہمان بھی زیادہ ایسی حالت میں لڑنا ہلاکت میں پڑنا ہے، لڑائی اس کو نہیں کہتے، حق تعالیٰ اس پر ارشاد فرماتے ہیں) یہ منافقتیں اس روز (جبکہ ایسا شک جواب دیا تھا) کفر سے اظہر ابھی، نزدیک تر ہو گئے، بہ نسبت اس حالت کے کہ وہ پہلے سے ظاہر) ایمان سے (کسی قدر نزدیک تھے) کیونکہ پہلے سے گو وہ دل سے مومن نہ تھے مگر مسلمانوں کے سامنے موافقت کی باتیں بناتے رہتے تھے، اس روز ایسی باتیں پیشی مناسب ہوئی کہ کھتر کھتر فتنہ کی باتیں منہ سے نکلنے لگیں، اس لئے پہلے سے جو ظاہری قرب ایمان کے ساتھ تھا وہ کفر کے قرب میں تبدیل ہو گیا، اور یہ قرب اس قرب سے زیادہ اس لئے ہے کہ موافقت کی باتیں دل سے نہ تھیں، اس لئے زور دار نہ تھیں، اور یہ مخالفت کی باتیں دل سے تھیں اس لئے عبرت بھی زور دار تھی، یہ لوگ اپنے منہ سے ایسی باتیں کرتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں (یعنی دل میں تو یہ ہے کہ ان مسلمانوں کا کبھی ساتھ نہ دیں گو سرائی ڈھنگ ہی کی کیوں نہ ہو) اور اللہ تعالیٰ خوب جانتے ہیں جو کچھ یہ اپنے دل میں رکھتے ہیں، اس لئے ان کے اس قول کا غلط ہونا اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے) یہ ایسے لوگ ہیں کہ (خود توجہ د میں شریک نہ ہوئے اور اپنے ہم نسب) بھائیوں کی نسبت (جو کہ مقتول ہو گئے) دل میں بیٹھے ہوئے باتیں بناتے ہیں کہ اگر ہمارا ہونا مانتے (یعنی ہمارے منع کرنے پر نہ جاتے) تو (بے فائدہ) قتل نہ کئے جاتے، آپ فرم دیجئے کہ اچھا تو اپنے اوپر سے موت کو ہٹاؤ اگر تم اس خیال میں، اپنے ہو (کہ میدان میں جانے سے ہی ہلاکت ہوتی ہے، کیونکہ قتل سے بچنا تو موت ہی سے بچنے کے لئے مقصود ہے جب وقت مقرر پر موت گھر بیٹھے بھی آجاتی ہے تو قتل بھی وقت مقرر پر نہیں ٹس سکتا) اور (اسے ظابط) جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں (یعنی دین کے واسطے) قتل کئے گئے، ان کو (اور مردوں کی طرح) مردہ مست

خیال کر بلکہ وہ لوگ ایک ممتاز حیثیت کے ساتھ زندہ ہیں (اور) اپنے پروردگار کے مقرب (یعنی مقبول ہیں) ان کو رزق بھی ملتا ہے (اور) وہ خوش ہیں اس چیز سے جو ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل (و کرم) سے عطا فرمائی (مشرق و غرب و غیرہ یعنی رزق نامی بھی ملتا ہے اور رزق نامی یعنی مسرت بھی) اور جس طرح وہ اپنے حال پر خوش ہیں (اسی طرح) جو لوگ (ابھی دنیا میں زندہ ہیں اور) ان کے پاس نہیں پہنچے (اسکے) ان سے پیچھے رہ گئے ہیں ان کی یہی اس حالت پر وہ (شہداء) خوش ہوتے ہیں کہ اگر وہ بھی شہید ہو جائیں تو ہماری (سات) ان پر بھی کسی طرح کا خوف واقع ہونے والا نہیں اور نہ وہ کسی طرح (معموم ہوں گے) ان میں ان کو دو خوشحیال حاصل ہوں گی، ایک اپنے متعلق (دوسرے اپنے متعلقین کے متعلق) آگے ان دونوں خوشیوں کا سبب یہ بتلایا کہ وہ (اپنی حالت پر تو) غافل ہوتے ہیں بوجہ نعمت و فضل خداوندی کے (جس کا انہوں نے مشاہدہ کر لیا) اور دوسروں کی حالت پر خوش ہوتے ہیں، اس وجہ سے کہ وہ (جہاد کرنا) اللہ تعالیٰ ہی ایمان رکھنے والے کا اجر صدقہ نہیں کرتے (تو) جو لوگ ان کے متعلقین پہنچے رہ گئے ہیں (و زیک اعمال جہاد وغیرہ میں گئے ہیں ان کو بھی ایسے ہی انعامات ملیں گے)۔

معارف و مسائل

ماں غنیمت میں چوری گناہ علیہ السلام آیہ مَا كَانَ لِیَسْبِيَّ اَنْ تَعْلٰ، ایک خاص واقعہ کے متعلق
کافی تائید گناہ کا نہیں آئی ہے، اس کے ضمن میں غلبہ، یعنی مال غنیمت کی چوری کا
مسئلہ بھی آگیا۔

واقعہ حسب روایت ترمذی یہ ہے کہ غزوہ بدر میں مال غنیمت میں ایک چادر گم ہو گئی، بعض لوگوں نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لے لی ہو یہ کہنے والے اگر منافق تھے تو کوئی بھی بات نہیں، اور ممکن ہے کہ کوئی نا سمجھ مسلمان ہی ہو تو اس نے یہ سمجھا ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طسرت کا ہتھیار ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں غلوں کا گناہ عظیم ہونا اور قیامت کے روز اس کی سزائے شدید کا ذکر ہے اور یہ کہ کسی نبی کے متعلق یہ گمان کرنا کہ اس نے یہ گناہ کیا ہوگا نہایت ہی بددعا و جہالت ہے کیونکہ انبیاء ہر گناہ سے معصوم ہوتے ہیں۔

لفظ غلوں مصدق خیانت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، اور خاص کر مال غنیمت کی خیانت کے لئے بھی، اور مال غنیمت میں چوری و خیانت کا جرم عام چوریوں اور

یہ باتوں سے زیادہ اشد ہے، کیونکہ باپ غنیمت میں پورے شکر، سلام کا حق ہوتا ہے تو جس نے اس میں چوری کی اس نے سیکڑوں ہزاروں آدمیوں کی چوری کی، اگر کسی وقت اس کو تلافی کا خیال بھی آوے تو بہت مشکل ہے کہ سب کو ان کا حق پہنچائے یہ محنت کرائے، بخلاف دوسری چیزوں کے کہ ماں کا مالک محرم و متعین ہے، کس وقت ملے تو یہ کی تو فیق دی تو اس کا حق ادا کر کے یا معاف کر اگر چوری ہو سکتی ہے، یہی وجہ تھی کہ ایک غزوہ میں ایک شخص نے اون کا کچھ حصہ چھپ کر اپنے پاس رکھ لیا تھا، مال غنیمت تقسیم ہونے کے بعد اس کو خیال آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا، آپ نے باوجود جہنم میں جہنم ہونے اور وقت پر ماں باپ سے زیادہ شفیع ہونے کے اس کو یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ اب میں اس کو کس طرح سے شکر میں تقسیم کروں، اب تو قیامت کے روز اسی تم اس کو لے کر حاضر ہو گے۔

اسی لئے غنول کی سزا بھی عام چیزوں سے زیادہ اشد ہے، کہ میدانِ حشر میں جہاں ساری حقوق جمع ہوگی، سب کے سامنے اس کو اس طرح رسوا کیا جائے گا کہ ہر مال چوری کیا تھا وہ اس کی گردن پر لٹا ہوا ہوگا، صحیحین میں بروایت حضرت ابوہریرہ مذکور ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دیکھو ایسا نہ ہو کہ قیامت میں کسی کو اس طرح دیکھوں کہ اس کی گردن پر ایک اونٹ لٹا ہوا اور اس پر یہ اعلان ہوتا ہو کہ اس نے مال غنیمت کا اونٹ چرایا تھا، وہ شخص اگرچہ سے شفاعت کا طالب ہوگا تو میں اس کو صاف جواب دے دوں گا کہ میں نے حکیم الہی پہنچا دیا تھا اب میں کچھ نہیں کر سکتا۔

اللہ بچائے یہ میدانِ حشر کی رسوائی ایسی ہوگی کہ بعض روایات میں ہے کہ جن کے ساتھ یہ معاملہ ہوگا وہ تمنا کریں گے کہ میں جہنم میں بھیج دیا جائے مگر اس رسوائی سے بچ جائیں۔
 اموالِ اوقاف درہم کا ہی میں حال مساجد، مدارس، خانقاہوں اور اوقاف کے اموال کا ہے جس خزانہ میں جی بی جگم گول ہے میں ہزاروں لاکھوں مسلمانوں کا چندہ ہوتا ہے، اگر معاف بھی کرائے تو کس کس سے معاف کرائے، اسی طرح حکومت کے سرکاری خزانے بیت المال کا حکم ہے، کیونکہ اس میں پورے ملک کے باشندوں کا حق ہے، جو اس میں چوری کرے اس نے سب کی چوری کی، مگر چونکہ یہی اموال عموماً ایسے ہوتے ہیں جن کا کوئی شخص مالک نہیں ہوتا، انگریزوں نے دالے بے پروائی کرتے ہیں، چوری کے مواقع بکثرت ہوتے ہیں، اس لئے آجکل دنیا میں سب سے زیادہ چوری اور خیانت انہی اموال میں ہو رہی ہے، اور لوگ اس کے انجام پر اور وہاں غنیمت غافل ہیں، کہ اس جرم کی سزا علاوہ عذابِ جہنم کے میدانِ حشر کی رسوائی بھی ہے، اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے محمدی بھی (نحوذ باللہ منہ) رسول کریم صلی اللہ علیہ کا وجود باجود آیت لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آیۃ اسی مضمون کی پوری نسانیت درست ہے۔ ایک آیت تقریباً انہی الفاظ کے ساتھ سورۃ بقرہ میں گزر چکی ہے جس کی تفسیر و تشریح تفصیل کے ساتھ معارف القرآن جلد اول صفحہ ۳۲۹ میں آچکی ہے، اس کو دیکھ لیا جائے، یہاں آیت میں ایک لفظ زائد ہے، لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں مبعوث فرما کر حق تعالیٰ نے مومنین پر بڑا احسان فرمایا ہے۔

اس کے متعلق پہلی بات تو یہ قابل غور ہے کہ قرآن کریم کی تشریح کے مطالبات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللعالمین ہیں، اور پورے عالم کے لئے آپ کا وجود نعمت بکری اور احسان عظیم ہے، اس جگہ اس کو صرف مومنین کے لئے فرمانا ایسا ہی ہے جیسے قرآن کریم کو ہدائی لِّلْمُتَّقِينَ فرمانا کہ قرآن کا سارے عالم کے لئے ہدایت ہونا دوسری آیت سے ثابت ہے مگر جنس جگہ اس کو متقین کے ساتھ مخصوص کر کے بیان فرمایا، اس کی وجہ و ذیل جگہ مشترک طور پر ایک ہی ہے کہ اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باجود سارے عالم اور ہر مومن و کافر کے لئے نعمت بکری اور احسان عظیم ہے اسی طرح قرآن کریم سارے عالم انسانیت کے لئے صحیفہ ہدایت ہے، مگر چونکہ اس نعمت و ہدایت کا نفع صرف مومنین اور متقین نے حاصل کیا اس لئے کسی جگہ اس کو ان کے ساتھ مخصوص کر کے بھی بیان کر دیا گیا۔

دوسری بات رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مومنین کے لئے پورے عالم کے لئے نعمت بکری اور احسان عظیم ہونے کی تشریح و توضیح ہے۔

یہ بات ایسی ہے کہ اگر سبکل کا انسان روحانیت فراموش اور مادیت کا پرستار نہ ہوتا تو یہ مضمون کسی توحین و تشریح کا محتاج نہیں تھا، عقل سے کام لینے والا انسان اس احسان عظیم کی حقیقت سے خود واقف ہوتا، مگر ہو یہ رہا ہے کہ آج کا انسان دنیا کے جانوروں میں ہوشیار ترین جانور سے زیادہ کچھ نہیں رہا، اس کو احسان و انعام صرف وہ چیز نظر آتی ہے جو اس کے پیٹ اور نفسانی خواہشات کا سامان ہوتا کرے، اس کے وجود کی اصل حقیقت جو اس کی روح ہے اس کی خوبی اور خرابی سے وہ یکسر غافل ہو گیا ہے، اس لئے اس تشریح کی ضرورت ہوئی کہ انسان کو پہلے تو یہ بتایا جائے کہ اس کی حقیقت صرف چند ہڈیوں اور گوشت پوست کا مجموعہ نہیں، بلکہ حقیقت انسان وہ روح ہے جو اس کے بدن کے ساتھ متعلق ہے، جب تک یہ روح اس کے بدن میں ہے اس وقت تک انسان انسان ہے، اس کے حقوق

انسانیت قائم نہیں خواہ وہ کیتنا ہی ضعیف و کمزور و سبب دم کیوں نہ ہو، کون کی نچل نہیں کہ اس کی جائداد اور اموال پر قبضہ کر سکے، یا اس کے حقوق سلب کر سکے، لیکن جس وقت یہ روح اس کے بدن سے الگ ہو گئی، تو خواہ وہ کیتنا ہی قوی اور پہلوان ہو، اور اس کے اعضاء سب اپنی اصلی ہیئت میں ہوں وہ انسان نہیں رہا، اس کا کوئی حق خود اپنی جائداد و اموال میں باقی نہیں با انبیاء علیہم السلام دنیا میں آتے ہیں اس لئے کہ وہ انسانی روح کی صحیح تربیت کر کے انسان کو حقیقی انسان بنائیں، تاکہ اس کے بدن سے جو اعمال و افعال صادر ہوں وہ انسانیت کے لئے مفید ثابت ہوں، وہ درندے اور زہریلے جانوروں کی طرح دوست انسانوں کو ایذا نہ اور تکلیف دینے نہ پھرے، ورنہ خود اپنے بھی انجام کو سمجھ کر آخرت کی دائمی زندگی کا سامان جہت کرے، امام رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے زمرہ انبیاء میں امامت و سیادت کا منصب ملا ہے، انسان کو صحیح انسان بنانے میں بھی آپ کی شان تمام انبیاء علیہم السلام سے بہت ممتاز ہے، آپ نے اپنی ملکی زندگی میں صرف یہی کام افراد سازی کا انجام دیا، اور انسانوں کا ایسا معاشرہ تیار کر دیا جس کا مقدمہ فرشتوں کی صفوں سے آگے ہے، اور زمین و آسمان نے اس سے پہلے ایسے انسان نہیں دیکھے، ان میں سے ایک ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ معجزہ نظر آتا ہے، ان کے بعد کے لئے بھی آپ نے جو تعلیمات اور ان کے رواج دینے کے طریقے چھوڑے ہیں اس پر پورے عمل کرنے والے اسی مقام کو پا سکتے ہیں جو سب کرام نے پایا ہے، یہ تعلیمات سائے دم کے لئے ہیں، اس لئے آپ کا دھڑبھڑپوئے عام انسان کے لئے احسانِ عظیم ہے، گو اس سے یوں نفع مومنین ہی نے اٹھایا ہے۔

وَقَدْ أَحْضَرْنَا فِي هَذِهِ الْقِسْمِ آيَةً أَوْلَىٰ بِالنَّبِيِّينَ مِنْكُمْ لَمَّا آمَنُوا وَلَكِنْ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْهَا وَهُمْ يُرِيدُونَ الْفِتْنَةَ وَاللَّهُ يَكْفِي السُّوءَ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ الْبَصِيرُ

یہاں تک کہ بعض حضرات کی زبان پر یہ بھی آیا اَنِّیْ هٰذَا کہ یہ مصیبت ہم پر کہاں سے آپڑی، جب کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہیں۔

آیت مذکورہ میں اَوَّلٰی تو یہ بات یاد دلانی کہ جتنی مصیبت تم پر آج پڑی ہے تم اس سے ڈو گئی اپنے مخالف پر اس سے پہلے غزوہ بدر میں ڈال چکے ہو، کیونکہ غزوہ احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے تھے، اور غزوہ بدر میں مشرکین کے ستر ہزار مارے گئے تھے اور ستر گرفتار ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آئے تھے، اس بات کے یاد دلانے سے ایک تو یہ مقصد ہے کہ مسلمانوں کو اپنی موجودہ تکلیف و پریشانی کا حساس گھٹ جائے کہ جس شخص کی دُشمنیت ہو چکی ہو اگر ایک دفعہ

آدھی ہار و شکست بھی ہو جائے تو بہود و غم اور توبہ نہیں دنا چاہئے۔
 دوسرا اصل مقصد آیت کے آخری جملہ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْكِينِ کہ یہ تکلیف
 مصیبت درحقیقت دشمن کی قوت و کثرت کے سبب سے نہیں، بلکہ مختاری اپنی اہل کوتاہیوں
 کے سبب سے ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمہیل میں مدت کوتاہی ہو گئی۔

اس کے بعد کی آیت فَإِذَا دِنَ اللَّهُ میں اس طرف اشارہ کیا گیا کہ یہ ہو چکا ہو احق اعدائے
 کے اور ان دشمنیت سے ہوا، جس میں بہت سی حکمتیں مستور ہیں جن میں سے بعض کا بیان پہلے
 آچکا ہے، اور ایک امت یہ بھی ہے کہ اللہ اعداؤں مؤمنین و مسکین کو بھی، یکے لیس و منافقین کو
 بھی یعنی مؤمنین کا اخلاص و منافقین کی منافقت کی وضاحت ہو چکے کہ ہر ایک درجہ تک
 یہاں اللہ تعالیٰ کے دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ دنیا میں جو دیکھنے کی صورت متعارف ہے اس سے
 میں دیکھ لیں، ورنہ اللہ تعالیٰ تو ہر وقت ہر چیز کو دیکھ رہے ہیں، چنانچہ یہ کلمت اس طاق و اشع ہو گئی
 کہ اس شدت کے وقت منافقین الگ ہو کر کھڑے ہوتے، اور خاص مومن مومن میں ڈلے رہے،
 اور ایک وجہ تسلی یہ بھی ہے کہ ہر مسلمان اس محسوسہ میں شریک ہو گئے ہیں ان کو حق تعالیٰ
 نے وہ اعانات دیئے ہیں کہ وہ دل کو ن پر رشک آنہ چاہئے، اس مناسبت سے اس کے
 بعد کی آیت وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّهُمْ مُتَّعُوا بِالْخَيْرِ
فضائل بیان فرمائے گئے ہیں۔

اللہ کی راہ میں شہید ہونے والوں | اس آیت میں شہداء کے خاص فضائل بیان کیے گئے ہیں، اور حدیث میں
 کے خاص فضائل اور درجات | میں اس کی بڑی تفصیل وارد ہوئی ہے، مگر اس آیت کے فرمایا ہے
 کہ شہداء کے بھی درجات مختلف ہوتے ہیں، اس لئے روایت حدیث میں جو فضائل
 صورتیں آئی ہیں، وہ مختلف حالات کے اعتبار سے ہیں۔

یہاں شہداء کی یہی فضیلت تو یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ مائے نہیں، بلکہ دینی زندگی
 کے مالک ہو گئے ہیں، یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ بظاہر ان کا مڑنا اور قبر میں دفن ہونا تو مشاہدہ
 اور محسوس ہے، پھر قرآن کی متعدد آیات میں ان کو مردہ نہ کہتے اور نہ سمجھنے کی جو ہدایت آئی ہے
 اس کا کیا مطلب ہے؟ اگر کہا جائے کہ حیات برزخی ہے، تو وہ ہر شخص مومن و کافر کو
 حاصل ہے، کہ مرنے کے بعد اس کی روح زندہ رہتی ہے، اور قبر کے سوال و جواب کے بعد مؤمنین
 صالحین کے لئے سامان راحت اور فخر و فخر کے لئے قبر کا عذاب قرآن و سنت سے ثابت ہے
 تو یہ سیات برزخی جب سب کے لئے عام ہے تو شہداء کی کیا خصوصیت ہوئی؟
 جواب یہ ہے، کہ قرآن کریم کی سی آیت نے یہ بتلایا ہے کہ شہداء کو اللہ کی طرف سے

جنت کا رزق ملتا ہے، اور رزق زندہ آدمی کو ملتا رہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس دنیا سے منقل ہوتے ہی شہید کے سے رزق جنت جاری ہو جاتا ہے، اور ایک خاص قسم کی زندگی اسی وقت سے اس کو مل جاتی ہے جو عمر مردوں سے ممتاز حیثیت کی ہے (مستطبی)۔

اب رہا کہ وہ سنہیں کیسے ہے؟ اور وہ زندگی کیسی ہے؟ اس کی حقیقت سوائے خالق کائنات کے نہ کوئی بیان کر سکتا ہے نہ جاننے کی ضرورت ہے، البتہ بسا اوقات ان کی حیات خاص کا اثر اس دنیا میں بھی ان کے بدن پر ہوتا ہے کہ زمین ان کو نہیں کھتی وہ صحیح مسلم باقی رہتے ہیں، قرآن جس کے بہت سے واقعات مشاہدہ کئے گئے ہیں۔

شہداء کی پہلی فضیلت اس آیت میں ان کی ممتاز دائمی حیات ہے، دوسری یہ کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق ملتا ہے، تیسری فضیلت فَرِحْلَیْنِ بِمَا آتَاهُمُ اللّٰہُ میں یہ بیان کی گئی کہ وہ ہمیشہ خوش خرم رہیں گے، ان باتوں میں جو ان کو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی ہیں جو ان کی فضیلت یہ ہے وَ یَسْتَبِیْضُوْنَ وَاُذُنٌ لِّیْكَ یَا کَرِیْمٌ کہ وہ اپنے جن متعلقین کو دنیا میں پہنچا کر گئے تھے ان کے متعلق بھی ان کو یہ خوشی ہوتی ہے کہ وہ دنیا میں رہ کر نیک عمل اور جہاد میں مصروف ہیں تو ان کو بھی یہی فکر رہی تمہیں اور رعایت دلیہ میں گئے۔

اور اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ شہید کا جو کوئی عزیز دوست مرنے والا ہو تا ہے شہید کو پہلے سے اس کی اطلاع کر دی جاتی ہے، کہ فلاں شخص اب تم سے پاس آ رہا ہے، وہ اس سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسے دنیا میں کسی دور فقہ دوست سے بعد مدت ملاقات کی خوشی ہوتی ہے اس آیت کی شان نزول جو ابو داؤد نے با سند و صحیح حضرت ابن عباس سے روایت کی وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کرامہ سے فرمایا کہ جب واقعہ احد میں تمھارے بھائی شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو سبز پرندوں کے جسم میں رکھ کر آزاد کر دیا وہ جنت کی نہروں اور باغات کے پھسوں سے اپنا رزق حاصل کرتے ہیں، اور پھر ان قندیلوں میں آجاتے ہیں جو ان کے لئے عیش و تمن کے نیچے معق ہیں، جب ان لوگوں نے اپنا راحت و عیش کی زندگی دیکھی تو کہنے لگے کہ ہمارے متعلقین دنیا میں ہمارے مرنے سے غمگین ہیں کیا کوئی سوائے حالات کی خبر ان کو پہنچا سکتا ہے تاکہ وہ ہم پر غم نہ کریں، ورنہ بھی جہاد میں کوشش کرتے رہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم تمھاری یہ خبر ان کو پہنچا دیتے ہیں اس پر یہ آیت نازل فرمائی گئی۔ (قرطبی)

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا آصَابَهُمُ الْقَرْحُ

جن لوگوں نے، حکم ملتا اللہ کا اور رسول کا بعد اس کے پہنچ چکے تھے ان کو زخم

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ۝ الَّذِينَ قَالَ

جو ان میں نیک ہیں اور جو سب سے بڑا ثواب پڑا ہے ان کو کہ

لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ

وہ لوگوں نے کہ تمہارے آسمانوں سے جمع کیا ہے ساری مخلوق تمہارے ڈر سے

فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالَ أَحْسِبْنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝

اور زیادہ ہو ان کا ایمان اور جو بولے کافی ہے ہم کو اللہ اور کیا خوب کاربند ہے

فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِيَارِهِمْ فَأَتَىٰ خَصْمَتَهُمُ الْيَهُودَ

پھر چلے آئے مسلمانان اللہ کے احسان اور فضل کے ساتھ کچھ نہ یہودیوں کو بڑائی

وَاتَّبَعُوا أَرْضَ النَّاسِ وَلِلَّهِ دَارُ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ۝ إِنَّ اللَّهَ

اور مانجے ہوئے اللہ کی مرضی کے اور اللہ کا فضل بڑا ہے یہ جو ہے

ذِكْرُ الشَّيْطَانِ يُخَوِّفُ أَوْلِيَ الْأَسْوَاقِ ۝ فَذَلِكُنَّ خَافُوا

سو شیطان ہے کہ ڈراتا ہے اپنے دوستوں سے سو ہم ان سے مت ڈرو اور

خَافُونَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

بھڑے ڈرو اگر تم ایمان رکھتے ہو

خلاصہ تفسیر

جن لوگوں نے اللہ و رسول کے کہنے کو (جبکہ ان کو قد قب کفار کے لئے ہدایا گیا) قبول کر لیا بعد اس کے کہ ان کو (بھی تازہ) زخم (ازاتی میں) لگا تھا ان لوگوں میں جو نیک اور متقی ہیں (اور واقع میں سب ہی ایسے ہیں) ان کے لئے آخرت میں ثواب عظیم ہے، یہ ایسے (مخلص) لوگ ہیں کہ (بعض) لوگوں نے (یعنی عبداً اعیس والوں نے جو) ان سے (اکر) کہا کہ ان لوگوں (یعنی اہل مکہ نے) تمہارے (مقابلہ کے) لئے (بڑا) سامان جمع کیا ہے، سو تم کو ان سے اندیشہ کرنا چاہئے تو اس (خبر) نے ان کے (جوش ایمان کو اور زیادہ کر دیا اور) نہایت سہاگن سے یہ کہہ

یہ ہوئے تو وہاں کئی بن سعد و مدائن نے خبر دی کہ ابوسفیان نے اپنے ساتھ مزید لشکر جمع کر کے پھر یہ طے کیا ہے کہ پھر مدینہ پہنچ جائے گی اور اس مدینہ کا ستیصال کریں، زخم خوردہ ضعیف صفا اس نجد و حشت اتر کر ستریک زبان ہو کر بوسے کہ ہم اس کو نہیں جانتے **حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ**، جن اللہ تعالیٰ ہمارے لئے کافی ہے، دروہی بہتہ مددگار ہے۔

اس طرف تو مسلمانوں کو موعوب کرنے کے لئے یہ خبر دی گئی، اور مسلمان اس سے متاثر نہیں ہوئے، دوسری طرف مثبتہ خزاعی بنی خزاعہ کا ایک آدمی مدینہ سے مکہ کی طرف جا رہا تھا یہ اگرچہ مسلمان نہ تھے مگر مسلمانوں کا خیر خواہ تھا اس کا قبیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیف تھا، اس لئے جب راستہ میں مدینہ سے ٹوٹے ہوئے ابوسفیان کو دیکھ کہ وہ اپنے لوٹنے پر ہتیار ہات اور پچھ والیسی کی فکر میں ہے تو اس نے ابوسفیان کو بتایا کہ تم، تمہارے میں ہو کہ مسلمان کمزور ہو گئے، میں ان کے بڑے لشکر کو حمرہ، الاسد میں جھجکا کر آیا ہوں جو یورے ساز و سامان سے تمہارے آقب میں نکلا ہے، ابوسفیان پر اس کی خبر نے رعب ڈال دیا۔ اس واقعہ کا بیان مذکورہ تین آیاتوں میں فرمایا گیا ہے، پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ **وَأُخَذَ مِنْ زَنْجِ خُزَئِمَةَ** جو زخم خوردہ ہونے اور شقیں برداشت کرنے کے باوجود جب ان کو دوسرے جہاد کی طرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا تو وہ اس کے لئے بھی تیار ہو گئے، اس مقام پر ایک امر قابل غور ہے وہ یہ کہ یہاں جن مسلمانوں کی تحریر بیان کی جائی ہو ان کے دو وصف بیان کئے گئے، ایک **تَوْحِيدٌ مَّا أَحْبَبْتُمْ آلَ قُرَيْشٍ**، یعنی اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے پر تیار ہونے والے وہ لوگ ہیں جن کو اُحد میں زحمت پہنچ چکے تھے، اور ان کے ستر نامور بہادر شہید ہو چکے تھے، اور ان کے جسم بھی زخموں سے پورے تھے لیکن جب ان کو دوسری دفعہ بلایا گیا تو وہ فوراً ہمدرد کے لئے تیار ہو گئے۔

وَدَسَّادُ صَعْتٍ لِّذِي نَيْنَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا میں بیان کیا گیا ہے، کہ یہ لوگ عملی جدوجہد و جہاد شامی کے عظیم کوزہ ہوں گے ساتھ یہ حضرات احسان و تقویٰ کی صفات کمال سے بھی آراستہ تھے، اور یہ مجموعہ ہی ان کے اجر عظیم کا سبب ہے۔

اس آیت میں لفظ **مِنْهُمْ** سے پیشہ نہ کیا جائے کہ یہ سب لوگ احسان و تقویٰ کے حامل نہیں، بلکہ ان میں سے بعض تھے، اس لئے کہ یہاں حرف **مِنْ** "بعض" کے لئے نہیں بلکہ بیانیت ہے، جس پر خود اسی آیت کے ابتدائی الفاظ **الَّذِينَ أَحْسَنُوا** شاہد ہیں کیونکہ یہ استجاب و اطاعت بغیر احسان و تقویٰ کے ہو ہی نہیں سکتی، اس لئے اکثر مفسرین نے اس جگہ **مِنْ** کو بیانیت قرار دیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ سب لوگ جو احسان

واقفنی کی صفات سے آراستہ تھے ان کے لئے، چر عظیم ہے۔

کئی کام کے لئے حد و جہد اللہ اس شخص منوان سے یک اہم نہ ہو کہ کوئی کام کتنا اور جان نثاری کا فی نہیں بچتے ہی نیک ہو ورنہ اس کے لئے کوئی شخص کتنی ہی جان نثاری دکھلائے اخلاص میں نہ ہو۔ اللہ کے نزدیک وہ موجب اجر اس وقت ہوگی جب کہ اس کے ساتھ احسان و تسویٰ بھی ہو جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ عمل خاص اللہ کے لئے ہو، ورنہ جس جان نثاری اور بہادری کے واقعات تو کفار میں بھی کچھ کم نہیں۔

حکم رسول در حقیقت اس واقعہ میں مشرکین کے تہقیب میں جانے کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا، قرآن کی کسی آیت میں مذکور نہیں، مگر اس آیت میں جب ان لوگوں کی اطاعت سعاری کی مدح فرمائی تو اس حکم کو اللہ اور رسول دونوں کی طرف منسوب کر کے **الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ** فرمایا گیا، جس نے واضح طور پر ثابت کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حکم دیتے ہیں وہ اللہ کا حکم بھی ہوتا ہے، اگرچہ اللہ کی کتاب میں مذکور نہ ہو۔ جو بڑے بڑے حدیث کا انکار کرتے ہیں، اور رسول کی حیثیت صرف ایک، ذات کی بتلاتے ہیں، معاذ اللہ، ان کے سمجھنے کے لئے یہ جملہ بھی کافی ہے، کہ رسول کے حکم کو اللہ تعالیٰ نے اپنا ہی حکم قرار دیا، جس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ رسول خود بھی اپنی صواب دید پر مسلمانوں کے مطابق کچھ احکام دے سکتے ہیں اور ان کا اسی درجہ ہوتا ہے جو اللہ کی طرف سے دینے والے احکام کا۔ احسان کی تعریف احسان کی تعریف حدیث بہ نیک کے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمائی ہے:

”أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ“ یعنی تم اپنے پروردگار کی عبارت اس

”وَأَنْ تَعْبُدَ النَّاسَ كَأَنَّكُمْ تَعْبُدُهُمْ“ اور اگر یہ حالت پیدا نہ ہو تو کہ تم یہ حالت ہو کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے۔

اور اگر یہ حالت پیدا نہ ہو تو کہ تم یہ حالت ہو کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے۔

تقویٰ کی تعریف تقویٰ کی تعریف متعدد تعبیرات سے کی گئی، لیکن سب زیادہ جامع تعریف وہ ہے جو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کرنے پر فرمائی، حضرت عمرؓ نے پوچھا تھا کہ تقویٰ کیا ہے؟ حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا کہ امیر المؤمنین، کبھی آپ کا ایسے رستہ پر بھی گزرتا ہوں گا جو کانٹوں سے پُر ہو، حضرت عمرؓ نے فرمایا، کئی بار ہوا ہے، حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا، ایسے موقع پر آپ نے کیا کیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ درمن سمیٹ لئے اور نہایت جہت سیاط سے چپا، حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا کہ بس تقویٰ اسی کا نام ہے، یہ دنیا ایک خارستان ہے، گناہوں کے کانٹوں

بھڑی پڑی ہے، اس نے دنیا میں سب طرح چلتا اور زندگی گزارنا چاہتے تھے کہ دامن گناہوں کے کانٹوں سے نہ لپکے، اس کا نام تقویٰ ہے، جو سب سے زیادہ قیمتی سرمایہ ہے، حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے یہ شعر اکثر پڑھا کرتے تھے۔

يَقُولُ الْمَرْءُ قَائِدِي وَمَسَارِي
وَتَقْوَى اللَّهِ أَفْضَلُ مَا اسْتَفَادَا

یہی لوگ اپنے دنیوی قائد سے اور مال کے پیچھے بڑے رستے میں، حالانکہ تقویٰ سے

بہتر سرمایہ ہے۔

دوسری آیت میں اس پر دو کے لئے بڑے بڑے والے سنا بہ عنوان اللہ تعالیٰ عظیم، جن کی مزید ذمہ داری و تعریف اس طرح کی گئی:

الَّذِينَ قَالُوا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ قَدْ جَاءَكُمْ الْكُفْرُ فَاتَّخَذْتُمْ قَرَارًا
إِنَّمَا نَزَّلْنَا بِهَذَا الْقُرْآنِ فَتُحْذَرُوا فَتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ قَوْمٌ مُّسْلِمُونَ
انہی کافروں نے کہا کہ ہم نے اپنے لئے قرآن کا حکم لیا ہے کہ تم کو خبر دے کہ تم نے جو کچھ فرمایا ہے وہ سب سچا ہے، تو اس خبر نے ان کا جو شی ایمان اور بڑھ دیا، یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی احسان و عفو و رحمت نے ان حضرات کے قبول کی تھی تو پہلے ہی دن سے تمہیں کرنا تھا کہ ہم نے جس راستہ پر سفر شروع کیا ہے وہ خدا کے راستے پر ہے، قدم قدم پر مشکلات و موانع پیش آئیں گے، ہمارا راستہ روکا جائے گا، اور ہماری انقلابی تحریک کو مٹانے کے لئے مسلح کوششیں کی جائیں گی، اس لئے جب یہ حضرات اس قسم کی مشکلات کو دیکھتے تھے تو ایمان کی قوت پہلے سے زیادہ ہوجاتی تھی، اور پہلے سے زیادہ بالافسردہ اور فداکارانہ کے ساتھ کام کرنے لگتے تھے۔

ظاہر ہے کہ ان حضرات کا یہ حال تو مسدود ہونے کے اقل روز ہی سے کام لیا تھا، لہذا ان دونوں آیتوں میں ایمان کی زیادتی سے ایمان کی صفات اور ایمان کے ثمرات کی زیادتی زیاد ہے، اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پر تیار ہونے والے صحابہ کی اس حالت کو بھی اس جگہ خصوصیت کے ساتھ بیان کیا، کہ اس جگہ کے سفر میں تمام راستہ یہ ہے کہ ان کے درد زبان رہا حَسْبُكَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لئے کافی ہے اور وہی بہتر کارساز ہے۔

یہاں یہ بات خصوصیت سے قابل غور ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرامؓ سے زیادہ تو دنیا میں کسی کا توکل و اعتماد اللہ تعالیٰ پر نہیں ہو سکتا، لیکن آپ کی صورت توکل یہ نہ تھی کہ اسباب ظاہر کو چھوڑ کر بیٹھے رہتے اور کہتے کہ میں اللہ تعالیٰ کا کافی ہے

وہ بیٹھے بٹھائے ہیں غلبہ سے مسترا وے گا، نہیں، بلکہ آپ نے سچا بہ کراؤ کو جمع کیا، از حشم خوردہ
ترگوں کے دلوں میں نئی زوت پیدا فرمائی، جو دے گئے تھے ہر کی اور کل کھڑے ہوئے، جتنے
اسدب و ذرائع اپنے نتیجہ میں تھے وہ سب ہتھ و دستوں کرنے کے بعد منسربا باکر
ہیں اللہ کافی ہے، یہی وہ صحیح توکل ہے جس کی تعریف قرآن میں دی گئی، اور رسول کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس پر عمل کیا اور کرایا، اسباب نہ ہر وہ دیوی بکری نہ تعالیٰ کا نعام ہیں، ان کو ترک
کر دینا اس کی ناستکرمی ہے، ترک اسباب کر کے توکل کرنا سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
نہیں ہے کوئی مغرب محال ہو تو وہ معذور سمجھا جاسکتا ہے، وہ یہ سچ بات یہی ہے کہ

بر توکل زانوئے اشتر بہ بند

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ایک واقعہ میں اسی آیت تہت لنعم الوکیل
کے بارے میں واضح طور پر ارشاد فرمایا ہے:

جو بن بن مکتہ ذہانتے ہیں کہ میں کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو دشمنوں
مقدمہ آیا آپ نے ان کے درمیان فیصلہ فرمایا، یہ فیصلہ جس شخص کے خدوت تھا اس نے
فیصلہ نہایت سکون سے سن لیا، وہ یہ کہتے ہوئے چلے گئے کہ حبیبی اللہ و نعم الوکیلین،
خبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اس شخص کو میرے پاس لاؤ اور فرمایا،

إِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى الْعَجْزِ وَإِنِّي لَمِنَ الْعَجْزِ
لَكِنِّي عَصَيْتُ وَنَكَيْتُ فَرَدَا
عَبَيْتَ أَمْرًا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ
یعنی اللہ تعالیٰ ہانچنے والے پر توڑ کر مین جانے
کو، پس کہ آپ بکرم کو جانے کہ تمام
ذرائع دست، سر و ہڈی بھی نہ ہر وہ ہاؤس

نِعْمَ الْوَكِيلُ | وقت کہو حبیبی اللہ و نعم الوکیل

تیسری آیت میں ان حضرات سے ان کے اقدم ہوا و دوسرا اللہ و نعم الوکیل کہنے کے
فوائد و ثمرات اور برکات کو بیان ہے فرمایا ہے:

ذَانِكُمْ ابْنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ قَسِيْلٌ لَّمْ يَمَسَّهِنَّ شَيْءٌ رَّا لِيَوْمِ ارْضَوْا نَ اللّٰهَ
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ
اور یہ لوگ رضائے الہی کے تابع رہے۔

اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو تین نعمتیں عطا کیں، یہی نعمت تو یہ کہ کافروں کے قریب
میں رعب و ہیبت ڈال دی اور وہ لوگ بھاگ گئے، جس کی وجہ سے یہ حضرات قتل و قتال
سے محفوظ رہے، اس نعمت کے اللہ تعالیٰ نے نعمت ہی کے لفظ سے تعبیر فرمایا، اور دوسری
نعمت اللہ تعالیٰ نے یہ عطا فرمائی کہ ان حضرات کو اموالا سد کے بازار میں تجارت کا موقع

ملا اور اس سے منافع حاصل ہوئے اس کا لفظ فضل سے تعبیر فرمایا ہے۔

تیسری نعمت جو ان تمام نعمتوں سے بڑھ کر ہے وہ رضا سے الہی کا حصول ہے، جو اس جہاد میں ان حضرات کو خاص انداز میں حاصل ہوئی۔

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ کے جو فوائد و برکات قرآن کریم نے بیان فرمائے وہ کچھ صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص نہ تھے، بلکہ جو شخص بھی جذبہ ایمانی کے ساتھ اس کا ورد کرے وہ یہ برکات حاصل کرے گا۔

مشائخ و علماء نے حسْبُنَا اللَّهُ و نعم الوکیل پڑھنے کے فوائد میں لکھا ہے کہ اس آیت کو ایک مرتبہ جذبہ ایمان و انقیاد کے ساتھ پڑھا جائے اور دعا مانگی جائے تو اللہ تعالیٰ رزق نہیں منسرفاتا، ہجوم افکار و مصائب کے وقت حسْبُنَا اللَّهُ و نعم الوکیل کا پڑھنا مجرب ہے۔

جو تھی آیت میں یہ ارشاد فرمایا ہے کہ مسلمانوں کو مریعوب کرنے کے لئے مشرکین کے دوبارہ لوٹنے کی خبر دینے وال اہل میں شیطان ہے جو تم کو اپنے اولیاء یعنی ہم مذہب کفار سے ڈرانا چاہتا ہے، تو گویا اسل عبارت میں یُخَوِّفُ کا ایک فعل محذوف ہے، یعنی یُخَوِّفُكُمْ اور دوسرا فعل آوَلِيَاءُ مذکور ہے۔

پھر ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں کو ایسی خبروں سے سرگزشتہ رہیں چاہئے، البتہ مجھ سے ڈرتے رہنا ضروری ہے، یعنی میری طاعت کے خلاف کوئی قدم اٹھانے سے ہر مؤمن کو ڈرنا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کی مدد ہے، جو تو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

خوف خدا کا کیا ہے؟ اس آیت میں حق تعالیٰ نے مسلمانوں پر فرض کیا ہے کہ وہ اللہ سے ڈرتے رہیں اور دوسری آیت میں ان لوگوں کی مدح فرمائی ہے جو اللہ سے ڈرتے ہیں، یَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ قَوْلِهِمْ (۱۶، ۱۷) مگر غرض، کابرے فرمایا کہ خوف خدا روئے اور آنسو پونچھنے کا نام نہیں، بلکہ اللہ سے ڈرنے کا نام ہے جو اس چیز کو چھوڑ دے جس پر اللہ کی طرف سے عذاب کا خطرہ ہو۔

ابو علی اقول رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابو بکر بن فواک بیمار تھے، میں ان کی عیادت کو گیا، مجھے دیکھ کر ان کی آنکھوں میں آنسو آگئے، میں نے کہا کہ گھبریتے نہیں، اللہ تعالیٰ آپ کو شفا دے دیتے دیں گے، وہ فرمایا نے گئے کہ کیا تم یہ سمجھتے کہ میں موت کے خوف سے روتا ہوں، بات یہ نہیں، مجھے مابعد الموت کا خوف ہے کہ وہاں کوئی عذاب نہ ہو (قرطبی)۔

وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنُ

اور غم میں نہ ڈالیں تجھے کو وہ لوگ جو دوڑتے ہیں کفر کی طرف

يَضُرُّ وَاللّٰهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللّٰهُ اَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي

بگاڑے گا اللہ کا کچھ اللہ چاہتا ہے کہ ان کو ذمہ نہ لے آخرت

الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۷۸ اِنَّ الَّذِيْنَ اَشْتَرُوا

میں اور ان کے لئے عذاب ہے بڑا جنہوں نے تم کو لیا

الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ لَنْ يَضُرَّ وَاللّٰهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ

کفر کو ایمان کے بدلے وہ نہ بگاڑیں گے اللہ کو کچھ اور ان کے لئے عذاب

اَلِيْمٌ ۝۱۷۹ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اَنَّمَا نُكَلِّمُهُمْ

جہ در ذلک اور یہ نہ سمجھیں کہ ہر ہمت دیتے ہیں ان

لَهُمْ خَيْرٌ لَّا نَفْسِهِمْ اِنَّمَا نُكَلِّمُهُمْ لِيُزِدُوْا اِشْمَاجَ

کو کچھ مجھ ہے ان کے حق میں ہم تو ہمت دیتے ہیں ان کو تاکہ ترقی کریں وہ گنہ میں

وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝۱۸۰

اور ان کے لئے عذاب ہے رسوا کرنی والا

سابقہ آیات میں منافقین کی بے وفائی، بدخواہی کا ذکر تھا، مذکورہ آیتوں میں
ربط آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی سے، کہ آپ ان کفر کی حرکتوں سے رغبت نہ
اور شکستہ خاطر نہ ہوں وہ کوئی نقصان نہیں پہنچتے، آخری آیت میں اس خیال کا جواب ہے
کہ بظاہر تو دنیا میں یہ کفار پھلتے پھولتے نظر آتے ہیں تو ان کو مقبور و مغضوب کیسے سمجھا جائے؟

خلاصہ تفسیر

اور آیت کے لئے وہ لوگ موجب غم نہ ہونے پر ہیں جو جلدی سے کفر (کی باتوں) میں
جا پڑتے ہیں، اچھے منافقین کہ ذرا مسہلوں کا پلہ بلاناڑی کی تو کھیم کھلا کفر کی باتیں کرنے لگتے
ہیں، جیسا کہ واقعات مذکورہ میں معلوم ہو چکا ہے، یقیناً وہ لوگ اللہ تعالیٰ (کے دین) کو
ذرا برابر بھی ضرر نہیں پہنچ سکتے (اس لئے آپ کو یہ غم تو ہونا نہیں چاہئے کہ ان کی حرکتوں سے
اللہ کے دین کو ضرر پہنچ جائے گا، اور اگر آپ کو خود ان کافروں کا غم ہو کہ یہ بد نصیب کیوں
جہنم کی طرف جارہے ہیں تو بھی آپ غم نہ کریں) کیونکہ اللہ تعالیٰ کو (تکوینی طور پر) منظور ہے
کہ آخرت میں ان کو کوئی حمت نہ دے (اس لئے ان سے موافقت کی امید رکھنا صحیح نہیں،

اور رنج دیں ہوتا ہے جہاں امید ہو) اور اس لئے صرف آخرت کی نعمتوں سے محروم ہی نہیں بلکہ ان لوگوں کو منہ اسے عظیم بھی ہوگی (اور جس بات یہ لوگ دین اسلام کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے، اسی طرح) یہ سنا جت لوگوں نے ایمان (کو چھڑ کر اس کی جگہ کفر کو اختیار کر رکھا ہے) خواہ منافق ہوں یا کھلے کافر اور خواہ پاس کے ہوں یا دور کے (یہ لوگ ابھی) اللہ تعالیٰ کے دین کو ذرہ برابر نہ نہیں پہنچا سکتے اور ان کو ابھی پیسے لوگوں کی طرح (دین کا) منہ ابھو گی اور جو لوگ کفر کر رہے ہیں وہ یہ خیال پر گز نہ کریں کہ یہ ان کو اعذاب و عہست دینا (کیونکہ) ان کے لئے بہتہ اور مفید ہے (پر گز نہیں بلکہ) ایمان کو اس لئے مہلت دے رہے ہیں (ہم میں زیادت عمر کی وجہ سے) ان کو جرم میں اور ترقی ہو جائے تاکہ یکبارگی پوری سزا ملے) اور دنیا میں اگر سزا نہ ہوئی تو کیا ہے آخرت میں تو ان کو تو ہم آئینہ منرا ہوگی

معارف و مسائل

کفر کی دنیوی عیش و عشرت بھی | یہاں کوئی شبہ نہ کرے کہ جب اللہ تعالیٰ نے کافروں کو درحقیقت عذاب ہی کی تمیل ہے | مہست اور عمر دراز در عافیت و راحت کے سامان اس لئے دیئے ہیں کہ وہ اپنے جرم میں اور بڑھتے جا میں تو پھر کفار بے قصور ہوئے کیونکہ مقصود آیت کا یہ ہے کہ کفار کی اس چند روزہ مہست اور عیش و عشرت سے مسلمان پریشان نہ ہوں، کیونکہ باوجود کفر و عصیان کے ان کو دنیوی قوت، طاقت، سامان دنیا یہ بھی ان کے عذاب ہی کی ایک صورت ہے جس کا احساس آج نہیں اس دنیا سے جانے کے بعد ہوگا کہ یہ دنیا کا سامان راحت جو سمجھوں نے گناہوں میں خرچ کیا، درحقیقت جہنم کے ٹکڑے تھے، جیسا کہ آیتوں میں خود حق تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّمَا يَكْرِهُمُ اللَّهُ** **لِيُعَذِّبَهُمْ يَوْمَئِذٍ** ۹۰، یعنی کفار کے مول و عیش و عشرت ان کے لئے کوئی فخر کرنے کی چیز نہیں، یہ تو اللہ کی طرف سے عذاب ہی کی ایک قسط است، جو ان کے عذاب آخرت بڑھانے کا سبب ہے۔

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ
اللہ وہ نہیں کہ چھوڑے مسلمانوں کو اس حالت پر جس پر تم موجود ہو کہ
کہ تمہارا نہ کر دے ناپاک کو پاک سے اور اللہ نہیں ہے کہ تم کو خیر سے

عَلَى الْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ فَارْمُوا

بِالَّذِي رُسُلُهُ ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا تَنْقُضُوا أَيْمَانَكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا (۱۶۹)

اللہ پر اور اس کے رسولوں پر اور اگر تم یقین پر رہو اور یہ ہنگامہ گوری پر تو تم کو بڑا ثواب ہے

رابطہ آیات میں جس آیت میں من شبہ کہ جواب تھا کہ جب کفر لہ نہ تھا کہ کے نزدیک مجوس اور مردود ہیں تو دنیا میں ان کو مومن و خدا اور عیش و عشرت کے سامان کیوں دیکھیں ہیں، مذکورہ آیت میں اس کے با متقابل اس شبہ کا رد ہے کہ مومن مسلمان جو اللہ کے مقبول بندے ہیں ان پر کھلیعت و مصائب کیوں آتے ہیں مقبولیت کا تقاضا تو یہ تھا کہ راستیں اور مسلمان راحت ان کو

خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس حالت پر رکھ نہیں چاہتا جس پر تم اب ہو کہ کفر و ایمان اور حق و باطل اور مومن و منافق میں اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے النعمات دنیوی کے اعتبار سے کوئی مستیاز اور فرق نہیں، بلکہ مسلمانوں پر شدائد و مصائب کا نازل ہوتا رہتا اس وقت تک ضروری ہے، جب تک کہ پاک (یعنی منافق) کو پاک (یعنی مومن) شخص سے ممتاز نہ کر دیا جائے اور یہ تمیز و تمییز مصائب و مشکلات ہی کے پیش آنے پر پوری طرح ہو سکتی ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ مومن و کافر اور حق و باطل میں مستیاز پیدا کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ حوادث و مصائب ڈال کر ہی یہ مستیاز حاصل کیا جائے، اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی اس کا اعلان فرما سکتے ہیں کہ فلاں مومن شخص ہے اور فلاں منافق اور فلاں چیز حلال ہے فلاں حرام، تو اس کا جو سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ (بمقتضائے حکمت) ایسے امور غیبیہ پر تم کو (بلا واسطہ) ابتلا و امتحان کے) مطلع نہیں کرنا چاہتے، لیکن ۲۷ جس کو (اس طرح مطلع کرنے) خود چاہیں اور (ایسے حضرت) وہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر میں ان کو (بد واسطہ خود دست بھی نہیں خبروں پر مطلع کرنے کے لئے اپنے بندوں میں سے) منتخب فرمایتے ہیں، (اور تم پیغمبر ہو نہیں، اس لئے ایسے امور کی تمہیں اطلاع نہیں دی جائے گی، البتہ، اسے حالات پیدا فرماتے ہیں کہ ان سے شخص و منافق کا فرق خود بخود واضح ہو جائے، اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ دنیا میں کافروں پر عذاب نازل نہ ہونا بلکہ عیش و عشرت ملنا اور مسلمانوں پر بعض مصائب و شدائد نازل ہونا عین تقاضائے حکمت ہے، یہ باتیں کسی کے مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتیں پس اب تم (ایمان کے پسندیدہ

اور کفر کے ناپسندیدہ جاننے میں کوئی مشابہ نہ کر دے بلکہ اللہ پر اور اس کے سب رسولوں پر ایمان لے آوے اور اگر تم ایمان لے آؤ اور کفر و معاصی سے پرہیز رکھو تو پھر تم کو اجر عظیم ملے۔

معارف مسائل

مؤمن و منافق میں امتیاز وحی کے اس آیت میں بہر شائبہ ہے کہ مؤمن مخلص اور منافق میں امتیاز کے بچے عملی طور پر کرنے کی حکمت۔ اللہ حق تعالیٰ اپنے حالات و حوادث و مشکلات کے پیدا کرنے میں جن سے عملی طور پر منافقین کا نفاق کھل جائے اور یہ امتیاز اگرچہ یوں بھی ہو سکتا تھا کہ بذریعہ وحی منافقین کے نام متعین کر کے بتلادیا جائے، مگر بمقتضائے حکمت ایسا نہیں کیا گیا اللہ تعالیٰ کے افعال کی پوری حکمتیں تو اسی کو معلوم ہیں، یہاں ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اگر مسلمانوں کو بذریعہ وحی بتلادیا جائے کہ خداوند منافق ہے تو مسلمانوں کو اس سے قطع تعلق اور معاملات میں احتیاط کے لئے کوئی ایسی واضح حجت نہ ہوتی جس کو منافق بھی تسلیم کر لیں، وہ کہتے کہ تم غلط کہتے ہو ہم تو پکتے چتے مسلمان ہیں۔

بغلاف اس پر معنی امتیاز کے جو مصائب کے ہمدرد کے ذریعہ ہوا کہ منافق بھاگ کھڑے ہوئے عملی طور پر ان کا نفاق کھل گیا، اب ان کا یہ ثبوت نہیں رہا کہ مؤمن و منافق ہونے کا دعویٰ کریں اور اس طرح نفاق کھل جانے کا ایک ثبوت یہ بھی ہو کہ مسلمانوں کا ان کے ساتھ ظاہری اختلاف بھی قطع ہو ورنہ دل میں اختلاف کے باوجود ظاہری اختلاف رہتا تو وہ بھی منہ پر ہوتا۔ اور غیب پر کسی کو مطلع کر دیا، اس آیت سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ امور غیب پر بذریعہ وحی اطلاع دیتے تو وہ علم غیب نہیں، بلکہ شخص کو نہیں دیتے، البتہ اپنے انبیاء کا انتخاب کر کے ان کو دیتے ہیں اس سے یہ شبہ نہ کیا جائے کہ کچھ تو انبیاء بھی علم غیب کے شریک اور عالم غیب ہو گئے کیونکہ وہ علم غیب جو حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے کسی مخلوق کو اس میں شریک قرار دینا شرک ہے، وہ دو چیزوں کے ساتھ مشابہ ہے ایک یہ کہ وہ علم ذاتی ہو کسی دوسرے کا دیا ہوا نہ ہو، دوسرے تمام کائنات ماضی و مستقبل کا علم محیط ہو جس سے کسی ذرے کا علم بھی منفی نہ ہو، حق تعالیٰ خود بذریعہ وحی اپنے انبیاء کو جو امور غیبیہ بتلاتے ہیں وہ حقیقتہً علم غیب نہیں ہے بلکہ غیب کی خبریں ہیں جو انبیاء کو دی گئی ہیں جن کو خود قرآن کریم نے کئی جگہ انبیاء الغیب کے لفظ سے تعبیر فرمایا: **مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ** (۳۹: ۱۱)

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ

اور نہ خیال کریں وہ لوگ جو بخل کرتے ہیں اس چیز پر جو اللہ نے بکری دے پنے فضل سے کہ بخل

خَيْرٌ لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ

بہتر ہے ان کے حق میں جسے یہ بہت بُرا ہے ان کے حق میں سوز بنا کر ڈار جائیگا ان کے گھوڑے وہ جس میں بخل کیا تھا

الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

قیامت کے دن جو اللہ وارث ہے آسمان اور زمین کا اور اللہ ہر کام کرتے ہو

خَيْرٌ لَّكُمْ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ

سو بہتر ہے بیشک اللہ نے سنی ان کی بات انہوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم

أَغْنِيَاءُ مَسْئَلُكُمْ مَا قَالُوا وَقَتُّهُمْ إِلَّا نَبِيَّاءُ بِغَيْرِ حِجَّتٍ لَا يَسْأَلُ

مال دار اب کچھ کہیں گے یہ ان کی بات اور توخون کہے ہیں انہوں نے انبیاء کے نام پر اور

نَقُولُ ذُو قُوَّةٍ عَذَابُ الْخَرِيقِ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ آيِدِيكُمْ

کہیں گے کہ اللہ عذاب جہنمی آگ کا یہ عذاب اس کا ہے جو تم نے اپنی ہاتھوں آگے بھیجا

وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۚ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ

اور اللہ ظلم نہیں کرتا بندوں پر وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے ہم کو

سَمِعَ إِلَيْنَا أَلَّا نُوْعِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ

کہہ رکھا ہے کہ ہمیں نہ کریں کہیں رسول کا جب تک نہ دے قربان سے پس قربانی کہہ جات

النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالذِّكْرِ

اس کو آگ تو کہہ تم میں آئے تھے رسول بھرتے پہلے نشانیاں لے کر اور یہ بھی

قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ كَذَّبُوكَ

جو تم نے کہا یہ کہ ان کو کیوں قتل کیا کرتے اگر تم سچے ہو یہ اگر یہ تجھ کو ہتھلا دیں

فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ

تو پہلے تجھ نے ہتھلائے تھے بہت رسول جو آئے نشانیاں اور

الْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۚ كُلُّ نَفْسٍ ذَا ذِيقَةِ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا

اور کتاب روشن کرنے والی ہر جی کو چھوئی ہے موت اور تم کو

۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

تَوَفُّونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَ

ایسے ہرے ملیں گے قیامت کے دن یہ جو کون دوزخ سے دور کیا گیا ہو

أَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ (۱۸۶)

انہیں دے گیا جنت میں جس کا کام تو یہ ہے اور نہیں زندگی دنیا کی مگر یہ بھی دھوکہ ہے کہ

كَثَبُونَ فِي أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَلَسَعَهُنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا

انہوں نے اپنی دولتوں اور جانوں میں فراغت کی ہے انہوں نے ان کی کتاب

النِّسَبِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ

وہ اس سے اور کثرت کے ساتھ بدگوئی بہت اور اگر

تَصْبِرُوا وَاصْتَبِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۱۸۷)

تم صبر کرو اور صبر پائی کرو یہ بات کے کام میں

رابطہ آیات سورۃ آل عمران کے شروع میں یہودیوں کی بری مصلحتوں اور شرارتوں کا ذکر تھا یہاں سے پھر اسی کی طرف عموماً کیا گیا آیات مذکورہ سب اس صبر کے مناسبت پر مشتمل ہیں اور میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی و مسرتوں کے لئے نصائح کا ذکر ہے۔

خلاصہ تفسیر

”ہر گز نہ غمناک رہیں لیکن ہر گز بدعتوں اور موانع میں آئیں چیز (کے خرچ کرنے) میں نخل کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے انفس سے دیکھا کہ یہ بات کن کے لئے کچھ بھی ہوگی، ہر گز نہیں بدعت یہ بات ان کے لئے بہت ہی بری ہے، کیونکہ انجام اس کا یہ ہوگا کہ وہ لوگ قیامت کے روز ملوک پہنائے جائیں گے اس (مدل) کا راس نہ بن کر جس میں انہوں نے نخل بنیاد اور نخل کرنا نہیں، وقت سے کہ انہیں (جب سب مرنے دیں گے) سب آسمان وزمین اور ہر کائنات ان کے اندر ہیں سب اللہ ہی کا وہ جادے گا (لیکن اس وقت یہ مال اللہ کے لئے ہو جائے گا) انہیں کوئی ثواب نہیں ملے گا، کیونکہ تمہارے اپنے اختیار سے نہیں دیئے، اور جب اپنے مکارے ب اللہ ہی کا ہوتا ہے تو عقل کی بات یہ ہے کہ کبھی اپنے اختیار سے دید و تماکہ ثواب کے منتظر نہ ہو اور اللہ کے لئے سب اعمال کی پوری خبر رکھتے ہیں اس لئے جو کچھ خرچ کرو و اخلاص کے ساتھ اللہ کے لئے کرو۔“

بیشک اللہ نے سنایا ہے کہ (گستاخ) لوگوں کا قول جنہوں نے، اسے سزا دی، یوں بہادر
 ، نعوذ باللہ، اللہ تعالیٰ بخشے گا اور ہم بدکار ہیں، درحقیقت اس سلفے پر اکتفا نہیں کیا گیا۔
 (مکہ، ہجرت کے لیے جوئے کو ان کے نامہ اعمال میں لکھ کر رہیں گے اور اسی طرح ان کا انبیاء
 (علیہم السلام) کو ناحق قتل کرتا بھی ان کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے اور ہم ان پر سزا
 جاری کرنے کے وقت جتنا سزا کے سے، کہیں گے کہ ان کو چھوٹ گنگ کا عذاب، اور ان کو سزا
 بخشنے کے لئے اس وقت یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ (عذاب) ان اعمال (کافریہ) کی وجہ سے ہے
 جو تم نے اپنے ہاتھوں سے کی ہیں، اور یہ امر ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر غلط کر نیوالے نہیں
 وہ (یہود) ایسے لوگ ہیں کہ ان کا جھوٹا ترش کر رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو
 (بواسطہ انبیاء سابقین) خدا فرمایا تھا کہ تم کسی پیغمبر کی مدعی نہ بنو، ان کے پیغمبر
 مرنے کا، نہ لادیں جب تک ہمارے سامنے معبود و خالق نہ آئے، اور دنیا و آخرت کی کاغذ سر نہ کرے،
 کہ اس کو (آسمانی) آگ سے پہلے بعض انبیاء علیہ السلام کا یہ جواز تھا کہ کوئی چیز جاندار
 یا بے جان اللہ کے نام کی بھائی کرکس میدان یا یہاں پر رکھ دے، غیب سے ایک آگ نمودار ہوئی
 اور اس پسینہ کو جلا دیا، یہ عبادت قبول صدقہ کی توفیق تھی، مستحب یہ ہے کہ آپ نے یہ
 خاص جواز ظاہر نہیں فرمایا، اس سے ہم آپ پر ایمان نہیں دیتے، اللہ تعالیٰ اس کا جواب تعظیم
 فرماتے ہیں کہ آپ نہ مادیات کہہ سکتے ہیں بہت سے پیغمبر اپنے اپنے رب سے دلائل
 (معجزات وغیرہ) لے کر آئے، اور خود یہ معجزہ بھی جس کو تم کہہ رہے ہو، سو تم نے ان کو کپا
 قتل کیا تھا اگر تم (اس میں) اپنے ہو سوا اگر یہ (خدا) لوگ سب کی تکذیب کریں تو (خدا) کیسے
 کیونکہ بہت سے پیغمبروں کی چوٹی سے پہلے گذشتہ ہیں تکذیب کی جانتی تھی، جو معجزات
 سے کر آئے تھے اور انہوں نے پہوٹے، سیٹے لے کر اور روشن کتاب لے کر (جب خدا کی یہ عبادت
 ہی ہے کہ انبیاء کی تکذیب کیا کرتے ہیں تو پھر آپ کو کیا غم ہے)۔

(مکہ میں) ہر جاندار کو موت کا مزہ بچھنا ہے، اور مرنے کے بعد تم کو پوری پاداش
 تمہاری، (معدنی برائی کی) قیامت ہی کے روز تم کی زندگی دنیا میں کافروں پر کس سزا کا
 ظہور نہ ہو تو اس سے تکذیب کرنے والوں کو خوشی کا درتسلیق کرنے والوں کو غم کا کوئی موقع
 نہیں آگے اس پاداش کی تفصیل سے تو جو شمس و ریح سے سمیٹ لیا گیا اور جنت
 میں داخل کیا گیا سو پورا کامیاب وہ ہوا، اسی طرح جو جنت سے خارج ہوا وہ رنج میں کھینچا
 گیا پورا ناکارہ ہوا، اور دنیاوی زندگی تو چھ بھی نہیں صرف (ایسی چیز ہے جیسے) دھوکہ کا سودا
 دھوٹا ہے (جس کی ناہر کی آب و تاب کو دیکھ کر خریدار بچس جاتا ہے، بعد میں اس کی مستحق

کھن جاتی ہے تو افسوس کرتا ہے، سی طرحت دنیا کی کٹہری چمک دکھ سے دھوکہ کھا کر آخرت سے غافل نہ ہونا چاہئے۔

راکھی کیا ہے (البتہ آگے آگے) اور آزمائشے جاؤ گے اپنے، لوں کے نقصان میں اور اپنی جانوں کے نقصان میں اور البتہ آگے کو اور سنو گے بہت سی باتیں دلی آزاری کی ان لوگوں سے (بہن جو تم سے پہلے) آسمانی کتاب دیتے گئے ہیں (یعنی اہل کتاب سے) اور ان ان لوگوں سے (بھی) جو کہ مشرک ہیں اور گمراہان مواقع پر (صبر کرو گے اور) خلاف شرع امور سے پرہیز رکھو گے تو (تم سے لئے) اچھا ہو گا، کیونکہ یہ صبر و تقویٰ (تاکیدی احکام) میں سے ہے۔

معارف و مسائل

مذکورہ سات آیتوں میں سے پہلی آیت میں بخل کی مذمت اور اس پر وعید مذکور ہے۔
 بخل کی تعریف اور بخل کے معنی شرعی یہ ہیں کہ جو چیز اللہ کی راہ میں خرچ کرنا کسی پر واجب ہو اس چیز کی قیاس سے اس کو خرچ نہ کرے، اسی لئے بخل حرام ہے، اور اس پر جہنم کی وعید شدید ہے، اور جن مواقع میں خرچ کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے وہ اس بخل حرام میں داخل نہیں، البتہ معنی عام کے اعتبار سے اس کو بھی بخل کہہ دیا جاتا ہے، اس قبضہ کا بخل حرام نہیں، مگر خلافت اولیٰ ہے۔

بخل ہی کے معنی میں ایک دوسرا لفظ بھی احادیث میں آیا ہے، یعنی سخی، اس کی تعریف یہ ہے کہ اپنے ذمہ جو خرچ کرنا واجب تھا وہ نہ کرے، اس پر وعید یہ کہ مال بڑھانے کی حرص میں مبتلا ہے، تو وہ بخل سے بھی زیادہ شدید جرم ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”سخی و ابساں کسی مسلمان کے قلب میں جمع نہیں ہو سکتے“ (قرطبی)

لَا يَجُوعُ مُسْنِنٌ وَلَا ابْعَانٌ فِي قَلْبٍ
 رَجُلٍ مُسْنِنٌ أَبَدًا رَدَّاهُ النَّسِيُّ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ

بخل کی جو منہ اس آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ قیامت کے روز جس چیز کے دینے میں بخل کیا اس کا طوق بنا کر اس کے گلے میں ڈالا جائے گا، اس کی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمائی ہے:

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو اللہ نے کوئی مال عطا

فرمایا پھر اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو قیامت کے روز یہ ماں ایک سخت
زہر ملا سانپ بن کر اس کے گھٹے کا طوق بنا دیا جائے گا وہ اس شخص کی باچھیں
بکڑے گا، درخت گائیں تیر مال ہوں تیرا سراپا یہ ہوں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہ آیت پڑھی۔
(نسائی از تفسیر قرطبی)

دوسری آیت میں یہودی کی ایک سخت گستاخی پر تنبیہ اور سزا کا ذکر ہے جس کا واقعہ
یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ و صدقات کے احکام قرآن سے بتلائے
تو گستاخ یہودیہ کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ فقیر و محتاج ہو گیا اور ہم مالدار ہیں جب ہی تو ہم سے
مانگتا ہے انھوں نے اللہ منہ نہ ہر یہ ہے کہ اس یہودہ قول کے موافق ان کا اعتقاد تو نہ ہوگا، مگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کے لئے کہا ہوگا کہ اگر قرآن کی یہ آیات صبح میں تو اس
یہ لازم آتا ہے کہ اللہ فقیر و محتاج ہو، ان کا یہ لغو استدلال تو بدابہت باطل ہونے کی وجہ سے قابلِ با
نہ تھا، کیونکہ حق تعالیٰ کا کم صدقات کا اپنے نفع کے لئے نہیں خود اسبابِ مال کے نفع دینے
اور دنیوی کے لئے ہے، مگر اس کو کہیں اللہ تعالیٰ کو قرض دینے کا عنوان اس لئے دیدیا گیا
کہ جس طرح قرض کی ادائیگی ہر شراعت آدمی کے لئے ضروری و یقینی ہوتی ہے، اسی طرح جو صدقہ
انسان دیتا ہے اس کی جزاء اللہ تعالیٰ اپنے ذمہ ایسی قرار دیتے ہیں جیسے کسی کا قرض دینا ہو،
جو شخص اللہ تعالیٰ کو کائنات کا خالق اور مالک جانتا ہے، اس کو ان الفاظ سے کبھی وہ شبہ
نہیں ہو سکتا جو گستاخ یہودیوں کے اس قول میں ہے اس سے قرآن کریم نے اس شبہ کا جواب
تو دیا نہیں، صرف ان کی سگستاخی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب اور آپ کا
ستہزار کرنے کے متحد و شدید جرم کی سزا میں یہ فرمایا کہ ہم ان کے گستاخانہ کلمات کو ناکھسکر
میں گے تاکہ قیامت کے روز ان پر جہنم کے عذاب دیا جائے، ورنہ اللہ تعالیٰ کو لکھنے
کی ضرورت نہیں۔

پھر یہودی کی اس گستاخی کے ذکر کے ساتھ ان کا ایک دوسرے جرم یہ بھی ذکر کر دیا کہ یہ
وہ لوگ ہیں جنہوں نے انبیاء کی صرف تکذیب و استہزاء ہی نہیں کیا، بلکہ قتل کر ڈالنے سے بھی
باز نہیں رہے، تو ایسے لوگوں سے کسی نبی و رسول کی تکذیب یا استہزاء پر کیا تعجب ہو سکتا ہے
کفر و معصیت پر دل سے رنجی یہاں یہ بات قابلِ نظر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
ہونا بھی ایسا ہی عظیم گنہگار ہے قرآن کے مخاطب یہود مدینہ میں، اور قتل انبیاء کا واقعہ ان سے
بہت پہلے حضرت یحییٰ اور زکریا علیہما السلام کے زمانے کا ہے، تو اس آیت میں قتل انبیاء
کا جرم ان مخاطبین کی طرف کیت منسوب کیا گیا، وجہ یہ ہے کہ یہود مدینہ اپنے سابق یہودیوں

کے اس فعل پر راضی اور خوش تھے، اس لئے یہ خود بھی قاتلین کے حکم میں شمار کئے گئے۔

امام قرطبی نے فرمایا اپنی تفسیر میں کہ یہ بڑا اہم مسئلہ ہے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر اور معصیت میں داخل ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک رشتہ دار اس کی مزید توضیح کرتا ہے: آپ نے فرمایا کہ جب زمین پر کوئی گناہ کیا جاتا ہے تو جو شخص وہاں موجود ہو مگر اس گناہ کی مذمت کرنے اور اس کو برا سمجھنے تو وہ سب گویا یہاں موجود نہیں، یعنی وہ ان کے گناہ کا شریک نہیں، درجہ شخص اگرچہ اس میں موجود نہیں مگر ان کے اس فعل سے راضی ہے وہ باوجود غائب ہونے کے ان کا شریک گناہ سمجھا جاتا ہے گا۔ انتہی

اس آیت کے خیر اور تفسیری آیت میں ان گستاخوں کی سزا یہ بتلائی ہے کہ ان کو دوزخ میں ڈال کر رہا جائے گا کہ بے گم میں جہنم کا مزہ چکھو جو تمہارے اپنے ہی عمل کا نتیجہ ہے، اللہ کی طرف سے کوئی ظلم نہیں۔

چوتھی آیت میں انہی یہود کا ایک فقرہ بہت ن کا ذکر کیا گیا ہے وہ یہ کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کے لئے یہ حیلہ پیش کیا کہ پچھلے انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں یہ طریقہ تھا کہ صدقات کے سبب کسی میدان یا سڑک پر رکھ دیے جاتے تھے اور آسمانی آگ ان کو گرجہ دیتی تھی کہیں عمارت صدقات کی تہذیب کی ہوتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وراثت کی سنت کو حق تعالیٰ نے یہ دعویٰ مسترد فرمایا تھا کہ انہوں صدقات آسمانی آگ کی مذکور کرنے کے بارے میں امتیاز و امتیازوں کو دے جاتے ہیں، چونکہ پچھلے انبیاء تک حد مذکور کے یہ طرزِ خدمت تھا، اس لئے اس کو مشرکین نے بہانہ بنایا کہ اگر آپ نبی ہوتے تو آپ کو بھی یہ عجز وعت ہو تا کہ آسمانی آگ انہوں صدقات کو کھاتی، اس پر مزید یہ جرات کی کہ اللہ تعالیٰ پر یہ بہتان بنا دیا کہ اس نے ہم سے یہ عہد لیا ہے کہ ہم اس شخص پر ایمان نہ لائیں جس سے یہ عجیب و غریب آگ کے آگے اور اس قدر کو جہانے کا عہد لیا ہو۔

دیکھو یہ دعویٰ بالکل بے دلیل و دلیل تھا کہ اللہ نے ان سے یہ عہد لیا ہے، اس کا جواب یہ تھا کہ ضرورت نہ تھی ان کو انہی کے مسئلہ قوں سے مغایر کرنے کے لئے یہ رشتہ فرمایا کہ اگر تم اس میں یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے ایسا عہد لیا ہے تو پھر جن انبیاء سابقین نے تمہیں اسے سننے کے معنی میں عجز وعت بھی دکھایا تھا کہ آسمانی آگ مال صدقہ کو کھا گئی، تو تم ان پر تو یہاں سے کہتے، مگر جو یہ کہ تمہارے ان کی بھی تکذیب ہی کی جگہ ان کو قتل تک کر ڈالا یہاں یہ شبہ نہ کیا جاتا کہ اگرچہ یہود کا یہ دعویٰ اور مطالبہ قلعہ غلط تھا، لیکن اگر مسیحیت سے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تکذیر یہ عجز وعت بھی ہو جاتا تو شاید ایمان لے آتے کیونکہ اللہ تعالیٰ

قَرْضًا حَسَنًا (۲۴۵:۱۲) نازل ہوئی، جس میں ایک بلیغ عنوان میں صدقہ و خیرات اللہ کو قرض لینے سے تعبیر کیا ہے، اور اس بلیغ عنوان میں اس طافت اشارہ ہے کہ جو کچھ یہاں دو گئے اس کا بدلہ آخرت میں ایسا یقینی ہو کر ملے گا جیسے کسی کا قرض ادا کیا جاتا ہے۔

ایک جاہل یا معاندین نے اس کو سُن کر یہ لفظ کے اِنْ اِنَّ اللّٰهَ فَعَبْرٌ وَتَحْنُ اَغْنِيَا
حضرت صدیق اکبرؓ کو اس کی گستاخی پر غصہ آیا اور یہودی کے یک پہنچے رسید کیا، یہودی
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی: اَلْتَسْبُوْنَ بِرَحْمٰتِ
اَمْوَ اِلْكُمُ وَاَنْفُسِكُمْ اَلَا يَتَذَكَّرُ اَنْ يَّسْتَعِيْذَ بِاللّٰهِ يَكُوْنُ يَحْتَفِزُ
کفار و مشرکین اور اہل کتاب کی بدزبانی کی ایذاؤں سے گھبرانے نہیں چاہتے، یہ سب ان کی
آزمائش ہے، اور اس میں ان کے لئے بہتر یہی ہے کہ عبرت کھام لیں اور اپنے اصل مقصد
تقویٰ کی تکمیل میں مصروف رہیں اِنْ کی جواب دہی کی فکر میں نہ پڑیں۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ

اور جب اللہ نے عبدیہ کتب دلوں سے کہہ س کو بیان کر دئے تو گویا

وَلَا تَكْسِبُُونَ دَنًّا ۖ فَتَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ

اور نہ جیوگ مہدی بیگم نے انھوں نے وہ عہد ہی چٹھہ کے تھے اور خرید کیا اس کے

ثُمَّ أَقْلَيْدَا فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ۖ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ

اپنے تھکے اموال سوکھائے جو خریدتے ہیں ، تو نہ سمجھ کہ جو لوگ غمخس

يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا

آہوتے ہیں اپنے کے پر اور تعریف چاہتے ہیں

فَكَرَّحَسْبَنَّهُمْ بِمِغْفَارَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٨٧﴾

نہایت سنجیدہ اہل سکو کہ چھوٹے گئے عذاب سے اور ان کے لئے عذاب ہے دروزن

وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٨٩)

اور اسد ہی کے لئے عظمت آسمان کی اور زمین کی اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے ،

رَبِّطِ آيَاتِ

جیسے کچھ آیات میں یہودیوں کے افعال پر اور بُری خصلتوں کا بیان تھا، مذکورہ آیات میں ان کے ایک ایسے بُرے عمل کا ذکر ہے، اور وہ ہے عہدِ پہلا کی خلافت و رزق، کیونکہ اہل کتاب اللہ تعالیٰ نے یہ عہد لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام جو توورات

میں آئے ہیں وہ ان کی استعانت سے مکر رہیں گے۔ درکسی کہ کوئی نفسانی موصفت چھپائیں گے نہیں
بل کتاب کے یہ جہت زدہ۔ کہ کوئی چھپو اور یہ دلیلی یہ کہ میں پریشوش کا جہاں کیا اور اپنے
اس فعل کو قابل تعریف قرار دیا۔

خلاصہ تفسیر

یہ حالت بھی قابل ذکر ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے کتاب مابعد میں اہل کتابت
یہ کہ ان میں کوئی نہ ہو اور انہوں نے قبول کر لیا کہ اس کتاب کے در سب منہائیں
نہ ہوں گے وہ نہ ان کو دینا اور میں اس کے فیضوں کو (دنوی و دینی) پر مشید
نہ کہتے ہوں۔ ان کے اس سہم کو اپنے پس پشت پھینک دیا (یعنی اس پر عمل نہ کیا)
اور اس کے مقابلہ میں دنیا کا مطلقیت معاوضہ سے یہ ہونے کی چیز سے اس کہ وہ لوگ کہے ہیں
(کیونکہ انجام اس کا مزائے دوزخ ہے)

اس کتاب جو اس ایک میں کہ ہے کر دیا ہے۔ پریشوش ہوتے ہیں اور جو انیک کا ہم
نہیں کیا۔ یہ نہایت ان کی تعریف ہو سوائے انہیں کہ وہ گزشتہ دنیاں کر وہ
دنیا میں خاص طور کے عذاب سے یہ ذرا درجہ است میں رہیں گے اور انہیں بلکہ دنیا میں
بہن کیہ نہ ہوگی۔ اور آخرت میں بھی ان کو دردناک سزا ہوگی۔

اور اللہ ہی کے لئے اس سب عظمت آسمانوں کی درجہ میں کی اور اللہ تعالیٰ ہر شے
پر پوری قدرت رکھتے ہیں۔

معارف و مسائل

اس میں کہ چھپا کر مکر کر جس کے مذکورہ تین آیتوں میں عمار اہل کتاب کے دوزخ میں اور
اس پر حد و تعاقب کا ہے۔ ان کی سزا کا بیان ہے اور یہ کہ ان کو حکم یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ
مہ مومن ہے۔ کتاب میں ہے حکم آیت میں ان کو سب کے سامنے
بے کم و کاست بیان کر رہے ہیں۔ درکسی کہ کوئی چھپائیں گے نہیں، مگر انہوں نے اپنی ذہنی
انہوں اور طبع انسانی کی خاطر اس جہد کی پروردگار کی بہت سے احکام کو لوگوں سے چھپ لیا۔
دوسرے یہ کہ وہ ایک عمل کرتے تو ہیں نہیں اور چھپاتے ہیں کہ بغیر عمل کے ان کی تعریف
کی جائے۔

حکام تورات کو چھپانے کا دفعہ توضیح بخاری میں بروایت حضرت عبداللہ بن عباسؓ

مسلوب ہے کہ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک بات چیتی کہ کیا یہ تو راستہ ہیں ہے
اس لوگوں نے پسپا کیا اور یہ تو راستہ ہیں تمہارے کہ صرف یہ بات کر دینا اور اپنے اس عمل پر
خوش ہوتے ہوئے واپس آئے کہ ہم نے خوب یاد رکھا دیا کہ یہ یہ آیتیں ان لوگوں کے لئے ہیں
ان لوگوں کے لئے وعید ہے۔

اور یہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے کہ ان لوگوں میں سے جو کہ ان لوگوں
یہ کہ ایک طائفہ میں یہ بھی تھا کہ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
اس طائفہ میں ان کی مشقت تھی کہ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
واپس آئے تھے کہ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
کہ ان کے اس عمل کی تعریف کی جائے (رواہ البخاری)

قرآن کریم نے ان دونوں چیزوں میں ان کی مذمت فرمائی کہ ان کے یہ وہی وقت
ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
تھا کہ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
کرتے تھے اور اگر کسی دینی ورثہ کی ضرورت نہ تھی کہ ان کے یہ وہی وقت
دلیل ہیں کہ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
کہ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت

وہ کوئی نیک عمل کرنے کے بعد بھی اس پر حجت و ثبوت رکھنا کہ ان کے یہ وہی وقت
کرنے کے، وہ بھی تو اللہ تعالیٰ کی عزت و کرم سے ان کے یہ وہی وقت
مذموم ہے۔ ان کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت
وہ میں دلائل نہیں، بلکہ اس نیک نیتی کے یہ وہی وقت آتا تھا کہ ان کے یہ وہی وقت

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ

تشریحات ہیں جنس و اہل کو وہ یوں ذکر کرتے ہیں اللہ کو کھڑے ہو کر
قَعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ وَ يَتَذَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَ
بھی اور کھڑے ہو کر یا بے پروا ہو کر ذکر کرتے ہیں آسمان اور زمین کی

الْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَشِيتُ هَٰذَا بَدَنًا لَّكَ سَجَّدْتُ فَقَدْ عَذَابُكَ
 النَّارِ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا
 يَسْتَفِيضِينَ مِنْ أَقْصَارِهَا رَبَّنَا إِنَّكَ آتِيَةٌ بِنَارٍ يَأْتِيكَ
 بِهَا نَبِيٌّ أَنِّي أَوَدُّ بِرَبِّكَ وَآمَنَّا بِرَبَّنَا وَآخِضِرْ لَنَا
 ذُكُورَنَا وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّعْ يَوْمَ الْبَرَارِ رَبَّنَا
 وَأَتَيْنَاكَ مَا وَعَدْتَنَا عَمَلٍ رَّشِيدٍ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْوَعْدَ

بے شک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا

ابراہیمؑ پر اس سے توبہ منہموم ہونی، اسی آیت میں تائب یرد میں لاتے
 ہیں۔ اس کے ساتھ توبہ کے کہ میں اتنا یرم کرنے لوں کی تعذبات
 بین فرمانے میں، میں اتنا دوں کہ کوئی ترغیب ہے، اس اتنا پر عمل کرنے کی اوپر
 جو کفار سے ایذا میں پہنچا کہ میں اتنا آیت منہموم سے بھی منہموم سے، اس طرح کہ
 مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منہموم کی درخواست کی کہ منہموم کو منہموم سے
 بیا دیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ میں تو بہت میں، میں میں نہیں فکر کرتے
 ورنہ لوگوں کی یہ درخواست تحقیق حق کے لئے توں بہت عذاب تھی جس سے ورنہ
 پورا ہونے پر بھی ایمان نہ لاتے۔

خلاصہ تفسیر

بدشعبہ لوگوں کے درمیان کے جانے میں، اس کے بعد دیکھو کہ یہ آیت اور دلوں کے

آنکے جانے میں دلائل (توحید کے موجود ہیں عقل سمیع سمعہ استدلالات کے لئے جن کی حالت یہ ہے) ہوتا ہے۔ اور یہی حالت ان کے عقول موت کے علاوہ بھی ہے۔ کیونکہ عقل کا اقتضار دفع مضائقہ و تکمیل منفعت ہے اور اس پر اس حالت کا بموجب ہوا ہے وہ حالت یہ ہے کہ وہ لوگ ہر حال میں اس سے بھی اور اس زبان سے بھی اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں، کہ طے بھی پیش بھی لیتے ہیں اور اسکا دل و زمین کے پیدا ہونے میں اپنی قوت عقلیہ سے شکر کرتے ہیں اور بخیر کا جو نتیجہ ہوتا ہے ان حدیث ایمان یا تہدید و اتوہیت ایمان اس کو اس طرح ہر کرتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگار پر آپ کے (مخلوق) کو لایعنی پیدا نہیں کیا بلکہ اس میں حکمتیں رکھی ہیں جن میں ایک بڑی حکمت یہ ہے کہ اس مخلوق سے خالق تعالیٰ کے وہاں پرستاروں کی جاوے (ہم آپ کو لایعنی پیدا کرنے سے) مستزہ سمجھتے ہیں (اس لئے ہم نے سستہ کیا اور توحید کے قائل ہوئے) سو ہم کو (موجود و مؤمن ہونے کی وجہ سے) مذہب و دین سے پائیدار (جیسے کہ شریعت اس کا یقین توفیق سے لگائی ہے) سے یہ اقتضایہ صحت ہو جاوے اور چند مذہب ہونے لگے، ایک عقل تو ان لوگوں کی یہ تھی اور وہ ان مسلمانوں کے منہ سب و مہر و مصائب بھی کرتے ہیں جو آگے آتے ہیں) اسے ہمارے پروردگار ہم اس لئے عذاب و دوزخ سے بچا رہے ہیں کہ (بیشک آپ جس کو بطور صلہ جزا کے، دوزخ میں داخل کریں اس کو واقعی رسوا ہی کر دیا، اور اس سے کافر ہے) اور اب بے انصافوں کا ابن کی صلیٰ جزا، دوزخ و دوزخ کی جاوے) کوئی بھی ساتھ دینے والا نہیں رہے آپ کا وعدہ ہے اہل ایمان کے لئے رسوا نہ کرنے کا بھی اور نصرت کرنے کا بھی، پس ایمان نہ کر ہساری و رنج و سست ہے کہ کفر کی اصلی جزا سے بچے، ایمان کا اہل مقتضار یعنی دوزخ سے نجات مرتب فرمائیے۔

اسے ہمارے پروردگار ہم نے، جب مصنوعات کی دلائل سے عقلی استدلال کیا سی (ماج ہم نے) ایک (حق کی طرف) پکارتے والے کو (مرد اس سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) میں بواسطہ یا بلا واسطہ) نہ کہ وہ ایمان لائے گئے، نہ ایمان کرے میں کہ اسے لوگوں، ہم اپنے پروردگار (کی ذات و صفات) پر ایمان نہ کرے سو ہم اس دین عقلی سے استدلال کر کے بھی ایمان لے آئے (اس درخواست میں ایمان باسند کے ساتھ ایمان بالرسول بھی ضمیمہ آگیا، پس ایمان کے دونوں جزا یعنی اعتقاد و توحید و اعتقاد و رسالت کامل ہو گئے)۔

اسے ہمارے پروردگار پھر اس کے بعد ہماری یہ درخواست ہے کہ ہمارے (بڑے) گناہوں کو بھی معاف فرما دیجئے اور ہماری (چھوٹی) بدیوں کو ہم سے (معاف کر کے) زائل

کر دیجئے اور (بہر انجم بھی جس پر سب سے درست کیتے سے عروج کہ) ہم کو نیک لوگوں کے ساتھ ساتھ مل رکھ کر موت دیجئے (یعنی نیک پر حق قائم ہو)۔

اسے پروردگار اور جس عزت ہم سے اپنی مخلوقوں سے محفوظ رہنے کے لئے دنیا کی جو چیزیں دنیا و رسوائی و دنیا و ثواب و سیئہ سے اسی طرح ہم اپنے منافع کی دعا کرتے ہیں کہ ہم کو وہ چیز (یعنی ثواب و جنت) دی جائے جس کا ہم سے اپنے پیغمبروں کی معرفت آپ نے وعدہ فرمایا ہے کہ مومنین و ابراہیم کو حسب عظیم ملے گا، ورنہ یہ ثواب و جنت ہم کو اس طرح دیجئے کہ ثواب ملنے سے پہلے بھی ہم قویا مست کے رد و سوانہ کیتے (جیسا کہ بعض کو دل نما ہوگی پھر جنت میں جاویں گے، مستحب یہ کہ اذن ہی سے جنت میں داخل کر دیجئے اور یقیناً آپ تو وعدہ خلافی نہیں کرتے لیکن ہم کو یہ خوف ہے کہ جن کے لئے وعدہ ہے یعنی مومنین و ابراہیم کیسے ایسا نہ ہو کہ نہ نکلے نہ ہم ان صفات سے موصوف نہ رہیں جن پر وعدہ ہے، ان کے ہم آپ سے یہ التجا نہیں کرتے ہیں کہ ہم کو اپنے وعدہ کی چیزیں دیجئے، یعنی ہم کو ایسا کر دیجئے اور ایسا ہی رکھئے جس سے وعدہ کے مخاطب و نسل ہو جاویں۔

معارف مسائل

آیت کا شان نزول اس آیت کے شان نزول سے متعلق ابن حبان نے اپنی تصحیح میں اور نہ ابن عساکر نے اپنی تصحیح میں نقل کیا ہے کہ عبد بن ابی رباح حضرت عائشہ کے پاس تشریف لے گئے، ورنہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں جو سب سے زیادہ عجیب چیز آپ نے دیکھی ہو وہ بٹھے بٹھے ہے، اس پر حضرت عائشہ نے فرمایا: آیت کی جس شان کو پوچھتے ہو؟ ان کی تو ہر شان عجیب ہی تھی، ہاں ایک واقعہ عجیب سنا ہوں، وہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات میرے پاس تشریف لائے، درجنات میں میرے ساتھ داخل ہو گئے، پھر فرمایا کہ اجازت دو کہ میں اپنے پروردگار کی عبادت کروں، بستر سے اٹھے، وند فرمایا پھر نماز کے لئے کھڑے ہو گئے، اور قیام میں اس قدر روئے کہ آگے کے آنسو سینہ مبارک پر بہہ گئے پھر رکوع فرمایا اور اس میں بھی روتے پھر سجدہ کیا، اور سجدہ میں بھی اسی قدر روتے پھر سہ اٹھایا، اور مسلسل روتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی، حدیث میں آئے، ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی اطلاع دی حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ حضور اس قدر کیوں گریہ فرماتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے ثواب کے انکھے پچھلے گناہ و گنہگاروں کو دے دیے ہیں، آیت نے فرمایا تو کیا میں شکر گزار رہا؟

میں، اور ست کریم میں گریہ و زاری کیوں نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی شب بھر یہ
 رستہ میں گمراہ کر ڈالی ہے۔ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَاتٍ يَمُوتُونَ اللہ تعالیٰ اس کے ہر لمحے کے
 فرمایا ہوئی تھی کہ اس شخص کے لئے جس نے ان باتوں کو یہ معاذورات ہیں خود نہیں کیا،
 نہ اکیس ہزار دفعہ کے احسان میں مندر بہ ذیل مسئلہ میں خود گمراہ ہے۔

حاج سہت و دوس انہیں کہہ نسق اس وقت دور غفلت کیا مگر وہ ہے انصاف و سہت
 کہ یہ مروت ہے۔ ان کے معنی یہ دو فقرات کے ہیں: معنی یہ ہے کہ انسان و انسان
 کے پیدا کر لئے ہیں اللہ تعالیٰ کی بڑی رحمت میں جس نے اس میں تمام وہ نعمتوں کے
 مسنوعات ہر ایک تعالیٰ کی بخش ہو جاتی ہیں جو ان کے اندر ہیں، چھپسراں
 مخلوق میں قسم قسم کی مخلوقات میں ہیں۔ ایک کے لئے اس کی کائنات کا حصہ دیا ہے
 اور ہر مخلوق اپنے حق کی پوری حاکمانہ دینی کمرہ کی ہے یہ گراں قدر نعمتوں کے لئے تو بڑی
 آیت ہے کہ سمجھتے ہیں کہ ان نعمتوں میں جو درجہ میں ہیں وہ پستوں والوں میں
 ان میں سے کچھ تعالیٰ انہیں کافروں کے لئے بھی دیتا ہے۔

انہیں دے دینا اور انہیں دے دینا میں وہ نعمتوں کے لئے ہر قسم کے اختلاف میں ہیں
 اور ہر قسم کے اختلاف میں ان کے لئے ہر قسم کے اختلاف میں ہیں۔ انہیں دے دینا
 خدا تعالیٰ کے بعد آیا، پس اختلاف میں ہیں۔ انہیں دے دینا کے لئے یہ نعمتوں کے لئے ہر قسم کے
 دن آتا ہے، اور دن جاتا ہے تو رات آتی ہے۔

اختلاف کے دوسرے معنی یہ ہیں کہ انہیں دے دینا کے لئے ہر قسم کے اختلاف میں ہیں
 ہر دو میں رستہ طویل ہو جاتا ہے اور دن چھوٹ جاتا ہے۔ انہیں دے دینا کے لئے ہر قسم کے
 ہوتا ہے، اسی طرح رات دن میں اختلاف میں ہیں۔ انہیں دے دینا کے لئے ہر قسم کے
 ہر ایک قسم شامی سے قریب ہیں۔ ان میں دن زیادہ طویل ہوتا ہے، بہ نسبت ان شبوں کے
 ہر قسم شامی سے دور ہیں، اور ان میں سے ہر ایک اختلاف میں کی قدرت کا مسد پر
 روشن دلیل ہے۔

الفاظ کی تحقیق: تیسرا امر یہ ہے کہ الفاظ کیست کے کیا معنی ہیں: آیات کی تفسیر
 ہے، اور یہ الفاظ چند معنی کے لئے بولا جاتا ہے، آیات: معجزات کو کہی جاتا ہے، اور
 شریعت کی آیات پر بھی اس کا صحیح ہوتا ہے۔ اس کے تیسرے معنی ویسے و نشانی
 کے بھی ہیں، یہاں پر بھی تیسرے معنی میں ہیں، یعنی ان امور میں اللہ کی بڑی نشانیاں
 قدرت کے دلائل ہیں۔

مشغول ہوں۔

اس سے معلوم ہوا کہ آج کی دنیا نے جس چیز کو عقل اور عقلمندی کا حیار سمجھ لیا ہے، وہ محض ایک دھوکا ہے کسی سے اس دوست ٹیسٹ لینے کو عقلمندی مسترد دیدیا، کسی نے مشینوں کے کل پرزے بنائے، برقی اور بھاپ کو سہل پور سمجھ لینے کا نام عقلمندی لکھ دیا، لیکن عقل سلیم کی بات وہ ہے جو متحدوں کے بغیر، ورسٹے کر آئے کہ ملکہ و حکمت کے ذریعہ سلسلہ اسباب میں ادنیٰ سے علیٰ کی طرف ترقی کرتے ہوئے درمیانی مراحل کو نظر انداز کیا، جی ہاں، اسے مشینوں تک اور مشینوں سے برقی اور بھاپ کی قوت تک تمہیں سائنس نے پہنچا دیا، عقل کا کام یہ ہے کہ ایک قدم اور آگے بڑھو، کہ تمہیں یہ معلوم ہو کہ عقل کا کام نہ یانی کی یا لوتے تانبے کا ہے، نہ مسین کا، نہ اس کے ذریعہ پید کی ہوئی اسٹیم کا، بلکہ کام اس کا ہے جس نے آگ اور پانی اور ہوا پید کی جس کے ذریعہ یہ برقی و بھاپ سمٹا رہے ہاتھ آئی ہے

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقان

مصلحت را چہتے بر آہوئے چین بستہ اند

اس کو ایک مہیا نے محسوس کر لیا کہ جب تک کہ ایک شخص کا رہنے والا جاہل انسان جب کسی ریلوے اسٹیشن پر پہنچتا ہے، اور یہ دیکھتا ہے کہ ریل گاڑی نہیں آئی، اسٹیشن پر ایک ٹرک جھنڈی کے دکھانے سے رک جاتی ہے، اور سبز کے دکھانے سے چلتی ہے تو اگر وہ یہ کہ یہ ٹرک در سبز جھنڈی بڑے دور وقت کی مالک ہے کہ اتنی طاقت والے انجن کو رک دیتی اور چھوڑ دیتی ہے تو سب ٹرکس والے اس کو اتحق کہیں گے، اور بتلایں گے کہ طاقت ان جھنڈیوں میں نہیں، بلکہ اس شخص کے پاس ہے، جو انجن میں بیٹھا ہوا ان جھنڈیوں کو دیکھ کر کہنے یا چلانے کا کام کرتا ہے، لیکن اس کی عقل پھر اس سے زیادہ ہے، وہ کچھ گھبراہٹ نہیں ڈراتی، اور یہاں طاقت کا مک سمجھتا بھی نہیں ہے، کیونکہ درحقیقت اس کی طاقت کو اس میں کوئی دخل نہیں، وہ ایک قدم بڑھ کر اس طاقت کو انجن کے سہل پرزوں کی طرف منسوب کرے گا، لیکن ایک قدم سفر یا اس شخص کو اس کو کہیں یہ کہہ کر بد وقت بتلایں گے کہ بے جس کل پرزوں میں کیا رکھا ہے، اصل طاقت ان بھاپ اور اسٹیم کی ہے، جو انجن کے اندر آگ اور پانی کے ذریعہ پید کی گئی ہے، لیکن حکمت و فلسفہ میں اس کو متھک جاتا ہے، انبیاء و حکماء اس سے فرماتے ہیں کہ ہم جس طرح جھنڈیوں کو یا ڈرائیور کو یا انجن کے کل پرزوں کو طاقت اور پاور کا مالک سمجھنا اس جہل کی غلطی تھی، اسی طرح بھاپ اور اسٹیم کو طاقت کا

میں نے یہ سوچا کہ میں نے اسے سچا ہرگز مت سمجھے۔ سب یہ فرماتے تھے کہ ایمان کا نور اور روشنی تفنگ ہے۔

اسی کو بعض عارفین نے فرمایا کہ ہے

ہر گناہ کے لیے ایک عذاب ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی ضرورت ہے۔

وعدہ لاشریکت لہ گوید

نہایت سبوتا ہے۔ نہایت سبوتا ہے کہ خور و فکر ایک نور ہے جو تیرے دل میں نس
تو رہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ سب کچھ نہیں سہیبت ہے، جو روئے قدر سے کیا آیت است
 انہی سے کہہ رہے ہیں کہ یہ سب کچھ نہیں سہیبت ہے، جو روئے قدر سے کیا آیت است
 ضرور عمل بھی کرے گا (ابن کثیر)

کو خوف خدا سے روکنے کا وجہ جسم کو صبر کیا اور قلوب کو تفکر کا عادی بنادے، اور کل کے رزق کی فکر کرے۔

یہ مذکورہ میں اسی فکر و تفکر کو مستند انسان کا اعلیٰ وصف بیان فرمایا ہے، اور جس طرح اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں غور و فکر کر کے حق تعالیٰ کی معرفت اور دنیا کی ناپائیداری کا علم ضروری حاصل کر لینا نفس عبادت اور نور یگانہ ہے، اسی طرح آیات الہیہ کو دیکھنے اور برتنے کے باوجود خود کی مخلوق کی کٹہری ٹیپ ٹاپ میں اُلجھ کر رہ جاتا اور ان کے ذریعہ رکعت قیام کی محنت حاصل نہ کرنا سخت نادانی اور ناشیخو بچوں کی سی حرکت ہے، مولانا جہاں نے اسی کو فرمایا ہے ۷

ہم اندر ز من ترا زین است

کہ تو طفلی و خانہ رنگین است

اور اسی بے بسیہتی کو محنت بندوبست نے اس طرح بیان فرمایا ۷

کچھ بھی مجنوں جو بصیرت تجھے حاصل ہو جائے

تو نے لیل جے سمجھا ہے وہ محل ہو جائے

جس فکر نے مذہبیات کہ جو شخص کائنات عالم کو عبادت کی نگاہ سے نہیں دیکھتا تو ابتر اس کی غفلت کے اس کے قلب کی بصیرت مست جاتی ہے، آج کی سائنس فلک اور حیرت انگیز ایجادات اور ان میں اُلجھ کر رہ جانے والے موجدین کی خدا تعالیٰ اور اپنے انجمن کار سے غفلت حکمرانوں سے مقبول کی کھلی شہادت ہے کہ سائنس کی ترقیات جو بول خدا تعالیٰ کی کمال صفت کے رازوں کو کھولتی جاتی ہیں، تنہا ہی وہ خدا شناسی اور حقیقت آگاہی سے اندہ ہوتے جاتے ہیں، بقول کبریا رحم سے

بھول کر بیٹھا ہے یورپ آسمانی باپ کو

بس خدا سمجھا ہے اس نے برق کو اور بھاپ کو

قرآن کریم نے ایسے ہی بے بصیرت لکھ پڑھے جا بلوں کے متعلق ارشاد فرمایا ہے
وَكَاذِبُنَّ قَتْلَ اٰیٰتِنَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالتَّرٰوٰتِ یَسْمُرُوْنَ عَیْنَہُمْ وَہُمْ عَنْہُمْ مَّعْرِضُونَ یعنی
آسمان و زمین میں کتنی ہی نشانیوں میں جس سے یہ لوگ منہ موڑ کر گزر جاتے ہیں ان کی حقیقت و صنعت اور ان کے صانع کی طرف توجہ نہیں دیتے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات و مصنوعات میں غور و فکر کے اس کی عظمت و قدرت کا تحفظ ایک اعلیٰ عبادت ہے، ان سے کوئی عبادت حاصل نہ کرنا سخت نادانی ہے

یہ مذکورہ کے آخری آیت قرآن میں غور و فکر کا نتیجہ بتا رہا ہے: **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ** یا حُزْنًا، ان حق تعالیٰ کی عظیم اور عظیم تصور و توقیر میں غور و فکر کرنے سے اس نتیجہ پر پہنچا نہیں رہ سکتا کہ ان تمام چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے فتنوں و ہیکار پیدا نہیں کیا ہے، مگر ان کی خفقت میں ہزاروں کمیتیں منہر ہیں۔ ان سب کو انسان کا خادم و انسان کو نفع دہر کا نفع دہر ہے انساں کو اس غور و فکر کی دعوت دہی سے کہ ساری کائنات تو اس کے فائدہ کے لئے بنی ہوئی ہے اور انسان خدا تعالیٰ کی طاعت و عبادت کے لئے پیدا ہوا ہے یہی اس کا مقصد زندگی ہے۔ اس کے بعد غور و فکر اور تفکر و تدبیر کے نتیجہ میں وہ دیکھے اس حقیقت پر پہنچے کہ کائنات علم فصول و ہیکار پیدا نہیں کی گئی، بلکہ یہ سب مادی کائنات کی عظیم قدرت و حکمت کے نشانی دلائل ہیں۔

آگے ان لوگوں کی ہند درخواستوں اور دعویٰ کا ذکر کرتے ہوئے انھوں نے اپنے رب کو پہچان کر اس کی بارگاہ میں پیش کیں۔

یہی درخواست یہ ہے کہ **فَقِنَا عَبْدًا لِّكَ الذَّالِمِينَ** میں جہم کے مذہب سے بجا نہیں دہنہ کی درخواست یہ ہے کہ میں آخرت کی رسولی سے یہ ایک کہ دو تہ بن کر آپ نے جہم میں بدل کر دیا اس کو سارے جہن کے سامنے سو کر دیا۔ جسٹس علم نے کہا ہے کہ میدان شہر کے اندر رسولی ایک یہ مذہب ہو کہ آدمی یہ خوشحال کرے گا کہ کچھ شہر سے جہم میں ڈال دیا جائے اور اس کی بدکاریوں کا چرچا ہل شہر کے سامنے نہ ہو۔

تیسرہ یہ درخواست یہ ہے کہ ہم نے آپ کی طرف سے آنے والے منادی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کو سننا، اور اس پر ایمان لانا تو آپ ہمارے گنہ گاروں کو، جن فرما دیں اور ہمارے عیوب اور بے ایمانیوں کا سارہ فراموش اور ہمیں نیک لوگوں کے ساتھ موت دیں، یعنی ان کے زمرہ میں شامل فرمائیں۔

یہ تین درخواستیں تو مذہب اور تکلیف دہ مناسبات سے بچنے کے لئے تھیں آگے تیسری درخواست فوائد اور منافع حاصل کرنے کے متعلق ہے کہ انبیاء و علیہم السلام کے ذریعہ جو دعویٰ آپ نے جہنم کی فتنوں کا فرمایا ہے وہ ہمیں اس طرہ سے فراموش کیے کہ قیامت میں رسولی بھی نہ ہو، یعنی اول مواخذہ اور ہدائی، بعد میں معافی کی صورت کے بجائے اول ہی سے معافی فرمادیں، آپ تو دوسرے خدا کی نہیں کیا کرتے، مگر اس عرض و عرض کا مقصد یہ ہے کہ ہمیں اس قابل بنادیتے کہ ہم یہ وعدہ حاصل کرنے کے مستحق ہو جائیں، اور پھر اس پر قائم رہیں، یعنی خاتمہ ایمان اور عمل صالح پر ہو۔

وَسُجَّابَ لَهْمٍ رَبَّهِمْ أَوْ لَا أُضِيعُ عَمْسَ رَمْلٍ مِّنْكُمْ

یہ تمہاری ان کی دعا ہے کہ میں تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

مِّنْ ذِكْرٍ أَوْ أُنْشِءَ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ وَتَزِينُ لَهُ جَبْرًا

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَآوَدُوا إِلَىٰ سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

لَا كُفْرَانَ عَنَّا سَيِّئًا تَقْتُلُونَ وَلَا تَحْسَبُ جَنَّتْ تَجْرِي

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا نَهْرٌ تَوَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

أَحْسَنُ الثَّوَابِ لَا يُفْرَقُ تَقَبُّبُ الزَّيْنِ كَفَرُوا

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

الْبَدَاةِ مَتَّاعٌ قَبِيلٌ تَقَبُّبُ الزَّيْنِ كَفَرُوا

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

الْمُهَادَّةِ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهْمُ جَنَّتْ تَجْرِي

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا نَهْرٌ خَيْرٌ لِّبَنِيهِمْ تَزِينُ لَهُ جَبْرًا

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّكِبْرَائِهِمْ وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

لَمَن يَدْعُ مِنَ اللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا وَلَئِنْ

اور تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں اور نہ تمہاری ہمت کو نہ ہار دوں

محدث کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (ان کو یہ دیکھ کر اللہ کے پاس سے اور حدیث کے پاس یعنی اس کے اقتدار قدرت میں، چھپ جوش سے) مذکور آیات میں مسلمانوں کی کھانسیوں کی بیان اور اس کا انجیروں کا ذکر بھی، اس کے کافروں کے جنت و جہنم اور اس کے نیکو و بدکاروں کے ذکر سے ان کے مسلمانوں کی تسلی ہو اور بدعمل لوگوں کو نصیحت اور توبہ کی تلقین ہو۔

تیسرا آیت سے آیت تک: یہ آیتوں کا ذکر ہے کہ فرعون کا اکسب معاش، قہر حیات کے لئے چلنا پھرنے کا طریقہ میں نڈر سے ڈرنے کی حکمت اور واقعہ کرنے کے، یہ چند روزہ ہرگز کا کلمہ ہے جس کا نام و نشان جنت کا اور اس کا یہ راجہ یہ ہو گا کہ اس کا تھکا کر دینے کے لئے دو دن کی عمارت اور دو گریز اور کام کا دے گا۔ لیکن ان میں سے بھی جو لوگ خدایت فریں، درمیان و مشرق و نہ دار ہو جائیں ان کے لئے بہشتی بہشت ہیں جس کے محدث کے نیچے نہریں جاری ہوں گی وہ ان باغوں میں ہمیشہ رہیں گے یہ ان کی جہنم کی ہوگی اللہ کی طرف سے، جو عیسائیوں کے پاس ہیں ان کا بھی ذکر ہو گا یہ بہشتی بہشت اور نہریں بہشتی یہ ایک بندوں کے لئے بہشتی ہیں ان کا ذکر کی چند روزہ عیش و مسرت سے۔

مذکورہ بات اعلا سے آیت تک کتاب کی بری نصیحتوں اور ان کے غائب و ناجوہ، یہ سلسلہ ذکر آیات آگے ان لوگوں کا ذکر کرتے ہیں کتاب میں نے مسلمانوں کے لئے ہو گئے، ان کے لئے قرآن کی حدود کے مسبق ہر کرداروں کے قبائح کے بعد ان کی کاروں کی مدد کا کر رہے، ان میں انہیں ان کتاب اور دین میں جتنے دگ کتاب میں سے لیے بھی ضرور ہیں جو اللہ پر اعتقاد رکھتے ہیں اور اس کتاب کے ساتھ بھی اعتقاد رکھتے ہیں، جو نہ جائے پاس بھیجی گئی (یعنی قرآن) اور اس کتاب کے ساتھ بھی اعتقاد رکھتے ہیں، جو ان کے پاس نہیں گئی (یعنی توراہ اور انجیل) اور خدا کے ساتھ جو اعتقاد رکھتے ہیں تو اس طور پر کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہیں، یہ (اس سے اس اعتقاد میں حدود سے تباہ نہیں کرتے کہ اللہ پر ولاد کی ہمت لگائیں یا حکم میں انکار کریں، در تورات و انجیل کے ساتھ جو اعتقاد رکھتے ہیں تو اس طور پر کہ اللہ تعالیٰ کی آیات کے مقابلہ میں دنیا کا کلمہ حقیقت اور حقیقت نہیں لیتے، ایسے لوگوں کو ان کا نیک و عوض ملے گا ان کے پروردگار کے پاس اور اس میں کچھ دیر بھی نہ گئے گی کیونکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ جلد ہی حساب (کتاب) کریں گے، (اور سب کتاب کرتے ہی سب کا دین لینے بے باق کر دیں گے)۔

معارف مسائل

بجائے اور شہادت سے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگر قرض دینے والے حقوق عباد کی معافی کا دعوہ نہیں کرتے اور یہ کہ اللہ کے حقوق میں جو کوتاہیاں اور گناہ ہوئے وہ معاف ہوں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں قرض اور دین کا مستثنیٰ ہونا بیان فرمایا ہے، اس کی معافی کا ضابطہ یہی ہے کہ خود یا اس کے وارث ان حقوق کو ادا کر دیں یا معاف کر دیں، اور کسی شخص پر حق تعالیٰ خاص فضل فرمادیں اور صاحب حق کو اس سے راضی کر کے معاف کرادیں یہ اور بات ہے، اور بعض کے ساتھ ایسا بھی ہو گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا

اے ایمان والو! صبر کرو اور متحمل رہو اور لگے رہو درڑرتے رہو

اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَفْجَحُونَ ﴿۲۰﴾

اللہ سے کہ تم اپنی مراد کو پہنچو

رابطہ آیات | یہ سورہ آل عمران کی آخری آیت ہے مسلمانوں کے لئے چند اہم وصیتوں پر مشتمل ہے، گویا پوری سورت کا خلاصہ ہے،

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! (تکالیف پر) خود صبر کرو اور (جب کفر سے مقابلہ ہو تو) مقابلہ میں صبر کرو اور (احتمالاً مقابلہ کے وقت) مقابلہ کے لئے مستعد رہو اور (ہر حال میں) اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو کہ حدود شرعیہ سے نہ نکلو، تاکہ تم پورے کامیاب ہو (آخرت میں لازمی اور ضروری اور بعض اوقات دنیا میں بھی)۔

معارف مسائل

اس آیت میں تین چیزوں کی وصیت مسلمانوں کو کی گئی ہے، صبر، مصابہہ، رابطہ، اور چوتھی چیز تقویٰ ہے جو ان تینوں کے ساتھ لازم ہے۔

صبر کے لفظی معنی روکنے اور بند ہونے کے ہیں۔ اور اصطلاح قرآن و سنت میں نفس کو خداوند طبع چیزوں پر قابو سے رکھنے کو صبر کہا جاتا ہے، جس کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ صبر علی الطاعات، یعنی جن کاموں کا اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے، ان کی پابندی طبیعت پر کتنی بھی شاق ہو اس پر نفس کو جمائے رکھنا۔

۲۔ صبر عن المعاصی، یعنی جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے وہ انہیں کیسے کتنی ہی مرغوب و لذیذ ہوں نفس کو اس سے روکنا۔

تیسرے صبر علی المصائب، یعنی مصیبت و تکلیف پر صبر کرنا حد سے زائد پریشان نہ ہونا، اور سب تکلیف و راحت کو حق تعالیٰ کی طرف سے سمجھ کر نفس کو بے قابو نہ ہونے دینا۔

مصابر ت اسی لفظ صبر سے ماخوذ ہے، اس کے معنی ہیں دشمن کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنا، مرابط، یہ لفظ ربط سے بنا ہے جس کے صلی معنی بند ہونے کے ہیں، اور اسی وجہ سے ربط اور رابطہ کے معنی گھوڑے یا بندہ اور جنگ کی تیاری کے لئے جاتے ہیں، قرآن کریم میں اسی معنی کے لئے ہے، *وَدِّعُوا حَتَّىٰ تُؤْتُوا الْأَمْرَ*، اصداد قرآن و حدیث میں یہ لفظ دو معنی کے لئے مستعمل کیا گیا ہے:

۱۔ دل اسلحہ و سرحدوں کی حفاظت جس کے لئے جنگی گھوڑے اور جنگی سامان کے ساتھ مسلح رہنا، زنی ہے، تاکہ دشمن اسلحہ و سرحد کی طرف رخ کرنے کی جرأت نہ کرے۔

۲۔ دوسرے نماز و جماعت کی ایسی پابندی کہ ایک نماز کے بعد ہی سے دوسری نماز کے انتظار میں رہے، یہ دونوں چیزیں سربم میں بڑی مقبول عبادت ہیں، جن کے فضائل بے شمار ہیں، ان میں سے چند یہاں لکھے جاتے ہیں:

۱۔ رابطین سرحد سرحدی سرحدوں کی حفاظت کے لئے جنگ کی تیاری کے ساتھ وہاں کی حفاظت کا انتظام قیام کرنے کو ربط و رابطہ کہا جاتا ہے، اس کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ کسی جنگ کا خطرہ سامنے نہیں، سرحد ناموں و محفوظ ہے، محض حفظ و تقدم کے طور پر اس کی نگہ رانی کرنا ہے، ایسی حالت میں تو یہ بھی جائز ہے کہ آدمی وہاں اپنے اہل و عیال کے ساتھ رہنے بسنے لگے، اور زمین کی کاشت و غیہ سے اپنا معاش پیدا کرتا رہے، اس حالت میں اگر اس کی اصل نیت حفاظت سرحد کی ہے، بسنا اور کہ ب معاش اس کے تابع ہے تو اس شخص کو بھی ربط فی سبیل اللہ کا ثواب ملے گا، خواہ کبھی جنگ نہ کرنا پڑے، لیکن جس کی اصل نیت حفاظت سرحد نہ ہو بلکہ اپنا گزارہ ہی مقصد ہو خواہ اتفاقی طور پر سرحد کی حفاظت کی بھی فوہت آجائے یہ شخص مرابط فی سبیل اللہ نہیں ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نہ ہر پر دشمن کے ساتھ کاغذ ہے، ایسی حالت میں عورتوں بچوں کو دیا
رکھنا درست نہیں صرف وہ لوگ ہیں جو دشمن کا مقابلہ کر سکتے ہیں و قرآنی

ان دونوں صورتوں میں رابطہ کے فضائل بے شمار ہیں، صحیح بخاری میں حضرت سہیل بن سعد
ساعدی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ کے راستہ میں ایک
دن کا رابطہ نہم دنیا و مافیہا سے بہت ہے، و صحیح مسلم میں بروایت سلمان مذکور ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ایک دن رستہ کا رابطہ ایک مہینہ کے مسلسل روزے و رتنام
شب عبادت میں گزارنے سے بہت ہے، اور اگر وہ اسی حال میں مرگیا تو اس کے عمل رابطہ کا روزانہ
ثواب ہمیشہ کے لئے جاری ہے گا، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا رزق جاری ہے گا اور وہ
شیطان سے مامون و محفوظ رہے گا۔

اور ابو داؤد نے بروایت فضال بن عیینہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ ہر ایک نے اپنے اعمال اس کی موت کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، بجز رابطہ کے کہ اس کا عمل قیامت
تک بڑھتا ہی رہتا ہے اور قبہ میں حساب و کتاب لینے والوں سے مامون و محفوظ رہتا ہے۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ عمل رابطہ ہر صدقہ جیسے بھی زیادہ افضل ہے، کیونکہ صدقہ
جاریہ کا ثواب تو سی وقت تک جاری رہتا ہے، جب تک اس کے صدقہ کئے ہوئے مکان، زمین
یا تصانیف کتب باواعت کی ہوئی کتابوں وغیرہ سے لوگ فائدہ اٹھاتے رہیں، جب یہ فائدہ
منقطع ہو جائے تو ثواب بھی بند ہو جاتا ہے، مگر رابطہ فی سبیل اللہ کا ثواب قیامت تک
منقطع ہونے والا نہیں، وجہ یہ ہے کہ سب لوگوں کو عمل صالحہ پر قائم رہنا جب تک ممکن ہو جبکہ
وہ دشمن کے حملوں سے محفوظ ہوں تو ایک رابطہ کا عمل تمام مسلمانوں کے اعمال صالحہ کا سبب بنتا ہے،
اسی سے قیامت تک اس کے عمل رابطہ کا ثواب بھی جاری ہے گا، اور اس کے علاوہ وہ جتنے نیک
کام دنیا میں کیا کرتا تھا، ان کا ثواب بھی بغیر عمل کئے ہمیشہ جاری رہے گا، جیسے کہ ابن ماجہ میں باسناد
صحیح حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

مَنْ مَاتَ مُرَاطِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُجِرَ
عَنْهُ أَجْرُ عَتِيدِهِ الصَّالِحِ الْبَرِّ كَأَن
يَعْمَلُهُ وَأُجِرَ سَيِّدُ رُفْدِهِ وَأَمِنَ
مِنَ الْمَقَرِّ وَبَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
أَمِنًا مِنَ النَّارِ

(از تفسیر قرطبی)

جو شخص حالت رباط میں مر جائے تو وہ سچے عمل سے
دیا میں کیا کرنا تھا، سب اعمال کا ثواب برابر جاری
ہے گا، اور اس کا رزق بھی جاری رہے گا اور شیطان سے
ریسور ہو کر محفوظ رہے گا، اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ
اس کو اب مومن سمجھیں گے کہ محشر کا کوئی خوف اس پر
نہ ہوگا

اس روایت میں جو فضائل مذکور ہیں ان میں شرط یہ ہے کہ حالت رباط ہی میں اس کی موت آجائے، مگر بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ زندہ بھی اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو یہ ثواب پھر بھی جاری رہے گا۔

حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کی کمزور سرحد کی حفاظت غلصہ کے ساتھ ایک دن رمضان کے علاوہ دوسرے دنوں میں کرنے کا ثواب تین سو سال کے مسلسل روزوں اور شب بیداری سے افضل ہے، اور رمضان میں ایک دن کا رباط افضل داعی ہے ایک ہزار سال کے صیام و قیام سے (اس لفظ میں راوی نے کچھ تردد کا اظہار کیا ہے) پھر فرمایا، اور اگر اللہ تعالیٰ نے اس کو صحیح سالم اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا دیا تو ایک ہزار سال تک اس پر کوئی گناہ نہ لکھا جائے گا، اور نیکیاں لکھی جاتی رہیں گی اور اس کے عمل رباط کا اجر قیامت تک جاری رہے گا۔ (قرطبی)

نماز جمعہ کی پابندی ایک | ابوسلمہ بن عبد الرحمنؒ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد دوسری کے انتہ میں نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ چیز بتا ہوں جس سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو معاف فرمادیں اور تمہارے درجات بلند کریں، وہ چیزیں یہ ہیں، وضو کو مکمل طور پر کرنا باوجود دے کہ سردی یا کسی زخم درد وغیرہ کے سبب اعضا وضو کا دھونا مشکل نظر آ رہا ہو، اور مسجد کی طرف کثرت سے جانا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار، پھر فرمایا، ذکرا للرباط (یعنی یہی رباط فی سبیل اللہ ہے)

امام قرطبیؒ نے اس کو نقص کرنے کے بعد فرمایا کہ اس حدیث کی رو سے امید ہے کہ ہر شخص ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے انتہ کی پابندی کرے اس کو بھی اللہ تعالیٰ وہ ثواب عطا فرمادیں گے جو رباط فی سبیل اللہ کے لئے احادیث میں مذکور ہے۔

فائدہ: اس آیت میں اول تو مسلمانوں کو صبر کا حکم دیا گیا ہے جو ہر وقت ہر حال میں برجگہ ہو سکتا ہے، اور اس کی تفصیل اور پر بیان ہو چکی ہے، دوسرا حکم مضایبہ کا جو کفار سے مقابلہ اور مقابلہ کے وقت ہوتا ہے، تیسرا حکم مراءبہ کا جو کفار سے مقابلہ کا احتمال اور خطرہ لاحق ہونے کے وقت ہوتا ہے، اور سب کے آخر میں تقویٰ کا حکم ہے جو ان سب کاموں کی روح اور قبولیت، اعمال کا راز ہے، یہ مجہودہ تفریبات تمام احکام شرعیہ پر حاوی ہے، حق تعالیٰ ہم سب کو ان احکام پر عمل کرنے کی توفیق کامل عطا فرمائیں۔ واللہ اعلم بالآخرہ ۛ

سورۃ آل عمران تمام شد

سُورَةُ النِّسَاءِ

سُورَةُ النِّسَاءِ مَرْنِيَّةٌ وَهِيَ مَكِّيَّةٌ وَسَبْعُونَ آيَةً وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ رُكُوعًا،
سورۃ نساء مدینہ میں نازل ہوئی اور اس میں ایک سو پچیس آیتیں اور چوبیس رکوع ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

اے لوگو! تم تمہارے رب سے ڈرو جو تم کو ایک جان سے

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا اور ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور

اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

ڈرتے رہو اللہ سے جس کے واسطے سوال کرتے ہو اور رشتہ داروں سے بیشک اللہ

عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۚ وَاتُّوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا

تم پر نگہبان ہے اور ان کے مال کو ان کے مال سے نہ لے لو

الْخَبِيثَاتِ بِالصَّيِّبِ وَلَا تَكُونُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ

بُرائے مال کو اچھے مال سے اور نہ گندوان کے مال سے اچھے مال کے ساتھ

إِنَّهُ كَانَ حَظًّا كَبِيرًا

یہ ہے بڑا وبال

رابط آیات و سورت | سورۃ اس عمران کی آخری آیت تقدیمی پر ختم ہوئی ہے اور یہ سورت بھی

حکم تقویٰ سے شروع ہو رہی ہے، پہلی سورت میں بعض غزوات و رفتاریں کے ساتھ بتا دیا کرتے ہیں اور غزوات کے سلسلہ میں ان غزوات میں جو غزوات کی مذمت اور بعض دیگر امور کا ذکر کیا ہے، اس سورت کے شروع میں انوں سے میں ان میں جو غزوات کے متعلق لکھا ہے مثلاً یتیموں کے حقوق، رشتہ داروں اور یتیموں کے حقوق وغیرہ، لیکن حقوق کچھ تو ایسے ہیں جو قانون انصاف میں آسکتے ہیں، اور ان کی ادائیگی بزور قانون کرانی جاسکتی ہے، جیسے عام معاملہ بیع و شہارہ، اجارہ و مزدوری کے ذریعہ پیدا ہونے والے حقوق، جو باہمی معاہدات و مصالح کے ذریعہ ہو سکتے ہیں، اگر کوئی فریق مقررہ حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کرے تو بزور حکومت بھی دلو آ جاسکتے ہیں، لیکن اولاد، والدین، شوہر اور بیوی و یتیم بچے جو اپنی ہمتوں میں ہوں اور دوسرے رشتہ داران کے باہمی حقوق جو ایک دوسرے پر عائد ہوتے ہیں، ان کی ادائیگی کا مدار ادب، احترام، دل داری، ہمدردی اور قسب و خواہی پر ہے، اور یہ ایسی چیزیں ہیں جو کسی کائنات میں تولی نہیں جاسکتیں، درمعاہدات کے ذریعہ بھی ان کی پوری تعیین مشکل ہے، لہذا ان کی ادائیگی کے لئے بجز خوف خدا و خوف آخرت کے کوئی دوسرا ذریعہ نہیں جس کو تقویٰ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور حقیقت میں یہ تقویٰ کی طاقت حکومت و قانون کی طاقت سے کہیں زیادہ ہے، اس لئے اس سورت کو امر بالتقویٰ سے شروع فرمایا، اور ارشاد ہوا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّوْحَا لَكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ اتَّوْحَا لَكُمْ، یعنی اے لوگو! اپنے رب کی مخالفت سے ڈرو، اور
 شاید یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو خطبہ نکاح میں پڑھا کرتے تھے،
 اور خطبہ نکاح میں اس کا پڑھنا مستثنیٰ ہے، اس میں یہ بات بھی قابلِ نظر ہے کہ خطاب یا یٰھَا
 النَّاسُ کے ذریعہ منسوب کیا گیا ہے جس میں تمام انسان شامل ہیں، دونوں یہ عورتیں، اور نزولِ
 قرآن کے وقت موجود ہوں یا آئندہ قیامت تک پیدا ہوں، یہ حکم اِتَّقُوا اَکْثَرُ کے ساتھ اللہ تعالیٰ
 کے اسمِ اِکْسَنی میں سے لفظ رب کو خستہ کیا گیا، جس میں ہر تقویٰ کی عست اور حکمت کی طرف
 اشارہ فرمادیا کہ جو ذات تمہاری پرورش کی کفیل ہے اور جس کی شانِ ربوبیت کے منظر ہر
 انسان اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں مشاہدہ کرتا رہتا ہے، اس کی مخالفت اور سرکشی کس قدر
 خطرناک ہوگی۔

اس کے ساتھ ہی رب تعالیٰ کی ایک خاص شان کا ذکر فرمایا کہ اس نے اپنی حکمت و رحمت سے تم سب کو پیدا کیا، پھر پیدا کرنے اور موجود کرنے کی مختلف صورتیں ہو سکتی تھیں ان میں سے ایک خاص صورت کو اختیار فرمایا کہ سب انسانوں کو ایک ہی انسان یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے پیدا کر کے سب کو اخوة و برادری کے ایک مضبوط رشتہ میں

بامعنی دو یا چند خوف نذر و آفات سے جس رشتہ اخوة کا بھی میں آتے صنفی ہے کہ باہمی ہمدردی و فیضیاء کے حقوق پر سے ادا کے جائیں۔ اور انسان انسان میں ذات پست کی اونچ نیچ نسل اور بولی یا لسانی امتیازات کو شرافت و رذالت کا معیار نہ بنایا جائے۔ اس لئے فرمایا:

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَكُمْ بَشَرًا مِمَّنْ لَا يَخْتَلِفُ فِيهِ لِسَانٌ وَجَنَّةٌ وَلَا أَصْنَانٌ ۚ فَاذْكُرُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ ۚ إِنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
 اذنی خلتکم من نفس واحدہ و جعلاکم بشرا منہما رجلا کثیرا و لیسان و جنۃ و اصنان ۚ فاذکر من فضل اللہ الذی انعم علیکم ۚ انکم لعلکم ترحمون
 اذنی سے اس پروردگار سے ڈرو جس نے تم سب کو ایک ہی ذات سے، آدم سے اس طرح پیدا فرمایا کہ بہت ان کی بپری حضرت نوح کو پیدا کیا، پھر اس جوڑے کے ذریعہ بہت سے مرد اور عورتیں پیدا فرمائیں۔

مفسر یہ پوری آیت ان حکام کی تمہید ہے جو آگے اس سورت میں آنے والے ہیں اس تمہید میں ایک طرف تو یہ دردگار عامہ کے حقوق سامنے رکھ کر اس کی مخالفت سے روکا گیا، دوسری طرف تمام افراد انسانی کو ایک باپ کی اولاد بتدکر ان میں بہت اور باہمی ہمدردی و فیضیاء کے جذبات کو بیدار کیا گیا تاکہ اہل قربت و شیوہ و رزقین کے درمیان باہمی حقوق کی ادائیگی دل سے ہو سکے۔

اس کے بعد پھر آیت اللہ کا دوبارہ عہد کیا ایک خاص عنوان سے فرمایا اذ انفقوا
 انفق الذی تکتون دیہ و الآخر حکم جنتی لئلا تعالیٰ سے ڈرو جس کے نام پر تم دوسروں سے اپنے حقوق طلب کرتے ہو، اور جس کی قسمیں لے کر دوسروں سے اپنا مطلب نکالتے ہو، آخر میں فرمایا اذ الآخر حکم یعنی قرابت کے تعلقات خواہ باپ کی طرف سے ہوں خواہ ماں کی طرف سے، ان کی نگہداشت اور دائیگی میں کوتاہی نہ کرنے سے بچو۔
 دوسری آیت میں یتیم بچوں کے حقوق کی تاکید اور ان کے احوال کی حفاظت کے بیان میں مختصر تفسیر ان دونوں آیتوں کی یہ ہے:

خلاصہ تفسیر

اے لوگو! اپنے پروردگار (کی مخالفت سے) ڈرو جس نے تم کو ایک جاندار (یعنی آدم) علیہ السلام سے پیدا کیا، (کیونکہ سب آدمیوں کی اصل وہی ہیں) اور اس (جی جاندار سے اس کا جوڑا) یعنی ان کی زوجہ حواء کو پیدا کیا (ور پھر ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں (دنیا میں) پھیل گئیں) اور تم سے مکرر تاکید کے لئے کہا جاتا ہے کہ تم خدا تعالیٰ سے ڈرو جس کے نام سے ایک دوسرے سے اپنے حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہو (جس مطالبہ کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ خدا سے ڈر کر میرا حق دیر سے، سو تب دوسروں کو خدا کی مخالفت سے ڈرنے کو

مجھے ہو، تو معلوم ہوا کہ تم اس ڈرنے کو ضروری سمجھتے ہو تو تم بھی ڈرو اور (اول تو تم احکامِ الہیہ میں غفلت سے بچنا اور ڈرنا ضرور ہے، لیکن اس مقام پر یک حکم خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے) قریابت (کے حقوق ضائع کرنے) سے بھی ڈرو، بالیقین اللہ تعالیٰ تم سب کے حالات کی اطلاع رکھتے ہیں (اگر غفلت کر دو گے مستحقِ سزا ہو گے، اور جن بچوں کا باپ مر جائے ان کے (ملوک) مال انہی کو پہنچے رہو (یعنی انہی کے خرچ میں لگاتے رہو) اور (جب تک تمہارے قبضہ میں ہو) تم ان کے مال میں شامس کرنے کے سے ان کی، اچھی چیز سے بُری چیز کو مت بدلو (یعنی ایسا مت کرو کہ ان کی چھ چیز تو نکال لی جاوے اور بُری چیز ان کے مال میں ملا دی جاوے) اور ان کے مال مت کھاؤ اپنے مالوں کے رشتہ تک (البتہ جب تمہارے پاس کچھ نہ رہے تو بعد حق الخدمت اب گزار دے) س کے مال سے لبس درست ہے عیسائی کے آدے کا۔
وَمَنْ كَانَ قَیْمًا اِیسی کارروائی کرنا کہ بُری چیز کے مال میں شامس کر دی یا بد ضرورتاً کئے مال منقطع ہو، بڑا گندہ ہے (جس کی وحیدہ گئے آئینگی تَنْ لِّذَیْنِ یَاکُمُوْنِ نَوَیْنِ شَیْءٌ)۔

معارف و مسائل

یہ پسو حکم جو تمہید کے بعد رشتہ فرمایا گیا و تم تعلقاتِ قرابت کی گندشت پر جاری اور شامل ہے۔
صدر زمی کے حص اور لفظ (رحمہم) رحم کی جمع ہے، رحم بچہ دانی کو کہتے ہیں جس میں ولادت سے رک کے نسب اس پہلے ماں کے بیٹ میں بچہ رہتا ہے، چونکہ ذریعہ قریابت یہ رحم ہی ہے، اس لئے اس سلسلے کے تعلقات وابستہ رکھنے کو صلہ بھی اور رشتہ داری کی بنیاد پر جو فطری طور تعلقات پیدا ہو گئے، ان کی طرف سے بے توہین و بے اعتدالی برتنے کو قطع رحمی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

حدیث شریفہ میں صلہ رحمی پر بہت زور دیا گیا ہے، جیسا سچے رشتہ دہوں کی ہے۔

مَنْ أَحَبَّ اَنْ یُّسَلِّطَ لَہٗ فِی رِزْقِہٖ

تِلْکَ حِیْثُ کَانَ لَہٗ رِزْقٌ

مِنْ کُلِّ دَیْنٍ یُّہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

وَلَا یُہِیْہُ لَہٗ

پڑے یہ تھے آپ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اقْسُوا السَّلَامَ
وَأَطْعُمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الزَّحَامَ
وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نَبِيٌّ
تَدْحُوا الزَّجْدَةَ بِسَلَامٍ رَمَكُوهَا
تَجِدُهَا نَوَكٌ نَمِدٌ كَيْ مَزَى فِي مَوْنٍ يَادِرْ كُوهَا

تو گوا: ایک دوسرے کو کثرت سے سلام
کہا کرو، اللہ کی رضا جوئی کے لئے لوگوں
کو کھانا کھدایا کرو، صلوٰۃ میں کیا کرو، اور
ایسے وقت میں نماز کی طرف سہقت کیا کرو
تجہ عام نوک نیمہ کے مزے میں مونس، یاد رکھو، نماز پر عمل کر کے تم جتنی ظمت اور سستی

کے ساتھ بغیر کسی رکاوٹ کے جنت میں پہنچ جاؤ گے؟

ایک اور حدیث میں ذکر ہے کہ ائمہ اربعین حضرت مہمونی رضی اللہ عنہما نے اپنی ایک
باندی کو آزاد کر دیا تھا، جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا:

لَوْ أَغْنَيْتُهَا أَحْوَالِي كَانَ أَكْبَرًا

”گرچہ، اپنے ماموں کو دیدہ تیس نو زیادہ

لَا تُجْرِكُ (مشکوٰۃ، ص ۱۱۱) | ثواب ہوتا“

اسلام میں غلام باندی کو آزاد کرنے کی بہت ترغیب ہے، اور اسے بہترین کارِ ثواب قرار
دیا گیا ہے، لیکن اس کے باوجود صلہ رحمی کا مرتبہ اس سے بہر حال اعلیٰ ہے۔

اس مضمون کی ایک اور روایت ہے، آپ نے فرمایا:

الْصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ
وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ ثَلَاثُ
صَدَقَاتٍ وَصَلَّةٌ

”یعنی کسی محتاج کی مدد کرنا صدقہ، صدقہ
ہی ہے، اور اپنے کسی عزیزِ قریب کی مدد
کرنا دو اموروں پر مشتمل ہے ایک صدقہ اور

(مشکوٰۃ، ص ۱۱۱) | دوسرا صلہ رحمی“

صرف مصروف کے تبدیل کرنے سے دو طرح کا ثواب مل جاتا ہے۔

اس کے متعلق بلکہ میں قطع رحمی کے حق میں جو شدید ترین وعیدیں روایات حدیث میں مذکور
ہیں اس کا اندازہ دو صدیوں سے بخوبی ہو سکتا ہے، آپ کا ارشاد ہے:

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ

”جو آدمی حقوقِ قربت کی ریت نہیں کرتا

(مشکوٰۃ، ص ۴۱۹) وہ جنت میں نہیں جائے گا“

۲، لَا تَدْرِي الْيَحْمَةُ قَوْمٌ فِيهِ

”اُس قوم پر اللہ کی رستمت نہیں آتریگی

قَاطِعٌ رَحِمٌ (مشکوٰۃ، ص ۴۲۰) جس میں کوئی قطع رحمی کرنے والا موجود ہو“

یہ میں پھر دونوں میں ادارِ حقوق کا جذبہ پیدا کرنے کے لئے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَسَىٰ رَقِيبًا، یعنی اللہ تعالیٰ تم پر نگراں ہے جو تمھارے دلوں اور

اداروں سے باخبر رہے، مگر رسمی طور پر شرعی شرمی بنے دلی سے کوئی کام بھی کر دیا گمراہوں میں جذبہ ایثار و خدمت نہ ہوا تو قابل قبول نہیں ہے، اس سے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وجہ بھی معلوم ہو گئی، کہ وہ سب پر ہمیشہ نگران ہے، قرآن کریم کا یہ عام اسلوب ہے کہ قانون کو مختص و نسب کی حکومتوں کے قانون کی طرح بیان نہیں کرتا، بلکہ تربیت و شفقت کے انداز میں بیان کرتا ہے، قانون کے بیان کے ساتھ ساتھ ذہنوں و دلوں کی تربیت بھی کرتا ہے۔

یتیموں کے حقوق اور اس کے پہلی آیت میں مطلقاً قرابت کی حفاظت اور اس کے حقوق ادا کرنے کی اموال کی حفاظت تاکید عام انداز میں بیان فرماتے ہیں کہ بعد و سر میں آیت میں یتیموں کے

اموال کی حفاظت کا حکم، اور ان میں کسی قسم کی خوردبرد کرنے کی ممانعت ہے، کیونکہ یتیم بچے کا نگران اور دلی عموماً اس کا کوئی رشتہ دار ہوتا ہے، اس لئے اس کا تعلق بھی حق قرابت کی ادائیگی سے ہے۔

پہلے جملہ میں ارشاد ہے: **وَأُولَئِكَ هُمُ الْيَتَامَىٰ**، جس کا ترجمہ یہ ہے کہ یتیموں کے مال انہی کو پہنچاؤ یتیم کے لغوی معنی اکیلے اور منفرد کے ہیں، اسی لئے جو موتی سیپ میں تنہا ایک ہو، اس کو یتیم کہا جاتا ہے، اصطلاح شرع میں اس بچہ کو یتیم کہا جاتا ہے جس کا باپ مر گیا ہو، اور جانوروں میں اس کو یتیم کہا جاتا ہے جس کی ماں مر گئی ہو، (قاموس) بالغ ہونے کے بعد شرعی اصطلاح میں اس کو یتیم نہیں کہا جائے گا، جیسا کہ حدیث شریفہ میں آتا ہے کہ لا یتیم بعد احتلام، یعنی بزرگ کے بعد یتیمی باقی نہیں رہتی (مشکوٰۃ شریعہ، ص ۲۱۳) یتیم بچوں کی ملکیت میں اگر کچھ مال ہے جو ان کو کسی نے ہبہ کیا ہو، یا کسی کی میراث میں ان کو پہنچ گیا ہو تو یتیم کے ساتھ اس کے مال کی حفاظت بھی اس شخص کے ذمہ ہے جو یتیم کا ولی ہے، خواہ اس ولی کا تقرر اس کے مرنے والے باپ نے خود کر دیا ہو، یا حکومت کی جانب سے کوئی ولی مستر کیا گیا ہو، ساتھ ہی ولی میں یہ بھی لازم ہے کہ یتیم کے ضروری اخراجات تو اس کے مال سے پورے کرے، لیکن اس کا مال بالغ ہونے سے پہلے اس کے قبضہ میں نہ دے، کیونکہ وہ نا سمجھ بچہ ہے، کہیں ضائع کر دے گا، تو آیت کے اس جملے میں جو ارشاد فرمایا گیا کہ یتیموں کے مال ان کو پہنچاؤ اس کی توضیح آگے پانچویں آیت میں آتی ہے، جس میں بتلایا گیا کہ ان کے مال ان کو اس وقت پہنچاؤ جب دیکھ لو کہ وہ بالغ ہو گئے، ورنہ ان کو اپنے نفع و نقصان اور بھلے برے کی تمیز پیدا ہو گئی۔

اس لئے اس آیت میں یتیموں کے اموال ان کو پہنچانے کا مطلب یہ ہوا کہ ان اموال کی حفاظت کرو، تاکہ اپنے وقت پر یہ مال ان کو پہنچا سکیں، اس کے علاوہ اس جملے میں

اس طرف بھی اشارہ ہے کہ دلی یتیم کی ذمہ داری صرف اتنی سی نہیں ہے کہ یتیم کے مال کو خود نہ کھائے یا خود ضائع نہ کرے، بلکہ اس کے فرائض میں سے یہ بھی ہے کہ اس کی حفاظت کر کے اس قابل بنائے کہ بالغ ہونے کے بعد اس کو میں سکے۔

دوسرے جملہ میں ارشاد ہے: وَلَا تَسْبِدْ لِّوَالِ الْيَتَامَىٰ بِالْمَالِ، یعنی اچھی چیز کا بُری چیز سے تبادلہ مت کرنا، بعض لوگ ایسا کرتے تھے کہ یتیم کے مال کی تعداد تو محفوظ رکھتے تھے مگر اس میں جو اچھی چیز نظر آتی وہ خود لے لی اور اس کی جگہ اپنی خراب چیز رکھ دی، عمدہ بکری کے بدلہ میں لاغیر بکرہ رکھ دی، یا کھڑے نقد کے بدلے میں کھوٹا رکھ دیا، یہ بھی چونکہ مال یتیم میں خیانت ہے اور ممکن تھا کہ کسی شخص کا نفس یہ حیلہ تراشے کہ ہم نے تو یتیم کا مال لیا نہیں بلکہ بدلا ہے، اس لئے قرآن کریم نے صراحتاً اس کی ممانعت فرمادی، اس ممانعت میں جس طرح یہ داخل ہے کہ خود اپنی خراب چیز دے کر اچھی چیز لیں، اسی طرح یہ بھی داخل ہے کہ کسی دوسرے شخص سے تبادلہ کا ایسا معاملہ کر لیں جس میں یتیم بچے کا نقصان ہو۔

تیسرے جملہ میں ارشاد فرمایا: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ، یعنی یتیموں کے مال کو اپنے مال میں ملا کر نہ کھا جاؤ، ظاہر ہے کہ اس کا مقصد تو یتیم کے مال کو ناجائز طور پر کھا جانے کی ممانعت ہے، خواہ اپنے مال میں ملا کر کھا جائے یا علیحدہ رکھ کر کھا لے، لیکن عام طور پر ہوتا یہ ہے کہ یتیموں کا مال اپنے مال میں شامل رکھا، اس میں سے خود بھی کھایا یتیم کو بھی کھلا دیا، اس صورت میں جداگانہ حساب نہ ہونے کی وجہ سے ایک دیندار متبع شریعت کو بھی یہ دھوکہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی گناہ نہیں، اس لئے خاص طور سے اپنے اموال کے ساتھ ملا کر کھانے کی حرمت کا ذکر اور اس پر تنبیہ فرمادی کہ یہ تو یتیم کے مال کو بالکل علیحدہ رکھو اور عیسویہ خرچ کر دو جس میں کسی زیادتی کا خطرہ ہی نہ رہے، یا پھر ملا کر رکھو تو ایسا حساب رکھو جس میں یہ یقین ہو کہ یتیم کا مال تمھارے ذاتی خرچ میں نہیں آیا، اس کی تشریح سورۃ بقرہ کے رکوع ۲ میں گزر چکی ہے، وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ

اس طرز بیان میں اس طرف بھی اشارہ فرمادیا کہ یتیموں کے مال میں خورد برد کرنے والے عموماً وہ لوگ ہوتے ہیں جن کے پاس اپنے مال بھی موجود ہوتے ہیں، تو اس عنوان سے ان کو عار دلائی گئی کہ اپنا حلال مال موجود ہوتے ہوئے یتیموں کا مال حرام طور پر کھا جانا بڑی شرم کی بات ہے۔

آیت میں مال یتیم کے کھانے کی ممانعت کا ذکر ہے، اس لئے کہ مال کا سب بڑا اہم

دندہ کھنا ہے، لیکن محو درہ میں مال کے ہر تصرف کو کھانا بولا جاتا ہے، خواہ استعمال کر کے ہو یا کھا کر، فسران کریم نے بھی اسی محاورے پر لکھا کہ گناہ فرمایا ہے، اس میں ہر ناجائز تصرف داخل ہے، لہذا یتیم کے مال کو کسی بھی طریقہ سے ناجائز طور پر خرچ کرنا حرام ہوا۔

آیت کے آخری جملہ میں ارشاد فرمایا: **إِنَّهُ كَانَ حَظًّا كَبِيرًا** لفظ خوب، بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما حبشی زبان کا لفظ ہے، اس کے معنی ہیں بڑا گناہ، عربی زبان میں بھی یہ لفظ اسی معنی کے لئے بولا جاتا ہے، معنی یہ ہوئے کہ مال یتیم میں کسی قسم کا ناجائز تصرف خواہ حفاظت کی کمی سے ہو یا خراب چیز کے بدلہ میں چھپی چیز لے کر ہو، یا اپنے مال کے ساتھ سا کر اس کا مال کھانے سے ہو، بہر حال یہ بہت بڑا گناہ ہے، اور یتیم کے مال کو کھانے کی سخت وعید اس رکوع کے ختم پر آرہی ہے:

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَالَكُمْ

اور اگر ڈرو کہ نہ انصاف کر سکو گے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکات کر دو جو دروغ ہیں تم کو

مِّنَ النِّسَاءِ مِثْلِي وَثَلَاثَ وَرُبْعَ ۚ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا

غرض آدمی دو در دو تین تین چار چار پھر اگر ڈرو کہ ان میں انصاف نہ کر سکو گے

فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكُمْ آدَنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا (۳)

تو ایک ہی نکات کر دو یا وندھی جو اپنا مال سے اس میں امید ہے کہ ایک طرف نہ جھک پڑو گے

خُلاصۃ تفسیر

ربط آیت | ماقبل کی آیت میں یتیم کی حق تلفی کی ممانعت تھی کہ اولیاء کو ان کے اموال غنہ برد کرنا حرام ہے، اس آیت میں بھی ایک دوسرے عنوان سے اس حکم کا اعادہ ہے کہ جن لوگوں کی ولایت میں یتیم لڑکیاں ہیں ان سے اس خیال سے نکاح نہ کریں کہ اپنے اختیار کی لڑکی ہے، جتنا چاہیں گے ہر معتبر کر دیں گے، اور جو اموال ان کی ملک میں ہیں وہ بھی اپنے قبضہ میں آجائیں گے۔

غرض قرآن کریم کی اس آیت نے صراحتاً بتلادیا کہ مال یتیم پر قبضہ کرنے کا ہر حملہ اور بہانہ ناجائز ہے، اور ادویہ کا فرض ہے کہ وہ دیا ننداری سے اُن کے حقوق کی نگہداشت کریں، چنانچہ فرمایا:

اور اگر تم کو اس بات کا حقد بھی ہو اور انہیں موت و ہرجہ ادنیٰ کہ تم یتیم رہ کیوں کے بارے میں ثابت نہ کر کے (انصاف کی رعایت نہ کر سکو گے تو راز سے نکاح مست کر دیکھ اور جس عورتوں سے جو تم کو اپنی کہنی مصلحت کے اعتبار سے پسند ہوں نکاح کر لو کیونکہ وہ مجبور نہیں آزادی سے اپنی رضا ظاہر کر سکتی ہیں، اور یہ نکاحات اس قبہ کے ساتھ ہو کہ جو ایک عورت سے زیادہ کرنا چاہے تو ان عورتوں میں سے کوئی صورت ہو، ایک صورت یہ کہ ایک ایک مرد، دو دو عورتوں سے نکاح کر لے) اور (دوسری صورت یہ کہ ایک ایک مرد، تین تین عورتوں سے نکاح کر لے) اور (تیسری صورت یہ کہ ایک ایک مرد چار عورتوں سے نکاح کر لے) پس اگر تم کو (غالب) احمال اس کا ہو کہ کسی بیبیاں کر کے عدل نہ رکھو گے (بلکہ کسی بی بی کے حقوق و جبہ ضائع ہوں گے) تو پھر ایک ہی بی بی پر بس کر دیا (اگر دیکھا کہ ایک کے حقوق بھی ادا نہ ہوں گے تو) ہولناکی (حسب قعدہ شرعیہ) تمہاری ملک میں ہو وہی ہو اس امر مذکور میں (یعنی ایک بی بی کے رکھنے یا صرف لونڈی پر بس کرنے میں) زیادتی (و بے انصافی) نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے (کیونکہ ایک صورت میں تو کوئی تعداد نہیں جس میں برابری کرنا پڑے، دوسری صورت میں بی بی کے حقوق سے بھی کم حقوق ہیں مثلاً ہر نہیں اصحت کا حق نہیں تو اندیشہ اور کم ہے)

معارف مسائل

یتیم بچہ کی حق تلفی کا سد (ازمانہ جاہلیت میں جن لوگوں کی ولایت میں یتیم لڑکیاں ہوتی تھیں جو شکل و صورت سے بھی کچی جاتیں یا ان کی ملکیت میں کوئی مال یا پیداوار ہوتی تو ان کے اولیاء ایسا کرتے تھے کہ خود ان سے نکاح کرتے یا اپنی دلا دے ان کا نکاح کر دیتے تھے، جو چاہا کم سے کم ہم مستر کر دیا، و جس طرح چاہا، ان کو رکھا، کیونکہ وہی ان کے ولی اور نگراں ہوتے تھے، ان کا باپ موجود نہ ہوتا تھا جو ان کے حقوق کی پوری نگرانی کر سکتا، اور ان کی زرد و آبی زندگی کے ہر پہلو پر نظر اور فطرت و بہبود کا مکمل انتظام کر کے ان کا نکاح کر دیتا۔ بیچ بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عہد رسالت میں ایک ایسا ہی واقعہ پیش آیا کہ ایک شخص کی ولایت میں ایک یتیم لڑکی تھی، اور اس کا ایک باغ تھا جس میں یہ لڑکی بھی شریک تھی، اس شخص نے اس یتیم لڑکی سے خود اپنا نکاح کر لیا، اور بچائے اس کے کہ اس نے پاس سے میرے غیہ دیتا اس کے باغ کا حصہ بھی اپنے قبضہ میں لے لیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی **وَ اِنْ خِفْتُمْ اَلَا تُقْسِطُوْا فِيْ الْيَتٰمٰی وَ اَلْيَتٰمٰی وَ اَلْيَتٰمٰی**

مَا لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ، یعنی اگر تمہیں یہ خطرہ ہو کہ یتیم لڑکیوں سے خود اپنا نکاح کرنے میں تم انصاف پر قائم نہ رہو گے، بلکہ ان کی حق تلفی ہو جائے گی، تو تمہارے لئے دوسری عورتیں بہت ہیں، ان میں جو تمہارے لئے حلال اور پسند میں ان سے نکاح کرو۔

نکاح نابالغ کا مسئلہ اس آیت میں یتیم لڑکی سے مرد یتیم لڑکیاں ہیں، اور اصطلاح شرع میں یتیم اسی لڑکی یا لڑکے کو کہا جاتا ہے جو ابھی بالغ نہ ہو، اس لئے اس آیت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یتیم لڑکی کے ولی کو یہ بھی اختیار ہے کہ بحالت صغرتی بلوغ سے پہلے ہی اس کا نکاح کر دے، البتہ لڑکی کی مصلحت اور آئندہ فلاح و بہبود پیش نظر ہے، ایسا نہ ہو جیسے بہت سی بیادریوں میں رائج ہے، کہ بڑی لڑکی کا نکاح چھوٹے بچے سے کر دیا، عمود کا تناسب نہ دیکھا، یا لڑکے کے حالات و عادات کا جائزہ نہ لیا ویسے ہی نکاح کر دیا۔ اور وہ بالغ لڑکیاں جن کے باپ مر چکے ہیں، اگرچہ بالغ ہو جانے کی بناء پر خود مختار ہیں لیکن لڑکیاں شرم و حیا کی بناء پر عادتاً بالغ ہونے کے بعد بھی، اپنے نکاح کے معاملہ میں خود کچھ نہیں بولتیں، ادلیار اور وارث جو کچھ کر دیں اسی کو قبول کر لیتی ہیں، اس لئے ان کے اولیاء پر بھی لازم ہے کہ ان کی حق تلفی سے پرہیز کریں۔

بہر حال اس آیت میں یتیم لڑکیوں کے از دور ہی حقوق کی پوری نگہداشت کا حکم مذکور ہے مگر عام حکومتوں کے قانون کی طرح اس کے نافذ کرنے کی ذمہ داری براہ راست حکومت پر ڈالنے کے بجائے خود عوام کو خدا تعالیٰ کے خوف کا حوالہ دے کر حکم دیا گیا کہ اگر تمہیں اس میں بے انصافی کا خطرہ ہو تو پھر یتیم لڑکیوں سے شادی کے خیال کو چھوڑ دو، دوسری عورتیں تمہارے لئے بہت ہیں، ان سے نکاح کرو۔

ساتھ ہی ذمہ داران حکومت کا بھی یہ فریضہ ہے کہ اس کی نگرانی کریں، کسی جگہ حق تلفی ہوتی نظر آئے تو بزور قانون حقوق ادا کرائیں۔

قرآن میں تعدد زوج اور اسلام ایک مرد کے لئے متعدد بیبیاں رکھنا اسلام سے پہلے بھی تقریباً سب سے پہلے اقوام عالم میں اس کا رواج دنیا کے تمام مذاہب میں جائز سمجھا جاتا تھا، عرب، ہندوستان، ایران، مصر، بائبل وغیرہ ممالک کی ہر قوم میں کثرت ازدواج کی رسم جاری تھی، اور اس کی فطری ضرورتوں سے آج بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ دو حاضرین یورپ نے اپنے متقدمین کے خلاف تعدد ازدواج کو ناجائز کرنے کی کوشش کی، تو اس کا نتیجہ بے نکاحی و اشتادوں کی صورت میں برآمد ہوا، بالآخر فطری قانون غالب آیا، اور اب وہاں کے اہل بصیرت حکماء خود اس کو رواج دینے کے حق میں ہیں، مسٹر ڈیون پورٹ جو ایک مشہور عیسائی فاضل ہے، تعدد ازدواج کی حمایت

میں انجیل کی سب سے آیتیں نکل کر لے کے جمع کرتا ہے :

"ان آیتوں سے یہ پایا جاتا ہے کہ تعدد ازواج صرف پسندیدہ ہی نہیں، بکثرت
نے اس میں خاص برکت دی ہے"

اسی طرح پوری نمکس و رجحان ملین وراپزک ٹیڈرنے پُر زور الفاظ میں اس کی تائید
کی ہے، اسی طرح ویدک تعلیم غیر محدود تعدد ازواج کو جائز رکھتی ہے، اور اس سے دس دس،
تیرہ تیرہ، ستائیس ستائیس، بیویوں کو ایک وقت میں جمع رکھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔
کرشن جو سندھؤں میں واجب ستظیم اوتار مانے جاتے ہیں ان کی سینکڑوں بیبیاں تھیں
جو مذہب اور قانون عقبت و عصمت کو قلم رکھنا چاہتے ہوئے اور زنا کاری کا انسداد ضروری جانتا
ہوئے اس کے لئے کوئی چارہ نہیں کہ تعدد ازواج کی اجازت نہ تھی، اس میں زنا کاری کا بھی انسداد ہے،
اور مردوں کی بہ نسبت عورتوں کی جو کثرت بہت سے علاقوں میں پائی جاتی ہے اس کا بھی علاج
ہے، اگر اس کی اجازت نہ دی جاتے تو دستہ اور پیشہ و کبھی عورتوں کی ان شرائط ہوگی یہی
وجہ ہے کہ جن قوموں میں تعدد ازواج کی اجازت نہیں ان میں زنا کی کثرت بہت یورپین اقوام
کو دیکھ لیجئے ان کے یہاں تعدد ازواج پر قہ بندی ہے، مگر جبر و دستاورد جتنی بھی عورتوں
سے مرد زنا کرتا ہے اس کی پوری اجازت ہے، کیا تماشہ ہے کہ نکاح ممنوع اور زنا جائز۔

منازل اسلام سے پہلے کثرت ازواج کی رسم بغیر کسی تحدید کے رائج تھی، ممالک اور مذہب
کی تالیخ سے جہاں تک معلوم ہوتا ہے کسی مذہب اور کسی قانون نے اس پر کوئی حد نہ لگائی تھی،
نہ یہود و نصاریٰ نے، نہ ہندؤں و راریوں نے و نہ پارسیوں نے۔

اسلام کے ابتدائی زمانے میں بھی یہ رسم بغیر تحدید کے جاری رہی لیکن اس غیر محدود
کثرت ازواج کا نتیجہ یہ تھا کہ لوگ آؤں تو حرص میں بہت سے نکاح کر لیتے تھے، مگر پھر
ان کے حقوق ادا نہ کر سکتے تھے، اور یہ عورتیں ان کے نکاح میں ایک قیدی کی حیثیت زندگی گزارتی تھیں
پھر جو عورتیں ایک شخص کے نکاح میں ہوتیں ان میں عدل و مساوات کا کہیں نام و نشان نہ
تھا جس سے دہشتی مبنی اس کو نواز آگیا، جس سے رنج پھر گیا اس کے کسی حق کی پرواہ نہیں۔

اسلام نے تعدد ازواج پر عذوری یا بندی لگائی، اور چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں حسمع کرنا حرام قرار دیا،
اور جو عورتیں ایک ہی وقت میں نکاح کے اندر ہیں ان میں مساوات
حقوق کا نہایت مؤکد حکم اور اس کی خلاف ورزی پر وعید شدید سنائی،

آیت مذکورہ میں ارشاد ہوا کہ لَیْسَ بَیِّنًا لَّیْسَ بَیِّنًا مَّثْنٰی وَ ثَلٰثٌ وَ رُبْعٌ

یعنی جو حلال عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر سکتے ہو، دو دو تین تین، چار چار۔
آیت میں ما کتاب کا لفظ آیا ہے، حسن بصری، ابن جبیر، ورا بن مالک نے مَطَاب کی تفسیر مَا تَحِلُّ سے فرمائی ہے، یعنی جو عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں۔
اور بعض حضرات نے مَطَاب کے لفظی معنی کے اعتبار سے پسندیدہ کا ترجمہ کیا ہے،
مگر ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں، یہ مراد ہو سکتی ہے کہ جو عورتیں طبعی طور پر تمہیں پسند ہوں
اور تمہارے لئے شرعاً حلال بھی ہوں۔

اس آیت میں ایک حرف تو اس کی جازت دی گئی کہ ایک سے زائد دو، تین، چار،
عورتیں نکاح میں جمع کر سکتے ہیں، دوسری طرف چار سے عدد تک پہنچا کر یہ پابندی بھی عائد
کر دی کہ چار سے زائد عورتیں بیک وقت نکاح میں جمع نہیں کی جاسکتیں۔
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان نے اس مسترانی تنہیص اور پابندی کو اور زیادہ
واضح کر دیا، اس آیت کے نزول کے بعد ایک شخص غیلان بن اسلمہ ثقفی مسلمان ہوتے، اُس
وقت ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، اور وہ بھی مسلمان ہو گئی تھیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے حکم مسترانی کے مطابق، ان کو حکم دیا کہ ان دس میں سے چار کو منتخب کر لیں، باقی کو
طلاق دے کر آزاد کر دیں، غیلان بن اسلمہ ثقفی نے حکم کے مطابق چار عورتیں رکھ کر باقی سے
علاقہ گئی اختیار کر لی (مشکوٰۃ شریف ص ۴، ۲ بحوالہ ترمذی داہن ماجہ) مسند احمد میں اسی
روایت کے کلمہ میں ایک اور واقعہ بھی مذکور ہے، اس کا ذکر کرنا بھی فائدہ سے خالی نہیں،
کیونکہ اس کا تعلق بھی نسوانی حقوق سے ہے، وہ یہ کہ:-

غیلان بن اسلمہ نے حکم شرعی کے مطابق چار عورتیں رکھ لی تھیں، مگر فاروق اعظمؓ کے
زمانہ خلافت میں انھوں نے ان کو بھی صدق دیدی، وراپنا کل، اہل سامان اپنے بیٹوں میں تقسیم
کر دیا، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو اس کی اطلاع ملی، تو ان کو حاضر کر کے فرمایا کہ تم نے ان
عورتوں کو اپنی میراث سے محروم کرنے کے لئے یہ حرکت کی ہے جو میراث ظلم ہے، اس لئے فوراً ان
کی طلاق سے رجعت کرو اور اپنا ماں بیٹوں سے واپس لو، ورا اگر تم نے ایسا نہ کیا تو یاد رکھو کہ تمہیں
محنت مزدی جائے گی۔

قیس بن الحارث اسدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جب مسلمان ہوا تو میرے نکاح
میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ ان
میں سے چار رکھ لو باقی کو طلاق دیدو۔ (ابوداؤد، ص ۳۰۴)
اور مسند امام شافعیؒ میں نوفل بن معاویہؒ ریلی کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ جب مسلمان

ہونے تو ان کے نکاح میں پانچ سو تیس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بھی ایک عورت کو طلاق دینے کا حکم دیا، یہ واقعہ مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۴ میں بھی شرح السنۃ سے نقل کیا ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے سن نبی مل سے آیت قرآنی کی مراد بالکل واضح ہو گئی کہ چارست: مذکور توں کو نکاح میں جمع کرنا حرم ہے۔

رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات وال صفات سر پر رحمت و کرم کے لئے تعدد ازواج ہے تبلیغ احکام و تزکیہ نفوس اور ابلاغ قرآن آپ کا سب سے بڑا مقصدِ امت تھا، آپ نے اسلام کی تعلیم کو قولا و عملا دنیا میں پھیلا دیا، یعنی آپ بتاتے بھی تھے اور کرتے بھی تھے، پھر چونکہ انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جس میں نبی کی مہر کی ضرورت نہ ہو، نماز باجماعت سے لے کر بیویوں کے تعلقات، آل و اولاد کی پرورش اور پافانہ پشاپ اور طہارت تک کے باب میں آپ کی قوں و دفعی ہدایات سے کتب حدیث بھر پور ہیں، اندرون خانہ کیا کیا کام کیا، بیویوں سے کیسے میں بول رکھا، اور گھر میں آکر مسائل پوچھنے والی خواتین کو کیا کیا جواب دیا، اس طرح کے سینکڑوں مسائل ہیں جن سے ازواج مطہرات کے ذریعہ ہی امت کو رہنمائی مل رہی ہے، تعلیم و تبلیغ کی دینی ضرورت کے پیش نظر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کثرت ازواج ایک ضروری مرتقا، صرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے احکام و مسائل، اخلاق و آداب اور سیرت نبوی سے متعلق دو ہزار دوسو دس روایات مروی ہیں جو کتب حدیث میں ہائی جاتی ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایات کی تعداد تین سو تھہر تک پہنچی ہوئی ہے، حافظ ابن تیمیہ نے علامہ الموقیعین (ص ۹ ج ۱) میں لکھا ہے کہ اگر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فتاویٰ جمع کئے جائیں جو انھوں نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دیئے ہیں، تو ایک رسالہ مرتب ہو سکتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا روایت و روایت، درفقہ و فتاویٰ میں جو مرتبہ رہے محتاج بیان نہیں، ان کے شاگردوں کی تعداد دوسو کے لگ بھگ ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مسلسل ۲۵ سال تک علم دین پھیلا یا۔

بطور مثال دوہ قدس بیویوں کا بھل حال لکھ دیلے، دیگر ازواج مطہرات کی روایات بھی مجموعی حیثیت سے کافی تعداد میں موجود ہیں، ظاہر ہے کہ اس تعلیم و تبلیغ کا لفع صرف ازواج مطہرات سے پہنچا۔

انبیاء اسلام کے مقاصد بلند اور پورے عالم کی انفرادی و اجتماعی، خانگی اور ملکی اصلاحات کی فکر وں کو دنیا کے شہوت پرست انسان کیا جانیں، وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کر سکتے ہیں

اس کے نتیجے میں کسی عرصے سے یرت کے ملحدین و مستشرقین نے اپنی ہٹ دھرمی سے فخر علم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازدواج کو ایک خالص جنسی اور انسانی خوشی کی پیداوار قرار دیا ہے اگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر ایک سہ سہری نظر بھی ڈالی جائے تو ایک ہوشیار منصف آج کبھی بھی آپ کی کثرت ازدواج کو اس پر محمول نہیں کستا۔

آپ کی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزری کہ پچیس سال کی عمر میں ایک بن رسیدہ صاحب اولہ دیوہ جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے سے عقد کر کے عمر کے پچیس سال تک بنی کے ساتھ گزر رہا کیا، وہ بھی اس طرح کہ مہینہ مہینہ گھر چھوڑ کر غار میں مشغول عبادت رہتے تھے، دوسرے نکاح جنت مونس کے پچیس سالہ عمر شریف کے بعد ہوئے، یہ پچیس سالہ زندگی اور عفتون شب کا سارا وقت مل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا، کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو تقویٰ و تہارت کو مشکوک کرے، آپ کے دشمنوں نے آپ پر ساحر، شاعر، مجنون، کذاب، بھڑکی جیسے الزامات میں کوئی کلمہ لکھا نہیں رکھی، لیکن آپ کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تحقق جنسی و انسانی جذبات کی بے راہ روی سے ہو۔

ان حالات میں کیا یہ بات غور و تدبیر نہیں ہے کہ جوانی کے پچیس سال اس زہد و تقویٰ اور انداز دنیا سے یک سوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا دعبہ تھے جس نے آخر عمر میں آپ کو متعدد نکاحوں پر مجبور کیا، گروہ میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتلائی جاسکتی جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ اس کثرت ازدواج کی حقیقت کو بھی من لیب، کہ کس طرح وجود میں آئی۔

پچیس سال کی عمر سے لے کر پچیس سال کی عمر شریف ہونے تک تنہا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا آپ کی زوجہ رہیں، ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نکاح ہوا، مگر حضرت سودہ تو آپ کے گھر نشین لے آئیں اور حضرت عائشہ صغیرہ کی وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی رہیں، پھر چند سال کے بعد سہمہ میں مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ کی خصوصی عمل میں آئی، اس وقت آپ کی عمر چھ سال ہو چکی ہے، اور دو بیویاں اس عمر میں آکر جمع ہوئی ہیں، یہاں سے تعدد ازدواج کا معاملہ شروع ہوا، اس کے ایک سال بعد حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے نکاح ہوا، پھر کچھ ماہ بعد حضرت زینب بنت جحش صغیرہ رضی اللہ عنہا سے نکاح ہوا، در صرف اٹھ ماہ آپ کے نکاح میں رہ کر وفات پائی، ایک قول کے مطابق تین ماہ آپ کے نکاح میں زندہ رہیں، پھر سہمہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا

حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے شوہر حضرت ابوسلمہؓ کی وفات کے بعد آپ نے ان سے نکاح کر لیا تھا، وہ اپنے سابق شوہر کے بچوں کے ساتھ آپ کے گھر تشریف لائیں، ان کے بچوں کی آپ نے پرورش کی، اور اپنے عمل سے بتا دیا کہ کس پیار و محبت سے سوتیلی اولاد کی پرورش کرنی چاہئے، آپ کی بیویوں میں صرف یہی ایک بیوی ہیں جو بچوں کے ساتھ آئیں، اگر کوئی بھی بیوی اس طرح کی نہ ہوتی تو عملی طور پر سوتیلی اولاد کی پرورش کا خاندانی رہ جاتا، دراصل اس سلسلے میں کوئی ہدایت نہ ہوتی، ان کے بیٹے حضرت عمر بن ابی سلمہؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش پایا تھا، ایک بار آپ کے ساتھ کھانا کھاتے ہوئے پیالے میں ہر جگہ ہاتھ ڈالتا تھا، آپ نے فرمایا: مَسَمَہُ اللّٰہُ وَکُلُّ یَسْمِیْنِکَ وَکُلُّ مَسَمَہُ یَلِیْکَ، (اللہ کا نام لے کر کھا، دانتے ہاتھ سے کھا اور سانس سے کھا، (بخاری، مسلم بخاری، مشکوٰۃ ص ۳۶۳)

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا ایک جہاد میں قید ہو کر آئی تھیں، دوسرے قیدیوں کی طرح یہ بھی تقسیم میں آگئیں، اور ثابت بن قیسؓ بیان کے چچ زاد بھائی کے حصہ میں ان کو لگایا گیا، لیکن انہوں نے اپنے آقا سے اس طرح معاملہ کر لیا کہ اتنا مال تم کو دیدوں گی مجھے آزاد کر دو، یہ معاملہ کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، اور مالی امداد چاہی، آپ نے فرمایا اس سے بہتر بات نہ بتا دوں؟ وہ یہ کہ میں تمہاری طرف سے مال ادا کر دوں اور تم سے نکاح کر لوں، انہوں نے بخوشی منظور کر لیا، تب آپ نے ان کی طرف سے مال ادا کر کے نکاح فرما لیا، ان کی قوم کے سینکڑوں افراد حضرت صحابہؓ کی سکیت میں آچکے تھے، کیونکہ وہ سب لوگ قیدی ہو کر آئے تھے، جب صحابہؓ کو پتہ چلا کہ جویریہؓ آپ کے نکاح میں آگئی ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام کے پیش نظر سب نے اپنے اپنے غلام باندی آزاد کر دیئے، بہن ان اللہ حضرات صحابہ کرامؓ کے ادب کی کیا شان تھی، اس جذبے کے پیش نظر کہ یہ لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسہرے والے ہو گئے، ان کو غلام بنا کر کیسے رکھیں، سب کو آزاد کر دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس واقعہ کے متعلق فرماتی ہیں۔

فَلَقَدْ اَعْتَقَ بَنُو رَیْجَہِ اِیَّاهَا
مِائَۃً اَہْلَ بَیْتِ مَن بَنی الْخَضِرَ
فَمَا اَعْلَمُ امْرَاۃً اَعْظَمَ بَرَکَۃً
عَلٰی قَوْمِہَا مِنْهَا

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جویریہؓ سے نکاح کر لینے سے بنو خضیر کے سو گھرانے آزاد ہوئے، میں نے کوئی عورت ایسی نہیں دیکھی جو جویریہؓ سے بڑے کر اپنی قوم کے لئے بڑی برکت والی ثابت ہوئی ہو۔“

حضرت اُمّ حبیبہ رضی اللہ عنہا نے اپنے شوہر کے ساتھ بتدار اسلام ہی میں مکہ میں

اسلام قبول کیا تھا، اور کچھ دنوں میں ہی ہجرت کر کے قافلہ کے دوسرے افراد کے ساتھ حبشہ چلے گئے تھے، وہاں ان کا شوہر نصرانی ہو گیا، اور چند دن کے بعد مر گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے واسطے سے ان کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا جسے انھوں نے قبول کر لیا، اور وہیں حبشہ میں نجاشی ہی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا، دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت اُمّ حبیبہ ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی تھیں، اور حضرت ابوسفیان اس وقت اس گروہ کے سرخیل تھے، جس نے اسلام دشمنی کو، پناہ سب سے بڑا مقصد قرار دیا تھا، اور وہ مسلمانوں کو اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ازیت دینے اور انھیں فنا کے گھاٹ اتار دینے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے، جب ان کو اس نکاح کی اطلاع ہوئی تو بلاخستہ تیاران کی زبان سے یہ الفاظ نکلے: هُوَ الْفَعْلُ لَا يُجَدُّ عَزَّوَجَلَّ، یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو انہیں ان کی ناک نہیں کاٹی جاسکتی، مطلب یہ کہ وہ بلند ناک والے معزز میں ان کو ذلیل کرنا آسان نہیں، اور تو ہم ان کو ذلیل کرنے کی تیاریوں میں لگے ہوئے ہیں اور اُدھر ہر کسی کی ان کے نکاح میں چلی گئی۔

غرض اس نکاح نے ایک نصیبی جنگ کا اثر کیا، اور اسلام کے مقابلہ میں کفر کے قائد کے حوصلہ پست ہو گئے، اس نکاح کی وجہ سے جو سیاسی فائدہ اسلام اور مسلمانوں کو پہنچا اس کی اہمیت اور ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اور یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ خدا کے مدبر اور حکیم رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فائدہ کو ضرور پیش نظر رکھا ہو گا۔

بر چند باتیں لکھی گئی ہیں، ان کے علاوہ سیرت پر عبور رکھنے والے حضرات کو بہت کچھ حکمتیں آپ کے تعددِ ازدواج میں مل سکتی ہیں، اس سلسلے میں سیدی حکیم الامت قدس سرہ کے رسالے ”کثرتِ ازدواج لصاحبِ المعرت“ کو دیکھنا بھی مفید ہو گا۔

یہ تفصیل ہم نے ملحدین و مستشرقین کے پھیلے ہوئے پُر فریب جال کو کاٹنے کے لئے لکھی ہے، کیونکہ ان کے اس دامِ تزدیر میں بہت سے وہ تعلیم یافتہ اور نادان مسلمان بھی پھنس جاتے ہیں جو سیرت نبویؐ اور تاریخِ اسلام سے بے خبر ہیں اور اسلامیات کا علم مستشرقین ہی کے کتابوں سے حاصل کرتے ہیں۔

چو رہو یوں تک کی اجازت دے کر فرمایا فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَمْلُوكَةٌ أَيْنَمَا مَكَّكُمْ أَلَيْسَ أَكْرَمَ لَكُمْ أَلَيْسَ أَكْرَمَ لَكُمْ أَلَيْسَ أَكْرَمَ لَكُمْ

اگر متعدد بیویوں میں مساوات اور عدل پر قدرت نہ ہو تو صرف ایک بیوی یا کنف، کیا جائے

اصول کے مطابق تمھاری ملک ہو اس سے گزارہ کر لو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ نکاح کرنا، اس صورت میں جائز اور مناسب ہے جبکہ

شریعت کے مطابق سب بیویوں میں برابری کر کے اور سب کے حقوق کا لحاظ رکھ سکے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو ایک ہی بیوی رکھی جائے۔ یہ نہ جہالت میں یہ غلط فہمی تھی کہ ایک ایک شخص کسی کسی بیویاں رکھ لیتا تھا جس کا ذکر چار احادیث کے حوالہ سے اس آیت کے ضمن میں پہلے فرمایا ہے۔ اور بیویوں کے حقوق میں مساوت اور عدل کا مسلح خیال نہ تھا، جس کی طرف زیادہ میلان ہو گیا۔ اس کو برہنہ حیثیت سے نوازنے اور خوش رکھنے کی فکر میں لگ گئے اور دوسری بیویوں کے حقوق نظر انداز کر ڈالتے، قرآن کریم نے صاف صاف فرمایا کہ اگر عدل نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی رکھو، یا کئی سے گزر رہ کر وہ یہاں یہ بات قبل ذکر سے کہ مہلک نہ جانیں کہ ذکر آیت میں ہے اس کی خاص شرائط ہیں جو عموماً آجکل مفقود ہیں اس لئے اس زمانے میں اس کو مہلک نہ مانی کہیں کہ کرب نکاح رکھ لینا حرام ہے اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔

حاصل یہ ہے کہ اگرچہ قرآن کریم نے چار بیویاں تک نکاح میں رکھنے کی اجازت دیدی، اور اس حد کے اندر جو نکاح کے جائیں گے وہ جائز اور جائز ہوں گے لیکن متعدد بیویاں ہونے کی صورت میں ان میں عدل و مساوات قائم رکھنا، جب تک اس کے خلاف کرنا گناہ عظیم ہے، اس لئے جب ایک سے زیادہ نکاح کا ارادہ کرو تو پہلے اپنے حال کا جائزہ لو کہ سب کے حقوق عدل و مساوات کے ساتھ پورا کرنے کی قدرت بھی ہے یا نہیں۔ اگر یہ احتمال غالب ہو کہ عدل و مساوات قائم نہ رکھ سکو گے تو ایک یا زیادہ نکاح یہ راستہ نہ کرنا اپنا آپ کو ایک منہم گناہ میں مستند کرنے پر اقام ہے اس سے باز رہنا چاہئے، اور اس حالت میں صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ چار سے زیادہ بیویاں سے کن نے سبک وقت یعنی ایک ہی بیجاب و قبول میں نکاح کر لیا تو وہ نکاح سہ سے باطل ہے، کیونکہ چار سے زیادہ نکاح کا کسی کو حق نہیں، اور چار کے اندر جو نکاح کئے جائیں وہ نکاح تو بہر حال ہو جائیں گے، لیکن بیویاں میں عدل و مساوات قائم نہ رکھی تو سخت گناہ ہوگا، اور جس کی حق تلفی ہو رہی ہو قاضی کی عدالت میں دعویٰ کر کے ایسا حق وصول کرے گی۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب بیویوں کے درمیان پوری مساوات و عدل کی سخت تاکید فرمائی ہے، اور اس کے خلاف کرنے پر سخت وعیدیں سنائی ہیں، اور خود اپنے عمل کے ذریعے بھی اس کو واضح فرمایا ہے، بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ان معاملات میں بھی مساوات فرماتے تھے جن میں مساوات لازم نہیں۔

ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے نکاح بیویاں عورتیں ہوں اور وہ ان کے حقوق میں برابری اور انصاف نہ کر سکے تو وہ قیامت میں سب طرح

اٹھایا جائے گا کہ اس کا ایک پہلو گرہا ہو گا۔ (مشکوٰۃ ص ۲۷۸)

البتہ یہ مساوات ان امور میں ضروری ہے جو انسان کے اختیار میں ہیں، مثلاً فنون میں برتری، شب باشی میں برابری، زیادہ درجہ نسا کے اختیار میں نہیں، مثلاً قصب کا میلان کسی کی طرف زیادہ ہو جائے، تو اس غیر اختیار کی معاملہ میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں، بیشک اس میلان کا اثر اختیار کی معاملات پر نہ پڑے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اختیار کی معاملات میں پوری مساوات قائم فرمائی کے ساتھ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر کیا:

اللَّهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَتَمَامُ امْرَأَتِكَ
فَلَا تَنْفُتْنِي بِمَنَاقِبِكَ وَلَا
أَمْلِكُ

یہ تیری میری برابر دانی تقسیم ہے،
تو میں تجھ سے حقیا میں اس
وہ چیز جو آپ کے قبضہ میں ہے، میرے اختیار
میں نہیں ہے اس پر مجھ سے مواخذہ نہ کرنا۔

ظاہر ہے کہ جس کام پر ایک رسوں معصوم بھی قادر نہیں، اس پر کوئی دوسرا کیسے قادر ہو سکتا ہے، اس لئے قرآن کریم کی دوسری آیت میں اس غیر اختیار کی معاملہ کا ذکر اس طرح فرمایا:

وَلَنْ تَسْتَوُوا فِي الْقِيَامَةِ بِأَنْفُسِكُمْ
بَيْنَ الْبَنَاتِ (۱۲۹: ۴)

ہرگز نہ کر سکو گے

اس میں بتلادیا کہ میلان قصب و رنگت ایک غیر اختیار کی معاملہ ہے، اس میں برابری کرنا انسان کے بس میں نہیں کیسے آگے اس غیر اختیار کی معاملہ کی صراحت کے لئے بھی ارشاد فرمایا:

فَلَا تَمْنُنَ لِلْأَنْفُسِ الْفَتِيلِ، ایسی گریس یک بیک نہ بہت ہو تو اس میں تو تم عاجز ہو، لیکن دوسری جگہ سے کلی بے مستثنائی اور بے قوتابی اس حالت میں بھی جائز نہیں، اس آیت کے ہلے دُنْ حِفْظُكُمْ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ أَفْوَحْدَةً میں جس حال و صورت کا بیان ہے یہ وہی امور اختیار کا عدل ہے کہ اس میں بے غمہ و گناہ غیبت سے درجہ شمس کو اس گناہ میں مستند ہو جانے کا خطرہ ہو اس کو یہ ہدایت کی گئی کہ ایک زائد نکاح نہ کرے۔

مذکورہ بالا تفصیل و تشریح کو نظر انداز کر دینے کی وجہ سے بعض ایک شبہ اور اس کا جواب لوگ سورۃ نسا کی آیت مذکورہ و اس آیت ۴۱، ۴۲ کو ملانے سے ایک عجیب مغالطہ میں مبتلا ہو گئے، وہ یہ کہ آیت سورۃ نسا میں تو یہ حکم دیا گیا کہ اگر عدل مساوات قائم نہ رکھتے کا خطرہ ہو تو پھر ایک ہی نکاح پر بس کرو، اور اس دوسری آیت میں قطعی طور پر یہ واضح کر دیا کہ عدل و مساوات ہو ہی نہیں سکتا تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک زائد نکاح مطلقاً جائز ہے۔

نہر ہے، لیکن ان کو سوچنا چاہیے کہ اگر اللہ تعالیٰ جس شانہ کا مقصود ان تمام آیات میں ایک زائد نکاح کو رد کن ہی ہوتا تو بھی اس تفویض میں جانے کی ضرورت ہی کیا تھی، کہ فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ مَنۡیَ وَتِلْكَ دُرُبَعٌ (یعنی نکاح کرو جو پسند آئیں تم کو عورتیں دو دو، تین تین، چار چار) اور پھر اس ارشاد کے کیا معنی کہ وَإِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَعۡدِلُوْا (یعنی اگر تمہیں بے انصافی کا خطرہ ہو) کیونکہ اس صورت میں تو بے انصافی یقینی ہے پھر خطرہ ہونے کے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتا۔

اس کے علاوہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عملی اور قولی بیان اور مسلسل تعامل بھی اس پر شاہد ہے کہ ایک سے زائد نکاح کو کسی وقت اسلام میں نہیں روکا گیا۔ بات وہی ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے کہ سورۃ نسا کی پہلی آیت میں امورِ خستیار کے عدل و مساوات کا ذکر ہے، اور دوسری آیت میں محبت اور قلبی میلان میں عدم مساوات پر قدرت نہ ہونے کا بیان ہے، اس لئے دونوں آیتوں میں نہ کوئی تعدیل ہے، اور نہ ان آیات میں مطلقاً تعدد از دووات کی مانعت کی کوئی دلیل ہے۔

آیت کے ختم پر ارشاد فرمایا اِذۡنٰی اَلَا تَعۡدِلُوْا اس آیت میں دو کلمے ہیں، ایک کلمہ اِذۡنٰی یہ لفظ ذُکُوۡنَہُ سے مشتق ہے، جو قریب کے معنی میں ہے، اور دوسرا لفظ اَلَا تَعۡدِلُوْا ہے، عَالٍ تَعۡدِلُوْا، مَّا لَیۡمِلُ کے معنی میں ہے، جس کے معنی میدان کے ہیں، اور یہاں ناجائز میلان اور ظلم و جور کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اس آیت میں جو کچھ تم کو بتدیا گیا ہے (یعنی عدل نہ کرنے کی صورت میں ایک بیوی پر اکتفا کرنا یا باندی کے ساتھ گزراہ کر لینا) یہ ایسی چیز ہے کہ اس کو اختیار کرنے اور اس پر عمل پیرا ہونے میں تم ظلم کرنے سے بچ سکو گے، اور زیادتی و تعدی کے مواقع ختم ہو جائیں گے۔ یہاں ایک شبہ یہ ہے کہ جب ایک بیوی ہوگی تو ظلم کا بالکل کوئی موقع نہ ہوگا، پھر لفظ اِذۡنٰی بڑھا کر یہ کیوں فرمایا کہ اس پر عمل پیرا ہونا اس بات کے قریب ہے کہ تم ظلم نہ کرو، بلکہ یہ فرمانا چاہئے کہ تم بالکل اس ظلم سے بچ جاؤ گے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لفظ اِذۡنٰی بڑھا کر اس حرف اشارہ فرمایا ہے کہ چونکہ بہت سے لوگ ایک بیوی کو بھی ظلم و ستم کا تختہ بناتے رکھتے ہیں، اس لئے ظلم کا راستہ بند کرنے کے لئے صرف یہ کافی نہیں کہ ایک سے زائد نکاح نہ کرو، ہاں یہ ضرور ہے کہ اس صورت میں ظلم کا خطرہ کم ہو جائے گا اور تم عدل کے قریب پہنچ جاؤ گے، اور ظلم و جور سے مکمل رہائی اس وقت ہوگی جبکہ ایک بیوی کے حقوق پورے ادا کئے جائیں گے اس کے ساتھ جن سوک کا معاملہ ہے، اس کی خامیوں سے درگزر اور اس کی کجی پر صبر کیا جائے۔

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ

نئے ڈالو عورتوں کو مہر ان کے خوشی سے بچہ اگر وہ اس میں سے کچھ چھوڑ دیں تم کو

نَفْسًا فَمَكُودٌ هَنِئًا مَرِيئًا ۝

اپنی خوشی سے تو اس کو کھاؤ رچتا بچتا

ترجمہ آیات | گزشتہ آیت میں کثرت ازدواج کی وجہ سے جو عورتوں پر ظلم ہوتا تھا اس کا ازالہ تھا اس آیت میں عورتوں کے ایک خاص حق کا ذکر ہے، اور اس میں جو ظلم و جور ہوتا تھا اس کا ازالہ ہے اور یہ حق مہر ہے۔

خُلاصۃ تفسیر

تم بونگ بیبیوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو ہاں اگر وہ بیبیاں خوش دلی سے چھوڑ دیں تم کو اس مہر میں کوئی جزو اور یہی حکم نکل کا بھی ہے تو اس حالت میں تم اس کو کھاؤ (برتو) مزہ دار خوشگوار سمجھ کر۔

معارف و مسائل

مہر کے متعلق عرب میں کئی قسم کے ظلم ہوتے تھے:

ایک یہ کہ مہر لڑکی کا حق سے اس کو نہ دیا جاتا تھا، بلکہ لڑکی کے اولیاء شوہر سے وصول کر لیتے، جو سراسر ظلم تھا، اس کو دفع کرنے کے لئے قرآن کریم نے فرمایا: وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ، یعنی ازدواج کو ان کے مہر، اس کے مطالب شوہر بھی ہیں کہ وہ اپنی بی بی کا مہر خود بی بی کو دیں اور دومہ دن کو نہ دیں، اور لڑکیوں کے ولیاء بھی مذہب میں کہ اگر لڑکیوں کے مہر ان کو وصول ہو جائیگا تو یہ لڑکیوں ہی کو دیں، ان کی جائزت کے بغیر اپنے تصرف میں نہ لائیں۔

دوسرا ظلم یہ بھی تھا کہ اگر کہیں کسی کو مہر دین بھی پڑ گیا تو بہت تمنی کے ساتھ، بادل ناخوارستہ نادان سمجھ کر لیتے تھے، اس ظلم کا ازالہ آیت مذکورہ کے اس لفظ تحمہ سے فرمایا گیا، کیونکہ تحمہ لغت میں اس دینے کو کہتے ہیں جو خوش دلی کے ساتھ دیا جائے۔

غرض اس آیت میں یہ تعظیم و سربلالی گئی کہ عورتوں کا مہر ایک حق واجب ہے، اس کی ادائیگی ضروری ہے، اور جس طرح تمام حقوق و واجبات کو خوش دلی کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے اس طرح مہر کو بھی سمجھنا چاہئے۔

تیسرا عظم مہر کے بنے میں یہ بھی ہوتا تھا کہ بہت سے شوہر یہ سمجھ کر کہ بیوی ان سے مجبور ہے مخالفت کر نہیں سکتی، دباؤ ڈال کر اس سے مہر معاف کر لیتے تھے، جس سے درحقیقت معافی نہ ہوتی تھی، مگر وہ یہ سمجھ کر سب فکر ہو جاتے تھے کہ مہر معاف ہو گیا۔

اس ظلم کے انسداد کے لئے آیت مذکورہ میں ارشاد فرمایا، قَدْ جِئْنَاكُمْ عَنْ شَيْءٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنْكُمْ بِمَقَرٍّ مَتَرٍ، جن گروہ عورتیں خوش دلی کے ساتھ اپنے مہر کا کوئی حصہ تمھیں دیدیں تو تم اس کو کھا سکتے ہو، تمھارے لئے مبارک ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ جہر و گمراہ اور دباؤ کے ذریعہ معافی حاصل کرنا تو کوئی چیز نہیں، اس سے کچھ معاف نہیں ہوتا، لیکن گروہ باہل اپنے اختیار و رضا مندی سے کوئی حصہ مہر کا معاف کر دیا یا لینے کے بعد تمھیں وہ پس کر دیں تو وہ تمھارے لئے جائز ہے، اور درست ہے۔

یہ منظم مذکورہ زمانہ جاہلیت میں بہت زیادہ تھے جن کا انسداد قرآن کچھ نے اس آیت میں فرمایا، افسوس ہے کہ جاہلیت کے زمانہ کی یہ باتیں مسلمانوں میں اب بھی موجود ہیں، سخت سخت قبیحوں و رسواؤں میں ان مظالم میں سے کوئی نہ کوئی ظلم ضرور پایا جاتا ہے، ان سب مظالم سے بچنا لازم ہے۔

آیت شریفہ میں جو یہ قید لگائی عیب انیس کی کہ خوشی سے تمھاری بیویاں اگر مہر کا کچھ حصہ تم کو دیدیں، یہ تم سے وصول ہی نہ کریں تو تم اس کو کچھ سکتے ہو، اس میں بیک بہت بڑا راز ہے، بات یہ ہے کہ شہادت کا یہ اصول ہے کہ کسی کا ذرا سا مال بھی کسی دوسرے کے لئے حلال نہیں ہے جب تک کہ طیب نفس سے اجازت نہ ہو، بطور قاعدہ کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”نہ دار خدہ کرد، اور نہیں طرح سے سمجھو“

کہ کسی شخص کا دل دوسرے شخص کیلئے حلال

نہیں، جب تک کہ اس کے نفس کی غرض سے

أَلَا لَطِيفٌ أَلَا يَجِدُ مَا

أَمْرٌ إِلَّا طِيبَ نَفْسٍ وَمِنْهُ

مَنْكُوحٌ شَرِيفٌ ص ۲۵۵

حاصل نہ ہو۔

یہ ایک عظیم اصول ہے، اور اس کے تحت بہت سے جزئیات آجاتے ہیں۔
دو طرح ضرر میں چونکہ عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ مہر منے والا نہیں ہے، اگر سوا کروں یا معاف نہ کروں تو بددلی یا بد مزگی پیدا ہوگی، اس لئے وہ خود مستہ معاف کر دیتی ہیں، اس معافی کا کوئی اعتبار نہیں، سیدہ کی حضرت حکیم الامت قدس سرہ فرماتے تھے کہ عیض معنی میں طیب نفس سے معاف کرنے کا پتہ اس صورت میں چل سکتا ہے کہ مہر کی رقم بیوی کے حوالہ کر دی جائے اس کے بعد وہ اپنی خوشی سے بغیر کسی دباؤ کے دیر سے، یہی طیب نفس بہنوں اور بیٹیوں کی

امیراٹ میں جی بچہ لینا چاہتے، اگر یہ ہوتا ہندو سر پر پاپ کے ثقت ہو جانے پر بڑے ہی پوسے۔
 یرقہ میں ہوجاتے ہیں، درمیان کیوں کو حصہ نہیں دیتے، اگر کسی کو بہت دینا دے دیں گا نیل ہوا تو
 سبوں سے معافی مانگ پیتا ہے۔ وہ چونکہ بہت بڑی ہیں کہ حصہ کسی میں میں ملنے دے نہیں، اس لئے
 اپنی مٹنی کے خلاف معاف کرنے کو کہہ دیتی ہیں پھر بایں کی دفعت پر اس کی بیوی کا حصہ بھی
 نہیں دیا جاتا۔ خاصا سو تیلیں اس کو تو دیتے ہی نہیں یہ سب حقوق دبا دینا ہے، اگر کوئی شب
 نفس سے معاف کرنے تو معاف ہو سکتا ہے جس کی عمر ست ویر گذر چکی۔

سب سے بڑی حکمت خداست کہ اس سے دوسرے یہ بھی دے دیا کہ اس سے حصہ میں شب نفس کا ذکر
 ہے عیب شب نہیں فرمایا اس لئے کہ کسی کا سبب ہونے کے لئے اس کے دل کی خوشی
 کافی نہیں، جو لوگ رشوت یا سود دیتے ہیں بہت سے ان میں منافع شوچ کر اور عقلی طور پر
 آمدنی کا حساب لگا کر خرچہ کر دیتے ہیں مگر یہ خوشی معتبر نہیں، اگر نفس سے چھپ جائے تو وہ
 اس خرچہ پر قلعہ رستی نہ ہوگا، اسی وجہ سے عیب نفس کو انیس قرآن دیا گیا۔

مسجد و مدارس یا اور کسی ضرورت کے لئے اگر چندہ کیا جائے اس میں بھی دینا ہے
 کے طریک نفس کا خیر رکھنا لازم ہے، نیکیاں جو دینی سرکار، وفد کے اور اسے اگر کوئی
 نفس چندہ دے اور عیب نفس نہ ہو تو اس چندہ کو کام میں لگانا حاصل نہیں، بلکہ اس کو روکنا
 کیا جائے گا۔

آیت میں جو لفظ صدقات آیت صدقۃ الریحہ و صدقۃ دل، کی جگہ ہے صدقۃ
 اور صدقۃ عورتوں کے مہ کو کہا جاتا ہے، بذات علی قاری صدقۃ شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں: و انما
 یہ لفظ صدقۃ صدقۃ میل الرحۃ، یعنی مہ کو صدقۃ اور صدقۃ اس لئے
 کہتے ہیں کہ صدقۃ اس میں وہ میں پتہ کے ذہنی ہیں، درمیان سے بھی جو تہ شوہر کا اپنی بیوی کی
 طرف سے میدان نہ ہوتا اس سے اس میں بہت سے مہ کو صدقۃ کہتے تھے۔

اور ہنیا اور فانی دونوں نہیں کے ذہن پر صفت کے الفاظ ہیں، ہنیا ذہن ہنیا
 غنۃ، کھریج، لغت میں اس سے کہتے ہیں جو کہ مشقت و تکلیف کے بغیر حاصل ہو جائے
 جب یہ نام کی صفت وضع ہو تو اس کے معنی خوشگوار نام کے ہوتے ہیں، یعنی ایسا نام
 جو کہ مشقت کے بغیر ملے تر جائے، اور آسانی سے پہنچ کر ہر چیز و بدن پہنچ جائے۔

میراٹ میں مراداً طور پر مری می ہنیا، کہ مذکورہ معنی میں استعمال
 کیا جاتا ہے، راق موس، خوشی و ذہن لفظ قریب معنی ہیں، اس وجہ سے حضرت تھوکی نے
 ان دونوں فقرات کو خوشگوار نام کے معنی سے یہ دینا شروع کیا، جس سے پتہ کے الفاظ استعمال کئے ہیں

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيًا وَلَا تَزِدْهُمْ

اور مت پکڑا دو بے عقلوں کو اپنے وہ مال جس کو بنایا ہے اللہ نے تمہارے لئے نذران کا سبب اور ان کو

فِيهَا وَاکْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝۵ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ

اس میں سے کھلاتے اور پہناتے رہو اور کہو ان سے بات معقول ، اور سدھاتے رہو یتیموں کو

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا

جب تک پہنچیں نکاح کی عمر کو پھر اگر دیکھو ان میں ہوشیاری تو حوالے کر دو

إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ۝۶

ان کے مال ان کا اور کھانہ جائز یتیموں کا مال ضرورت زیادہ اور حاجت پہنچے کہ بڑبڑ نہ ہو جائیں

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ

اور جس کو بخت نہ ہو تو مال یتیم سے بچتا ہے اور جو کوئی محتاج ہو تو کھا دے موافق

بِالسُّعْرَةِ ۚ وَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا

دستور کے پھر جب ان کو حوالہ کر دو ان کے مال تو گواہ کر لو

عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝۶

اس پر اور اللہ کافی ہے حساب لینے کو۔

رَبِطُ آيَاتِ | گزشتہ آیات میں یتیموں کے مال ان کو سپرد کر دینے اور عورتوں کے مہر ان کو ادا کرنے

کا حکم گذر چکا ہے جس سے بظاہر یہ استفادہ ہو سکتا ہے کہ یتیموں اور عورتوں کا مال بہر حال ان کے

حوالہ کر دینا چاہئے، خواہ ان کو معاوضت کا سبب بھی نہ ہو، اور وہ اموال کی حفاظت پر بھی قادر

نہ ہوں، اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے ان آیات میں فرمایا ہے کہ کم عقلوں کو اموال سپرد نہ کرو

اور ان کی جانچ کرتے رہو جب اموال کی حفاظت اور ان کے مصارف کی سوجھ بوجھ ان کے اندر

محسوس ہونے لگے تو اموال ان کے سپرد کر دو۔

خُلاصۂ تفسیر

داد اگر یتیم بالغ ہو جائیں جس کا مقتضی مال کا سپرد کر دینا ہے جیسا آگے آتا ہے لیکن

کم عقل ہوں تو (تم ان) کم عقلوں کو اپنے (یعنی ان کے) وہ مال مت دو جن کو خدا تعالیٰ نے

(ایسے کام کا پیدا کیا ہے کہ ان کو) تمھارے (سب کے) لئے، یہ زندگی بنایا ہے (مطلب یہ کہ مال قدر کی چیز ہے، ان کو ابھی مت دو کہ بے تمیزی کر کے اڑ دیں گے) اور ان مالوں میں (سے) ان کو کھلائے رہو پہناتے رہو اور ان سے معقول بات کہتے رہو (یعنی ان کو تسلی کرتے رہو کہ مال تمھارا ہے، تمھاری نیوخواہی کی وجہ سے ابھی تمھارے ہاتھ میں نہیں دیا، ذرا سمجھدار ہو جاؤ گے تو تم ہی کو دیدیا جائے گا، درحقیقت وہ سب دکنے کے لئے ہوشیاری دیکھنا ضروری ہے تو) تم شیعوں کو (بالغ ہونے سے پہلے ہوشیاری و تمیزی دینی کی باتوں میں) آزمایا کرو (کیونکہ بالغ ہونے کا وقت تو سپردگی مال کا وقت ہے، تو آزمائش پہلے سے چاہئے، مثلاً کچھ کچھ سودا سناٹ اس سے منگالیا، اور دیکھا کہ کیت سلیقہ سے خرید کر لائے، یا کوئی چیز فروخت کی دیدی، اور دیکھا کہ اس کو کس طرح فروخت کیا) یہاں تک کہ (ان کو آزمایا جائے) کہ جب وہ نکاح (کی عمر) کو پہنچ جاویں (یعنی بالغ ہو جاویں، کیونکہ نکاح کی پوری قابلیت بلوغ سے ہوتی ہے پھر بعد بلوغ و آزمائش) مگر ان میں ایک گونہ تمیز دیکھو (یعنی حفاظت و رعایت مصالحت و رعایت مال کا سلیقہ اور انتظام ان میں پاؤ) تو ان کے اموال ان کے حوالے کر دو، اور اگر ہنوز سلیقہ یا انتظام نہ معلوم ہو تو چندے اور حوالہ نہ کیا جائے) اور ان اموال (یعنی) کو ضرورت سے زیادہ اٹھ کر اور اس خباں سے کہ بہ بالغ ہو جاویں گے (پھر ان کو حوالہ کرنا پڑے گا) جدی بلدی اڑا کر مت کھاڈو اور (اگر اس ضرورت نہ اڑا دیں، بلکہ تھوڑا کھانا چاہیں تو اس کا یہ حکم ہے کہ) ہوشیاری (اس مال سے) مستغنی ہو (یعنی اس کے پاس بھی بقدر کفایت موجود ہے) گو صاحب نصاب نہ ہو، سو وہ تو اپنے کو بالکل (تھوڑا کھانے سے بھی) بچائے، اور جو شخص حاجتمند ہو تو وہ مناسب مقدار سے (یعنی جس میں حاجات ضروریہ رفع ہو جاویں) کھائے (برت لے) پھر جب (بعد وجود شرائط یعنی بلوغ و رشد مذکور کے) ان کے اموال ان کے حوالے کرنے لگو تو (بہت ہے کہ) ان (کے اموال ان کو دیدینے) پر گواہ بھی کر لیا کرو، شاید کسی وقت کچھ اختلاف واقع ہو تو گو وہ کام آویں (اور دیوں تو) اللہ تعالیٰ ہی حساب لینے والا کافی ہے (اگر خیانت نہ کی ہو تو گواہوں کا نہ ہونا بھی مضر نہیں، کیونکہ اصل حساب جن کے متعلق ہے وہ تو اس کی صفائی جانتے ہیں اور اگر خیانت کی ہے تو گواہوں کا ہونا کوئی نافع نہیں، کیونکہ جن سے حساب کا سبب ہے وہ اس کا ملوث ہونا جانتے ہیں، صرف ظاہری انتظام کے لئے گواہوں کا ہونا مصلحت ہے)

معارف مسائل

ماں سے زیادہ گئے اور ان آیات میں ایک طرف تو اس کی ہیئت اور انسانی معاش میں اس کا بڑا دخل اس کی حفاظت سے ہے ہونا بین السبیرہ کی حفاظت کا داعیہ محبوب میں پیدا کیا گیا دوسری طرف حفاظت اموال کے متعلق ایک عہد کو اس کی اصلاح فرمائی گئی، وہ یہ کہ بہت سے آدمی طبعی جبلت سے مغلوب ہو کر ناجائز بہکے، باغ بیچاں اور ناواقف غریبوں کو اپنے اموال حوالہ کر دیتے ہیں جس کا مزلی نتیجہ اس کی بربادی اور بہت جلد فساد و تشدد ستی ہوتی ہے۔

عورتوں پر جو رکھنوں کو | غنہ فسترن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بین فرماتے ہیں کہ اموال سے بڑھتے جاتیں | قرآن ہمد کی اس آیت میں یہ ہدایت فرمائی کہ اپنا پورا مال کم عقل بچوں اور عورتوں کے سپرد کر کے خود ان کے محتاج نہ بنو، بلکہ امتحان نے تم کو قوام و مستقیم بنایا ہے، تم مال کو خود اپنی حفاظت میں رکھ کر بقدر ضرورت ان کے کھانے پہننے پر خرچ کرتے رہو، ورنہ اگر وہ مال کو اپنے قبضہ میں لینے کا منہ بہ بھی کریں تو ان کو معقول بات کہہ کر سمجھا دو جس میں دشمنی بھی نہ ہو اور ان بھی ضائع نہ ہونے یا نہ ہونے کا یہ سب سمجھتے ہیں کہ بھلا ہے، ذرا تم ہوشیار ہو جاؤ گے تو تمہیں ویدیا جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن عباس کی اس تفسیر پر آیت کا مفہوم ان سب عورتوں، بچوں اور کم عقل نا تجربہ بکارہ گوں کو شامل ہے جن کو ماں سپرد کر دینے پر مال میں نقصان کا اندیشہ ہے، خواہ وہ اپنے ہونے یا نہ ہونے اور خود وہ ان بچوں اور یتیموں کا اپنا مویا ادبیہ کا ہو۔ یہی تفسیر حضرت ابو موسیٰ اشعرئی نے بھی منقول ہے، ورنہ ہم تفسیر حنفیہ جہان سے بھی اسی کو مستفاد کیا ہے۔

چھٹی اور اگلی آیتوں کا سیاق اگرچہ اس حکم کو بھی متوجہ بچوں کے ساتھ مخصوص کرنے کا جہان پیدا کر سکتا ہے، لیکن الفاظ کا عموم اپنی جگہ ہے، جس میں یتیم اور یتیم سب سے داخل ہیں اور شاید جبکہ ان کو اس بیضا خطاب فرمانے میں یہی حکمت ہو کہ وہ اپنے اموال کو بھی شامل ہے اور انہوں نے اسے اموال کو بھی، جب تک ان میں ہوشیاری نہ آئے ان کی ذمہ داری میں ہونے کی وجہ سے گویا ابھی کے اموال ہیں، اور اس سے پہلے آیت میں دَاوُلَکُم تَحٰی اَمْوَالُکُمْ ذَاکُمْ اصل حقیقت کو واضح بھی کر دیا گیا ہے کہ یتیموں کے مال انہی کو دینا ہے جس کے بعد کوئی مغالطہ باقی نہیں رہ سکتا۔

ماں کی حفاظت ضروری امر ہے اور اس کو ضائع کرنا گناہ ہے، اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے کوئی شخص مقتول ہو جائے تو شہید ہے جیسا کہ جان کی حفاظت کرتے ہوئے

مقتول ہونے پر شہادت کا اجر تو عورت اور شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ قُتِلَ دُونَ مَرْيَلَةٍ فَهُوَ شَهِيدٌ

”بیشمار کی شہادت کرتے ہوئے جو شخص

رحمہ اللہ جو بیکہ وہ بہت سے آدمیوں کو بیکہ

مہ توں جو بیکہ وہ بہت سے آدمیوں کو بیکہ

مسلم صفحہ ۸۱ جلد ۱

شہیدوں میں شمار ہے“

نیز ارشاد فرمایا:

اعْتَدِ لِلْمَالِ الْمَشْرُوعِ الْخَيْرَ

”بیکہ آدمی کے لئے اس کا اپنا مال اور بیکہ

الصالح (مشکوٰۃ ص ۲۲۱)

مال بہترین متاع حیات ہے“

نیز ارشاد فرمایا:

لَا تَبْسُ وَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْبَخِيلِ

”جو شخص اس سے بڑا ہو اس کی

عز و تبحر (مشکوٰۃ ص ۲۲۵)

مرداری میں دس کا کئی خرچ نہیں

آخر کی ان دونوں حدیثوں میں یہ بات بتائی ہے کہ عساکر و مہتممی آدمی کا دل پاس رکھنا

اس کے حق میں ضرر نہیں ہے، کیونکہ ایسا شخص اس سے خوف کھاتے ہوئے اپنے مال کو

گناہوں میں سرسپ کرتے سے بچے گا، بہت سے ولیمہ سدا اور عوفیہ رزہ دین سے جو مال کی

برائی منقول ہے، وہ اپنی لوگوں کے حق میں بہت ہو گئے ہوں میں خرچ کر کے اپنے کمائے ہوئے

مال کو آخرت کے عذاب کا ذریعہ بناتے ہیں، اور چونکہ انسان طبعی طور پر مال دار ہونے کے بعد

اسرائت اور دیگر معاصی سے غفلت کرنے کی فکر چھوڑ دیتا ہے، اس لئے مال سے دور رہنے کو

محبوب سمجھ گیا ہے، بہت ضرورت تھوڑا بہت کمایا اور اللہ کا نام لیا، اور مال کے حساب سے

اپنی جان بچائی، یہ پرانے بزرگوں کا طرز تھا، دورِ حاضر میں بگوں میں دین و ایمان کی اہمیت

زیادہ نہیں ہے، دنیاوی ساز و سامان کی طرف زیادہ متوجہ ہوتے ہیں اور ہموانی سی تکلیف

ہی نہیں بلکہ ظاہری فیشن کے خدشہ درازی ہو جانے پر دین چھوڑنے کو تیار ہو جاتے ہیں

اس لئے ایسے لوگوں کے لئے مال حلال کسب کرنے اور اس کو محفوظ رکھنے کی زیادہ اہمیت

ہے، اسی طرح کے لوگوں کے لئے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كَذَا انْفَقَسَ عَنْ يَدِ كُفْرًا

”یہ تو سستی سے گواہ ضرورت کا فر

(مشکوٰۃ ص ۲۲۹)

بنا سکتی ہے“

حضرت سفیان ثوری نے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا: کان المال فیہ انقص

یکرمہ، فانما الیوم فہو شمس، یعنی زمانہ سابق میں ماں کو پوس رکھنا اچھا نہیں سمجھا

جاتا تھا، لیکن آج یہ مال مومن کی ڈھال ہے“

نیز انہوں نے فرمایا: مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ مِنْ هَذِهِ شَيْئًا فَلْيُصْلِحْهُ فَإِنَّهُ زَمَانٌ
 اِنْ اَحْتَاجَ كَانَ اَذَلَّ مِنْ يَبْذُلُ دَيْمَةً، یعنی جس کے پاس دراصل دوزخ میں سے کچھ موجود
 ہو اسے چاہئے کہ اس مال کو مناسب طریقہ پر کام میں لے لے، کیونکہ یہ وہ زمانہ ہے کہ اگر کچھ حاجت
 پیش آگئی تو انسان سب سے پہلے حاجت پوری کرنے کے لئے اپنے دین ہی کو خرچ کرے گا۔
 مطلب یہ ہے کہ حاجت پورے کرنے کی اہمیت دین پر چلنے سے زیادہ ہوگئی (مشکوٰۃ ص ۴۹)
 نابالغوں کی سمجھ اور صلاحیت پہلی آیت میں جب یہ معلوم ہو گیا کہ جب تک معاملات میں نابالغوں
 کا بچے کا حکم کی ہوشیاری ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک ان کو اموال سپرد
 نہ کئے جائیں، اس لئے دوسری آیت میں بچوں کی تعلیم و تربیت کا انتظام اور پھر امتحان کر کے
 ان کی صلاحیت معلوم کرنے کے احکام دیئے گئے، ارشاد ہوا:

وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ اِذَا ابْتَعُوا الْبَيْعَ، یعنی بالغ ہونے سے پہلے ہی چھوٹے چھوٹے
 معمولی معاملات خرید و فروخت ان کے سپرد کر کے ان کی صلاحیت کا امتحان لیتے رہو،
 یہاں تک کہ جب وہ نکاح کے قابل یعنی بالغ ہو جائیں، تو اب خاص طور سے اس کا اندازہ
 لگاؤ کہ وہ اپنے معاملات میں ہوشیار ہو گئے یا نہیں، جب ہوشیاری محسوس کر لو تب ان کے
 اموال ان کے سپرد کر دو۔

خلاصہ یہ کہ بچوں کی مخصوص طبیعت اور ان میں عقل و ہوش کے نشوونما کے اعتباراً
 سے ان کے تین درجے کر دیئے گئے، ایک بلوغ سے پہلے، دوسرا بلوغ کے بعد، تیسرا ہوشیاری
 کے بعد، بلوغ سے پہلے بچوں کے اولیاء کو یہ حکم ہے کہ ان کی تعلیم و تربیت کی کوشش کریں
 معاملات میں ان کو ہوشیار کرنے کے لئے چھوٹے چھوٹے معاملات خرید و فروخت
 کے ان کے ہاتھ سے کرائیں، آیت میں وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ کا یہی مطلب ہے۔ اس سے
 امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ نے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ نابالغ بچے جو معاملات خرید و فروخت
 اپنے ولی کی اجازت سے کریں وہ صحیح اور نافذ ہیں۔

دوسرا حکم یہ ہے کہ جب وہ بالغ اور نکاح کے قابل ہو جائیں تو اب معاملات اور تجربہ
 کے اعتبار سے ان کے احوال کی جانچ کرو، اگر دیکھو کہ وہ اپنے نفع و نقصان کو سمجھنے لگے ہیں، اور
 معاملات سلیقہ سے کرتے ہیں تو ان کے مال ان کے حوالے کر دو۔

بلوغ کی عمر اس آیت میں جہاں بلوغ کا حکم بیان فرمایا گیا وہاں قرآن کریم نے اس
 بارے میں کہ بچے کا بالغ ہونا کس عمر میں سمجھا جائے گا قَدْ ابْتَغُوا الْبَيْعَ فرما کر اس کی طرف
 اشارہ کر دیا کہ اصل بلوغ کسی عمر کے ساتھ مقید نہیں، بلکہ اس کا مدار ان آثار پر ہے جو بالغوں

کو پیش آئے ہیں اس آئینہ کے اعتبار سے جس وقت ان وہ بھارت کے قریب موجود ہیں، غائب ہیں گئے خود غائب ہو جاتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ اگر کسی بچے میں آثارِ بوجہ نمودار ہیں نہ ہوں نہ ہو کہ اعتبار سے اس کو بالغ مسترد دیا جائے گا، جس میں فقہ کا مستند فتوہ ہے، بعض نے لڑکے کے سے انحصار کیا اور لڑکی کے لئے سترہ سال اعتبار کے ہیں، اور بعض نے دونوں کے لئے پندرہ سال قرار دیتے ہیں، علامہ ابن حنفیہ کے مذہب میں فتویٰ اس قور پر ہے کہ لڑکا لڑکی دونوں پندرہ سال کی عمر پوری ہونے پر شہ عابانغ قرار دیئے جائیں گے، خواہ آثارِ بوجہ پائے جائیں یا نہیں۔

ہوشیاری ہو کر معلوم ہوگی، اس سے یہ حکم شرعی یہ ہے کہ جب عتقان میں ہوشیاری محسوس آئے تو منہ ہندو شدت کی طرف سے، کر داس وقت ان کے موال، ان کو سپرد کر دو، اس ہوشیاری کی کیا ایجاد سے؟ مسترآن مجید نے اس خبری میں دکی کوئی صراحت نہیں فرمائی اس لئے بعض فقہ اس طرف سے کہ جب تک پوری ہوشیاری محسوس نہ کی جائے اس وقت تک ان کے اموال ان کے سپرد نہ کیے جائیں گے، بلکہ بدستور سابق ولی کی حفاظت و امانت میں رہیں گے، خواہ ساری عمر اسی حالت میں گزر جائے۔

اور امام عظیم ابو حنیفہ کی تحقیق یہ ہے کہ اس بچہ عظیم ہوشیاری سے وہ ادھے بچہ بچپن کے اثرات ہوں، اور بالغ ہونے کے دنوں میں مدت تک بچپن کا اثر قائم ہو جاتا ہے، اس لئے پندرہ سال عابانغ اور دس سال سن رشد و ہوشیاری پوری نہیں پچیس سال کی عمر ہو جائے پر وہ رشد و ہوشیاری نہ درج میں ہوگی جس کے دنوں میں بچپن و کم عمری حائل تھی اور قرآن کریم نے اظہار شد کہ وہ اگر اس کی طرف اشارہ بھی کر دیا ہے کہ مکمل ہوشیاری اور نشاندہی نہ ہے نہیں، کسی قدر ہوشیاری بھی اس کے لئے کافی ہے، کہ ان کے اموال ان کو دیئے جائیں، اس لئے پچیس سال تک انتظار کر کے اگر مکمل ہوشیاری نہ بھی آئے تب بھی ان کے اموال ان کو دیدئے جائیں گے، وہی مکمل ہوشیاری اور نشاندہی سو یہ بعض لوگوں میں عمر بھر نہیں آتی، وہ ہمیشہ سیدھے بھوٹے رہتے ہیں، اس کی وجہ سے ان کو اپنے موال سے محروم نہ کیا جائے گا، ہاں اگر کوئی بالکل پگھل و رجولان ہی ہو سو اس کا حکم عہدہ ہے کہ وہ ہمیشہ نابالغ بچوں کے حکم میں رہتا ہے، اور اس کے اموال بھی اس کے حوالہ نہ کیے جائیں گے، جب تک اس کا جنون زائل نہ ہو جائے، اگرچہ ساری عمر ان جنون میں گزر جائے۔

یتیموں کے مارے جا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے اس آیت میں اس بات کی ہدایت دی گئی ہے کہ خرچ کرنے کی ممانعت یتیموں کے مال ان کو اس وقت تک حوالہ نہ کر دو جب تک ان میں کسی قدر ہوشیاری اور تجربہ نہ آجائے، اور اس کے لئے یہ ہے کہ مزید کچھ عرصہ انتظار کرنا ہوگا۔

رکاموں میں مشغول ہو جاتے ہوں۔ بہت ضرورت ان دلوں سے مال کے لینے کا ہوتا ہے۔
مگر قدرتِ درت کا لفظ پیش نظر رہتا ہے، بہت سے دگر بندہ کے طور پر کاغذی خانہ پرسی کے
لے اپنا مال کچھ جمع کر لیتے ہیں، لیکن قسمتِ عریقوں سے اس سے کہیں زیادہ بے لطفی
کے ساتھ اپنی ذات پر اور بل بکات پر خرچ کرتے جاتے ہیں، اس بے احتیالی کا مداوی
بجز نوبت ہی کے کیا نہیں ہیں، اس کی طرف آیت کے اخیر کلمے میں دیکھیں، **فَمَا كُنْ بِمَنْعِهِمْ مِّنْهُ**، فرما کر
جو عوام و خواص کو توجہ دے دی گئی ہے، جس آیت کے میں سب کا خیال ہو رہی نا جائز مال سے بچ سکتا
ہے، **وَاللّٰهُ التَّوْفِیْقُ**۔

لِّلرِّجَالِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا دَرَسُوا

مردوں کا بھی حصہ ہے جس میں جو چیزیں مردوں میں باپ اور قربت والے

لِّلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ

خواتین کا بھی حصہ ہے جس میں جو چیزیں مردوں میں باپ اور قربت والے

مِنْهُ أَوْ كَثُورٌ نَّصِيبًا مِّمَّا رُزِقُوا وَإِذَا أَهَضَرَ الْقِسْمَةَ

بیت تو حصہ تقسیم کیا ہوتا ہے اور جب حالت ہوں تقسیم کے وقت

أُولَئِیَّ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِیْنِ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ

رشتہ دار، یتیم اور محتاج تو ان کو کچھ کھدو اس میں سے

قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۝۷

کہہ دو ان کو بات معقول

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَمْ يُلْهُوْا بِهِمْ مَّا تُبْذَرُ بِهِمْ فِي الْمَوَالِیِّ وَالْأَنْفُسِ

اور خائف رہیں ان کو جو بے لگائی میں ان کا ہوگا تو چاہئے کہ وہیں اللہ سے

وَلْيَقُولُوا اقُولُوا سِدْرًا ۝۸

اور کہیں بات سیدھی وہ لوگ اپنے پیٹوں میں آگ ہی بھرتے ہیں اور

الْيَتَامَىٰ طَلَسًا إِنَّمَا يَكُونُ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ

یتیموں کا ناسحق وہ لوگ اپنے پیٹوں میں آگ ہی بھرتے ہیں اور

سَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝۹

عنقریب داخل ہوں گے آگ میں

۱۰۰

رابطہ آیات | سورۃ نساء میں ذیل بی ممانہ کی حقوق مخصوص عائلی زندگی سے متعلق حقوق کا بیان چل رہا ہے، اس سے پہلی آیت میں یتیموں کے حقوق کا بیان تھا، مذکورہ جہاز آیتوں میں بھی عورتوں اور یتیموں کے خاص حقوق متعلقہ وراثت کا بیان ہے۔

پہلی آیت میں جاہلیت کی اس رسم کو طہل کیا گیا ہے کہ اُس زمانہ میں عورتوں کو میراث کا مستحق ہی نہیں مانا جاتا تھا۔ اس آیت نے ان کو اپنے شرعی حصہ کا مستحق قرار دے کر ان کے حق میں کمی کرنے اور نقصان پہنچانے کی سخت ممانعت کی، پھر چونکہ مستحقین میراث کا ذکر آیا تھا اور ایسے موقع پر تقسیم کے وقت غیر مستحقین فقر اور یتیم بچے بھی حاضر ہو جاسکتے ہیں تو دوسری آیت میں ان کے ساتھ حسن سلوک اور مراعات کا حکم رشا فرمایا، لیکن جسکے وجہ بی نہیں، بلکہ استحبابی ہے۔ اس کے بعد تیسری اور چوتھی آیت میں بھی حکم ایسا ہی ملے سلسلہ میں اس مضمون کی تائید ہے۔

خلاصہ تفسیر

مردوں کے لئے بھی (خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے) حصہ (مقرر) ہے اس چیز میں سے جس کو (ان مردوں کے) مال باب (دوسرے) بہت نزدیک کے قریب قرار دینے کے لئے (اپنے مرنے کے وقت) چھوڑ دیں، اور اس طرح عورتوں کے لئے بھی (خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے) حصہ (مقرر) ہے اس چیز میں سے جس کو (ان عورتوں کے) مال باب (دوسرے) بہت نزدیک کے قریب قرار دینے کے لئے (اپنے مرنے کے وقت) چھوڑ دیں خواہ وہ (چھوٹے ہوں یا بڑے) چیزِ قلیل ہو یا کثیر ہو۔ سب میں سے کماؤں حصہ (یعنی) اس جو قطعاً طور پر مستحق ہے، اور جب وارثوں میں ترکہ کے تقسیم ہونے کے وقت (یہ لوگ) موجود ہوں (یعنی دور کے) (بہشت دار) (جن کا میراث میں حق نہیں) اور یتیم اور غریب لوگ (اس توقع سے کہ شاید ہم کو بھی کچھ مل جائے) رشتہ دار تو ممکن ہے کہ گمانِ استحقاق سے اور دوسرے لوگ بامید خیریت کے (تو ان کو بھی اس (ترکہ) میں) (جن) قدر باغوں کا ہے اس میں) سے کچھ دیداد ان کے ساتھ خوبی (اور نرمی) سے بات کر دو۔ وہ بات رشتہ داروں سے تو یہ ہے کہ سمجھا دو کہ تمہارا حصہ شرع سے اس میں نہیں ہے، ہم معذوری ہیں، اور دوسروں سے یہ کہہ دے کہ احسان نہ جتلاؤ (اور یتیموں کے معاملہ میں) ایسے لوگوں کو ڈرنا چاہئے کہ اگر اپنے بعد چھوٹے چھوٹے بچے چھوڑ کر (جو دیں تو ان بچوں) کی ان (لوگوں) کو فکر ہو کہ دیکھتے ان کو کوئی آزار نہ دے، تو ایسا ہی دوسرے کے بچوں کے لئے بھی خیال رکھنا چاہئے، کہ ہم ان کو آزار نہ دیں، سو اس بات کو سوچ کر، ان لوگوں کو چاہئے کہ یتیمی کے معاملہ میں (خدا تعالیٰ کے حکم کی مخالفت) سے ڈریں (یعنی فعلاً آزار و ضرر

نہ پہنچیں، اور (قولا بھی ان سے) موقع بات کہیں اس میں تسلی و رد دل جوئی کی بات بھی آگئی۔
 در تعلیم و تادیب کی بات بھی آگئی غرض ان کے ماں اور جان دونوں کی اصلاح کریں، بلاشبہ جو
 لوگ یتیموں کا مال بلا تحقیق کھاتے اہرتے، میں در کچھ نہیں اپنے مشک میں (دوزخ کی) آگ
 (کے ٹکڑے) بھرتے ہیں (یعنی انجام اس کھانے کا یہ ہونے والا ہے) اور اس انجام کے
 مرتب ہونے میں کچھ زیادہ دیر نہیں کیونکہ عتق رب (و دوزخ کی) جلتی آگ) میں داخل
 ہوں گے، یہاں یہ انجام نظر آئے گا۔

معارف مسائل

الدین و دنیا کے امور سے پہلے سب اور عجم کی قوموں میں انسان کی صفت ضعیف،
 انہوں میں حق و راستہ، یتیم بچے و صنف نازک عورتیں ہمیشہ طرح طرح کے ظلم و ستم کا شکار
 رہے ہیں، ازل تو ان کا کوئی حق ہی تسلیم نہیں کیا جاتا تھا، اور اگر کوئی حق مان بھی لیا گیا تو مردوں
 سے اس کا وصول کرنا اور اس کا محفوظ رکھنا کسی کی قدرت میں نہ تھا۔

اسلام نے سب سے پہلے ان کو حقوق دے کر ان کے حقوق کی حفاظت کا مکمل انتظام کیا،
 قانون وراثت میں بھی عدم اتوا و دنیا نے معاشرہ کے ان دونوں ضعیف اجزاء کو ان کے فطری اور
 واجبی حقوق سے محروم کیا ہوا تھا۔

عرب نے تو سوں بنائی تھیں کہ وراثت کا مستحق صرف وہ ہے جو گھوڑے پر سوار ہو،
 اور دشمنوں کا متاثر نہ کر کے اس کا مال غنیمت جمع کرے (روان المعانی ص ۲۰ ج ۴)

ظاہر ہے کہ یہ دونوں صنف ضعیف بچے و عورتیں اس سوال پر نہیں آسکتیں اس لئے
 ان کے اصول وراثت کی رشتہ صرف جو ان باغ لڑکا ہی وراثت ہو سکتا تھا، لڑکی کی مسئلہ وراثت
 نہ سمجھی جاتی تھی، خواہ باغ ہو یا ناباغ اور بڑ کا بھی اگر ناباغ ہو، تو وہ بھی مستحق وراثت نہ تھا۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک واقعہ پیش آیا کہ اس بن ثابتؓ کا
 انتقال ہوا اور دو لڑکیاں ایک لڑکا ناباغ اور ایک بیوی وراثت چھوڑے، مگر عرب کے قدیم
 دستور کے مطابق ان کے دو چچا زاد بھائیوں نے آکر مرحوم کے پوتے مال پر قبضہ کر لیا اور والد اور

بیوی میں سے کسی کو کچھ نہ دیا، کیونکہ ان کے نزدیک عورت تو مطلقاً مستحق وراثت نہ بھی جاتی تھی
 خواہ باغ ہو یا ناباغ، اس لئے بیوی و مردوں برائیاں تو یوں محروم ہو گئیں، اور لڑکا جو

ناباغ ہونے کے محروم کر دیا گیا، لہذا پوتے مال کے وراثت دو چچا زاد بھائی ہو گئے۔

اس بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بیوی نے یہ بھی جہا کہ یہ چچا زاد بھائی جو پوتے ترکہ پر قبضہ

کر چھہ میں تو ان دونوں بڑائیوں سے شادی کئی کر دیتا کہ ان کی فکرت نہ اٹھت ہو، مگر خود نے یہ بھی قبول نہ کیا تب اس بن ثابت کی بوند نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کر دیا، اور اپنی اور اپنے بھائی کی بیسی و بیسوی کی شکایت کی، اس وقت تک چونکہ شران حکیم میں آیت میراث نازل نہ ہوئی تھی، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دینے میں توقف فرمایا، آیت کو اطمینان تھا کہ وہی اسی کے ذریعہ اس حد نہ قانون کو ضرور بدل جائے گا، مینا یہ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

لِیْسَ لِلرَّجُلِ مِيرَاثٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ مِيرَاثٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ لَوْ كُنَّ نِسَاءً

اور اس کے بعد دوسری آیت وراثت نازل ہوئی جس میں حضرات کی تفصیلات ہیں، اور اس سورت کا دوسرا شروع ان تفصیلات پر مشتمل ہے، جنہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام شرعی کے مطابق نفل ترکہ کا کٹھنوں حصہ بیوی کو دے کر باقی سب مال و حرم کے ابو کے اور لڑکیوں کو اس طرح تقسیم کر دیا کہ اس کا آدھ ترکہ کے کو اور آدھے میں دونوں بڑائیاں برابر کی شریک ہیں، اور چچا و بھائی بہن و دادا کے جو تہ اقرب نہ تھے اس لئے ان کو حصہ نہ کیا گیا، اور روح المعانی،

استحقاق میراث اس آیت سے وراثت کے چند احکام کے ضمن میں قانون وراثت کا ضابطہ کا ضابطہ بیان فرمادیا ہے:

مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ، ان دو لفظوں نے وراثت کے دو مفید اصول بتلادیئے، ایک بشتہ ولادت جو ولاد و مال باپ کے درمیان ہے، اور جس کو لفظ والین سے بیان کیا گیا ہے، دوسرے عرشتہ درمی جو لفظ اقربون کا مفہوم ہے، در صحیح یہ ہے کہ لفظ "اقربون" ہر قسم کی قربت اور رشتہ درمی کو حاوی ہے، خواہ وہ رشتہ باہمی و ولادت کا ہو جیسے اولاد اور مال باپ میں، یا دوسری طرح کا جیسے عام خاندانی رشتوں میں، یا وہ رشتہ جواز و احی تعلق سے پیدا ہوئے ہیں، لفظ "اقربون" سب پر حاوی ہے، لیکن والدین کو ان کی ہمت کی وجہ سے بلور خاص جبر کر دیا گیا، پھر اس لفظ نے یہ بھی بتلادیا کہ مطلق رشتہ داری وراثت کے لئے کافی نہیں، بلکہ رشتہ میں اقرب ہونا شرط ہے، کیونکہ اگر اقربیت کو معیاری شرط نہ بنایا جائے تو ہر رشتہ دار کے وراثت پوری دنیا کی تمام انسانی آبادی پر تقسیم کرنا ضروری ہو جائے گا، کیونکہ سب ایک مال باپ آدم و حوا علیہما السلام کی اولاد ہیں، دور قریب کا کچھ نہ کچھ رشتہ سب میں موجود ہے، اور یہ اول تو امکان سے باہر

ہے۔ دوسرے اگر کسی عورت کو ششدر کر کے اس کا اتنے مکر بھی لیا جائے تو مہر و مال جزا لایق نہیں بن کر ہی تقسیم ہو سکے گا جو کسی کے کام نہ آئے گا۔ اس لئے ضروری ہوا کہ جب راشت کا مدار رشتہ داری پر ہو تو اصول یہ بنایا جائے کہ اگر نزدیک و دور کے مختلف رشتہ دار جمع ہوں تو قریبی رشتہ دار کو بید پر ترجیح دے کر قرب کے ہوتے ہوئے بعد کو رشتہ نہ دیا جائے۔ ہاں اگر کچھ رشتہ دار ایسے ہوں جو بیک وقت سب کے سب اقرب قرار دیے جائیں، اگرچہ وجوہ اقربیت ان میں مختلف ہوں تو پھر یہ سب رشتہ دار راشت ہوں گے، جیسے اور دے ساتھ ماں باپ یا بیوی وغیرہ کہ یہ سب قرب میں اگرچہ اقربیت کی وجوہ مختلف ہیں۔

نیز ایک اور بات سے غلط فہمیوں سے بچانی کہ جس طرح مردوں کو رشتہ داروں سے سمجھا جاتا ہے، اسی رشتہ داروں اور بیویوں کو بھی اس حق سے محروم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ رشتہ داروں کا یا ماں باپ کا ہر یا دوسرے قسم کے رشتہ ہر ایک میں رشتہ داری کی حیثیت رکھنے والی ہوتی ہے۔ جیسے جس رشتہ دار کا ماں باپ سے بیہ ہو جائے، اس رشتہ دار کی بھی اپنی سے پیدا ہوتی ہے جب حق و راشت کا مدار رشتہ پر ہو تو چھوٹے بیٹے یا بڑی کو بیہ و دم کرنے کے کوئی معنی نہیں ہے۔ پھر شتران کریم کے اسلوب کو دیکھئے کہ *لِیَرِّحَالِ تَوَالِیْسَکُمْ* کو جمع کر کے مختصر لفظوں میں ان کے حق کا بیان ہو سکتا تھا اس کو مستعار نہیں کیا، بلکہ مردوں کے حق کو جن تفصیل سے بیان کیا ہے اس تفصیل و تشریح کے ساتھ عورتوں کا حق جہ گم نہ بیان فرمایا، تاکہ دونوں کے حقوق کا استیصال اور اہم ہونا واضح ہو جائے۔

نیز اس لفظ *اَقْرَبٰن* سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوتی کہ ماں و راشت کی تقسیم ضرورت کے معیار سے نہیں بلکہ قرابت کے معیار سے ہے، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ رشتہ داروں میں جو زیادہ غریب اور حاجت مند ہو اس کو زیادہ وراثت کا مستحق سمجھا جائے، بلکہ جو میت کے رشتہ میں قریب تر ہو گا وہ بہ نسبت بعید کے زیادہ مستحق ہو گا، اگرچہ ضرورت اور حاجت بعید کو زیادہ ہو، اگر اقرابت کے ضابطہ کو پہلو کر بعض رشتہ داروں کے محتاج یا نافع ہونے کو معیار بنا لیا جائے تو نہ اس کا ضابطہ بن سکتا ہے اور نہ یہ ایک طے شدہ متعین قنون کی شکل اختیار کر سکتا ہے، کیونکہ اقربیت کے علاوہ دوسرے معیار ایسے دستیاب ہوں گے، کیونکہ فقر و حاجت کوئی دائمی چیز نہیں اس لئے کہ حادثات بھی بدلتے رشتہ میں درجات بھی ایسی صورت میں استحقاق کے بہت سے دعویدار نکل آیا کریں گے اور فیصلہ کرنے والوں کو ان کا فیصلہ مشکل ہو گا۔

یتیم پوتے کی وراثت اگر اس مترانی اصول کو سمجھ لیا جائے تو یتیم پوتے کی وراثت کا مسئلہ کاملاً حل ہو جائے گا۔ جو آجکل بدو جبہ ایک نزاعی مسئلہ بنا دیا گیا ہے، وہ خود بخود ایک قطعی فیصلہ

کے ساتھ صل ہو جاتا ہے کہ اگرچہ تقسیم پڑتا بہ نسبت بیٹے کے ضرور سمندر زیور ہو، لیکن قرآن نے ان کے قانون کی رو سے مستحق وراثت نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ بیٹے کی موجودگی میں اقرب نہیں، البتہ اس کی شریعت رفع کرنے کے لئے دوسرے امتیحات کے لئے ہیں جس میں سے ایک ایسا ہی انتظام اگلی آیت میں آ رہا ہے۔

اس مسئلہ میں موجودہ دور کے مغرب زدہ خدوین کے علاوہ کسی نے بھی خستہ دہ نہیں کیا، ساری امت آج تک قرآن و حدیث کی تھ پخت سے یہی سمجھتی آئی ہے کہ بیٹے کے ہوتے ہوئے یوتے کو میراث نہ ملے گی، خواہ اس کا باپ موجود ہو یا مر گیا ہو۔

متوفی کی ملکیت میں جو کچھ ہو اس آیت میں مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدُ وَالْأُكْلُ فرما کر ایک دوسری جاہلانہ رسم اس میں وراثت کا حق ہے کی اصلاح فرمائی گئی ہے، وہ یہ کہ بعض قوموں میں بعض اقسام مال کو بعض خاص وارثوں کے لئے مخصوص کر لیا جاتا تھا، مثلاً گھڑا اور تلوار وغیرہ اسلحہ، یہ سب صرف فوجوان مردوں کا حق تھا، دوسرے وارثوں کو ان سے محروم کر دیا جاتا تھا، قرآن کریم کی اس ہدایت نے بتا دیا کہ میت کی ملکیت میں جو چیز بھی تھی، خواہ بڑی ہو یا چھوٹی ہر چیز میں ہر وارث کا حق ہے، کسی وارث کو کوئی خاص چیز بغیر تقسیم کے خود رکھ لینا جائز نہیں۔

میراث کی مقدار جسے آخر آیت میں جو ارشاد فرمایا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُنَّ مَقْدُورٌ، اس سے یہ بھی بتا دیا کہ اللہ کے لئے ہر ایک وارث کی جو قسمت حق ہے قرآن نے مقدور فرما دی ہے، یہ خدا کی طرف سے مقدور کردہ حصے ہیں، ان میں کسی کو اپنی رائے در قیاس سے کمی بیشی یا تاخیر و تبدل کا کوئی حق نہیں۔

وراثت کے بعد ہی ملک ہے اس میں در اسی لفظ مَقْدُورٌ سے ایک اور مسئلہ یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک جو نبوائے کی ضمانتی شہ نہیں وراثت کے ذریعہ جو ملکیت وارثوں کی طرف منتقل ہوتی ہے، ملکیت چھری ہے، نہ اس میں وارث کا قبول کرنا شرط ہے، نہ اس کا اس پر راضی ہونا ضروری ہوا، بلکہ اگر وہ زبان سے بصراحت یوں بھی کہے کہ میں اپنا حصہ نہیں لیتا تب بھی وہ شریعت اپنے حصے کا مالک ہو چکا یہ دوسری بات ہے کہ وہ مالک بن کر شرعی قعدہ کے مطابق کسی دوسرے کو ہبہ کر دے یا بیچ ڈالے یا تقسیم کر دے۔

محرورہ الارث، حتمہ دارد | میت کے رشتہ داروں میں کچھ ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کو ضابطہ کی دہائی نہ دہی ہے | شرعی کے ماتحت اس کی میراث میں سے حصہ نہیں ملے گا، لیکن یہ ظاہر ہے کہ فرائض کی تفصیلات کا علم ہر شخص کو نہیں ہوتا، عام طور پر ہر رشتہ دار خواہش مند ہوتا ہے کہ اس کو بھی میراث میں سے حصہ ملے، اس لئے وہ رشتہ دار جو شرعی ضابطہ میراث کے

تو محروم قرار دیے گئے ہیں تقسیم میراث کے وقت ان کا دل افسردہ درخجیدہ ہو سکتا ہے خصوصاً جب کہ تقسیم میراث کے وقت وہ موجود بھی ہوں، اور بالخصوص جبکہ ان میں کچھ یتیم اور مسکین عاجز تہ بھی ہوں ایسی حالت میں جب کہ دوسرے رشتہ دار اپنا اپنا حصہ لے جائے ہوں، اور یہ کھڑے نہ بکھٹے ہوں، ان کی حسرت و یاس و رذل شکست کا نمازہ کچھ وہی دگ کر سکتے ہیں جن پر کبھی یہ کیفیت گزری ہو۔

اب قرآنی نظام کی خوبی و خوش سہولتی کو دیکھئے کہ ایک طرف تو خود قرآن ہی کا بتایا ہوا ضابطہ یہ ہے کہ اقرب کے مقابلہ میں ابعد کو محروم کیا جائے، دوسری طرف محروم ہونے والے ابعد کی حسرت اور دوسرے کی بھی گوارا نہیں کی جاتی، اس کے لئے ایک مستقل آیت میں یہ ہدایت کی گئی،

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۚ ذَٰلِكَ جُودٌ ۚ
محرورم ہو رہے ہوں اگر وہ تقسیم میراث کے وقت موجود ہوں تو میراث پانے والوں کا انسانی فرض ہے کہ اس مال میں سے بختیار خود کچھ حصہ ان کو بھی دیدیں جو ان کے لئے ایک قسم کا صدقہ اور موجب ثواب ہے، اور ایسے وقت میں جب کہ ایک مال بغیر کسی سعی و عمل کے محض خدا تعالیٰ کے دین سے انھیں مل رہا ہو تو صدقہ خیرات فی سبیل اللہ کا خود بھی داعیہ دل میں ہونا چاہئے، جیسا کہ اس کی ایک نصیر دوسری آیت میں مذکور ہے، تَمْرًا إِذَا أَثْمَرَ وَآلًا إِذَا حَقَّقَهُ يَوْمَ تَصَادَىٰ ۚ یعنی اپنے باغ کا پھل کھاؤ جب کہ وہ پھل دینے لگے، و جس روز پھل کا ٹوٹو اس کا حق نکال کر فقراء و مساکین کو دیدو (یہ آیت سورۃ انعام ۱۴۱ میں آرہی ہے)۔

خلاصہ یہ ہے کہ میراث کی تقسیم کے وقت اگر کچھ دور کے رشتہ دار یتیم مسکین وغیرہ جمع ہو جائیں جن کا کوئی حصہ ضابطہ شرعی سے اس میراث میں نہیں ہے تو ان کے جمع ہو جانے سے تم تنگدل نہ ہو، بلکہ جو مال خدا تعالیٰ نے تمہیں بلا محنت عطا فرمایا ہے اس میں سے بطور شکرانہ کچھ عطا کر دو، اور غنیمت جانو کہ خرچ کا ایک اچھا موقع مل رہا ہے، اس موقع پر ان لوگوں کو کچھ نہ کچھ دیدینے سے ان دور کے رشتہ داروں کی دل شکنی اور حسرت کا ازالہ ہو جائے گا، اس میں مرنے والے کا محروم الارث پوتا بھی آگیا، اس کے چچاؤں، بھوپھوپھوں کو چاہئے کہ اس کو اپنے اپنے حصہ سے بخوش کچھ دیدیں۔

آخر آیت میں فرمایا قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا اگر یہ لوگ اس طرح تھوڑا دینے پر بھی راضی نہ ہوں بلکہ دوسروں کے برابر حصہ کا مطالبہ کرنے لگیں تو چونکہ ان کا یہ مطالبہ قانون

شرع کے خلاف دریغ و مصفا نہ ہے، اس لئے ان کا مطالبہ پورا کرنے کی تو گنجائش نہیں لیکن اس پر بھی ان کو کوئی ایسی بات نہیں کہی جیسے جس سے ان کی دل شکنی ہو، بلکہ معقول طور پر ان کو سمجھایا جائے کہ شرعی قاعدہ سے میراث میں تمہارا کوئی حصہ نہیں ہے، ہم نے جو کچھ دیا ہے وہ محض تبرعاً دیا ہے، اور ایک بات یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ ان لوگوں کو تبرعاً جو دیا جائے گا نجوعی مال میں سے نہیں بلکہ بائیں وراثہ میں سے جو برصغیر میں وہ اپنے حصہ میں سے دیں نابالغ اور غائب کے حصہ میں سے دینا درست نہیں۔

اللہ تعالیٰ تعالیٰ | تیسری آیت میں عام مسلمانوں کو خطاب عام ہے کہ اس کا پورا اہتمام کریں میراث تقسیم کریں | کہ مرنے والے کا ترکہ اس کی اولاد کو پورا پورا پہنچ جائے، اور ہر ایت طریقہ سے یہ ممکن کریں جس میں اولاد کے حصہ پر کوئی ناگوار اثر نہ پڑتا ہو، اس کے عموم میں یہ بھی داخل ہے کہ آپ کسی مسلمان کو کوئی ایسی وصیت یا تصرف کرتے ہوئے دیکھیں جس سے اس کی اولاد اور دوسرے وارثوں کو نقصان پہنچ جانے کا خدشہ ہے تو آپ پر لازم ہے کہ اس کو ایسی وصیت یا تصرف سے روکیں، جیسا کہ یہ سوال کریم علیہ السلام نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو اپنا پورا مال یا آدھا مال صدقہ کرنے سے روک دیا، اور صرف ایک تہائی مال کو صدقہ کرنے کی اجازت دیدی (مشکوٰۃ باب الوصایا، ص ۲۶۵) کیونکہ پورا مال یا آدھا مال صدقہ کر دیا جاتا تو وارثوں کا حصہ ختم ہو جاتا۔

یہ اس کے عموم میں یہ بھی داخل ہے کہ یتیم بچوں کے اولیاء ان کے مال کی حفاظت اور پھر بالغ ہونے کے بعد ان کو پورا پورا دینے کا بڑا اہتمام کریں، اس میں ادنیٰ کوتاہی کو راہ نہ دیں اور دوسروں کے یتیم بچوں کے حالات کو اپنے بچوں اور اپنی محبت کے ساتھ موازنہ کر کے دیکھیں اور اگر وہ چاہتے ہیں کہ ان کے بعد ان کی اولاد کے ساتھ لوگ اچھا معاملہ کریں، اور وہ پریشان نہ ہوں، کوئی ان پر غم نہ کرے تو ان کو چاہئے کہ دوسرے کی اولاد یتیمی کے ساتھ یہی معاملہ کریں۔

قیمت کا مال نہ کھانا پینے میں | چوتھی آیت میں یتیموں کے مال میں ناجائز تصرف کرنے والوں کے لئے وعید شریعہ کا بیان ہے کہ جو شخص ناجائز طور پر یتیم کا مال کھاتا ہو وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھرتا ہے۔

اس آیت نے یتیم کے مال کو جہنم کی آگ قرار دیا ہے، بہت سے مفسرین نے اس کو تشبیہ اور کنایہ پر محمول کیا ہے، یعنی یتیموں کا مال ناحق کھانا ایسا ہے جیسے کوئی پیٹ میں آگ بھرے، کیونکہ اس کا انجام بالآخر قیامت میں ایسا ہی ہونے والا ہے، مگر اہل تحقیق کا قول

یہ کہ آیت میں کوئی مجاز و کنایہ نہیں ہے، بلکہ جو اس تیمم کا ناجائز طریقہ سے کھایا جائے وہ حقیقت میں آگ ہی ہے، اگرچہ اس وقت اس کی صورت آگ کی معصوم نہ ہوتی ہو، جیسے کوئی شخص دیاسدائی کو کہے کہ یہ آگ ہے، یہ سن کر یہ کہے کہ قاتل ہے تو نہ ہرگز نہ دیاسدائی کو ہاتھ میں لینے سے ہمت نہیں ہٹتا، اور کھینے کو ہاتھ میں لینے سے ہمت نہ میں رکھنے بھی کوئی آدمی نہیں مرتد، لہذا اگر کھانے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ جس نے دیاسدائی کو آگ کہا تھا وہ صحیح کہا تھا، اسی طرح حق کے اپنے اترنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ سنسینا کو قاتل کہنے والا یہ تھا، قرآن کریم کے عام اسقاط سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ نہ ن جو عمل نیک یا بد کر رہا ہے یہی عمل جنت کے درخت اور پھل پھول ہیں یہ آیت کے انکشاف ہیں، اگرچہ ان کی صورت یہاں اور ہے، مگر قیامت کے روز اپنی شکلوں میں متشکل ہو کر سامنے آئیں گی، قرآن کریم کا ارشاد ہے: **وَجَزَاءُ مَا** **غَمَلُوا حَاضِرًا**، یعنی قیامت کے روز وہ اپنے کئے ہوئے کو موجود پائیں گے، یعنی جو عذاب و ثواب ان کو اپنے آگے گذرے تھا جنت میں ان کا اپنا عمل ہوگا۔

بعض روایات میں ہے کہ تیمم کا مال ناحق کھانے اور قیامت کے روز اس حالت میں اٹھایا جائے گا کہ پیٹ کے اندر آگ کی پیشیں اس کے منہ، ناک، درکاروں، آنکھوں سے نکل رہی ہوں گی۔

اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک قوم قیامت کے روز اس طرح اٹھائی جائے گی کہ ان کے منہ آگ سے بھرا ہو جائے، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کون لوگ ہوں گے، آپؐ نے فرمایا کہ یہ تمہارے قرآن میں نہیں ہے **إِنَّا لَنَرِيكَ يَوْمَئِذٍ كُفْرًا** **أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا** (ابن کثیر ۴/۵۱ ج ۱)

آیت کے مفسرین کا نقل ہے یہ ہے کہ تیمم کا مال ناحق کھایا جائے وہ حقیقت جہنم کی آگ ہوگی گو اس وقت اس کا آگ ہونا منسوس نہ ہو، اسی سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاملہ میں تسدید حسیط کے لئے واضح ہدایت دی ہے، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

أَخْبَرْتُ مَوْلَى الضَّعِيفَيْنِ الْمَرْأَةَ وَالْيَتِيمَ

تیس نم کو میں طور پر دو ضعیفوں سے ماں

سے بچنے کی تنبیہ کرتا ہوں، ایک عورت،

اور دوسرے یتیم۔

(ابن کثیر، ص ۴۵۱ ج ۱)

سورۃ نساء کے اول رکوع میں شروع سے آخر تک عمومیت ہی کے احکام ہیں، یتامی کے اموال کی نسیبداشت رکھنے، ان کے مال کو اپنا مال نہ بنالینے، ان کے ورثہ میں

ملے موتے اموال سے ان کو حصہ دینا کہ غم فرمایا، اور ہر مرد جو اپنے کے ذریعے ان کا مال طرائق میں جلدی کرنا، یتیم اور یتیموں سے نکاح کر کے ہر کمہ کر دینا یا ان کے مال پر قبضہ کر لینا وغیرہ، ان سب امور کی ممانعت فرمائی۔

آخر میں فرمایا کہ ناسحق یتیم کا مال کھانا پیٹ میں آگ کے انگٹے بھرنا ہے، کیونکہ اس کی پاداش میں موت کے بعد سطح کے لوگوں کے پیٹوں میں آگ بھری جائے گی، لفظ یٰٰکُفُّوْنَ استعمال فرمایا ہے اور یتیم کا مال کھانے پر وعید سنائی گئی ہے، لیکن یتیم کے مال کا ہر استعمال کھانے پینے میں ہو یہ برتنے میں سب حرام اور بدعت عذاب و عذاب ہے، کیونکہ محاورے میں کسی کا مال ناحق کھالینا ہر استعمال کوٹ میں ہوتا ہے۔

۳۔ کوئی شخص وفات پا جاتا ہے تو اس کے مال کے ہر حصہ، ہر چھوٹی بڑی چیز کے ساتھ ہر وارث کا حق متعلق ہو جاتا ہے، اس کے نابالغ بچے یتیم ہوتے ہیں، ان بچوں کے سگ عموں اور گد میں علم و زیادتی کا برتاؤ ہوتا ہے، درودہ نفس ہونے بچوں کے باپ کی وفات کے بعد مال پر قبضہ ہوتا ہے، خواہ ان بچوں کا چچا ہو یا بڑا بھائی ہو یا والدہ ہو یا اور کوئی دلی یا دشمن ہو، اکثر ان امور کے مرتکب ہو جاتے ہیں جن کی ممانعت اس رکوع میں کی گئی ہے، اول تو ساہا سال مال کو تقسیم کرتے ہیں نہیں، ان بچوں کی روٹی پیرے پر محتوڑا بہت خرچ کرتے رہتے ہیں پھر بدعت رسومات اور فضولیات میں اسی مال مشترک سے خرچ کئے پت جاتے ہیں، اپنی ذات پر بھی خرچ کرتے ہیں، دوسرے کی کائنات میں تمام بدعتوں کو اپنے بچوں کا نام لکھوا دیتے ہیں یہ وہ باتیں ہیں جن سے کوئی ہی گھر خراب رہتا ہو گا۔

۴۔ رسول اور یتیم خانوں میں جو چندہ یتیموں کے لئے آتا ہے اس کو یتیموں پر خرچ نہ کرنا بھی ایک صورت یتیم کا مال ہضم کرنے کی ہے۔

مسئلہ: میت کے بدن کے کپڑے بھی ترکہ میں شامل ہوتے ہیں، ان کو حساب میں لگانے بغیر کوئی صدقہ کر دیتے ہیں، جنس عداوتوں میں تانبے پتیل کے برتن مال کو تقسیم کئے بغیر خیروں کو دیدیتے ہیں، حالانکہ ان سب میں نابالغوں اور غیر حاضر وارثوں کا بھی حق ہوتا ہے، پہلے مال بانٹ لیں جس میں سے مرنے والے کی اولاد، بیوی، والدین، بہنیں، جس جس کو شرعاً حصہ پہنچتا ہو اس کو دیدیں، اس کے بعد اپنی خوشی سے جو شخص چاہے مرنے والے کی طرف سے خیرات کریں، یا مل کر کریں تو صرف بالغین کریں، نابالغ کی اجازت کا بھی اعتبار نہیں، اور جو ورثہ غیر حاضر ہوا اس کے حصہ میں اس کی اجازت کے بغیر بھی تصرف درست نہیں۔

مسئلہ : میت کو قبرستان سے جاتے وقت جو چہ درجہ زہ کے اوپر ڈالی جاتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں ہے، اس کو میت کے مال سے خریدنا جائز نہیں، کیونکہ وہ مال مشترک ہے کوئی شخص اپنی طرف سے خرچ کرتے تو جہیز ہے، بعض عدلوں میں نماز جنازہ پڑھنے والے امام کے لئے کفن ہی کے کپڑے میں سے حصہ تیار کیا جاتا ہے، درہم یہ حصہ امام کو دیدیا جاتا ہے یہ خرچ بھی کفن کی ضرورت سے فاضل ہے، ورثہ کے مشترک مال میں اس کا حشر یہ ناجائز نہیں۔

مسئلہ : بعض جگہ میت کے غسل کے لئے برتن خریدتے جاتے ہیں، پھر ان کو توڑ دیا جاتا ہے، اول تو اسے خریدنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ گھر کے موجودہ برتنوں سے غسل دیا جاسکتا ہے، اور اگر خریدنے کی ضرورت پڑ جائے تو توڑنا جائز نہیں، اول تو اس میں مال ضائع کرنا ہے، اور پھر ان سے یتیموں کا اور غائب وارثوں کا حق وابستہ ہے۔

مسئلہ : ترکہ کی تقسیم پہلے اس میں سے مہر، نول کی فطر تو اضع اور صدقہ و خیرات پھر جائز نہیں، اس طرح کے صدقہ و خیرات کرنے سے مردے کو کوئی ثواب نہیں پہنچتا، بلکہ ثواب سمجھ کر دینا درہم زیادہ سخت گناہ ہے، اس سے کہ مورث کے مرنے کے بعد اب یہ سب مال تمام وارثوں کا حق ہے، اور ان میں یتیم بھی ہوتے ہیں اس مشترک مال میں سے دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی کا مال پھر کر میت کے حق میں صدقہ کر دیا جائے، پہلے مال تقسیم کر دیا جائے، اس کے بعد اگر وہ وارث اپنے مال میں سے اپنی مرضی سے میت کے حق میں صدقہ خیرات کریں تو ان کو اختیار ہے۔

تقسیم پہلے بھی وارثوں سے اجازت لے کر مشترک ترکہ میں سے صدقہ خیرات نہ کریں، اس لئے کہ جو ان میں یتیم ہیں ان کی اجازت تو معتبر نہیں، اور جو بالغین ہیں وہ بھی ضرور کی نہیں کہ خوش دلی سے اجازت دیں، ہو سکتا ہے وہ لجاجت کی وجہ سے اجازت دینے پر مجبور رہوں، اور لوگوں کے طعنوں کے خوف سے کہ اپنے مردہ کے حق میں دو پیسے تک خرچ نہ کرے، اس عار سے بچنے کے لئے بادل ناخوستانہ بھی بھر لے۔ حالانکہ شریعت میں صرف وہ مال حلال ہے جب کہ دینے والا حبیب خیر سے دے رہا ہو، جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

یہاں ہم ایک بزرگ کا واقعہ نقل کرتے ہیں، جس سے مسعدہ اور زیادہ واضح ہو جائیگا یہ بزرگ ایک مسلمان کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے، تھوڑی دیر مریش کے پاس بیٹھے تھے کہ اس کی روح پرواز کر گئی، اس موقع پر چہ چراغ جل رہا تھا، آنکھوں نے فوراً اس

بھادی، اور اپنے پاس پیسے دے کر تیل منگایا، وروشنی کی، لوگوں نے اس کا سبب دریافت کیا تو فرمایا سب تک یہ شخص زندہ تھا یہ چراغ اس کی ملکیت تھی، اور اس کی روشنی ہستیاں کرنا درست تھا، اب یہ میں دنیا سے نیست ہو گیا تو اس کی ہر چیز میں وارثوں کا حق ہو گیا، لہذا سب وارثوں کی اجازت ہی سے ہم یہ چراغ استعمال کر گئے ہیں، اور وہ سب یہاں موجود نہیں ہیں لہذا اپنے پیسوں سے تیل منگا کر روشنی کی۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ

ہم کرتا ہے تم کو اللہ تمہاری واد کے حق میں کہ ایک دکان سے ہے برابر دو عورتوں کے

فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَدَسْ ثُلَاثًا مَّا تَرَكَ وَ إِنْ كَانَتْ

اچھ اگر صرف عورتیں ہی ہوں دو سے زیادہ توں کیسے ہے دو تہائی میں مال سے جو چھوڑا اور اگر

وَ إِنْ كَانَتْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَدَسْ ثُلَاثًا مَّا تَرَكَ وَ إِنْ كَانَتْ

ایک ہی ہو اس لئے دس ہے وراثت کے میں سب کو سب کیلئے دونوں میں سے چھٹا حصہ

مَّا تَرَكَ إِنْ كَانَتْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَدَسْ ثُلَاثًا مَّا تَرَكَ

میں مال سے جو چھوڑا وراثت کے مال سے اور اگر اس کے اولاد نہیں اور وارث میں

أَبُوهُ فَإِلَى مَتِّهِ الثُّلَاثُ فَإِنْ كَانَتْ إِخْوَةٌ فَلِلْمَتِّهِ السُّدُسُ

اگر کے میں باپ اس کے مال کو چھ تہائی کچھ وراثت کے کسی بھائی میں تو اس کی میں کا چھٹا حصہ

وَبِالنِّسَاءِ يُوصِيهِ يُوَصِّي بِمَا آوَدَيْنِ أَبَؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ

وراثت کے جو کرے یا بعد ادا سے قرض کے کچھ سے باپ اور بیٹہ تم کو

لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ

معلوم نہیں کون نفع پہنچے تم کو زیادہ حصہ قدر کیا ہو اللہ کا ہے

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

بیشک اللہ خبردار ہے حکمت والا

رابط آیات | پچھے رکوع میں یَرْجُلٍ نَصِيبٌ وَمِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ میں یہ اثبات کا اتفاق

رکنے والے لوگوں کا جہاں ذکر تھا اس رکوع میں انہی مستحقین میراث کی بعض اقسام کی تفصیل

مذکور ہے اور ان کے مختلف حالات کے اعتبار سے ان کے حصوں بیان کئے گئے ہیں اس

سلسلہ کی کچھ تفصیل سورت کے آخر میں یہی ہے، ورنہ باقی ماندہ حصوں کو حدیث کے اندر بیان کیا گیا ہے، فقہاء نے نصوص شرعیہ سے اس کی تمام تفصیلات اخذ کر کے مستقل فن ”فرائض“ کی شکل میں مدون کر دیے ہیں۔

مندرجہ آیت میں اولاد اور دامن کے سس بین کئے گئے ہیں، اور اس کے ساتھ میراث کے کچھ اور مسائل بھی مذکور ہیں،

خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے تمہاری والدہ کے میراث پانے کے باب میں (دوسرے کہ) اگر
 کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر (یعنی) لڑکا لڑکی ایک ایک یا کسی کسی ملے جس میں تو ان کے
 حصوں میں باہم یہ نسبت ہوگی کہ ہر لڑکے کو دو برابر اور ہر لڑکی کو اکابر اور اگر وہ دونوں
 صرف لڑکیاں ہی ہوں اگر وہ دو سے زیادہ ہوں تو ان لڑکیوں کو دو تہائی ملے گا اس حال
 کا جو کہ مورث پہنچا رہا ہے اور اگر وہ لڑکیاں تب تو دو تہائی ملے بہت ہی نہ بہت کیونکہ
 اگر ان میں ایک لڑکی کی جگہ لڑکا ہوتا تو اس لڑکی کا حصہ باوجودیکہ بھائی سے کم ہے ایک
 تہائی سے نہ گھٹتا، اپنی سب دوسری بھی لڑکی ہے تب تو تہائی سے کسی طرح گھٹ نہیں سکتا
 اور دونوں لڑکیاں یکساں حالت میں ہیں اس کا بھی ایک تہائی ہر لڑکا دونوں کا مل کر
 دو تہائی ہو، اب تین لڑکیوں میں شہرہ تھا کہ شاید ان کو نہیں تہائی ان میں حصہ ہے
 اس لئے فرمایا کہ اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں مگر دو تہائی سے نہ ہائے کہ اور اگر ایک
 ہی لڑکی ہو تو اس کو رکنل ترکہ کا نصف ملے گا اور پہلی صورت میں ایک تہائی بچا ہوا اور
 دوسری صورت کا ایک نصف بچا ہو دوسرے نماض میں قرب کا حق ہے یا اگر کوئی
 نہ ہو تو پھر اسی کو دیدیا جائے گا جیسا کہ کتب فرائض میں مذکور ہے) درمیان باپ (کو میراث
 ملنے میں تین صورتیں ہیں ایک صورت تو ان کے لئے یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے لئے
 میت کے ترکہ میں سے چھٹا پچھن حصہ (مقرر) ہے اگر میت کے کچھ اور دوسرے خواہ مذکور یا
 مؤنت خواہ ایک یا زیادہ در اقیہ میراث دہ اور دوسرے نماض میں خاص در شہ کو ملے گی اور
 پھر بھی بچا جائے تو پھر سب کو دی جائے گی اور اگر اس میت کے کچھ اولاد نہ ہو اور اگر
 اس کے ماں باپ ہی اس کے ورثہ ہوں دیہ دوسری صورت ہو اور صرف اس لئے کہ
 کہ بھائی بہن بھی نہ ہو جیسا آگے آتا ہے (تو اس صورت میں) اس کی ماں کا ایک تہائی ہے
 اور باقی دو تہائی باپ کا اور چونکہ صورت مفہ حصہ میں یہ نہ تھا اس لئے نصرت کی رہت

ہیں ہوتی) اور گریہت کے ایک زیادہ بھائی بہن (کسی قسم کے) بھوں (خواہ ماں باپ دونوں میں شریک جس کو عینی کہتے ہیں، خواہ صرف باپ ایک ماں الگ الگ جس کو سلاتی کہتے ہیں) خواہ صرف ماں ایک باپ الگ الگ جس کو اخیر فی کہتے ہیں، وغیرہ کسی طرح کے بھائی بہن ایک سے زیادہ ہوں اور اولاد نہ ہو اور ماں باپ یا والدین میں سے کسی ایک (ہے) تو (اس صورت میں) اس کی ماں کو ترکہ کا چھٹا حصہ ملے گا (اور باقی باپ کو ملے گا۔ یہ سب حصے) وصیت کے قدر مال، نکال لینے کے بعد کہ میت اس کی وصیت کر جاوے یا دین (اگر ہو تو اس کو بھی نکال لینے) کے بعد (تقسیم ہوں گے) تمہارے اصول و فروع جو ہیں تم (دن کے متعلق) پورے طور پر یہ نہیں جان سکتے ہو کہ ان میں کونسا شخص تم کو (دنوی یا اخروی) نفع پہنچانے میں (باعتبار توقع کے) نزدیک تر ہے (یعنی اگر تمہاری رائے پر یہ قصہ رکھا جاتا تو غالب احوال تم لوگ تقسیم میں مدد ترجیح و تفضیل کا اس شخص کے نفع رسانی پر رکھتے، اور اس مدار کے تیقن کا خود کوئی طریقہ کسی کے پاس نہیں ہے تو اس کا مدار تجویز ٹھہران ہی صحیح نہ تھا پس بسبب نفع میں مدد رہنے کی قابلیت نہ تھی اس لئے دوسرے مصالح و مسائل کو گو وہ تمہارے ذہن میں نہ آویں اس حکم کا مبنی و مدار ٹھہرا کر) یہ حکم منجانب اللہ معتبر کر دیجیے (اور یہ امر بالیقین مستحب ہے کہ) اللہ تعالیٰ بڑے علم و حکمت والے ہیں (پس جو حکمتیں انھوں نے اپنے علم سے اس میں مرعی رکھی ہیں وہی قابل اعتبار ہیں، اس لئے تمہاری رائے پر نہیں رکھا)۔

معارف و مسائل

حقوق مقدمہ علی المراث | شریعت کا اصول یہ ہے کہ مرنے والے کے ماں سے پہلے شریعت کی طلبا اس کے امن و دفن کے آخر جہات پورے کئے جائیں، جن میں نہ نقصان خسرت ہو نہ کبھو کسی ہو، اس کے بعد اس کے قرضے ادا کئے جائیں، اگر قرضے تھے ہی ہوں جتنا اس کا ماں ہے یا اس سے بھی زیادہ تو نہ کسی کو میراث ملے گی نہ کوئی وصیت نافذ ہوگی، اور اگر قرضوں کے بعد مال بچ جائے یا قرضے بالکل ہی نہ ہوں تو اگر اس نے کوئی وصیت کی ہو اور وہ کسی گناہ کی وصیت نہ ہو، تو اب جو ماں موجود ہے اس کے ایک تہائی میں سے اس کی وصیت نافذ ہو جائے گی، اگر کوئی شخص پورے مال کی وصیت کر دے تب بھی تہائی مال ہی میں وصیت معتبر ہوگی۔ تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنا مناسب بھی نہیں ہے، اور وارثوں کو محروم کرنے کی نیت وصیت کرنا گناہ بھی ہے۔

ادامہ دین کے بعد ایک تہائی میں وصیت نافذ کر کے شرعی وارثوں میں تقسیم کر دیا جائے

ہیں کی تسمیہ و نقل کی کتابوں میں موجود ہیں۔ گروسیٹ کی موت و درویش کے بعد چرمالی میراث میں تقسیم ہو گا۔

اور کائنات جیسے گزشتہ دور میں گزر چکا ہے کریم کی تقسیم و قرب و اقرب کے اصولوں پر
موجود امور کے واسطے کی اور دور کے دور میں جو کچھ قرب ترین میں اس سے ان کو ہر حال میں یہاں
ان کے یہ وہاں رہتے انسان کے قریب ترین و بد واسطہ رہتے ہیں دوسرے رشتے باوجود حصہ ہوتے
ہیں قرآن شریف میں پہلے ان کے رشتے ہیں قرآن کے دور و دور کے حصہ سے شروع فرمایا چنانچہ
ارشاد ہے :

ابو جنتیہ اللہ فی اللہ! لا دیکھ رہا تھا کہ میں حجۃ الودع میں رہا تھا۔ یہ ایک ایسا قاعدہ کا بیٹا
 جس نے ترکوں و ریزکیوں دونوں گروہوں کو میرے ساتھ نکاح بھی بنا دیا اور ہر ایک کا حصہ بھی تقسیم کر دیا
 اور یہ اصول معلوم ہو گیا کہ جب مرنے والے کی دوا میں لڑکے و ریزکیاں دونوں ہوں تو ان کے
 حصہ میں ہر دو حصے آتے ہیں۔ اس طرح تیس سو گنا حصہ ہر لڑکے کو ملے گا۔ یہ حصہ بھی دو گنا مل جائے
 گا۔ میں نے جب لڑکوں و ریزکیوں کو دے دیے تو ان کے پاس لڑکے کے حصہ کے برابر حصہ بھی مل گیا۔
 کو دیدیا جائے گا۔

اویسوں کو سزا تہ قرآن میں ایک روز کیوں کو حصہ دینے کا جس قدر استقام کیا ہے کہ اڑکیوں کے
کامنت | حصہ کو ہل قرار دے کر جس کے مستحیبت سے ہڑکوں کا حصہ بتلایا، اور ہجرت
ذکر سینین من حق الذکر وہ ہجرت کو ایک روز کے حصہ کے بقدر، وہ نے کے لید گور
من حق الاثنین ہڑکے کو دو روز کیوں کے حصہ کے بقدر) کے الفاظ سے تعبیر فرمایا۔

جو لوگ بہانوں کو مستند نہیں دیتے، اور وہ یہ سمجھ کر بدیاں بٹھا رہے ہیں، شرعی معاملات کو ردِ حق ہیں کہ منہ و اما تو بے ہی نہیں تو کیوں بھائیوں سے بُری لیں ایسی معافی شرعاً معافی نہیں ہوتی، ان کا حق بھائیوں کے ذمہ واجب رہتا ہے۔ یہ میرے دبانے والے سخت گنہگار ہیں، ان میں بعض بچپان میں بالغ بھی ہوئی ہیں، ان کو جسہ نہ دینا دوہرا گنہگار ہے، ایک گنہگارِ شرعی کے جسہ کو دہرا کا اور دوسرا یتیم کے مال کو کھانے کا۔

اس کے بعد مزید تشریح فرماتے ہوئے لڑکیوں کا حصہ یوں بیان فرمایا:

وَلَوْ كُنَّ زِينَةً لِّلْعَالَمِينَ لَكُنَّ أَزْوَاجًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا مَا قَدْ فُعِلَ بِهِنَّ فَفُتِنْنَ لَکُنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُنَّ قَالَتِ الَّتِي لَا يَدْرِي فَمَا فُعِلَ بِهِنَّ فَفُتِنْنَ لَکُنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُنَّ قَالَتِ الَّتِي لَا يَدْرِي فَمَا فُعِلَ بِهِنَّ فَفُتِنْنَ لَکُنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

موت سڑکیاں ہوں اور ایک سے زائد ہوں تو ان کو ماہِ مہر و شہ سے دو تہائی بدل میں لے گا جس میں سب سڑکیاں برابر کی شے یک ہوں گی اور باقی ایک تہائی دوسرے درجہ شہریت کے والدین بیوہ یا شوہر وغیرہ میراث کے حق داروں کو ملے گا دو سڑکیاں دو دوسے زائد سب

أَفَرَأَيْتُمْ لَكُمْ فِرَاقَهُ بَيْنَ اللَّهِ كَذِبًا حَكِيمًا ۚ فَمَنْ أَوْلَىٰ دَارِمْ
 باپ کے یہ تھے نہ اولاد ماننے اپنے حور پر مقرر کردیئے ہیں، در اللہ کو سب کچھ معلوم ہے،
 اور وہ حکیم ہے جو جسے مقرر کئے گئے ہیں ان میں بڑی حکمتیں ہیں، اگر تمھاری رائے پر تقسیم میراث
 کا قسمہ رکھتا تو بدراستبہ تم لوگ نفع رساں ہونے کو بناتے لیکن نفع رساں کون ہوگا؟ اور
 سب سے زیادہ نفع کس سے پہنچ سکتا ہے؟ اس کا یقینی علم حاصل کرنا تمھارے لئے مشکل تھا، اس
 لئے بجائے نافع ہونے کے اقریت کو برا حکم بنایا۔

قرآن کریم کی اس آیت نے بتا دیا کہ میراث کے جو حصے، اللہ تعالیٰ نے مسترر
 فرمائے ہیں وہ اس کا لئے شدہ حکم ہے، اس میں کسی کو نہ زانی یا کسی بیٹی کا کوئی حق نہیں، وہ
 تمھیں پہلے انہیں قلب کے ساتھ است قبول کرنا چاہئے، تمھارے خالق و مالک کا یہ حکم بہترین
 حکمت و مصمت پر مبنی ہے، تمھارے نفع کا کوئی پہلو اس کے احاطہ علم سے باہر نہیں ہے، اور
 جو کچھ حکم وہ کرتا ہے کسی حکمت سے خالی نہیں ہوتا، تمھیں خود اپنے نفع و نقصان کی حقیقی پہچان
 نہیں ہو سکتی، اگر تقسیم میراث کا مسئلہ خود تمھاری رائے پر چھوڑ دیا جاتا، تو تمھارا اپنی کم فہمی کی
 وجہ سے صحیح فیصلہ نہ کر پاتے، اور میراث کی تقسیم میں بے اعتدالی ہو جاتی اللہ جل شانہ نے
 یہ فریضہ اپنے ذمہ لے لیا تاکہ مال کی تقسیم میں عدل و انصاف کی پوری پوری رعایت ہو، اور
 میت کا سرمایہ منصفانہ طریقہ سے مختلف ستائیس کے ہاتھوں میں گردش کرے۔

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ آزُواجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ۚ

اور تمھارا ہے آدھا مال جو کہ تمھارے عورتیں مرنے پر چھوڑیں گے اگر نہ ہو ان کے اولاد

فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ السُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ ۚ

اور اگر ان کے اولاد ہے تو تمھارے واسطے چارہ حصہ ہے اس میں سے جو چھوڑ گئیں بعد وصیت کے

بِأَوْدَانٍ يَهِيمَا أَوْ دَيْنٍ ۚ وَلَكُمْ السُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ

بزرگیوں یا بعد قرض کے اور عورتوں کے لئے جو چھوڑ دیں اگر نہ ہو تمھارے

لَكُمْ وَلَدٌ ۚ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ السُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ

اولاد اور اگر تمھارے اولاد ہے تو ان کے لئے چارہ حصہ ہے اس میں سے جو کچھ کہ تم نے چھوڑا

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تَرُصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط

بعد وصیت کے جو تم کر مرو یا قرض کے

خلاصہ تفسیر

رابطہ آیات یہاں تک ان مستحقین میراث کے جس میں کا بیان تھا، جن کا میراث کے ساتھ نسب و روادیت کا رشتہ تھا، مذکورہ آیت میں ان میں دوسرے مستحقین کا ذکر ہے اور میراث سے ان کا رشتہ نسب کا نہیں، بلکہ روادیت کا ہے، جس کا بیان یہ ہے۔

اور تم کو آدھا ملے گا جس ترکہ کا برتھہ رکی بیویاں چھوڑ دیں، اگر ان کے کچھ اولاد نہ ہو (مذکورہ نواث نہ واحدہ کثیرہ اور اگر ان بیویوں کے کچھ نہ ہو، تو ان کو تم سے دو یا پچھٹاں شریعتاً) تو اس صورت میں تم کو ان کے ترکہ سے ایک چوتھائی ملے گا (یہ کہ دو بیویاں ہوئیں اور دونوں صورتوں میں بقیہ وراثت پر شریعتاً) کوئے گا لیکن بر صورت میں یہ میراث وصیت کے قدر میں نکالنے کے بعد کہ وہ اس کی وصیت کرنا نہیں یا دین اگر وہ اس کا لئے کے بعد ملے گی اور بیویوں کو چوتھائی ملے گا جس ترکہ کا جس کو تم چھوڑ جاؤ (نہ وہ ایک ہو یا کئی ہوں تو وہ چوتھائی سب میں برابر ہوتے گا اگر تم سے کچھ اولاد نہ ہو ورنہ مذکورہ نواث نہ واحدہ کثیرہ اور اگر تم سے پہلے اولاد ہو تو وہاں بیویوں سے یا در عورت سے، تو اس صورت میں، ان کو (خواہ وہ ایک ہو یا کئی) سب سے ملے گا، تصویب سے حصہ لے گا یہ بھی دو صورتیں ہیں، در دووں صورتوں میں بقیہ وراثت سے وراثہ کو ملے گا، لیکن یہ میراث وصیت کے قدر میں نکالنے کے بعد کہ تم اس کی وصیت کر جاؤ یا دین اگر تم اس کے بھی نکالنے کے بعد ملے گی۔

معارف و مسائل

شوہر اور بیوی کا حصہ۔ مندرجہ بالا مضمون میں شوہر اور بیوی کے حصوں کی تعیین کی گئی ہے، شوہر اور بیوی کا حصہ۔ اور پہلے شوہر کا حصہ بتایا، شاید اس کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہو کہ اس کی اہمیت ہی پر مبنی مقصود ہے، کیونکہ عورت کی وفات کے بعد شوہر دوسرے گھر کا آدمی ہو جاتا ہے، اگر اپنے میکہ میں عورت کا انتقال ہو تو اس کا مال دین ہو تو شوہر کا حصہ دینے سے گریز کیا جاتا ہے، گویا اس زیدتی کا سبب بکرنے کے لئے شوہر کا حصہ پہلے بیان فرمایا، اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ فوت ہونے والی عورت سے اگر کوئی بھی اولاد نہ چھوڑی ہو تو شوہر کو بعد ازاں دین و اخذ وصیت کے مرحومہ کے کُل کا نصف ملے گا، اور باقی نصف میں دوسرے وراثہ مشرک مرحومہ کے وراثہ میں بھائی بہن حسب قیعدہ حصہ پائیں گے۔ اور اگر مرنے والے نے اولاد چھوڑی ہو تو ایک بیوی دو ہوں یا اس سے زائد ہوں، لڑکا

ہو یا بڑی ہو اس شوہر سے جو جس کو چھوڑ کر وفات پائی ہے یہ اس سے پہلے کسی اور شوہر سے ہوا تو اس صورت میں موجودہ شوہر کو مہر جو کہ اس سے دین و نفاز وصیت کے بعد مکمل مال کا چوتھائی ملے گا، اور بقیہ تین چوتھائی حصے دوسرے شوہر کو ملیں گے۔ یہ شوہر کے حصہ کی تفصیل تھی۔

اور اگر میاں بیوی میں سے مرنے والا شوہر ہے اور اس نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی تو ادا دین و نفاز وصیت کے بعد بیوی کو مرنے والے کے کل مال کا چوتھائی ملے گا، اور اگر اس نے کوئی اولاد چھوڑی ہے، تو وہ اس بیوی سے ہر ایک اس دوسری بیوی سے تو اس صورت میں بعد ادا دین و نفاز وصیت کے آنکھوں حصہ ملے گا اگر بیوی ایک سے زیادہ ہے تو بھی مذکورہ تفصیل کے مطابق ایک بیوی کے حصہ میں جتنی میراث ملے گی وہ ان سب بیویوں میں تقسیم کی جائے گی یعنی ہر عورت کو چوتھائی اور آنکھوں حصہ نہیں ملے گا بلکہ سب بیویاں چوتھائی اور آنکھوں حصہ میں شریک ہوں گی۔ اور ان دونوں حصوں میں شوہر بیوی کو ملنے کے بعد جو کچھ بچے گا وہ ان کے دوسرے ورثاء میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

مسئلہ: یہ دیکھنا چاہئے کہ بیوی کا مہر دین و نفاز ہے یا نہیں، اگر بیوی کا مہر ادا نہ کیا ہو تو دوسرے قرضوں کی طرح اور مکمل مال سے دین مہر و نفاز کا اس کے بعد ذکر تقسیم ہو گا، اور میراث کے بعد عورت اپنی میراث کا حصہ بھی میراث میں حصہ دار ہونے کی وجہ سے وصول کرے گی، اور اگر میت کا مال تنہا نہ رہے تو مرنے کے بعد چوتھائی بھی دوسرے دیون کی عین یوں مال دین مہر میں عمارت کو دیا جائے گا، ورکن وراثت کو کچھ حصہ نہ ملے گا۔

وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْمِرُكَ أَزْوَاجًا وَآلَةً أَوْ آخٍ

اور اگر وہ مرد ہے جس کی یہ شے ہے بیویاں اور خاندان یا کسی اور سے ہے، پس

فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ مِمَّا كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ

تو دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ اس سے ہے، اور اگر زیادہ ہیں اس سے تو

فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتَيْ يَوْصِي بِهَآ أَوْ

سب شریک ہیں ایک تہائی میں بعد وصیت کے جو بیویاں سے

دَيْنٍ غَيْرِ مَضْرُوبٍ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ

قرض کے سبب اور دل کا نقصان نہ کیا ہو، یہ حکم ہے اللہ کا اور اللہ ہے سب کو سمجھنے والا اور بخشنے والا

اس وارث پر بھی ملحق کیا ہو مرنے والے کا ولد درود نہ ہو، خست کے اعتبار سے جو مستحق بن دیا اس کا تقاضا ہے کہ اخلافاً ذوالاقتدار ہو اور کھلا بمعنی ذوالکھلا "موگا" یعنی ضعیف رشتہ والا، پھر اس مال مورث پر بھی اس کا صدق ہونے لگے، جو یہ میراث نے چھوڑا ہو جس کا کوئی ولد اور والد نہ ہو۔

حاصل کرم یہ کہ اگر کوئی شخص مرد یا عورت دونات پانچا سے، اور اس کے نہ پاپ ہو نہ دادا، اور نہ اولاد ہو، اور اس نے ایک بھائی یا بہن یا شریک بیوڑے ہوں، تو ان میں سے اگر سبھی بے تو اس کو چھٹ حصہ ملے گا، اور نہایت نو بہن کو چھ حصہ ملے گا، اور اگر ایک سے زیادہ ہوں، مثلاً ایک بھائی ایک بہن ہو، یا دو بھائی یا دو بہن ہوں تو یہ سب مرنے والے کے کل مال کے تہائی حصے میں شریک ہوں گے، اور اس میں مذکر کو مؤنث سے دو برابر حصہ ملے گا، مذمت طہی فرماتے ہیں، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مَوْضِعٌ يَكُونُ فِيهِ الذَّكَرُ وَالْأُنثَى سَوَاءً إِلَّا فِي مِيرَاثٍ الْأَخَوَةُ لِلْأُمِّ۔

بہن بھائی کا حصہ واضح رہے کہ آیت میں انبیائی میں شریک، بہن بھائی کو حصہ بھائی بھائی کا حصہ، اگرچہ قرآن کریم کی اس آیت میں یہ قید مذکور نہیں ہے لیکن یہ قید بالجماع معتبر ہے، نسبت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی قرأت بھی اس آیت میں اس طرح ہے، وَلِلْمَوْلَا إِذَا مَلَكَ الْخَلْعُ، جیساکہ مذمت قرہی حدیث میں المولیا اور بولکر جیسا اس اور دیگر حضرات نے نقل کیا ہے گو یہ قرأت متواتر نہیں ہے، لیکن انبیاء امت ہونے کی وجہ سے معمول بہا ہے، اور اس کی ایک واضح دلیل یہ ہے کہ شہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ نسا کے آخر پر بھی کھلا کی میراث کا ذکر کیا ہے، وہاں بتایا ہے کہ اگر ایک بہن ہو تو اس کو دو حصے ملے گا، اور اگر ایک بھائی ہو تو پنی بہن کے پورے مال کا وارث بنے گا، اور اگر وہ بہن ہوں تو دو تہائی مال بائیں گی، اور اگر متعدد بھائی بہن ہوں تو مذکر کو مؤنث سے دو برابر حصہ ملے گا، سوکت کے آخر پر جو یہ حکم ارشاد فرمایا ہے، یعنی یعنی حقیقی بہن بھائی، درعدتی یعنی پاپ تہ یک بہن بھائی کا ذکر ہے، اگر یہاں عدلی اور عینی بھائی بہن کو شامل کر لیا جائے تو امر یکام میں تعارض لازم آجائے گا۔

وصیت کے مسئل | اس کوغ میں تین مرتبہ میراث کے حصے بیان کر کے یہ فرمایا کہ حصول کی یہ تقسیم وصیت اور دین کے بعد ہے، جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے، کہ میراث کی تجویز و تکفین کے بعد کل مال سے قرض و کرنے کے بعد جو بچے اس میں سے تہائی مال میں وصیت نافذ ہوگی اگر اس سے زیادہ وصیت ہو تو اس کا شرعاً اعتبار نہیں

خدا بعد میں ارادے کوین نافذ وصیت سے مقدم ہے، اگر تمام مال ارادے دیوان میں لگ جائے تو نہ وصیت نافذ ہوگی نہ میراث چلے گی اس کو سب میں تینوں جگہ جہاں جہاں وصیت کا ذکر آیا ہے وہاں وصیت کا ذکر دین سے پہلے کیا گیا ہے۔ اس سے ایک ہر معلوم ہوتا ہے کہ وصیت کو حق دین سے مقدم ہے نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس خط فہمی کو رفع کرتے ہوئے فرمایا

اَللّٰهُ تَعَالٰی اَوَّلُ حُرَّةِ الْاَمَلِ

مَنْ بَعَثَ رَجُلًا بِمَنْفَعَةٍ لِّوَصُوْنٍ يَّوْمَئِذٍ

كَذَلِكَ وَارِثُ الْمَوْتِ اَشَدُّ سُلٰى

اَلْمَوْتِ عَلَيَّ وَاسْتَوْفَيْتُ مَالِيْ بِالْمَوْتِ

فَلَسَّ اَلْمَوْتُ حَقِيْقَةً اَلْمَوْتُ كَمَا تَرَوْنِيْ

تاہم یہ نکتہ معلوم ہونا ضروری ہے کہ اگر عموماً وصیت مؤخر ہے، تو غلط اس کو دین سے

پہلے کیوں بیان کیا گیا صراحتاً وصیت بعد از موت ہوتی ہے اس پر وہ ہیں لکھتے ہیں:

وَقَدْ اَنَّ يَوْمَ الْاَمَلِ عَلَيَّ الْمَوْتِ ذِكْرًا لِّمَنْ اَمَلُ الْاَمَلِ وَفَدَّ مَعَهَا حُسْمًا

اَلْاَمَلُ رَكْعَتَانِ اَلْعَزِيْزُ يَتَبَسَّمُ عَلَيَّ لِكُوْنِهِ مَقْطَعًا لِّلْفَرَاغِ فِيْ اَدَاةِ الْاَمَلِ

آیت میں دین پر وصیت کی تقدیم کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ وہ میراث کی طرف بغیر کسی حوض کے

باقی ہے، اور اس میں کشتہ دار ہونا بھی نہ، اس لئے وہ نہیں، اس لئے وہ نہیں کی جانب سے اس کو

نافذ کرنے میں کوتاہی ہونے یا دیر ہونے کا قوی اندیشہ تھا، اپنے مورث کا مال کسی کے پاس

جاتا، مواد یکھنا اس کو ناگوار ہو سکتا تھا، اس سے تباہی وصیت کا تمام فائدے دین پر

اس کو منترم کیا گیا، پھر یہ بھی بات ہے کہ قرض کا بہ میت پر ہونا ضروری نہیں، اور اگر

زندگی میں رہا ہو تو موت تک اس کا باقی رہنا بھی ضروری نہیں، اور اگر موت کے وقت موجود

بھی ہو تب بھی چونکہ اس کا مال بہ حق دار کی طرف سے ہوتا ہے اس سے دیر بھی انکا نہیں کر سکتے

اس وجہ سے اس میں کوتاہی کا احتمال بہت کم ہے، بخلاف وصیت کے کہ جب میت مال

چھوڑتا ہے تو اس کا یہ بھی درپا ہوتا ہے کہ عہدہ جاریہ کے بلور پر اپنے مال کا حصہ کسی کا خیر

میں صرف کر جائے، مال چونکہ اس میں کسی کی طرف سے منہ بہ نہیں ہوتا، اس لئے

داروں کی طرف سے کوتاہی کا امکان تھا، جس کا سد باب کرنے کے لئے بلور خاص ہر جگہ

وصیت کو مقدم کیا گیا۔

مسئلہ: اگر دین اور وصیت نہ ہو تو تجیز و تکفین کے بعد سچا ہوا کُل مال

داروں میں تقسیم ہو جائے گا۔

مَسْئَلَةٌ : وارث کے حق میں وصیت کرنا باہن ہے اگر کسی نے اپنے اڑکے، راکے، شوہر یا بیوی کے لئے یا اور کسی ایسے شخص کے لئے وصیت کی جس کو میراث میں حصہ ملنے والا ہے تو اس وصیت کا کچھ اعتبار نہیں، وارثوں کو صرف میراث کا حصہ ملے گا، اس سے زیادہ کے وہ مستحق نہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَخَذَ الْكُلَّ ذِي حَقٍّ

حَقُّهُ قَدْ وَصَّيْتَهُ لِرِثِّهِ

ہے ہر کسی کو اس کے حق میں کوئی وصیت

(مشکوٰۃ بحوالہ ابوداؤد، ص ۲۶۵) | معتبر نہیں

ہاں اگر دیگر وارث جازت دیدیں تو جس وارث کے لئے وصیت کی تھی، اس کے حق میں وصیت نافذ کر کے باقی مال شہری طریقہ پر تقسیم کیا جائے جس میں اس وارث کو بھی اپنے حصہ کی میراث ملے گی، بعض روایات حدیث میں رَأَى أَنَّ بَيْتَ الْوَرَقَةِ کا تشریح بھی مذکور ہے (کا ذکر صاحب الہدایہ)

غیر مستند کی تفسیر | کہہ رکھیں میراث کے بعد تمہارے بتانے کے بعد کہ یہ میراث وصیت اور دین کے بعد نافذ ہوگی، لفظ غیر مستند فرمایا، یہ قید اگرچہ صرف اسی جگہ

مذکور ہے، لیکن اس سے پہلے جو دو جگہ وصیت اور دین کا ذکر ہے وہیں پر بھی معتبر اور محمول ہے، مطلب اس کا یہ ہے کہ میراث والے کے لئے وصیت یا دین کے ذریعہ وارثوں کو نقصان پہنچانا جائز نہیں ہے، وصیت کرنے یا اپنے اوپر قرض کا فرض اقرار کرنے میں وارثوں کو ضرر و مکر کے کارہ نہ ہونا، اس ارادہ پر عمل کرنا سخت ممنوع ہے، درگناہ کہیہ ہے۔

دین یا وصیت کے ذریعہ ضرر پہنچانے کی کسی صورت میں ممکن ہیں مثلاً یہ کہ قرض کا جھوٹا اقرار کر لے، کسی دوست وغیرہ کو دین کے لئے اپنے مخصوص مال کو جو اس کا اپنا ذاتی مال ہے یہ غلام کر لے کہ قرض شخص کی امانت سے، تاکہ اس میں میراث نہ چپے، یا ایک تہائی سے زائد مال کی وصیت کرے، یا کسی شخص پر اپنا قرض موراوردہ وصول نہ ہوا ہو، لیکن جھوٹ یہ کہہ دے کہ اس سے قرض وصول ہو گیا، تاکہ وارثوں کو نہ مل سکے، یا مرضی الوفا میں ایک تہائی سے زیادہ کسی کو ہبہ کر دے۔

یہ سورتیں ضرر پہنچانے کی ہیں، اس لئے وارث جو دنیا سے بدر ہے اُسے زندگی کے آخری لمحات میں اس طرح کے عنصر سے بچنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔

مقررہ حصوں کے مطابق میراث کے حصے بیان کرنے کے بعد اللہ پاک نے ارشاد فرمایا: اَقْسِمُ بِاللَّهِ اِنْ تَاْمُرُوْا فِیْ شَیْءٍ فَاَنْتُمْ عَلٰی شَیْءٍ مُّکْرٍ، یعنی جو کچھ چاہتے ہو تمہارے لئے ہے، اور دین اور

اللہ تعالیٰ اس کو ایسی بہشتوں میں (فوراً) داخل کر دیں گے جن کے (مخلدات کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی، ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے، وریہ بڑی کامیابی ہے، اور جو شخص سزا اور س کے رسول کا کہنا نہ مانے گا اور بالکل ہی اس کے ضابطوں سے نیکل جادے گا (یعنی یہ بندی کو ضروری بھی نہ سمجھے گا اور یہ حالت کف کی ہے)، اس کو درد و زخ کی آگ میں داخل کریں گے، اس طور سے کہ وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا، اور اس کو ایسی سزا ہوگی جس میں ذلت بھی ہے،

معارف و مسائل

مستمران کریم کا یہ اسلوب ہو کہ احکام و عقائدِ مذہب کے بعد تقیم کے طور پر ماننے والوں کے لئے ترغیب اور ان کی فضیلت کا ذکر ہوتا ہے، اور نہ ماننے والوں کے لئے ترہیب و سزا اور ان کی مذمت مذکور ہوتی ہے۔

یہاں بھی چونکہ حکام کا ذکر تھا، اس لیے آخر کی دو آیتوں میں نعت کرنیوالوں اور منافرانوں کے نتائج کا ذکر کر دیا گیا۔

مجموعہ احکام و نیرات

مسئلہ کا فرکا وارث اگرچہ یہ اثاث کی تقسیم نہیں قابلت پر رکھی گئی ہے، لیکن اس میں سے بعض
 چیزیں مستثنیٰ میں، اذال یہ کہ مورث اور وارث دو مختلف دین والے نہ ہوں
 جتنا مسلمان کسی کا فرکا اور کسی فرکے کے مسلمان کا وارث نہیں ہوگا، خواہ ان میں آپس میں کوئی بھی نہیں
 رشتہ ہو، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْأَوْرَثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرُ وَلَا
 الْكَافِرُ الْمُسْلِمُ (مسند احمد)

"یعنی مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا
 وارث نہیں بن سکتا۔"

یہ حکم سے صورت سے متعین ہے جب کہ پیدائش کے بعد اس سے کوئی شخص مسلم یا کافر ہو، لیکن اگر کوئی شخص پہلے مسلمان تھا، پھر اعیانہ اللہ سے کفر سے پھر گیا اور تہذیب ہو گیا، اگر ایسا شخص مر جائے یا مقتول ہو جائے، تو اس کا وہ مال جو اسلام کے زمانہ میں کسب کیا تھا، اس کے مسلمان وارثوں کو ملے گا، اور جو ارتداد کے بعد کیا ہو وہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔

لیکن اگر عورت مرتد ہو گئی تو اس کا ٹھکانا خواہ زمانہ سلیم میں حاصل ہوا ہو یا زمانہ ارتداد میں اس کے مسلمان دار ثقیں کو ملے گا، لیکن خود مرتد مرد ہو یا عورت اس کو نہ کسی

مسلمان سے میراث ملے گی نہ کسی مرتد سے۔

۱۳۔ اگر کوئی شخص ایسے آدمی کو قتل کر دے جس کے مال میں اس کو میراث پہنچتی ہو تو یہ قتل اس شخص کی میراث سے محروم ہوگا۔ **مَنْ قَتَلَ مَرْءًا مِنْ يَدِيهِ مِيرَاثٌ لِمَنْ يَدِيهِ** یعنی قتل وارث نہیں ہوگا۔ **لَا يَرِثُ** مشکوٰۃ ص ۳۰۳۔ "یعنی قتل وارث نہیں ہوگا۔" **أَبَتَهُ قَتَلَ** قتل کی جہن صبر میں سے مستثنیٰ ہیں (تعمیم فقہ کی کتابوں میں ہے)

یہاں یہ ہے اگر کسی شخص نے اپنی کچھ دودھ پوڑی درہمی کے بیٹ میں بھی بچہ ہے، اس کی میراث تو یہ بچہ بھی وارثوں کی نہ سست میں آئے گا، لیکن چونکہ یہ پتہ چلا نا دشوار ہے کہ بیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی یا ایک سے زیادہ بچے ہیں، اس لئے بچہ پیدا ہونے تک تقسیم میراث متویٰ لیکن من سب ہوگا، اور اگر تقسیم کرنا ضروری ہی ہو تو سب دست ایک لڑکا یا ایک لڑکی فرض کر کے دونوں کے اعتبار سے دو صورتیں فرض کی جائیں، ان دونوں صورتوں میں سب صورت میں وراثہ کو کم مدت ہو وہ ان میں تقسیم کر دیا جائے، اور باقی اس حمل کے لئے رکھا جائے۔

۱۴۔ عتقہ کی میراث جس شخص نے اپنی بیوی کو صدق دیدی و صدق رجعی سے، بچہ صدق سے رجوع اور عدت ختم ہونے سے پہلے وفات پاگئی، تو یہ عورت میراث میں حصہ پاوے گی، اس لئے کہ نکاح باقی ہے۔

اور اگر کسی شخص نے مرض الوفا میں بیوی کو صدق دی اگرچہ صدق بائن یا غلطہ ہی ہو، اور عدت ختم ہونے سے پہلے پہلے مر گیا، تب بھی وہ عورت اس کی وارث ہوگی، اور عورت کو وارث بنانے کی وجہ سے دو عدتوں میں سے جو سب سے زیادہ دراز ہو اس کو اختیار کیا جائے گا، جس کی مختصر شرح یہ ہے کہ:

عَدَّتْ صَدَقَ تَيْنِ یعنی ہے دو عدت وفات پر پہنچنے سے دن ہے، ان دونوں میں جو عدت زیادہ دنوں کی ہو اس کو عدت قرار دیا جائے گا، تاکہ چار تک ممکن ہو عورت کو حصہ مل سکے۔

اور اگر کسی شخص نے مرض الوفا سے پہلے بائن یا غلطہ صدق دی اور اس کے چند دن بعد عورت کی عدت میں وہ فوت ہوگئی، تو اس صورت میں اس کو میراث میں حصہ نہیں ملے گا، البتہ اگر صدق رجعی دی ہے تو وہ وارث ہوگی۔

مَسْنُونٌ: اگر کسی عورت نے شوہر کے مرض وفات میں خود سے خلع کر لیا تو وارث نہیں ہوگی، اگرچہ اس کا شوہر اس کی عدت کے دوران مر جاتے۔

عصبات کی یہ ست | ذر نفس کے، قرہ حقتے بارہ وراثت کے لئے شریعت میں، اور ان وارثوں کو
صحاب الغرض کہا جاتا ہے جن کی تفصیل کسی قدر اوپر گزری چکی، اگر صاحب الغرض میں سے
کوئی نہ ہو، یا صاحب الغرض کے حصے دیدیتے کے بعد کچھ مال ہی جائے تو وہ عصبہ کو دیدیا جاتا
ہے، اور بعض مرتبہ ایک ہی شخص کو دونوں حیثیتوں سے مال مل جاتا ہے، بعض صورتوں میں میت
کی ولادت وراثت کا وراثت بھی عصبہ ہو جاتا ہے، داد کی اولاد یعنی چچا اور باپ کی ولادت عصبہ
بھائی بھی عصبہ ہو جاتے ہیں۔

عصبات کی کئی قسمیں ہیں جن کی تفصیل فرائض کی کتابوں میں موجود ہیں یہاں ایک
مثال بھی جاتی ہے، مثلاً زید فوت ہو گیا، اور اس نے اپنے بیٹے پادارث چھوڑے، بیوی،
بڑی ماں اور چچا، تو اس کے س کے کھل چوبیس حصے کے جائیں گے، جن میں سے آدھا یعنی
بارہ حصے بڑی کو، کے حساب سے تین حصے بیوی کو، کے حساب سے چار حصے ماں کو، اور
بقیہ باپ حصے کو، وہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے چچا کو ملیں گے

مسئلہ :- عصبات گریہ سوں تو صاحب فرائض سے جڑا مل جاتے وہ ان کے
حصوں کے مطابق اپنی کو دیدیتا ہے، اور اس کو عہد فرائض کی وصیت میں رد کرتے ہیں
لبتہ شوبہ اور بیوی پر و نہیں ہوتا، کسی حال میں ان کو مقررہ حصے سے زیادہ نہیں دیا جاتا
مسئلہ :- اگر صاحب فرائض میں سے کوئی نہ ہو، اور عصبات میں بھی کوئی نہ ہو
تو ذوی الرحمہ کو میراث پہنچ جاتی ہے، ذوی الرحمہ کی فہرست صول ہے، تو اسے نو آسپا
بہنوں کی اولاد، پھوپھیاں، ماتوں، خالہ، یہ لوگ ذوی الرحمہ کی فہرست میں آتے ہیں، اور
اس مسئلہ میں تفصیل ہے، جس کا یہ محل نہیں یہاں اس پر کتبہ کیا جاتا ہے

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشِيرُوا خِيَرَتَهُنَّ

اور جو کوئی بدکاری کرے تمہاری عورتوں میں سے تو گواہ لو انہ

أَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ فَإِنْ شَرِهِنَّ وَأَفْأَمِسْكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ

چار داپہوں میں سے چار اگر وہ گویا دیویں تو بند رکھو ان عورتوں کو گھر میں یہاں تک

يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝ وَالَّذِينَ

کراہت لیوے ان کو موت یا مقرر کر دے اللہ ان کے لئے کوئی راہ اور جو

يَأْتِيَنَّكُمْ ذَوُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا

دوہ اگر یہ تم میں سے ہی بدکاری تو ان کو نیز دو چھ اگر وہ دونوں توبہ کریں درپہی اصلاح کریں تو ان کا

عَزِيزًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا -

نہیں بھیڑتا اور ملک سے توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔

خلاصہ تفسیر

آیات کی آیات میں ان بے حد ایام کی اصلاح کی گئی ہے جو زمانہ جاہلیت
رابطہ آیات میں قبیوں کے حق میں درموریث کے سلسلہ میں ہوتی تھیں، بانوگ عورتوں
پر بھی سہولت دہاتے تھے اور ان کے معاملہ میں رسوم قبیلہ میں مستند تھے، جن عورتوں سے
نکاح جائز نہیں ہے ان سے نکاح کر لینے تھے۔

انگلی آیات میں معاشرت کی اصلاح فرماتے ہیں، اور اگر کسی عورت سے کوئی ایسا
تصور نہ ہو جو اسے ہوشیار تصور ہو اس پر تادیب کی اجازت دیتے ہیں، اور اصلاح و
تادیب کا یہ ضمیمہ بھی انکے دوتیں رکوت تک چلا گیا ہے۔

اور جو عورتیں بے حیائی کا کام میں لڑا کرتی رہتی تھیں، بیبیوں میں سے سوئم
وگ ان عورتوں کے اس فعل پر چار آدمی پتوں میں سے یعنی مسلمان، آزاد، عاقل بالغ
انکر، گواہ کرلو (تاکہ ان کی گواہی پر حکم نہ لے سکتے تھے) ہر کسی کو اس سے دیریں تو انکی
سزا یہ ہے کہ ان کو بے حیائی کے نام سے ان کے اندر سے سب سے شدید سزا دی جائے کہ یہ تو موت
ان کا قتل کر دے اور یہ لفظ ان کے لئے کوئی دردناک لفظ نہیں ہے (تجوذہ و اس) اور
میں جو حکم ثانی اس سلسلہ میں تجویز ہو اس کا ذکر معارف و مسائل میں آ رہا ہے، اور (سزائے زنا
میں کچھ زنا منکوحہ کی تکلیف نہیں ہے، بکہ ان سے دو شخص بھی وہ بے حیائی کا کام دے یعنی زنا کر لیں
تعم میں سے (ان عاقل سمجھوں میں سے، تو ان دونوں کو ذیت پرستی و پھر (بعد از ذیت پرستی
کے) اگر وہ دونوں آگے مشتبہ ہے، تو یہ کر لیں اور اس سلسلہ کے لئے اپنی اصلاح کر لیں،
یعنی پھر ایسا فعل ان سے نہ لڑنا ہو) تو ان دونوں کے کچھ تعرض نہ کرے ورنہ کیونکہ بلاشبہ
اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنے والے ہیں رحمت والے ہیں اس لئے اپنی رحمت سے اللہ تعالیٰ
نے ان کی خطا معاف کر دی، کچھ تو کو بھی ان کے درپے نہ رہنا چاہئے)۔

معارف و مسائل

ان آیات میں ایسے مرد و عورتوں کے بارے میں سزا تجویز کی گئی ہے جن سے فاش

ذین زنا کا صدر در بند ہے، پہلی آیت میں فرمایا کہ جن عورتوں سے ایسی شرکت ہو نہ ہو بائیس تو اس کے ثبوت کے لئے چار گواہ مرد و طبیب کے جائیں یعنی جن حکام کے پاس یہ معاملہ پیش کیا جائے جو نہ زنا کے لئے وہ چار گواہ سب کریں جو شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں اور گواہی بھی مردوں کی ضروری ہے، اس سلسلہ میں عورتوں کی گواہی مسترد نہیں۔

زنا کے گواہوں میں تہ اجبت نے ذرا حرج سے بچنے کی وجہ سے مرد بہت کم ہوتے ہیں عورت در عمت بیرون ہوتی ہے، اور خاندانوں کے تنگ دھار کا مسئلہ سامنے آ جاتا ہے، دلائل تو یہ شہادت لگائی کہ مرد ہی گواہ ہوں عورتوں کی گواہی کا اعتبار نہیں کیا گیا، ثانیاً چار مردوں کا مواضع دینی مستلزم ہے کہ یہ شرط بہت سخت ہے جس کا وجود میں سما شاذ و نادر ہی ہوتا ہے یہ یقین اس لئے ہستی کی گئی کہ عورت کا شوہر یا اس کی والدہ یا بیوی بہن ذاتی پرخاص کی وجہ سے خواہ مخواہ الزام نہ لگائیں، یہ دوسرے بدخود ہوگے دشمنی کی وجہ سے الزام اور بہمت لگانے کی جرأت نہ کر سکیں، کیونکہ اگر چار فرد سے کم لوگ زنا کی گواہی دیں تو ان کی گواہی نامعتبر ہے، ایسی سورت میں مدعی اور گواہ سب چھوٹے قرار دیئے جاتے ہیں، اور ایک مسلمان پر الزام لگانے کی وجہ سے نہ بڑھ قذات جاری کر دی جاتی ہے۔

سورۃ نور میں واضح طور پر ارشاد فرمایا: اِنَّ اَکْثَرَ مَا تُدْعَوْنَ لَیْلَیْہِ بِاَرْبَعَةِ شَہَدَآءٍ ۚ وَ اِذَا کُنْتُمْ اَرْبَعٌ فَاَدْفَعُوْا بَيْنَہُمْ ۚ وَ اِنْ کُنْتُمْ اَرْبَعٌ فَاَدْفَعُوْا بَيْنَہُمْ ۚ وَ اِنْ کُنْتُمْ اَرْبَعٌ فَاَدْفَعُوْا بَيْنَہُمْ ۚ وَ اِنْ کُنْتُمْ اَرْبَعٌ فَاَدْفَعُوْا بَيْنَہُمْ ۚ

بعض اکابر نے چار گواہوں کی ضرورت کی حکمت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس معاملہ میں چونکہ دو اذام ملوث ہوتے ہیں ام و اور عورت، تو گویا کہ یہ ایک ہی معاملہ تقدیراً دو معمول کے حکم میں ہے، اور یہ ایک معاملہ دو گواہوں کا تقاضا کرتا ہے، لہذا اس کے لئے چار گواہ ضروری ہوں گے۔

آیت کے آخر میں فرمایا کہ اگر وہ دونوں توبہ کر لیں درپن اصلاح کر لیں تو ان کے قصص مت کرو، اس کا مطلب یہ ہے کہ سزا دینے کے بعد اگر انہوں نے توبہ کر لی تو پھر انہیں سزا مت کرو، اور یہ سزا مت دو، یہ مطلب نہیں کہ توبہ سے سزا بھی معاف ہو گئی، اس لئے کہ یہ توبہ سزا کے بعد مذکور ہے، جیسا کہ قار کی تفریح سے ظاہر ہے، ہاں اگر توبہ نہ کی ہو تو سزا کے بعد بھی ملامت کر سکتے ہیں۔

قرآن کریم کی ان دو آیتوں میں زنا کے لئے کوئی متعین حد بیان نہیں کی گئی، بلکہ صرف اتنا کہا گیا ہے کہ ان کو تکلیف پہنچاؤ، اور زنا کار عورتوں کو گھروں میں بند کر دو۔

محکمہ پنپانے کا بھی کوئی خاص طریقہ نہیں بتایا گیا۔ اور حکام کے صوبہ دیدار پر اس کو چھوڑ دیا گیا۔ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہاں ایذا دینے کے معنی یہ ہیں کہ ان کو زبان سے عار دہائی جائے اور شرمندہ کیا جائے۔ درہم تھے سے بھی جوئے وغیرہ کے ذریعہ ان کی ہمت کی جائے۔ حضرت ابن عباس کا یہ قول بھی بطور تمثیل کے معلوم ہوتا ہے، اصل بات وہی ہے کہ یہ معاملہ حکام کی رائے پر چھوڑ دیا گیا ہے۔

نزدک کے اعتبار سے قرآن کریم کی ان دو آیتوں کی ترتیب یہ ہے شروع میں تو ان کو ایذا دینے کا حکم نازل ہوا اور اس کے بعد خالص عورتوں کے لئے یہ تکذیب بیان کیا گیا کہ ان کو گھروں میں بیوس رکھا جائے یہاں تک کہ وہ عورت مرحضت، اس کی زندگی ہی میں آید اور حکم آج سے کہ تو بے پردہ کے اس کو نہ کر دیا جائے گا۔

پہلے بعد میں وہ سبیل بیان کر دی گئی جس کا مدخل مٹ نہ لے اس آیت میں وعدہ فرمایا تھا، سنت بن عباس رضی اللہ عنہ سبیل کی تفسیر فرماتے ہیں ”یعنی اللّٰجْنَمُ الْمَثْبُتُ وَالْعَجْزُ الْمَثْبُتُ“ کہ شادی شدہ کے حق میں زنا کی حد اس کو سبب قرار دینا ہے اور غیر شادی شدہ کے لئے اس کو کوڑے، زنا، زانیہ کی کتاب تفسیر (ص ۶۵۷)

مذکورہ احادیث میں بھی سن سبیل کا بیان رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وضاحت کے ساتھ ثابت ہے، ورنہ شادی شدہ، غیر شادی شدہ ہر ایک کے لئے ایک ایک حکم بیان کیا گیا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہا قبیلہ زکریا کی ایک عورت پر زنا کی حد تیار کی منسوخ کی تھی، درہم دونوں چونکہ شادی شدہ تھے، اس لئے ان کو سبب قرار دیا گیا تھا، نیز ایک بودی کو بھی زنا کی وجہ سے رہا کیا گیا تھا، اور اس کے حق میں یہ فیصلہ تورات کے حکم پر کیا گیا تھا۔

غیر شادی شدہ کا حکم خود قرآن کریم کی سورۃ نور میں مذکور ہے۔

وَالَّذَانِیْہِ ذَا النِّزَآئِیْنَ فِی جَوَارِحِہِمْ
لَا یَاۡکُلُوْنَ بَرَّۃً وَّحَیْرَۃً وَّیَاۡکُلُوْنَ بَرَّۃً وَّحَیْرَۃً

کُنْ وَاحِدٍ مِّنْہُمَا وَتَلَۡجَلِیْ
کُوۡنَا کُوۡرَۃً مِّنْہُمَا وَتَلَۡجَلِیْ

شروع میں جب کے حکم کے لئے قرآن کریم کی آیت بھی نازل کی گئی تھی، لیکن بعد میں

اس کی تلاوت منسوخ کر دی گئی، ابنتہ حکم باقی رکھا گیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے:

بِیِّنَ اللّٰہُ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِحَقِّ
لِلّٰہِ نَعَىٰ لَمْ یُعَدِّہُ سَلَامًا وَنَحْنُ

وَاَنۡزَلَ عَلَیْہِ الْکِتَآبَ فَاَنۡزَلَ
بِیِّنَ اللّٰہِ نَعَىٰ لَمْ یُعَدِّہُ سَلَامًا وَنَحْنُ

مَنْ عَمِلَ عَمَلًا قَوْمَ لُوطٍ، مُلْعُونٌ
مَنْ عَمِلَ عَمَلًا قَوْمَ لُوطٍ مُنْعُونٌ
مَنْ عَمِلَ عَمَلًا قَوْمَ لُوطٍ الْخَبْرُ
وَالترغیب والترہیب)

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَرْبَعَةٌ يَضْبَحُونَ فِي غَضَبِ
اللَّهِ وَيَسْتَوْنَ فِي سَخَطِ اللَّهِ
قُلْتُ مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
الْمُشْبَعُونَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ
وَالْمُنْتَهَبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ
وَالَّذِي يَأْتِي الْبَهْمَةَ وَالَّذِي
يَأْتِي الرِّجَالَ رَاغِبًا إِلَيْهِمَا

حرکت کرتا ہے اور وہ مرد جو مرد سے قضا رشتہ ہوتا ہے

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ رَحِلَ ثَمُوهَ يَعْمَلُ
عَمَلًا قَوْمَ لُوطٍ فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَ
الْمَفْعُولَ بِهِ

(الترغیب والترہیب)

ملعون ہے وہ شخص جو قوم لوط والا عمل کرتا ہے
ملعون ہے وہ شخص جو قوم لوط والا عمل کرتا ہے
ملعون ہے وہ شخص جو قوم لوط والا عمل کرتا ہے
کرتا ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ چار آدمی نبی کے وقت اللہ جس
کے غضب میں ہوتے ہیں، اور شام کو بھی
اللہ جل شانہ ان سے ناراض ہوتے ہیں
میں نے پوچھا کہ وہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے
فرمایا وہ مرد جو عورتوں کی طرح بنتے ہیں
اور وہ عورتیں جو مردوں کی طرح بنتی ہیں
اور وہ شخص جو چوپایہ کے ساتھ غیر فطری

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے، فرمایا، رسول اللہ صلی
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کو تم قوم
لوط کی طرح غیر فطری حرکت کرتا ہوا
دیکھو تو قاتل اور مفعول دونوں کو

مار ڈالو

حافظ زکی الدین نے ترغیب و ترہیب میں لکھا ہے کہ چار خلفاء حضرت ابوبکر صدیق
حضرت علی، حضرت عبداللہ بن الزبیر و ہشام بن عبدالملک نے اپنے زمانوں میں
غیر فطری حرکت والوں کو آگ میں جلا ڈالا تھا۔

اس سلسلہ میں انھوں نے محمد بن مسکنہ کی روایت سے ایک واقعہ بھی لکھا ہے
کہ خاسہ بن وایہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ یہاں عرب
کے ایک علاقہ میں ایک مرد ہے جس کے ساتھ عورت والا کام کیا جاتا ہے۔
حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں صحابہ کرام کو جمع کیا، اور ان میں حضرت علی رضی

بھی تشریف لائے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ ایک ایسا گناہ ہے جس کا ارتکاب سوائے ایک قوم کے کسی نے نہیں کیا، اور اللہ جل شانہ نے اس قوم کے ساتھ جو معاملہ کیا وہ آپ سب کو معلوم ہے، میری رائے ہے کہ اس آگ میں جدریا جاتے، دوسرے صحابہ کرامؓ نے بھی اس پر اتفاق کر لیا، اور حضرت بوکیر صدیق رضی اللہ عنہ نے سے آگ میں جدریہ کے حکم دیدیا۔

مذکورہ روایات میں قوم بوط کے محل کا حوالہ دیا گیا ہے، حضرت قوط علیہ السلام جس قوم کی طرف مبعوث کئے گئے تھے وہ قوم کفر و شرک کے علاوہ اس بدترین و غیر فطری حرکت کی بھی عادی تھی، اور جب حضرت قوط علیہ السلام کی دعوت و تبلیغ کا ان پر ثر نہ ہو تو اللہ جل شانہ کے حکم سے فرشتوں نے اس قوم کی بستیوں کو زمین سے اٹھا لیا، ورنہ دنیا کر کے زمین پر پھینک دیا، جس کا ذکر سورۃ اعراف میں آئے گا، انشاء اللہ۔

مندرجہ بالا روایات استدلال جنس سے متعلق تھیں، روایات میں عورتوں کے ساتھ غیر فطری فعل کرنے پر بھی شدید ترین وعیدیں آئی ہیں

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما	عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نے فرمایا اللہ جل شانہ اس مرد کی طرف	وَسَمِعَ قَوْلَ لَا يَنْظُرُ الْمَرْءُ إِلَى
رحمت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے جو مرد یا	أَنَّى رَجُلٍ أَوْ رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي
عورت کیسا کہ غیر فطری فعل کرے	دُبْرَهَا (الترغيب والترهيب)
”خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے	عَنْ خُوَيْلِبَةَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے	رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ارشاد فرمایا کہ اللہ جل شانہ حق بیان	إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ
کرنے میں شرم نہیں کرتے، یہ الفاظ	ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَا تَأْوَدُ النِّسَاءَ
آپ نے تین دفعہ ارشاد فرمائے، (پھر	فِي الدُّبْرِ هِيَ رَجُلٌ يَنْظُرُ إِلَى
فرمایا) عورتوں کے پاس غیر فطری طریقہ سے مت آیا کرو	فَرَمَايَا عَوْرَتَيْنِ كَيْفَ يَأْتِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے وہ شخص ملعون ہے جو غیر فطری طریقہ سے بیوی کے ساتھ جماع کرتا ہے

”حضرت ابو ہریرہؓ ہی سے روایت ہے کہ

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَلْعُونٌ مَنْ أَمَّنَ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا (الترغيب والترهيب)

وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ مِنْ أَيْنَ بِضَاءُ أَوَامِرُهَا
فِي دُبُوحِهَا أَوْ كَاهِنٌ وَصَلَتْ قَدَ فَقَدْ
كُفِّرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَاحِبِ
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جو مرد حیض کی حالت میں بیوی کے ساتھ
بیہوش کرتا ہے یا غیر فطری طریقہ سے اس
کے ساتھ جماع کرتا ہے، یا کسی کا من کے

پس جاتا ہے اور غیب کے متعلق اس کی خبر کی تصدیق کرتا ہے، تو ایسے لوگ اس دین سے
منکر ہو گئے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا

س قبیح فعل کے سے کسی معین حد کے تحت رکھنے میں تو فقہ کا اختلاف ہے، جس کی
تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے، تاہم اس کے سے شدید سے شدید سنہ آئیں مشغول ہیں، مثلاً
آگ میں، بلا دینا، دیوار گر کر کھیل دینا، اونچی جگہ سے پھینک کر سنگسار کر دینا، تموار سے قتل کر دینا
وغیرہ۔

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ
تُوبُوا قَبْلَ أَنْ يُنْذِرَ اللَّهُ أَنْ يَحْذَرُوا أَنْ يَكُونَ مِنْ قَرِيبٍ ذُو لَيْلَةٍ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ
تُوبَ كَرْتِمْ ہں جلدی ہے تو ان والذہیات کر دینا ہے اور اللہ سب

اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الْإِسْيَاطَ حَتَّىٰ إِذَا أَحْضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ
کچھ جاننے والا ہے حکمت والا اور یوں کی توبہ نہیں ہو کے جاتے ہیں بڑے
یہاں تک کہ جب مرنے آج دے ان میں سے کسی کے موت تو کہنے لگا میں توبہ کرتا ہوں
الَّذِينَ لَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا
اب اور نہ ایسوں کی توبہ جو کہ مرتے ہیں حالت کفر میں ان کے لئے تو ہم نے تیار کیا

لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ

ہے عذاب دردناک۔

رابطہ آیات | جس کی آیت میں توبہ کا ذکر آیا تھا، اب ان دو آیتوں میں قبول توبہ کی شرائط
اور اس کے قبول ہونے اور نہ ہونے کی صورتیں بتواتے ہیں۔

خلاہ تفسیر

توبہ جس کا قبول کرنا حسب وعدہ، اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے وہ تو اپنی کی ہے جو مانتے کوئی گناہ (صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو) کر جیتے ہیں، پھر قریب ہی وقت میں یعنی قبل حضور موت جس کے معنی آگے آتے ہیں، توبہ کر لیتے ہیں سو ایسوں پر تو خدا تعالیٰ (قبول توبہ کے ساتھ) توبہ فرماتے ہیں (یعنی توبہ قبول کر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب جانتے ہیں کہ کس نے دس سے توبہ کی) حکمت والے ہیں (کہ دل سے توبہ نہ کرنے والے کو نصیحت نہیں کرتے) اور ایسے لوگوں کی توبہ (قبول) نہیں جو برابر گناہ کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کے ساتھ موت جی کھڑی ہوئی، حضورؐ کا مطلب یہ ہے کہ اس کو دوسرے عام کی چیز میں لفظ آنے لگیں، تو کہنے لگا کہ میں اب توبہ کرتا ہوں (ایسے تو ایسوں کی توبہ قبول) اور نہ ان لوگوں کی توبہ یعنی ایمان لانے والے وقت کا مقبول ہے، جن کو حالت کفر میں موت آجاتی ہے، ان (کافروں) کے لئے ہم نے بہت دناں سزا (یعنی عقوبت) دوزخ تیار کر رکھی ہے۔

معارف و مسائل

کیا قصد و خستہ سے | یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ قرآن مجید میں لفظ بِعَثَّہ لَیْسَ بِکَاوِرٍ دُھَا سے لے کر دُھَا لَیْسَ بِکَاوِرٍ دُھَا | ہے اس سے لفظ بڑ غموم ہوتا ہے کہ انجانی اور نادانی سے گناہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہوگی، جان بوجھ کر کرے تو توبہ قبول نہیں ہوگی، لیکن صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے جو تفسیر اس آیت کی بیان فرمائی ہے، وہ یہ ہے کہ جہالت سے اسی جگہ یہ مراد نہیں ہے کہ اس کو گناہ کے گناہ ہونے کی خبر نہ ہو، یا گناہ کا قصد دار نہ ہو، بلکہ مراد یہ ہے کہ اس کو گناہ کے انجانی مہم بد در خبری مذبح غفلت اس گناہ پر قدام کا سبب ہوگئی، اگرچہ گناہ کو گناہ جانتا ہو، اور اس کا قصد و ارادہ بھی کیا ہو۔

دوسرے الفاظ میں جہالت کا لفظ اس جگہ مانت دہو قونی کے معنی میں ہے، جیسا کہ خلاصہ تفسیر میں مذکور ہو ہے، اس کی تفسیر سورہ یوسف میں ہے: حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے ذمہ لیا تھا: هٰکُنْ عِمَّتُمْ مَ فَعَلْتُمْ بِیُوسُفَ وَ أَخِیْهِ اِذَا کُنْتُمْ جٰہِلُوْنَ (۱۸۰:۲)، میں میں بھائیوں کو جہل کہا گیا ہے، حالانکہ انہوں نے جو کام کیا وہ کسی خطا یا نسیان سے نہیں بلکہ قصد دار وہ سے جان بوجھ کر کیا تھا، مگر اس فعل کے انجانی مہم سے غفلت کے سبب ان کو جاہل کہا گیا ہے۔

ابو حالیہ اور قتادہ نے نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس پر متفق تھے کہ کھن

قبول فرمائیں گے، بشرطیکہ ان خاص کے ساتھ سچی توبہ کی گئی ہو (ابن کثیر)۔
خلاصہ یہ کہ میں قَرِیب کی تفسیر جو خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی،
اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی پوری عمر گزارنا قریب ہی میں داخل ہے، موت سے پہلے پہلے
جو توبہ کر لی جاوے قبول ہوگی، بہتہ غوغا موت کے وقت کی توبہ مقبول نہیں۔

اس کی توضیح جو حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ نے تفسیر بیان القرآن میں بیان فرمائی
ہے کہ موت کے قریب دودھ لٹیں پشیمانی میں، ایک تو یہ اس دنیا میں ہی کی جب کہ انسان ہر دو
دستہ کیسے عاجز ہو کر یہ سمجھ لے کہ اب موت آئے دلی ہے، اس کو حالتِ بائس یا ایسا ہے تاجیر
کیا گیا ہے، دوسری حالت اس کے بعد کی ہے، جبکہ نزع روح شروع ہو جائے اور غوغا کا
وقت آجائے اس حالت کو بائس یا ایسا کہا جاتا ہے، پہلی حالت یعنی حالتِ بائس تک تو میت
قَرِیب کے مفہوم میں داخل ہے، اور توبہ اس وقت کی قبول ہوتی ہے، مگر دوسری حالت یعنی
حالتِ بائس کی توبہ قبول نہیں، جب کہ فحشے اور علم آخرت کی چیزیں انسان کے سامنے
آجائیں، کیونکہ وہ میں قَرِیب کے مفہوم میں داخل نہیں۔

اس آیت میں میں قَرِیب کا لفظ بڑھا کر اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا کہ انسان کی
ساری عمر بائس یا ایسا قریب نہ ہے، اور موت جس کو وہ بعید سمجھ رہا ہے اس کے بالکل قریب
قرب کی یہ تفسیر جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی گئی ہے، دوسری
آیت میں خود قرآن نے بھی اس کی طرف اشارہ فرما دیا ہے، جس میں یہ بتلایا ہے کہ موت
کے وقت کی توبہ مقبول نہیں۔

خلاصہ مضمون آیت کا یہ ہو گیا کہ جو شخص کسی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے خواہ چنانچہ
بوجہ کرم و ارادہ سے کرے یا غلط ارادہ و اقلیت کی بناء پر کرے، وہ بہر حال یہاں ہی
ہوتا ہے، ہر ایسے گناہ سے انسان کی توبہ قبول کرنا اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لے لیا ہے بشرطیکہ
موت سے پہلے پہلے سچی توبہ کر لے۔

اپنے ذمہ لے لینے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا وعدہ فرمایا ہے جس کا
پورا ہونا یقینی ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ کوئی فرض و جب یا کسی کا حق لازم نہیں ہوتا، پہلی
آیت میں تو اس توبہ کا ذکر تھا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک قابل قبول ہے، دوسری آیت میں
اس توبہ کا بیان ہے جو قابل قبول نہیں۔

اس میں بیان فرمایا ہے کہ ان لوگوں کی توبہ قابل قبول نہیں جو عمر بھر جرات کے
ساتھ گناہ کرتے رہے اور جب موت سر پر آ پہنچی، دیر نزع روح شروع ہو گیا، موت کے

فرشتے سامنے آگئے، اس وقت کہنے لگے کہ عذابِ توبہ کرتے ہیں، انھوں نے فرصتِ عمر گنوا کر توبہ کا وقت کھو دیا، اس لئے ان کی توبہ مقبول نہیں ہوگی، جیسے فرعون و راعل فرعون نے غرق ہونے کے وقت پکارا کہ ہم رب موسیٰ و ہارون پر ایمان لاتے ہیں، تو ان کو جواب ملا کہ کیا اب ایمان لاتے ہو جب ایمان لانے کا وقت گزر چکا؟

دریہی مضمون آیت کے آخری جملہ میں ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں کی توبہ بھی قابل قبول نہیں جن کو حالت کفر پر موت آگئی، درحین نزاع روح کے وقت ایمان کا قرار کیا، یہ قرار دیا کہ ایمان بے وقت اور بے سود ہے ان کے لئے عذاب تیار کر لیا گیا ہے۔

توبہ کی تعریف و حقیقت دو ذیل آیتوں کی لفظی تفسیر کے بعد ضروری بات یہ باقی رہتی ہے کہ توبہ کی تحریر کیا ہے؟ اور اس کی کیا حقیقت اور کیا وجہ ہے؟

امام سنن نے اختیارِ علوم میں فرمایا کہ گناہوں پر قدم کے تین درجے ہیں: پہلے یہ کہ کسی گناہ کا کبھی شکاب نہ ہو، یہ دو فرشتوں کی خصوصیت ہے یہ نبی و پیغمبرِ مسلم کی دو درجہ یہ ہے کہ گناہوں پر اقدام کرے، اور پھر ان پر عتاب برسی ہے، کبھی ان پر ندامت اور ان کے ترک کا خیال نہ آئے، یہ درجہ شیعیین کا ہے، تیسرا مقام بنی آدم کا ہے کہ گناہ سرزد ہو تو فوراً اس پر ندامت ہو، درآئندہ اس کے ترک کا پختہ عزم ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ گناہ سرزد ہونے کے بعد توبہ نہ کرنا یہی مہلک شیا علیہ السلام ہے جس نے باجماع امت توبہ فرض ہے، قرآن مجید کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَدَأْتُمُ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً تَصَوُّحًا، عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَتَقَبَّلَ عَنْكُمْ مَنِيَّةً يَسْمُوَ يُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ	”یعنی ایمان والو! شروعات سے توبہ کرو یعنی توبہ، تو کچھ عجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہوں کا کفارہ کر دے اور تمہیں ایسی جنتوں میں داخل کر دے جو بہج نہیں بہتی ہیں۔“
--	--

کریم اکرم وار در رحیم الزما، کی ہر گاہ رحمت کی شان دیکھئے کہ انسان ساری عمر اس کی نافرمانی میں مبتلا رہے، مگر موت سے پہلے پتہ دل سے توبہ کر لے تو صرف یہی نہیں کہ اس کا قصور معاف کر دیا جائے بلکہ اس کو اپنے محبوب بندوں میں داخل کر کے جنت کا دروازہ بنا دیا جاتا ہے۔

حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

اَللّٰهُ رَیْبٌ حَبِیْبٌ اَللّٰهُ دَانٌ رَّیْبٌ
”یعنی گناہ سے توبہ کرنے والا اللہ بڑا ہی

مَنْ الذَّنْبُ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ

(ابن ماجہ)

ہے۔ درجس نے گناہ سے توبہ کر لی وہ یہا
ہو گیا کہ گویا اس نے گناہ کیا ہی نہ تھا

بعض روایات میں ہے کہ جب بندہ کسی گناہ سے توبہ کرے، ورنہ اللہ کے نزدیک مقبول ہو جائے، تو صرف یہی نہیں کہ اس پر مواخذہ نہ ہو، بلکہ اس کو فرشتوں کے سکھے ہوئے نامہ اعمال سے مٹا دیا جاتا ہے، تاکہ اس کی رسوائی بھی نہ ہو۔

البتہ یہ ضروری ہے کہ توبہ سچی اور توبہ نصوح ہو جس کے تین رکن ہیں، اول اپنے گناہ پر ندامت اور شرمساری، حدیث میں ارشاد ہے: **رَأَيْتُ التَّوْبَةَ الشَّامَةَ**، یعنی توبہ نام ہی ندامت کا ہے۔ دوسرا رکن توبہ کا یہ ہے کہ جس گناہ کا ارتکاب کیا ہے اس کو فوراً چھوڑ دے اور آئندہ کو بھی اس سے باز رہنے کا پختہ عزم و ارادہ کرے۔

تیسرا رکن یہ ہے کہ معافی یافتگی کی فکر کرے، یعنی جو گناہ نہ زرد ہو چکا ہے اس کا جنت تدارک اس کے قبضہ میں ہے اس کو پورا کرے، مثلاً نماز روزہ فوت ہوا ہے تو اس کو قضا کرے فوت شدہ نمازوں اور روزوں کی صحیح تعداد یاد نہ ہو، تو غور و فکر سے کام لے کر تخمینہ متعین کرے پھر ان کی قضا کرنے کا پورا اہتمام کرے، بیک وقت نہیں کر سکتا تو ہر نماز کے ساتھ ایک نماز قضا عمری کی پڑھ لیا کرے، ایسے ہی متفرق اوقات میں روزوں کی قضا کا اہتمام کرے، فرض زکوٰۃ ادا نہیں کی تو گزشتہ زمانہ کی زکوٰۃ بھی یک مشت یا تدریجاً ادا کرے، کس نسیان کا حق لے لیا ہے تو اس کو واپس کرے، کسی کو تکلیف پہنچائی ہے تو اس سے معافی طلب کرے، لیکن اگر اپنے گناہ پر ندامت نہ ہو، یا ندامت تو ہو مگر آئندہ کے لئے اس گناہ کو ترک نہ کرے، تو یہ توبہ نہیں ہے، گو ہزار مرتبہ زبان سے توبہ کہہ کرے۔

توبہ ہر لب سحر بر کف دل پُر از ذوقِ گناہ

معصیت را خندہ می آید ز استغفارِ ما

جب کسی انسان نے مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق توبہ کر لی تو وہ ہر طرح کا گناہ کر چکنے کے باوجود اللہ کا محبوب بندہ بن گیا۔

اور اگر پھر جتنا ضائع بشریت کبھی اس سے گناہ کا ارتکاب ہو گیا، تو پھر فوراً توبہ کی تجدید کرے، بارگاہِ غفور کریم سے ہر دفعہ توبہ قبول کرنے کی امید رکھے۔

ایں درگہ مادرِ گم نومیدی نیست

صد بار اگر توبہ مشکنی باز آ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا

نہ ایمان والو! حلال نہیں تم کو کہ میراث میں لے لو عورتوں کو۔ زبردستی

وَلَا تَعْصُوهُنَّ لِيُتْذَكَّرَ بِبَعْضٍ مَّا أُنْتَبِهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ

اور نہ روک رکھو ان کو اس واسطے کہ سے بولن سے کچھ پنا دے۔ مگر یہ کہ وہ کریں

بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ

بے حیائی سے۔ اور گزران کرو عورتوں کے ساتھ اچھی طرح پھر گروہ نما کو نہ بھی دیں تو

فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا (۱۹)

شاید تم کو پسند نہ آوے کچھ چیز اور مقرر کرے تم میں بہت خوبی،

وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَأَنْتُمْ

اور اگر چاہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت کو اور دے چکے ہو

أَحَدُكُمْ قِنْطَارًا فَذَاتُكُمْ وَأَمِنْهُ شَيْءٌ آتَاكُمْ

ایک کو بہت سادہ تو مت پھیلو اس میں سے کچھ کیلین چاہتے ہو اس کو

بُكْتَانًا وَإِنْهُ مُبِينٌ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى

نہ اور یہ بے گناہ ہے اور کیونکر اس کو لے سکتے ہو اور پٹن چکا ہے

بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنِ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (۲۱)

تو میں کا ایک دوسرے تک در سے چکیں وہ عورتیں تم سے عہد پختہ

رابطہ آیات مندرجہ بالا آیات میں توبہ کا ذکر ایک منہ بہت سے یہ تھا، اس سے پہلے عورتوں

سے متعلق احکام کا ذکر چل رہا تھا، ان آیات میں بھی عورتوں کے متعلق احکام ہیں، جاہلیت

میں عورتوں پر ان کے شوہروں کی طرف سے بھی ظلم ہوتا تھا، اور ان کے درثوں کی طرف سے بھی۔

جب عورت کا شوہر مر جاتا تو شوہر کے درثاں اپنی من مانی کرتے تھے، دل چاہتا تو اسی

عورت کے ساتھ خود نکاح کر لیتے یا دوسرے کے ساتھ کر دیتے، اور اگر رغبت نہ ہوئی تو نہ

خود نکاح کرتیں اور نہ دوسرے سے نکاح کرنے دیں بھراں کو قیدی بنا کر رکھیں، تاکہ اس کو ذرا عیہ

آمدنی بنا دیں، اس لئے کہ اس صورت میں اب وہ یا تو اپنا مال متاع ان کو دے کر اپنے آپ کو

چھڑا لیتی اور یا یوں ہی اس کے گھر میں قید رہتی، اور سی حالت میں اس کو تو آجاتی تھی۔

شوہر بھی اپنی بیویوں پر غم و ستم کیا کرتے تھے، مگر رغبت نہ ہوتی تو نہ حقوق زوجیت ادا کرتے اور نہ اس کو صدق دیتے، تاکہ وہ اپنا مال لے کر صدق حاصل کر لے۔
ان آیات میں اپنی مفاد کا سد باب ہے، اور یہ شر و گھٹن سے خاص شوہروں کو خطاب کیا گیا ہے، اِنْ اَرَدْتُمْ اِسْتِیْقَالَ زَوْجٍ مِّنْ دُونِ الَّذِیْ لَکُم بِالْاِحْوَاسِ تَکِیْہِہٖہٗ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ بِہُمْ جُنَاحٌ عَلَیْکُمْ شَیْءٌ مِّمَّا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ
مضمون کا تمہ ہیں:

خلاصہ تفسیر

سے ایمان دلو۔ ستم کو یہ بات حلال نہیں کہ عورتوں کے (مال یا جان کے) جبراً مالک ہو جاؤ (مال کا مالک ہو نہ تین طرح ہے، ایک یہ کہ اس عورت کا جو حق شرعی میراث میں ہے اس کو خود لے لیا جاوے اس کو نہ دیا جائے، اور دوسرا یہ کہ اس کو نکاح نہ کرنے دیا جائے یہاں تک کہ وہ یہاں ہی مر جائے پھر اس کا مال لے لیں، یا اپنے ہاتھ سے کچھ دے، تیسرا یہ کہ خاوند اس کو بے وجہ مجبور کرے کہ وہ اس کو کچھ دے تب یہ اس کو چھوڑے۔

اول اور تیسری صورت میں جبر کی قید سے بہ فائدہ ہے کہ اگر یہ امور بالکل عورت کی خوشی سے ہوں تو جائز اور حلال ہیں، اور دوسری صورت میں یہ جب وقوع میں نکاح سے روکے ہیں ہیں جس سے غرض مال لینا تھا، اس سے لفظوں میں اس سے متعلق کر دیا، اس سے بھی وہی فائدہ ہوا، یعنی اگر وہ اپنی خوشی سے نکاح نہ کرے تو ان لوگوں کو گناہ نہیں۔

اور جان کا مالک مونا یہ تھا کہ مردہ کی عورت کو میت کے مال کی طرح اپنی میراث جتے تھے، اس صورت میں جبر کی قید واقعی یعنی بیان واقعہ کے لئے ہے، کہ وہ ایسا کرتے تھے، مگر اس کا یہ مفہوم نہیں کہ اگر عورت اپنی رضا مندی سے اپنے کو مال میت کی طرح ترکہ موروث بنانے پر راضی ہو جائے، تو وہ سچے میراث اور ملک ہو جائے گی، اور ان عورتوں کو اس غرض سے مقید مت کر دو کہ جو کچھ تم لوگوں نے، یعنی خود تم نے یا تمھارے عزیزوں نے، ان کو دیا ہے اس میں کا کوئی حصہ (بھی ان سے) وصول کر لو (اس مضمون میں بھی تین صورتیں آگئیں۔

ایک یہ کہ میت کا وارث اس میت کی بیوی کو نکاح نہ کرنے دے، تاکہ ہم کو یہ کچھ دے، دوسرے یہ کہ خاوند اس کو مجبور کرے کہ ہم کو کچھ دے تب چھوڑ دوں، تیسرے یہ کہ خاوند طلاق دینے کے بعد بھی بدو نہ کچھ لے لے اس کو نکاح نہ کرنے دے، یہاں کی پہلی صورت اوپر کی دوسری صورت کا ایک جزو ہے، اور یہاں کی دوسری صورت اوپر کی تیسری صورت ہے، دروہاں کی پہلی صورت اور یہاں کی تیسری صورت الگ الگ ہے مگر بعض صورتوں میں ان سے ماں لینا

یا ان کو مقید کرنا جائز ہے وہ یہ کہ وہ عورتیں کوئی صریح ناشائستہ حرکت کریں (اس میں بھی تین صورتیں آئیں، ایک یہ کہ ناشائستہ حرکت نا فرمانی شوہر کی اور بدخصی ہو تو وہ دند کو جائز ہے، کہ اس کو بدون مال لئے ہوئے جو مہر سے زیادہ نہ ہو اس کو نہ پیوڑے، دوسرے یہ کہ ناشائستہ حرکت زنا ہو تو ابتداء سے اسلام میں قبل نزا و نحد و دند کو جائز تھا کہ اس جبرمانہ میں اس سے ایندیا ہو مال و پس کر لئے اور اس کو نکال لئے، اب یہ حکم منسوخ ہے زنا سے مہر کا وجوب ساقط نہیں ہوتا، ان دو صورتوں میں مال لیا جائے گا، اور تیسری صورت یہ کہ ناشائستہ حرکت زنا ہو تو دند کو ورنہ دوسرے ورثہ کو جیسا کہ شروع رکوع میں مذکور ہے (شوہر کے حکم حاکم عورتوں کو گھروں کے اندر مقید رکھنا جائز تھا، پھر یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا پس یہ مقید رکھنا بطور سزا کے ہوگا، بغض و صوں مال کے نہ ہوگا، پس یہ ہتھکنڈا مطلق و منسل سے ہوگا، نہ منسل مقید بغض و ذہاب مال سے — آگے خاص شوہر وں کو حکم ہے) اور ان عورتوں کے ساتھ خوبی کے ساتھ گذرن کیا کرو، (یعنی خوش احسان و زنا و نفقہ کی خبر گیری، اور اگر بمقتضائے طبیعت) وہ تم کو نہ پسند ہوں (مگر ان کی طرف سے کوئی امر ناپسندیدگی کا موجب واقع نہ ہو) تو (تم بمقتضائے عین یہ سمجھ کر برداشت کرو کہ) ممکن ہے کہ تم ایک شے کو نہ پسند کرو اور اللہ تعالیٰ اس کے اندر کوئی بڑی منفعت ردنیوی یاد دہانی رکھ دے، مثلاً وہ تمہاری خدمت گزار و سرپرست اور ہمہ درد ہو یہ دنیا کی منفعت ہے، یا اس سے کوئی اولاد پیدا ہو کر بچپن میں مہربانی زندہ ہے و رصاع ہو، جو ذخیرہ آخرت ہو جائے یا اقل درجہ ناپسند چیز پر سب کرنے کا ثواب و فضیلت تو ضرور ہی ملے گی) اور اگر تم (خود اپنی نجات کی وجہ سے) بن سے ایک بیوی کے، یعنی پہلی کے، (دوسری بیوی کرنا چاہو) وہ پہلی بیوی کا کوئی قصور نہ ہو) اور تم اس ایک کو (مہر میں یا ایسے ہی بطور مہر و عطیہ کے) انب کا انبار مال دے چکے ہو (خواہ ہاتھ میں سونپ دیا یا نفص مہر کے سے صرف معاہدہ میں دینا کی ہو) تو تم اس دینے ہوئے یا معاہدہ کئے ہوئے میں سے (عورت کو تنگ کر کے) کچھ بھی (و پس امت لو) اور محال کرنا بھی نہ ہو (پس ینا ہے) کیا تم اس کو (واپس) لیتے ہو اس کی ذات ہر نا فرمانی یا بدکاری کا، بہتان رکھ کر اور اس کے مال میں (صریح گناہ یعنی ظلم) کے مرتکب ہو کر (خواہ بہتان صراحۃ ہو یا کہ اس طور پر دلالت ہو کہ وہ صرف نا فرمانی و بدکرداری کی صورت میں اس سے مال لینے کی اجازت تھی پس جب اس سے مال لیا تو گویا اس کو نا فرمان و بدکردار دوسروں کے ذہن میں تصور کرایا و بضم دلی کی وجہ ہرے کہ بغیر خوش دلی کے عورت نے دیا، ورنہ مہر کی صورت میں یہ ظلم اس لئے کہ نہ دینے کے، پس میں کوئی کسی کو بد یہ دیدے تو ب

اس سے واپس لینے کا شرعاً کوئی حق نہیں اور واپس لے گا تو وہ ایک قسم کا غصب ہوگا، اور بہتان بھی اسی سے لازم آتا ہے، کیونکہ واپس لینا گویا یہ کہنا ہے کہ یہ میری زوجہ نہ تھی، اس کا بہتان ہونا ظاہر ہے، کہ اس کو دعوت زوجیت میں کاذبہ اور معاشرت میں فاسقہ ٹھہرتا ہے، اور تم اس کو دیتے ہو تو (حقیقتاً یا حکماً) کیسے لیتے ہو؟ نہ کہ (علاوہ بہتان و ضم کے اس کے لینے سے دو افراد بھی مانع ہیں، ایک یہ کہ تم باہم ایک دوسرے سے بے حجابانہ مل چکے ہو (یعنی صحبت ہو چکی ہے، یا خلوت صحیحہ کہ وہ بھی حکم صحبت میں ہے، بہ حال انھوں نے اپنی ذات تمھارے تمتع و تلذذ کے لئے تمھارے سپرد کر دی ہے، اور تم اسی سپردگی کا معاوضہ ہے، پس مہر بدل منہ کو حاصل کر کے بدل کو واپس لینا یا کہ نہ دینا عقل سلیم کے بالکل خلاف ہے اور اگر بدل مہر نہیں بلکہ عطیہ تھا تو یہ بے حجابانہ ملاقات اثر زوجیت کی وجہ سے مانع ہے، اور اصل مانع زوجیت ہے، اور دوسرا مانع یہ کہ وہ عورتیں تم سے اب تک گڑھا قرار (یعنی عہدِ تحکم) لے چکی ہیں (وہ عہد وہ ہے کہ نکاح کے وقت تم نے مہر اپنے ذمہ رکھا تھا اور عہد کر کے خلاف کرنا یہ بھی عقل کے نزدیک مذموم ہے، اور اگر وہ ہبہ اور عطیہ ہے تو قبس بے حجابانہ ملاقات کے یہ عہد بھی اثر زوجیت ہونے کی وجہ سے واپسی ہرگز مانع ہے، غرض چار مانع کے ہوتے ہوئے واپسی نہایت ہی مذموم ہے)

معارف مسائل

اسلام سے پہلے عورتوں پر ان تین آیتوں میں کن مظالم کی روک تھام ہے جو اسلام سے پہلے صنفِ مونہوالے مظالم کا انداز

نازک پر روارکھے جاتے تھے، ان میں ایک بہت بڑا ظلم یہ تھا کہ مرد عورت کی جان و مال کا اپنے آپ کو مالک سمجھتے تھے، عورت جس کے نکاح میں آگئی وہ اس کی جان کو بھی اپنی ملک سمجھتا تھا، اور اس کے مرنے کے بعد اس کے وارث جس طرح اس کے مرد کے مال کے وارث اور مالک ہوتے تھے، اسی طرح اس کی بیوی کے بھی وارث دریا ملک مانے جاتے تھے، چاہیں تو وہ خود اس سے نکاح کر لیں یا دوسرے کسی سے مان لے کر اس کا نکاح کر دیں، شوہر کا لڑکا جو دوسری بیوی سے ہوتا وہ خود بھی باپ کے بعد اس کو اپنے نکاح میں لاسکتا تھا اور جب عورت کی جان ہی اپنی ملک سمجھ لی گئی تو ماں کا معاملہ ظاہر ہے اور اس ایک بنیادی غلطی کے نتیجہ میں عورتوں پر طرح طرح کے صدمات مظالم ہوا کرتے تھے، مثلاً:

ایک ظلم تھا کہ جو مال عورت کو کہیں سے وراثت میں ملایا اس کے میکہ والوں کی نظر سے بطور ہدیہ تحفہ ملا، بیچاری عورت اس سبک محروم و بے تعلق رہتی، اور یہ سب مال

مسرال کے مرد مفہم کر لیتے تھے۔

دوسرا ظلم یہ ہوتا تھا کہ اگر عورت نے اپنے حصہ مال پر کہیں قبضہ کر ہی لیا تو مرد اس کو نکاح کرنے سے اس سے روکتے تھے کہ یہ اپنا مال باہر نہ لے جاسکے بلکہ یہیں مر جائے، اور مال چھوڑ جائے تو ہمارے قبضہ میں آجائے۔

تیسرا ظلم کہیں کہیں یہ بھی ہوتا تھا کہ بعض اوقات بیوی کا کوئی قصور نہ ہونے کے باوجود بعض طبعی طور پر وہ شوہر کو پسند نہ ہوتی تو شوہر اس کے حقوق زوجیت ادا نہ کرتا، مگر طلاق دے کر اس کی گھونڈا صی بھی اس لئے نہیں کرتا کہ یہ تنگ آکر زیور اور زر مہر جو وہ اسے دے چکا ہے واپس کر دے یا اگر ابھی نہیں دیا تو معاف کر دے تب سے آزادی ملے گی۔ اور بعض اوقات شوہر طلاق بھی دیدیت لیکن پھر بھی اپنی اس مصنفہ کو کسی دوسرے سے نکاح نہیں کرنے دیتا تا کہ وہ مجبور ہو کر اس کا دیا ہوا ہر داپس کر دے، یا واجب الادا مہر کو معاف کر دے۔ چوتھا ظلم بعض اوقات یوں ہوتا تھا کہ شوہر مر گیا، اس کے وارث اس کی بیوہ کو نکاح نہیں کرنے دیتے، یہ جابلو غار کی وجہ سے یہ سماع میں کہ اس کے ذریعہ کچھ مال وصول کریں۔

یہ سب منہاس اس بنیاد پر ہوتے تھے کہ عورت کے مال بلکہ اس کی جان کا بھی اپنے آپ کو مالک سمجھا جاتا تھا، مسترین کریم نے اس فساد کی اس جڑ کو اکھاڑ ڈالا، اور اس کے تحت مرنے والے تمام مفہم کے نساد کے لئے ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ غَرَضًا
لَّيْسَ بِيَدِكُمْ أَنْ تَبْسُطُوا رِجْلَكُمْ فِي تَرَاثُفِهِنَّ

بہرا کی قید اس جگہ بطور شرط کے نہیں کہ عورتوں کی رضا مندی سے ان کا مالک، بننا صحیح قرار دیا جائے، بلکہ بیان واقعہ کے طور پر ہے کہ عورتوں کی جان و مال کا بلاوجہ شرعی و عقلی مالک بن بیٹھنا ظالم ہے کہ جبراً ہی ہو سکتا ہے اس پر کوئی ہوش و عقل والی عورت راضی کہیں ہو سکتی ہے (بمحرر) اسی لئے شریعت نے اس معاملہ میں اس کی رضا کو موثر نہیں قرار دیا، کوئی عورت بیوقوفی سے کسی کی مملوک بننے پر راضی بھی ہو جائے تو اسلامی قانون اس پر راضی نہیں کہ کوئی آزاد انسان کسی کا مملوک ہو جائے۔

ظلم و فساد کی ممانعت کا عام طریقہ یہ ہے کہ بصیغہ نہی اس سے منع کر دیا جائے، لیکن اس جگہ قرآن کریم نے اس عام طریقہ کو چھوڑ کر لفظ لَا يَحِلُّ سے اس کو بیان فرمایا ہے، اس میں اس معاملہ کے مشہد گناہ ہونے کے علاوہ اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ اگر کسی نے کسی بالغ عورت سے بغیر اس کی رضا و اجازت کے نکاح کر بھی لیا تو وہ نکاح شرعاً

حلال نہیں بلکہ کاحرم ہے، ایسے نکاح سے نہ اُن دونوں کے درمیان میں بیوی کا رشتہ قائم ہوتا ہے، نہ نہ وراثت یا نسب کے احکام اس سے متعلق ہوتے ہیں۔

اسی طرح اگر کسی نے کسی عورت کو مجبور کر کے، اس سے بنا دیا ہو اور واپس لے لیا، یا واجب الادا کو جبراً معاف کر لیا تو یہ جبری واپسی یا معافی شرعاً معتبر نہیں، نہ اس سے لیا ہوا مال مرد کے لئے حلال ہوتا ہے، نہ کوئی حق واجب معاف ہوتا ہے، اور اسی مضمون کی مزید توضیح کے لئے ارشاد فرمایا:

وَلَا تَعْصُوهُنَّ لَمَّا تَكُنَّ يَتِيمًا أَوْ مُتَعَمِّرًا يَبْتَغِيْنَ مَخْرَجًا مِّنْكُمْ وَكُنْتُمْ أَصْفًا ۚ يَعْنِي عَوْرَتُوْنَ كَوَاسِي مَعْصِي
 کا نکاح کرنے سے نہ روکو، اس خیال پر کہ بچوں یا تمہارے عزیز نے ان کو بطور مہر کے یا بطور ہدیہ تحفہ کے دیدیا ہے وہ اس سے واپس لے لو، مہر دیتے اور واپس لینے میں یہ بھی داخل ہے کہ جو مہر دنیا مقرر کر چکے ہیں اس کو معاف کر یا جائے، غرض دیا ہوا مہر جبراً واپس لیں یا واجب الادا کو جبراً معاف کر لیں، یہ سب ناجائز اور حرام ہیں، اسی طرح جو مال بطور ہدیہ تحفہ کے مالکانہ طور پر بیوی کو دیا جا چکا ہے، ان کا واپس لینا نہ خود شوہر کے لئے حلال ہے نہ اس کے وارثوں کے لئے، مالکانہ طور پر کہنے کا یہ مطلب ہے کہ اگر شوہر نے کوئی زیور یا اور کوئی ہتھمالی جیسز بیوی کو محسن عاریۃ استعمال کے لئے دی ہے مالک بنا کر نہ دی ہو تو وہ بیوی کی ملکیت میں داخل ہی نہیں ہوتی، اس سے اس کی واپسی بھی ممنوع نہیں۔

اس کے بعد آئے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُذِرْ مِنْ زِينَتِكُمْ الَّتِي كُنْتُمْ تَزِينُونَ ۚ اذْهَبُوا فِي زِينَتِكُمْ وَلَا تَبْلُغُوا فِيهَا مِثْلَ بَيْعَاتِكُمْ الَّتِي لَمَّا كُنْتُمْ غَافِلِينَ ۚ اذْهَبُوا فِي زِينَتِكُمْ وَلَا تَبْلُغُوا فِيهَا مِثْلَ بَيْعَاتِكُمْ الَّتِي لَمَّا كُنْتُمْ غَافِلِينَ ۚ

کیا تب جن میں شوہر کے لئے اپنا دیا ہوا مال مہر وغیرہ واپس لینا ناجائز ہوتا ہے۔
 معنی یہ ہیں کہ اگر عورت کی طرف سے کوئی کھلی ہوئی ناشائستہ حرکت ایسی نہ ہو جو بیاہ
 جس کی وجہ سے طلاق دینے کے لئے آدمی طبعاً مجبور ہو جائے، تو ایسی صورت میں مضائقہ نہیں
 کہ شوہر اس وقت تک طلاق نہ دے جب تک یہ اس کا دیا ہوا مہر واپس نہ کرے یا واجب الادا
 مہر کو معاف نہ کرے۔

اور اس جگہ لفظ فاحشہ یعنی ناشائستہ حرکت سے مرد حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت صفیہؓ وغیرہ کے نزدیک تو شوہر کی نافرمانی اور بدزبانی ہے۔

اور ابو قتادہؓ، حسن بصریؒ نے فاحشہ سے مراد اس جگہ بے حیائی اور زنا لیا ہے، تو معنی یہ ہوئے کہ اگر ان عورتوں سے کوئی بے حیائی کا کام سرزد ہو گیا، یا وہ نافرمانی اور بدزبانی سے پیش آتی ہیں، جس سے مجبور ہو کر مرد طلاق پر آمادہ ہو رہا ہے، تو چونکہ تصور عورت کا ہے، اس لئے شوہر کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کو اس وقت تک اپنے نکاح میں روکے رکھے جب تک

اس سے پناہ دیا مال واپس وصول نہ کرے یا معسر کردہ مہر معاف نہ کرالے۔
 اگلی دو آیتوں میں بھی اسی مضمون کا تفصیل بیان ہے، ارشاد ہے کہ جب عورت کی طرف سے کوئی سرکشی یا بے حیائی کا کام سرزد نہ ہو، مگر شوہر محض اپنی باطنی خواہش اور خوشی کے لئے موجودہ بیوی کو چھوڑ کر دوسری شادی کرنا چاہتا ہے، تو اس صورت میں اگر وہ ڈھیر دن مال بھی اس کو شے چکا ہے اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ اس سے دیئے ہوئے مال کا کوئی حصہ طلاق کے معاوضہ میں واپس لے یا دے، جب لدا مہر کو معاف کرالے، کیونکہ عورت کا کوئی قصور نہیں، اور جس سبب مہر واجب ہوتا ہے وہ سبب بھی پورا ہو چکا ہے، یعنی عقد نکاح بھی ہو گیا، اور دونوں آپس میں بے حجابانہ مل بھی چکے ہیں، تو اب دیا ہوا مال واپس لینے یا دے جانے مہر کے معاف کرانے کا اس کو کوئی حق نہیں ہے۔

اس کے بعد اس رقم کی واپسی کے ظلم و گناہ ہونے کو تین مرحلوں میں بیان فرمایا گیا اول فرمایا: **اَتَاخُذُ زَنْثًا وَثَغَتْ ثَاوَاتٌ مِّنْهُنَّ** ”جنی کیا تم یہ چاہتے ہو کہ بیوی پر زنا وغیرہ کے بہتان لگانے کا کھلا گناہ کر کے پن ماں و پس سینے کا راستہ کالو“ یعنی جب یہ مضموم ہو چکا کہ دیا ہوا مال واپس لینا صرف اس وقت جائز ہے جبکہ بیوی کسی ناشائستہ حرکت کی مرتکب ہو، تو اب اس سے مال واپس لینا درحقیقت اس کا اعلان کرنا ہے کہ اس نے کوئی ناشائستہ حرکت بے حیائی وغیرہ کی ہے، خود زبان سے اس پر بہت زنا کی لگائے یا نہ لگائے، بہر حال یہ ایک صورت بہمت و بہتان کی ہے جس کا **اَتَاخُذُ زَنْثًا** مبین یعنی کھلا گناہ عظیم ہونا ظاہر ہے۔

دوسرا جملہ یہ **رَشَدٌ** فرمایا گیا: **اَوْ كَيْفَ تَاْخُذُ زَنْثًا قَدْ اَفْعَضْتَنِي بَعْضُكُمْ اِلٰى بَعْضٍ** ”یعنی اب تم اپنا مال ان سے کیسے واپس لے سکتے ہو جبکہ صرف عقد نکاح ہی نہیں بلکہ خصوت سمجھ اور ایک دوسرے سے بے حجابانہ ملنا بھی ہو چکا ہے، کیونکہ اس صورت میں دیا ہوا مال اگر مہر کا ہے تو عورت اس کی پوری مستحق اور مالک ہو چکی ہے، کیونکہ اس نے اپنے نفس کو شوہر کے سپرد کر دیا، اب اس کی واپسی کے کوئی معنی نہیں، اور اگر دیا ہو مال ہدیہ سہنے کا ہے تو بھی اب اس کی واپسی ممکن نہیں، کیونکہ میاں بیوی جو آپس میں ایک دوسرے کو مہر کریں اس کی واپسی نہ شرعاً جائز ہے ورنہ قاتلانہ فذ کی جاتی ہے، غرض ازدواجی تعلق مہر کی واپسی سے مانع ہے۔

اور اسی مضمون کو تیسرے جملہ میں ارشاد فرمایا: **وَاَخَذْنَ مِنْكُمْ مِّثْلًا مَّا غَبَضْتُمْ** ”یعنی ان عورتوں نے تم سے پختہ اور مضبوط عہد لے لیا ہے“ اس سے مرد عقد نکاح کا عہد ہے۔

جو اللہ کے نام اور خطیب کے ساتھ مجمع کے سامنے کیا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس زور و جوش و عہد و میثاق اور ہمہ جہت جہادِ معنوی کے بعد دیا سوا ماں
والپس کرنے کے عورت کو مجبور کرنا کھلا ہوا ظلم و جور ہے، مسلمانوں کو اس سے اجتناب لازم ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ط

اور نکاحات میں نہ لے دو جن عورتوں کو کاح میں باپ کے ہمہ جہت جہادِ معنوی کے بعد دیا سوا ماں

إِنَّهُ كَانَ ذَا حِشَّةٍ وَمَقْبَلًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۝۴ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ

یہ بے حیائی ہے اور کام ہے غضب کا اور بُرا چلن ہے، حرام ہوئی ہیں تم پر

أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ

تمہاری ماں اور بیٹیاں اور بہنیں اور بھوپھیاں اور خواتین اور بیٹیاں

الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَامَهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ

بھائی کی اور بہن کی اور جن مائوں نے تم کو دودھ پلایا

وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ

اور دودھ کی بہنیں اور تمہاری عورتوں کی ماں

وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي

درن کی بیٹیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں جن کو جذبہ تمہاری عورتوں نے جن سے

دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا

تم نے صحبت کی، اور اگر تم نے ان سے صحبت نہیں کی تو تم پر

جُنَاحٌ عَلَيْكُمْ ذَوِّ الْأَيْمَنِ الَّتِي أَبْتَنَيْتُم مِّنْ

کچھ گناہ نہیں اس کاح میں اور عورتیں تمہارے بیٹوں کی جو تمہاری پشت سے

أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْبَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ

ہیں، اور یہ کہ کٹھ کر دو بہنوں کو بیکر جہاں پہلے

سَلَفَ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝۵

ہو چکا، بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

۴

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ

اور خاوند والی عورتیں مگر جن کے مالک ہو جائیں

أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ

تمہارے ہاتھ لکھ ہوا اللہ کا تم پر اور جس میں تم کو سب عورتیں ان کے سوا

أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ط

بیشک طلب کرد ان کو اپنے مال کے بدلے قید میں لانے کو نہ مستی نکالنے کو

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ط

پھر جس کو کام میں لائے تم ان عورتوں میں سے تو ان کو دوت کے حق جو معسر ہوئے

وَلَا حُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاوَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ط

اور گناہ نہیں تم کو سب بات میں کہ کچھ نہ دو دوں ہیں و رضا سے ملے گئے ہیں

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ط

بے شک اللہ ہے خبردار حکمت والا

رَبُّ آيَاتٍ | اوپر سے جب بیعت کی سو یہ تیسرا ذکر چہ آ رہا ہے، ان میں سے ایک رسم یہ تھی کہ بعض حرم عورتوں سے نکاح کر لیا کرتے تھے، مثلاً اپنی سوتیلی ماں سے، ایک بہن کے نکاح میں ہوتے تو سے دوسری بہن سے اسی کی مناسبت سے دوسری بیعت کا بھی ذکر آگیا، نیز وہ لوگ سے پاک بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنے کو حرام سمجھتے تھے، اس کا بھی ابطال فرمادیا، اس سلسلہ میں بعض ان عورتوں کی حالت کو بھی بیان کیا گیا جن میں مسلہ بنوں کو مشبہ ہوا تھا، مثلاً باندی جو مسلمانوں کے قبضہ میں آگئی ہو اور اس کا پہلا شوہر دارالحرب میں ہو، اسی کے ساتھ نکاح کے شرائط اور اس کے متعلقات بہ وغیرہ کا بھی ذکر کیا گیا۔

خُلاصۃ تفسیر

اور تم ان عورتوں سے نکاح مست کرو جن سے تمہارے باپ (یا دادا یا نانا، نے نکاح کیا ہو، مگر (خیر) جو بات گذر گئی گذر گئی، (آئندہ کہنی ایسا نہ ہو) بیشک یہ (بات عقلاً بھی) بڑی بے حیائی ہے، اور (اہل طبائع سلیمہ کے عرف میں بھی) نہایت نفرت کی بات ہے اور (رشتہ نما بھی) بہت بُر طریقہ ہے، تم پر (یہ عورتیں) حرام کی گئی ہیں (یعنی ان سے نکاح کرنا

حرام اور باطل ہے، اور ان کی کئی قسمیں ہیں:

اول محرمات نسبتہ وہ یہ ہیں (تمھاری مائیں اور تمھاری بیٹیاں) اور ان میں سب اصول^۱ فروع بواسطہ و بلا واسطہ سب داخل ہیں) اور تمھاری بہنیں (خواہ عینی ہوں یا عدلی یا اخیانی) اور تمھاری پھوپھیاں (اس میں باپ کی اور سب مذکور اصول کی تینوں قسموں کی بہنیں آگئیں) اور تمھاری خالائیں (اس میں ماں کی اور سب مؤنث اصول کی تینوں قسموں کی بہنیں آگئیں) اور بھتیجیاں (اس میں تینوں قسموں کے بھتیگوں کی اور بواسطہ و بلا واسطہ سب آگئیں) اور بھانجیاں (اس میں تینوں قسموں کی بہنوں کی اور بواسطہ و بلا واسطہ سب آگئیں) اور

قسم دوم محرمات رضاعیہ وہ یہ ہیں (تمھاری وہ مائیں جنھوں نے تم کو دودھ پلایا ہو (یعنی انا) اور تمھاری وہ بہنیں جو دودھ پینے کے وجہ سے بہن بنیں (یعنی تم نے ان کی حقیقی یا رضاعی ماں کا دودھ پی ہے) یہ اس نے تمھاری حقیقی یا رضاعی ماں کا دودھ پیا ہے گو مختلف وقت میں پیا ہو) اور

قسم سوم محرمات بالمصہرہ وہ یہ ہیں (تمھاری بیبیوں کی مائیں) اس میں زوجہ کے سب مؤنث اصول آگئے) اور تمھاری بیبیوں کی بیٹیاں (اس میں زوجہ کے سب مؤنث فروع آگئے) جو کہ (عدۃ) تمھاری پرورش میں رہتی ہیں (مگر اس میں ایک قید بھی ہے) وہ یہ کہ وہ لڑکیاں، ان بیبیوں سے رہوں، کہ جن کے ساتھ تم نے صحبت کی ہو (یعنی کسی عورت کے ساتھ صرف نکاح کرنے سے اس کی لڑکی حرام نہیں ہوتی، بلکہ جب اس عورت سے صحبت بھی ہو جائے تب لڑکی حرام ہوتی ہے) اور اگر (ہنوز) تم نے ان بیبیوں سے صحبت نہ کی ہو (گو نکاح ہو چکا ہو) تو ایسی بی بی کی لڑکی کے ساتھ نکاح کرنے میں (تم کو کوئی گناہ نہیں) اور تمھاری ان بیٹیوں کی بیبیاں (بھی حرام ہیں) جو کہ تمھاری نسل سے ہوں (اس میں سب مذکور فروع کی بیبیاں آگئیں) اور نسل کی قید کا مطلب یہ ہے کہ منہ بولے یعنی لے پانک جس کو مستثنیٰ کہتے ہیں اس کی بی بی حرام نہیں) اور یہ (ام بھی حرام ہے) کہ تم دو بہنوں کو (رضاعی ہو یا نسبی اپنے نکاح میں) ایک ساتھ رکھو لیکن جو (اس کے سے) پہلے ہو چکا (وہ معاف ہے) بیشک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے بڑے رحمت والے ہیں (کہ رحمت سے گناہ معاف کر دیتے ہیں) اور

قسم چہارم وہ عورتیں ہیں جو کہ شوہر وایاں میں مگر اس قسم میں وہ مستثنیٰ ہیں) جو کہ (شرعاً) تمھاری مہرک ہو جائیں (اور ان کے تہربی شوہر دارا حرب میں موجود ہوں) اور بعد ایک حیض آجانے یا وضع حمل کے حلال ہیں (کذا فی اہدیہ) اللہ تعالیٰ نے ان احکام کو

تم پر فرض کر دیا ہے۔ ورنہ عورتوں کے سر اور زبانی عورتیں تھکاتے لئے حلال کی گئی ہیں یعنی یہ کہ تم ان کو اپنے مالوں کے ذریعہ سے (نکاح میں نہ) چاہو (جی ہر مونا نکاح میں ضرور ہے اور) اس طرح کہ تم ان کو بیوی بناؤ (جس کی شہر میں شرع میں مشہور ہیں، مثلاً گواہ بھی ہوں وہ نکاح موقت بھی نہ ہو، وغیرہ) صرف مستی ہی نکاح نہ ہو اس کے عموم میں زنا اور متعہ سب داخل ہو گئے گا اس میں بھی مال خرچ کیا جاتا ہے) پھر نکاح ہو جانے کے بعد جس طریق سے (مبطلہ طلاق نہ عینہ حبہ کے) تم ان عورتوں سے منتفع ہوتے ہو سو ان کو ان کے عوض) ان کے ہر دو چیز کچھ معتز رہ چکے ہیں اور (یہ نہ سمجھو کہ اس معتز رہ میں کسی طرح مثل نماز و روزہ کے کی بیشی ممکن نہ ہو بلکہ) مقررہ مدت بعد بھی جس (مقدار) پر تم (میاں بیوی) باہم رضا مندر ہو جاؤ اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں (مثلاً خداوند نے اور ہر بڑے عادی یا عورت نے کم کر دیا، یا معاف ہی کر دیا، نہ طرح درست ہے، نہ مشبہ اللہ تعالیٰ کے لئے جاننے والے ہیں) تمہاری مصالحوں کو خوب جانتے ہیں (بڑے حکمت دانے ہیں) ان مصالحوں کی رعایت سے حکام فرمائے ہیں ان کو کہیں تمہاری سمجھ میں نہ آئے۔

معارف مسائل

ان آیات میں محرمات یعنی ان عورتوں کی تفصیل بیان کی گئی ہے جن سے نکاح حرام ہے پھر بعض محرمات تو وہ ہیں جو کسی حال میں حرام نہیں ہوتیں جنہیں محرمات ابدیہ کہا جاتا ہے اور بعض محرمات ابدیہ نہیں ہیں وہ بعض حالتوں میں حلال بھی ہو جاتی ہیں۔ شرع کی تین قسمیں محرمات نسبہ، محرمات رضاعیہ، و محرمات بالمصداقہ، محرمات ابدیہ ہیں، اور آخر کی ایک قسم منکوحہ عورتیں اس وقت تک کے لئے حرام ہیں جب تک وہ غیر کے نکاح میں ہیں:

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَكُمًّا جَاهِلِيَّتِ كَیْ لَا تَكُونَ بَآبَکُمْ
کیا جاتا تھا کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کی بیوی سے نکاح کر لیتے تھے، اس آیت میں اللہ پاک نے اس بے شرمی اور بے حیائی کے کام سے منع فرمایا اور اس کو موجب عقوبت یعنی خدا سے پاک کرنا اصل کا باعث بتایا، غاہہ ہے کہ یہ کیسی خسلاق کی موت اور کردار کی خرابی ہے کہ جس کو ایک عرصہ تک مان کت رہے، اس کو باپ کی موت کے بعد بیوی بنا کر رکھ لیا۔

مسئلہ: آیت شریفہ میں باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے،

نکاح میں نہیں آسکتیں۔

وَأُمَّهَاتُكُمْ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ، جن عورتوں کا دودھ پیا ہے گرچہ وہ حقیقی مائیں نہ ہوں وہ بھی حرمت نکاح کے واسطے ہیں و لدہ کے حکم میں ہیں، دوران سے بھی نکاح حرام ہے، تھوڑا دودھ پیا ہو یا زیادہ، ایک مرتبہ پیا ہو یا متعدد دفعہ پیا ہو، ہر صورت میں یہ حرمت ثابت ہو جاتی ہے، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو حرمت رضاعت سے تعبیر کرتے ہیں۔

البتہ اتنی بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حرمت رضاعت کسی زمانہ میں دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے جو بچہ میں دودھ پینے کا زمانہ ہوتا ہے، حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ ہے اِنَّكَ الرَّضَاعَةُ مِنَ الْاُمِّ جَعَلَتْ، یعنی رضاعت سے جو حرمت ثابت ہوگی، وہ اسی زمانہ کے دودھ پینے سے ہوگی، نہ میں دودھ پینے کے بعد نہ ہوگا، ہوتا ہے (بخاری مسلم)

دریہ مدت، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بچے کی پیدائش سے لیکر ڈھائی سال تک ہے اور دیگر فقہاء کے نزدیک اس میں، مابعد حنیفہؒ کے مخصوص شاگرد، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ بھی ہیں، صرف دوسرے کی مدت تک رضاعت ثابت ہو سکتی ہے اور اسی پر امام احمدؒ کا فتویٰ بھی ہے اگر کسی بڑے لڑکے نے اس عمر کے بعد کسی عورت کا دودھ پیا تو اس کا حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

وَآخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعِ، یعنی رضاعت کے رشتہ سے جو بہنیں ہیں ان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے، تفصیل اس کی یوں ہے کہ جب کسی لڑکی یا بڑے کے لئے ایام رضاع میں کسی عورت کا دودھ پی لیا، وہ عورت ان کی رضاعتی والدہ بن گئی، اور اس عورت کا شوہر اس کا باپ بن گیا، اور اس عورت کی نبی والدہ اس کے بہن بھائی بن گئے، اور اس عورت کی بہنیں ان کی خالائیں بن گئیں، اور اس عورت کا جیٹھ دیوران بچوں کے رضاعی چچا بن گئے، اور اس عورت کے شوہر کی بہنیں ان بچوں کی پھوپھیاں بن گئیں اور باہم ان سب میں حرمت رضاعت ثابت ہو گئی، سب کے رشتہ سے جو نکاح آپس میں حرام ہے رضاع کے رشتہ سے بھی حرام ہو جاتا ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ ہے: يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ (بخاری) اور مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے: اِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ (بخاری مستکونہ، ص ۲۴۳)

مسئلہ: اگر ایک لڑکے یا ایک لڑکی نے کسی عورت کا دودھ پیا تو ان دونوں کا آپس میں نکاح نہیں ہو سکتا، اسی طرح رضاعتی بھائی اور رضاعتی بہن کی لڑکی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: رضاعتی بھائی یا رضاعتی بہن کی نبی ماں سے نکاح جائز ہے، اور نبی بہن

کی رضاعی ماں سے بھی حلال ہے، اور رضاعی بہن کی نسبی بہن سے بھی اور نسبی بہن کی رضاعی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔

مسئلہ: منہ یا ناک کے ذریعہ یا ہم رضاع میں دودھ اندر جانے سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور اگر اور کسی راستہ سے دودھ اندر نہ پادیا جائے، یا دودھ کا انجکشن دے دیا جائے تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

مسئلہ: عورت کے دودھ کے علو و کسی اور دودھ شد چوبائے کما دودھ یا کسی اکام سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

مسئلہ: دودھ اگر دوا میں یا بکری، گائے، بچیس کے دودھ میں ملا ہوا ہو تو اس سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوگی، جب کہ عورت کا دودھ غالب ہو، اور اگر دونوں برابر ہوں تب بھی حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو یہ حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر مرد کے دودھ نکل آئے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

مسئلہ: اگر دودھ پینے کا شک ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اگر کسی عورت نے کسی بچے کے منہ میں پستان دیا، لیکن دودھ بچے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی اور نکاح کی عدت پر اس کا اثر نہ پڑے گا۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا، اور کسی اور عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اگر دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح کے فاسد ہونے کا فیصلہ کر لیا جائے گا، اور اگر یہ دونوں اس کی تکذیب کریں اور عورت دیندار خدا ترس ہو تو فساد نکاح کا فیصلہ نہ ہوگا، لیکن مذاق دے کر مدتیقت کر لینا کچھ بھی افسوس سے۔

مسئلہ: حرمت رضاعت کے ثبوت کے لئے دو دیندار مردوں کی گواہی ضروری ہے، ایک دیا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، لیکن چونکہ معاملہ حرام حلال سے متعلق ہے، اس لئے احتیاط کرنا فاضل ہے، حتیٰ کہ بعض فقہار نے یہ تفصیل لکھی کہ اگر کسی عورت سے نکاح کرنا ہو اور ایک دیندار دگواہی دے کہ یہ دونوں رضاعی بہن بھائی ہیں تو نکاح کرنا جائز نہیں، اور اگر نکاح کے بعد ہو تو حسیا ط جدا ہونے میں ہے، بلکہ اگر ایک عورت بھی کہہ دے تب بھی حسیا ط اس میں ہے کہ مفارقت جہتیار کر لیں۔

مسئلہ: جس طرح دو دیندار مردوں کی گواہی سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح ایک دیندار مرد اور دو دیندار عورتوں کی گواہی سے بھی اس کا ثبوت ہو جاتا ہے۔

البتہ ہستی اسی میں ہے کہ اگر نفس شہادت پور نہ ہو تب بھی شک سے بچنے کے لئے حرمت کو ترجیح دی جائے۔

وَأَمَّا مَخْتُطَاتُ نِسَائِكُمْ، بیویوں کی مائیں بھی شوہروں پر حرام ہیں، یہاں بھی اہبات میں تفصیل ہے۔

اس میں بیویوں کی نانین، دادیل، نسی ہوں یا رضاعی سب داخل ہیں۔
مسئلہ: جس طرح منکوحہ بیوی کی ماں حرام ہے، اسی طرح اس عورت کی ماں بھی حرام ہے جس کے ساتھ شبہ میں ہمبستری کی مودا یا جس کے ساتھ زنا کیا ہو یا اس کو شہوت کے ساتھ چھوا ہے۔

مسئلہ: نسب نکاح سے بیوی کی ماں حرام ہو جاتی ہے حرمت کے لئے دخول وغیرہ ضروری نہیں۔

وَرَبَا نِسَائِكُمُ الْيَتَامَىٰ فِي الْحَبْلَةِ، اگر تم لوگو! یتیموں کی عورت کے ساتھ نکاح کیا اور نکاح کے بعد ہمبستری کسی کی تو اس عورت کی لڑکی جو دوہم سے شوہر سے ہے اسی طرح اس کی پوتی، نو اس حرام ہو گئیں، ان سے نکاح کرنا جائز نہیں، لیکن اگر ہمبستری نہیں کی، صرف نکاح ہوا تو صرف نکاح سے مذکورہ نہیں حرام نہیں ہو جاتیں، لیکن نکاح کے بعد اگر اس کو شہوت کے ساتھ چھوا، یا اس کے اندر ہنڈی کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ بھی ہمبستری کے حکم میں ہے، اس سے بھی اس عورت کی لڑکی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: یہاں بھی نسب میں تیمم ہے، لہذا اس عورت کی لڑکی پوتی اور نو اس بھی حرام ہو گئیں، جس کے ساتھ شبہ میں ہمبستری کی ہو یا اس کے ساتھ زنا کیا ہو۔

مَخْلُوعَاتُكُمْ الْأَرْبَابُ مِنَ الْأَصْلَانِ، بیٹا کی بیوی حرام ہے، اور بیٹے کے غلام میں پوتہ، نو اس بھی داخل ہیں، لہذا ان کی بیویوں سے نکاح جائز نہ ہوگا۔

مِنْ أَصْلَابِكُمْ، قید سے متنبی (لے پانک) کہ نکاح نامقصود ہے، اس کی بیوی سے نکاح حلال ہے، اور نسلی بیٹا بھی نسی بیٹے کے حکم میں ہے، لہذا اس کی بیوی سے بھی نکاح کرنا حرام ہے۔

وَأَنْ تَجْتَمِعُوا أَبْنَاءَ الْأَرْحَامِ، دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے، تحقیقی بہنیں ہوں یا سوائی ہوں یا اغنی فی نسب کے اعتبار سے ہوں یا رضاعی بہنیں ہوں، یہ حکم سب کو شامل ہے، البتہ طلاق ہو جانے کے بعد دوسری بہن سے نکاح جائز ہے لیکن یہ بوجاز عدت گزرنے کے بعد ہی عدت کے دوران نکاح جائز نہیں ہے۔

لو پہ معلوم ہوا کہ ایک عورت بیک وقت یک زامہ شوہر والی نہیں ہو سکتی ہے، اس دور کے بعض جاہل ملحد کہنے لگے ہیں کہ مردوں کو جب ایک سے زائد بیویوں کی اجازت ہے تو عورتوں کو بھی ایک سے زائد شوہروں سے متمتع ہونے کی اجازت ملنی چاہئے، یہ مطالبہ اس آیت شریفہ کے بالکل خلاف ہے، ایسی جاہلانہ باتیں کرنے والے لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ مرد کے لئے کثرت ازواج ایک نعمت ہے، جسے ہر مذہب و ملت میں جائز قرار دیا گیا ہے، جس پر انسان کی تاریخ شاہد ہے، لیکن عورت کے لئے ایک وقت میں ایک سے زائد شوہر ہونا، اس عورت کے لئے بھی باعث مصیبت ہے، اور جو دو مرد ایک عورت کے شوہر بن جائیں، ان کے لئے بھی باعث تنگ و غار ہے، ورنہ اس بے شرمی سے، نیز اس میں کسی بہرہ کے ثابت و منسب ہونے کا بھی کوئی رستہ باقی نہیں رہتا، جب کسی مرد کی عورت سے امتناع کریں گے تو پیدا ہونے والی اولاد کو ان میں سے کسی ایک کا بیٹا تجویز کرنے کا کوئی طریق باقی نہ رہے گا، اس طرح کا بدترین مطالبہ وہی لوگ کر سکتے ہیں جو انسانیت کے سرِ پادشمن ہوں، اور جن کی غیرت حیا کا جنازہ بیکل چمکا ہوا، ایسے لوگ اولاد اور والدین کے حقوق کی لائن سے وجود میں آنے والی رحمتوں سے پوری انسانیت کو محروم کرنے کی حمایت میں گئے ہوئے ہیں، جب نسب ثابت نہیں ہوگا تو باہمی حقوق و فرائض کی ذمہ داری کس پر عائد کی جائے گی؟

خاص طبعی اور عقلی اعتبار سے بھی اگر دیکھا جائے تو ایک عورت کے لئے متعدد شوہر ہونے کا کوئی جواز نظر نہیں آتا :

۱۔ ازدواج کا بنیادی مقصد تناسل ہے، اس اعتبار سے متعدد عورتیں تو ایک مرد سے حاملہ ہو سکتی ہیں، لیکن ایک عورت متعدد مردوں سے حاملہ نہیں ہو سکتی وہ ایک ہی سے حاملہ ہوگی، اس لئے متعدد شوہروں کی صورت میں ایک کے علاوہ باقی شوہروں کی قوت ضائع گئی، شہوت رانی کے سوا ان کو کوئی فائدہ حاصل نہ ہو سکا۔

۲۔ تجربہ اور مشاہدہ سے ثابت ہے کہ عورت مرد کے مقابلہ میں صفتِ نازک ہے وہ سال کے اکثر حصہ میں استمتاع کے بھی قابل نہیں ہوتی، بعض حالات میں اس کے لئے ایک ہی شوہر کے حقوق پورے کرنا ممکن نہیں ہوتا چاہے جتنی ایک سے زیادہ شوہر ہوں۔

۳۔ چونکہ مرد باہمی قوت کے اعتبار سے عورت کے مقابلہ میں زیادہ صحت مند ہے، اس لئے اگر کہیں مرد کی جنسی قوت معمول سے زیادہ ہو، اور ایک عورت سے اس کی تشفی نہ ہو سکتی ہو تو اسے جائز طریقہ سے دوسرے آدمی کے ساتھ کلمات کا موقع ملنا چاہئے، ورنہ وہ دوسرے ناجائز طریقے اختیار کرے گا، اور پورے معاشرے کو بگاڑ دے گا، لیکن عورت سے ایسے بگاڑ کا اندیشہ نہیں ہے۔

شریعت اسلامیہ میں اس مسئلہ کی ہیئت اتنی زیادہ ہے کہ نہ صرف کسی شخص کے نکاح میں ہوتے ہوئے عورت کے دوسرے نکاح کو حرام قرار دیا ہے بلکہ کسی عورت کا کوئی شوہر طلاق دیدے یا مر جائے تو اس کی عدت گزرنے تک بھی کسی دوسرے شخص سے اس عورت کا نکاح نہیں ہو سکتا۔
إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ بِهِ حصہ وَأَنْتُمْ تُخَصِّنُ مِنَ الْيَسَارَةِ سے استثناء ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ شوہر دالی بیوی سے کسی دوسرے شخص کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ کوئی عورت مملوکہ باندی ہو کر آجائے جس کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں نے دار الحرب کے کافروں سے جیاد کیا، اور وہاں سے کچھ عورتیں قید کر کے لے آئے، ان عورتوں میں جو عورت دارالاسلام میں لائی گئی اور اس کا شوہر دارالحرب میں رہ گیا، تو اس عورت کا نکاح دارالاسلام میں آنے سے اپنے سابق شوہر سے نہ ہو گیا، اب یہ عورت اگر کتاہیر یا مسلمہ ہو تو اس کا نکاح دارالاسلام کا کوئی بھی مسلمان نکاح کر سکتا ہے، اور اگر امیر مومنین اس کو باندی بنا کر کسی فوجی سپاہی کو مال غنیمت کی تقسیم میں دیدے تب بھی اس سے استمتاع جائز ہے۔ لیکن یہ نکاح واستمتاع ایک حیض آنے کے بعد ہی جائز ہے، ورنہ اگر حمل ہے تو وضع حمل ضروری ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی کافر عورت دارالحرب میں مسلمان ہو جائے، اور اس کا شوہر کافر ہے تو تین حیض گزرنے کے بعد وہ اس کے نکاح سے جدا ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر دارالاسلام میں کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے، اور اس کا شوہر کافر ہو، تو حاکم شرع اس کے شوہر پر اسلام پیش کرے، اگر وہ مسلمان ہونے سے انکار کرے تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے، اور یہ تفریق طلاق شمار ہوگی، اس کے بعد عدت گزار کر وہ عورت کسی مسلمان سے نکاح کر سکتی ہے۔

يَكْتَبُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، یعنی جن محرمات کا ذکر ہوا ان کی حرمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے طے شدہ ہے، قُلِ الْقُرْآنُ حَرَامٌ ای حرمت هَذِهِ النِّسَاءُ كِتَابًا مِنَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ۔

وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ، یعنی جو محرمات اب تک مذکور ہوئیں، ان کے علاوہ دوسری عورتیں تمھارے لئے حلال ہیں مثلاً چچا کی لڑکی، نانا کی لڑکی، ماموں زاد بہن، ماموں چچا کی بیوی ان کی وفات یا طلاق دینے کے بعد بشرطیکہ یہ مذکورہ اقسام اور کسی رشتہ سے محرم نہ ہوں، اور اپنے منہ بولے بیٹے کی بیوی جب وہ سلاق دیدے یا وفات پا جائے، بیوی مر جائے تو اس کی بہن کے ساتھ — وغیرہ — بے شمار صورتیں بنتی ہیں، ان سب کو مَا وَرَاءَ ذَلِكَ کے عموم میں داخل فرمادیا۔

مسئلہ: بیک وقت چار عورتوں سے زیادہ کو نکاح میں رکھنا جائز نہیں، اس کا

تفصیلی بیان سورۃ نساء کے شروع میں گزر چکا ہے، قریب کی آیات میں اس کا ذکر نہ دیکھ کر کسی کو یہ مغالطہ نہ ہو جائے کہ مآوَرِ آءِ ذِکْرِ کے عموم میں بغیر کسی پابندی کے عورتوں سے نکاح جائز ہے، نیز بہت سی محرمات وہ ہیں جن کا ذکر عادیث شریفہ میں ہے، اور ان کی طرف آیات میں اشارات بھی ہیں، جن کو ہم آفسیہ کے ذیل میں کر کرتے چلے آئے ہیں۔

آن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ، یعنی محرمات کو یہ بیان تمھارے لئے اس لئے کیا گیا ہے کہ اپنے مالوں کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو، اور ان کو اپنے نکاح میں نہ لو۔

ابو بکر جہانس رمتہ اللہ علیہ اذیکم التفسیر ان میں لکھتے ہیں کہ اس سے دو باتیں معلوم ہوتیں، ایک یہ کہ نکاح مہر سے خدائی نہیں ہو سکتا، حتیٰ کہ اگر زوجین آپس میں یہ طے کر سکیں کہ نکاح بغیر مہر کے ہوگا تب بھی مہر لازم ہوگا، جس کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے، دوسرے یہ بات معلوم ہوئی کہ مہر وہ چیز ہونی چاہئے جس کو مہر کہا جاسکے۔

نفیہ کا مذہب یہ ہے کہ دس درہم سے کم مہر نہیں ہونا چاہئے، ایک درہم ساڑھے تین ماشہ چاندی کا ہوتا ہے۔

مُحْصِنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ، یعنی اپنے مالوں کے ذریعہ حلال عورتیں طلب کرو اور یہ عورتوں کی تہرش عفت و انصاف کے لئے ہے جو نکاح کا اہم مقصد ہے، اور نکاح کے ذریعہ اس چیز کو حاصل کرو، مال خریج کر کے زنا کے لئے عورتیں تہرش کرو۔

اس سے معلوم ہو گیا کہ اگرچہ زنا کا بھی مال خریج کرتے ہیں، لیکن وہ مال خریج کرنا بھی حرام ہے، اور اس مال کے ذریعہ جو عورت حاصل کی جائے اس سے ہمتنازع حلال نہیں ہوتا لفظ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ بڑھ کر زنا کی ممانعت فرماتے ہوئے اس طرف بھی اشارہ فرمایا

کہ زنا میں نہ صرف شہوت رانی، سفلیہ اپانی بہنا مقصود ہوتا ہے، کیونکہ اس سے طلب اولد اور بقدر النسل کا ارادہ نہیں ہوتا، مسلمانوں کو پاک دامن رہنے اور تکثیر نسل انسانی کے لئے اپنی قوت کو بر محل خریج کرنا چاہئے اس کا طریقہ میک نکاح اور میک بکین ہے۔

فَمَا لَهُمْ مَتَعْتُهُمْ بِهِ مِنْهُنَّ ذُوْهُنَّ أَجْوَزُ لَهُنَّ فَرِيضَةٌ، یعنی نکاح کے بعد جن عورتوں سے ہمتنازع کر سکتے ہیں وہ دیر وادید دینا تمھارے پر فرض کیا گیا ہے۔

اس آیت میں ہمتنازع سے بیویوں سے ہم بستہ ہونا اور وحی کرنا مراد ہے، اگر محض نکاح ہو جائے اور خمستی نہ ہو اور شوہر کو ہمتنازع کا موقع نہ ملے، بلکہ وہ اس سے پہلے ہی طلاق دیدے تو ادھا مہر واجب ہوتا ہے، اور اگر ہمتنازع کا موقع مل جائے تو پورا مہر واجب ہو جاتا ہے، اس آیت میں خصوصی توجہ دلائی ہے کہ جب کسی عورت سے ہمتنازع کر لیا تو اس کا مہر دینا

ہر طرح سے واجب ہو گیا، اس میں کوتاہی کرنا شریعت اسلامیہ کے خلاف ہے، اور انسانی غیرت کا بھی یہ تقاضا ہے کہ جب نکاح کا مقصد حاصل ہو گیا تو بیوی کے حق میں کوتاہی اور مال مٹول نہ ہو۔ البتہ شریعت عورت کو یہ حق بھی دیتی ہے کہ مہر اگر معجز ہے تو مہر کی وصولی تک وہ شوہر کے پاس جانے سے انکار کر سکتی ہے۔

حُرْمَتِ مَتْعَہ | لفظ استمتاع کا مادہ تم، ت، مع ہے، جس کے معنی کسی ذمہ کے حاصل ہونے کے ہیں، کسی شخص سے یا مال سے کوئی ذمہ حاصل کیا تو اس کو استمتاع

کہتے ہیں، عربی قواعد کی رو سے کسی کلمہ کے مادہ میں تن اور ت کا اضافہ کرنے سے طلب و حصول کے معنی پیدا ہو جاتے ہیں، اس انوی تحقیق کی بنیاد پر قَمًا اسْتَمْتَعْتُ کا سیدھا مطلب پوری امت کے نزدیک خلف عن سلف وہی ہے، جو ہم نے ابھی اوپر بیان کیا ہے، لیکن ایک فرقہ کا کہنا ہے کہ اس سے اصطلاحی متعہ مراد ہے، اور ان لوگوں کے نزدیک یہ آیت متعہ حلال ہونے کی دلیل ہے، حالانکہ متعہ جس کو کہتے ہیں اس کی صاف تردید قرآن کریم کی آیت باریہ فظ مَحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَارِفِينَ سے ہو رہی ہے، جن کی تشریح آگے آرہی ہے۔ متعہ اصطلاحی جس کے جواز کا ایک فرقہ مدعی ہے یہ ہے کہ ایک مرد کسی عورت سے یوں کہے کہ اتنے دن کے لئے اتنے پیسے یا فداں جنس کے عوض میں تم سے متعہ کرتا ہوں۔ متعہ اصطلاحی کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے، جنس مادہ اشتقاق کو دیکھ کر یہ فرقہ مدعی ہے کہ آیت سے حلتِ متعہ کا ثبوت ہو رہا ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ جب دوسرے معنی بھی کم از کم متحمل ہے دگوہار کے نزدیک متعین ہے تو ثبوت کا کیا راستہ ہے؟

دوسری بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے نثرات کا ذکر فرما کر یوں فرمایا ہے کہ ان کے علاوہ اپنے اصول کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو، اس حال میں کہ پانی بہانے والے نہ ہوں، یعنی محض شہوت رانی مقصود نہ ہو، اور ساتھ ہی ساتھ محصنین کی بھی قید لگائی ہے، یعنی یہ کہ عفت کا دھیان رکھتے والے ہوں۔ متعہ چونکہ مخصوص وقت کے لئے کیا جاتا ہے، اس لئے اس میں نہ حصولِ اولاد مقصود ہوتا ہے نہ گھربار، بسانا، اور نہ عفت و عصمت، اور اس لئے جس عورت سے متعہ کیا جائے اس کو فریقِ ثلث زوجہ وار نہ بھی قرار نہیں دیتا، اور اس کو ازواجِ معدودہ کی گنتی میں بھی شمار نہیں کرتا۔ اور چونکہ مقصدِ جنس قضاء شہوت ہے، اس لئے مرد و عورت عارضی طور پر ملتے ملتے جوڑے تلاش کرتے رہتے ہیں، جب یہ صورت ہے تو متعہ عفت و عصمت کا ضامن نہیں بلکہ دشمن ہے۔

صاحب ہدایہ نے حضرت امام ربیع کی طرف منسوب کیا ہے کہ ان کے نزدیک متعہ جائز ہے، لیکن یہ نسبت بالکل غلط ہے، جبکہ شرح ہدایہ اور دیگر اکابر نے تصریح کی ہے کہ صاحب ہدایہ تسلیم کرتے ہیں کہ متعہ حرام ہے۔

ابن ابی عمیر نے دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اخیر تک حلت متعہ کے قائل تھے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، امام ترمذی نے باب ما جاء فی نکاح المتعہ کا باب قائم کر کے دو حدیثیں نقل کی ہیں، پہلی حدیث یہ ہے:

عَنْ أَبِي بَرْزَةَ بْنِ أَبِي رَافَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَتَعَةُ النَّسَاءِ وَرَعْنُ الْحُومِ وَالْحُمْرِ الْأَهْذِيَّةِ زَمَنٌ خَيْرٌ»	”حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”متعہ عورتوں سے منع کرنے اور
---	---

منہات علی رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی ہے۔

دوسری حدیث جو امام ترمذی نے نقل کی ہے وہ یہ ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا كُنْتُ الْمُتَعَةَ فِي أَوَّلِ الْأِسْلَامِ حَتَّى إِذَا نَزَلَتِ الْآيَةُ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَكُلُّ فُرْجٍ سِوَاهُمَا فَهُوَ حَرَامٌ	”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں متعہ اسلام کے ابتدائی زمانہ میں مشروع سمجھتا تھا، یہاں تک کہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَرْغُوتَ الْمَقْتُولَ“ نازل ہوئی تو وہ منسوخ ہو گیا، اس کے بعد حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ زوجہ
--	---

شرعیہ اور مملوہ کے علاوہ ہر طرح کی مشرکہ سے استمتاع حرام ہے۔“

البتہ اسی بات ضرور ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کچھ عرصہ تک متعہ کو جائز سمجھتے تھے

پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سمجھانے سے (جبکہ یہ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۲ پر ہے) اور آیت شریفہ ”إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ“ سے متنبہ ہو کر رجوع فرمایا، جیسا کہ ترمذی کی روایت سے معلوم ہوا۔

یہ عجیب بات ہے کہ جو فرقہ حلت متعہ کا قائل ہے باوجودیکہ اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ

کے محبوب اور مقررہ ہدایت دہانے کا دعویٰ ہے، لیکن اس مسئلہ میں وہ ان کا بھی مخالف ہے! وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَبٍ يَنْقُبُونَ۔ (۲۶: ۲۷)

صاحب روح المعانی قاضی عیاضؒ سے نقل کرتے ہیں کہ غزوہ خیبر سے پہلے متعہ

حلال تھا، پھر غزوہ خیبر میں حرام کر دیا گیا، اس کے بعد فتح مکہ کے دن حلال کر دیا گیا، لیکن پھر تین دن کے بعد ہمیشہ کے لئے حرام کر دیا گیا۔

نیز یہ امر بھی قابل غور ہے کہ فرمان: بِأَنَّ تَعَالَى شَانَهُ وَالَّذِينَ هُمْ لِقَاؤُهُمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَنِ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَنُوعِينَ یہ ایسا واضح ارشاد ہے جس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں، اس سے حرمت متعہ صاف خدا ہے، اس کے مقابلہ میں بعض شاذ قراءتوں کا سہارا لینا قطعاً غلط ہے۔

جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا إِسْتَمْتَحْتُمْ سے متعہ اصطلاح مراد ہونے کی کوئی قطعی دلیل نہیں ہے، محض ایک احتمال ہے، یہ احتمال إِلَّا عَنِ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ کے قطعی الدلالتہ منہویان کے ہرگز معارض نہیں ہو سکتا، اور بالفرض اگر دونوں دلیلیں قوت میں برابر ہوں تو کہا جائے گا کہ دونوں دلیلیں حلت و حرمت میں متعارض ہیں، باعترض اگر تعارض مان لیا جائے تب بھی عقل سیسہ کا تقاضا ہے کہ محرم کو بیع پر ترجیح ہونی چاہیے، مسئلہ: نکاح متعہ کی طرح نکاح موقت بھی حرام اور باطل ہے، نکاح موقت یہ ہے کہ ایک مقررہ مدت کے لئے نکاح کیا جائے۔ اور ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ متعہ میں لفظ متعہ لولا جاتا ہے، اور نکاح موقت لفظ نکاح سے ہوتا ہے۔

وَالْأُجْنَحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْلِ الْفَرَسِ بَصَاحَةً، آیت کے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ باہمی ہر مستر کرنے کے بعد ہر مسترہ کوئی حتمی چیز نہیں ہو جاتی کہ اس میں کمی بیشی درست نہ ہو، بلکہ شوہر متعہ ہر پر اپنی طرف سے ضافہ بھی کر سکتا ہے اور بیوی اگر چاہے تو اپنی خوش دلی سے تھوڑا یا پور ہر معاف کر سکتی ہے، الفاظ کے عموم سے معلوم ہوا کہ عورت اگر ہر معجل ملے کر کے تاجیل کرے، یعنی بعد میں لینے کو منظور کر لے تو یہ بھی درست ہے اور اس میں کوئی گناہ نہیں۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا آیت کے ختم پر یہ جملہ بڑھا کر ایک تو یہ بتایا کہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ خبر ہے، احکام مذکورہ کی اگر کوئی شخص خلاف ورزی کرے تو اگرچہ اس کی خبر قاضی، حاکم اور کسی انسان کو نہ ہو، لیکن اللہ جل شانہ کو تو سب خبر ہے، اس سے ہر حال میں ڈرتے رہنا چاہئے۔

اور یہ بھی بتلایا کہ جو احکام ارشاد فرمائے ہیں یہ سب کچھ حکمت پر مبنی ہیں، حکمت اس دقیق بات کو کہتے ہیں جو ہر شخص کی سمجھ میں نہیں آتی، حرمت و حلت کے احکام جو آیات میں مذکور ہیں ان کی علت کسی کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے ان کو ہر حال میں ماننا لازم ہے، کیونکہ

اگر ہمیں ملت معلوم نہیں تو ہم سب کچھ بار کی تہیٰ نہ کر کے معلوم کر لیں۔
 اس دور کے بہت سے پڑھے لکھے جاہل لوگ حد و انداز کی حدتیں نہ کرتے ہیں، اگر
 کوئی حدت معلوم نہیں ہوتی تو معذرتاً کہہ دیں کہ کوئی نام نہ سب یا تو حدت کے تحت غلوں کے خلاف
 کہہ کر مال دیتے ہیں، ان انداز میں ایسے لوگوں کو فائدہ نہ ہوگا۔ درہند دیا گیا ہے کہ تم ناد
 ہو، اندھل شائد دانستہ ہو، نہ سمجھو تو نہ حکیم ہے، اپنی سمجھ کو معیاریت نہ بناؤ، واللہ اعلم
 وعلمہ اتم واحکم۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْذِرَ الْمُحْصَنَاتِ

اور جو کوئی نہ ہو کہ تم میں سے اور اس کا کہ نکاحات میں نہ لے سکیں

الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ

مسلمان تو نکاح کر لے اور جو تمہارے ہاتھ لگائیں میں جو کہ نسوان ہیں ان کی لونڈیاں ہیں مسلمان

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّمَا نِكْمًا بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَإِنَّكُمْ حَوَّهْنَّ

اور اللہ کو کھوت معلوم ہے تمہاری مسلمان کہ آپس میں ایک دوسرے سے نکاح کر رہے

بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَالَّذِينَ أَجُورَهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مُحْصَنَاتٍ

ان کے نکاح کی اجازت سے اور مردان کے ہم موافق دستور کے قید میں آنے والیاں ہوں

غَيْرِ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مَتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ

نہ مستی بھانکے والیاں اور نہ چھپی پاری کرنے والیاں پھر جب وہ قید نکاح میں لیں تو اگر

أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَقَبِيحُهُنَّ يَصِفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ

اگر بنے حیوانی کلام تو ان پر آدھیں سزا ہے بیبیوں کی سزا

مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ

ہے اس کے دسے ہے جو کوئی تم میں سے کسی تکلیف میں پڑے اور صبر

تَصْبِرُوا وَخَيْرُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

کر دو جہت سے تمہارے حق میں اور نہ بچنے والا مہربان ہے

رَبِّطُ آيَاتِ | اوپر سے چونکہ نکاح کے حکم پہلے آئے ہیں اس لئے اسی کے ذیل میں اب

شہابی لونڈیوں کے ساتھ نکاح کرنے کا ذکر شروع ہوا، اور پھر نس کے متعلق حد کا حکم بھی بیان کر دیا گیا، کہ باندی اور غلام کی حد ازاد عورت و مرد سے مختلف ہوتی ہے۔

خلاصہ تفسیر

اور جو شخص تم میں پوری قدرت اور انجی انش نہ رکھتا ہو آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کرنے کی تو وہ اپنے آپ میں اس کی مسلمان ہونے سے یہ کہ تم لوگوں کی شہادی، ملوکہ ہیں نکاح کرے، کیونکہ کثرت و زیادتی کا یہ وغیرہ کم ہوتا ہے اور ان کو غیب کے ساتھ بیہوشی میں عاریت نہیں کرتے، اور لونڈی سے نکاح کرنے کا عذر نہ کرے کیونکہ دین کی رو سے تو ممکن ہے کہ وہ تم سے بھی افضل ہو وجہ یہ کہ ہمارا انصافیت دین کا یون ہے اور تمہارے ایمان کی پوری حالت اللہ ہی کو معلوم ہے کہ اس میں کون سے ہے کون ادنیٰ ہے، کیونکہ وہ متعلق قلب کے ہے جس کی پوری شدت اللہ ہی کو ہے، اور دنیا کی زودست زیادہ وجہ عاریت کی قناعت نسب ہے اس میں جو اسباب کا اصل مبادی ہے یعنی صفات آدم و نوار علیہما السلام اس میں مشارکت کے اعتبار سے، تم سب آپس میں ایک دوسرے کے برابر ہو، اچھے عاریت کی کیا تو سوا جب عدم عاریت کی وجہ معلوم ہو گئی تو نہ درست مذکورہ کے وقت ان سے نکاح کر لیا کرو مگر شرط یہ بھی ہے کہ ان کے مالکوں کی اجازت سے (ہو) اور ان کے ان مالکوں کو ان کے ہم قاعدہ (شہابیہ) کے موافق دیدیا کرو (اور یہ ہم دین، اس حکم پر) کہ وہ مسکوحہ بنائی جائیں نہ تصدیق بدکاری کرتے والی ہوں ورنہ نفیہ مستثنائی کرنے والی ہوں یعنی وہ ہم بمقابلہ نکاح ہو بصورت زنا کے دین سے وہ حلال نہ ہوگی، کچھ جرب وہ دنیا یاں مسکوحہ بنائی ہوئیں، پھر اگر وہ بڑی بے حیائی کا کام (یعنی زنا) کریں تو بعد شہوت بشرطیکہ مسلمان ہوں ان پر اس سزا سے نصف مزا (جاری) ہوگی جو کہ غیر مسکوحہ آزاد عورتوں پر ہوتی ہے، (جیسا کہ نکاح کے قبل بھی لونڈیوں کی یہی سزا تھی، اور کسی طرح غلاموں کی بھی) یہ لونڈیوں سے نکاح کرنا، اس شخص کے لئے مناسب ہے جو تم میں ابوہریرہ غلبہ شہوت اور آزاد مسکوحہ میدتر نہ ہونے کے (زنا) میں مہیستہ ہو جانے کا اندیشہ رکھتا ہو، (اور جس کو یہ اندیشہ نہ ہو اس کے لئے مناسب نہیں) اور اگر اس اندیشہ کی حالت میں بھی اپنے نفس پر قادر ہو تو) تمہارا ضبط کرنا زیادہ بہتر ہے (بہ نسبت نکاح کنیز کے) اور (یوں) اللہ تعالیٰ بڑے بخش والے ہیں، اگر صورت کراہت میں بھی نکاح کر لیا، ہم مواخذہ نہیں کریں گے اور بڑی رحمت والے ہیں کہ حرمت کا حکم نہیں فرمایا۔

دوسری آیت میں ہے، اور جو کوئی شادی شدہ مرد و عورت زنا کر لے تو اس کی سزا رجم ہے یعنی پتھروں سے مار مار کر قتل کر دیا جائے گا چونکہ اس میں تنصیف نہیں ہو سکتی، اس لئے چاروں اماموں کا مذہب یہی ہے کہ غلام یا باندی خواہ شادی شدہ ہوں خواہ کنوائے ہوں گران سے زنا سرزد ہو جائے تو ان کی سزا پچیس کوڑے میں، باندیوں کا حکم تو آیت شریفہ میں مذکور ہے، و رابطہ دارانہ انفس عدم کا مسئلہ بھی اس سے سمجھ میں آ رہا ہے۔

دَلِيلٌ لِّمَنْ حَسَنَى النِّعَتِ مِنْكُمْ، یعنی باندیوں سے نکاح کرنے کی اجازت اس شخص کے لئے ہے جس کو دنیا میں پڑ جانے کا اندیشہ ہو۔

وَ اَنْ تَنْسِبُوْا اَحَدًا لَّكُمْ، یعنی باوجود اندیشہ زنا کے بھی گروہ کر دیا۔ اپنے نفسوں کو پاک دامن رکھ سکو تو یہ تمہارے لئے اس بات سے بہتر ہے کہ باندیوں سے نکاح کرو۔ آیت کے تحت فرمایا کہ اللہ غفور رحیم ہے جن باندیوں سے نکاح کرنا مکروہ ہے، اگر اس کو بہت پرہیزگار ہو گئے تب بھی اللہ ان کو عاف فرمادیں گے، اور وہ رجم و لا بھی ہے کیونکہ اس نے باندیوں سے نکاح کی بازت دیدی، اور اس کو ممنوع قرار نہیں دیا۔

وَ اَنْ تَنْسِبُوْا اَحَدًا لَّكُمْ، آیت ہد کی تفسیر میں جو غلام و باندی کا ذکر آیا ہے ان سے شرعی غلام و باندی مراد ہیں جو کافر مرد و عورت جہاد کے موقع پر قید کر لئے جاتے تھے، ورنہ یہ المؤمنین ان کو مجاہدین میں تقسیم کر دیتا تھا یہ قیدی غلام باندی بن جاتے تھے، پھر ان کی ذسل بھی غلام رہتی تھی، بالمشار بعض سورتوں کے، جن کا تفصیلی ذکر فقہ کی کتابوں میں ہے جب مسلمانوں نے شرعی طور پر جہاد کرنا چھوڑ دیا ہے، اور اپنے جہاد و تسبیح و جنگ کا مدار دشمنان دین کے شہ پر رکھ دیا ہے اور غیر شرعی اصولوں کے پابند ہو گئے ہیں اس وقت سے غلام اور باندی سے بھی محروم ہو گئے، مگر وہ ذکر پھر درگھروں میں کام کرنے والی نوکرانیاں غلام باندی نہیں ہیں، اس لئے کہ یہ آزاد ہیں۔

بعض عسلا قوں میں بچوں کو بیچ دیتے ہیں اور غلام بنالیتے ہیں، یہ سراسر حرام ہے، اور ایسا کرنے سے یہ غلام باندی نہیں بن جاتے۔

يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ

اللہ چاہتا ہے کہ بیان کرے تمہارے واسطے اور چھوڑے تم کو پہلوں

قُبُورِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ (۲۹) وَاللّٰهُ يُرِيْدُ

کی راہ اور معاف کرے تم کو اور اللہ ہی حکمت والا اور اللہ چاہتا ہے

أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرَدِّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّرْعَ

کہ تم پر متوجہ دوست درجہ تہ ہیں وہ لوگ نہ ہوں گے جن کے پیچھے

أَنْ تَسِيرُوا مِثْلًا عَظِيمًا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخْفِضَ عَنْكُمْ

کہ تم کچھ جاؤ رہے بہت دور چاہتا ہے کہ نہ تے بوجہ ہر گز نہ

وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا

اور انسان بنا ہے کمزور

رابطہ آیات | قبل کی آیتوں میں حکام کی تفصیل مذکور ہوئی، ان آیتوں میں اللہ جل شانہ

یہ انعام، احسان بتلاتے ہیں، اور یہ کہ حکام کی مشیت میں تمکین
ہی منفعہ و مسرت کی ضمانت رکھی گئی ہے اگرچہ تم اس کی تفصیل کو نہ سمجھو پھر اس کے ساتھ
ہی ان حکام پر عمل کرنے کی ترغیب ہے، ورنہ ان کے ناپاک، دلوں پر بھی متنبہ کیا گیا،
کہ یہ لوگ تمہارے بدخواہ ہیں، ہوا میں ستیروں سے تھکے ہوئے ہیں۔

خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ کو ان مسلمانانہ مذکورہ کے رشد فرمانے سے سزاوارتہ دوسرے مسلمانین
سے بڑے کوئی نفع و فائدہ نہیں کہ یہ ان کے ساتھ ملکہ تم کو نفع پہنچانے کے لئے یہ منظر رہے کہ
آیات حکام میں تو، تم سے تمہاری مسرت کے لئے، احسان کرے اور آیات قصص میں،
تم سے بہت بڑے کے احوال تم کو بتا دے کہ تم کو تباہی کی بات و مخالفت سے خوف
نہ اور خلاصہ مشرک مقدسود یہ ہے کہ تم پر رحمت کے ساتھ توجہ فرمادے، ورنہ وہ توجہ
یہی بیان فرمانا اور بتانا ہے جس میں تمام سر بندوں ہی کا نفع و رحمت مذکور ہوا، اور اللہ تعالیٰ
بڑے علم والے ہیں، کہ بندوں کی مصیبت جانتے ہیں، بڑے حکمت والے ہیں (کہ بلا وجوب
ان مصائب کی رسالت فرمانے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کو (بیان حکم و قصص سے جیسے ابھی مذکور
ہوا، تمہارے حال پر رحمت کے ساتھ، توجہ فرمانا منظور ہے اور جو لوگ اکثر و غیر میں سے)
شہوت پرست ہیں وہ لوگ جانتے ہیں کہ تم در راہ راست سے بڑی بھاری کبھی میں پڑ جاؤ اور
ان جیسے ہو جاؤ، چنانچہ وہ اپنے فساد و فحاشی کے کاموں میں ڈالتے رہتے تھے اور
اللہ تعالیٰ کو اس کام میں جس طرح تمہاری مصلحت پر نظر ہے اسی طرح تمہاری سزا پر بھی نظر
ہے، جیسا ارشاد ہے کہ) اللہ تعالیٰ کو اس کام میں، تمہارے ساتھ تخفیف و رسانی بھی

مکتوبت اور دوسری میں کہ یہ کہہ کر، آدمی بہت اور کم نہیں کے بدن اور بہت دوروں میں آدمی
پیدا کیا گیا ہے اس لئے اس کے غصے کے منہ سے کچھ مستزیر فرمے ہیں، وذا بقالب
رعايت مسلمات کے اعلا شاذ کا تجویز کیا بنا بھی منہ سے نہ تھا، مگر مرنے والوں امر کا بموجباً
مخالف فرمایا، یہ بڑے عمدہ حکمت و درنیز بہت دشمنیت پر موقوف ہے۔

معارف و مسائل

نکاح کے بہت سے احکام میں فرماتے کے بعد ان آیات میں یہ بتایا کہ التدریجاً
اشیاء الطور پر خوب قبول کر لیں، کچھ مرتبہ ہیں، اور نہیں، کراہت اور عین خلاف ہے
گذشتہ ہیں ان کے طریق کی رہبری فرماتے ہیں، تم یہ نہ جانتے کہ یہ برمودوں کی تفصیلات
صرف ہمارے ہی لئے ہے، بلکہ تم سے پہلے جو امتیں گزری ہیں ان کو بھی اس طرح کے احکام
بتائے گئے تھے، انہوں نے عمل کیا، وہ مستزیر ہیں یا رکھا دینا دینی ہوئے۔

جو لوگ متبع شہوات میں مینا نکلا، اور وہ قومیں اور اصحاب مذہب باہر ہیں کہ
نزدیک تمام دنیا کوئی چیز نہیں وہ تم کو بھی رہتی ہے بٹھ کر اپنے بائیں رادوں کی طرف
مستوجہ کرنا چاہتے ہیں، تم ان سے ہوشیار رہنا، بعض مذہبوں میں رین محمدیوں سے کہیں
نکاح کرنا درست ہے، اور بہت سے مسلمانوں میں زور میں نکاح کو منع کرنے کی سعی میں
ہیں، اور بعض ملک میں عورت کو متبع مشہد کہ قرابت جانے کی باتیں مودہ ہیں یہ باتیں
وہ لوگ کرتے ہیں جو ہر اپنے نفس کے بندے اور خوشی کے اندر ہیں، اسلام کا کلمہ پڑھتے ہیں
بعض طبعیت الایمان لوگ جو ان ملامدوں کے ساتھ نہٹے بیٹے ہیں ان کی باتوں میں آنکر اپنے
دین کو فرسودہ خیال کرنے لگتے ہیں، اور دشمنوں کی باتوں کو سادہ سادگی کی ترقی سمجھتے ہیں، اور
نادانستہ طور پر اس میں غیالی میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ جیسے یہ لوگ ماڈرن نظریات کے جانے
ہیں کچھ شہادتیں ہیں اس کی اجازت دیتا، بعد از ہذا بالمتدیک نے تنبیہ فرمائی ہے کہ تم
لوگ اپنے بد طبیعت انسانوں کے نظریات کو پھانسنے سے دور رہنا

پھر فرمایا یٰرَبِّیْهِ اللّٰهُ اَنْ یَّحَقِّقَ حَقِّہُمْ، یعنی استدیک تم پر توفیق دے کہ تم
ارادہ فرماتے ہیں، تمہاری دقتیں اور کرنے کے لئے نکاح کے بات میں ایسا نہ مامور دیتے
جن پر سب حمل یہ امور کے ہیں، اور اگر انہوں نے نکاح کی طاقت نہ ہو تو ہائریوں سے
نکاح کی اجازت دیدی ہے، ہم کے بات میں حنفیہ کو بھی بعض ممالک کے لئے کر کے نکاح
دیا اور ضرورت کے وقت بہت سے مذہبوں سے بھی نکاح کی اجازت دی گئی، بشرطیکہ

عدل ہاتھ سے نہ چھوٹے۔

یہ فرمایا: وَخُلُقٍ اِلَاسٍ ضَعِیفٌ یعنی انسان خفقی طور پر ضعیف ہے، اور اس کے اندر شہوانی مادہ رکھا گیا ہے، اگر بکل ہی عورتوں سے دور رہنے کا حکم دیا جاتا تو اطاعت اور فرمانبرداری کرنے سے عاجز رہ جاتا، اس کے عجز و ضعف کے پیش ان عورتوں سے نکاح کرنے کی اجازت ہی نہیں بلکہ ترغیب دی، اور نکاح کے بعد آپس میں جو ایک دوسرے کو نفس اور شہر کی پاکیزگی کا نفع اور دوسرے فوائد حاصل ہوتے ہیں ان سے طافین کو تقویت پہنچتی ہے۔ پس نکاح ضعف کے دور کرنے کا بہی معاہدہ در ایک بے مثل طریقہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كُنْتُمْ بِالنِّسَاءِ بِالْأُولَىٰ

اے ایمان والو! نہ کھانڈ میں ایک دوسرے کے آپس میں ناحق

إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا

مگر یہ کہ تجارت پر آپس کی خوشی سے اور نہ خون کر دو

أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

آپس میں بیشک نہ تم پر نہ ہر سے نہ ہر کوئی یہ کام کرے

عُدُوًّا وَإِنَّا وَظْنَا فَنُوفِ نَصْلِيهِ نَارًا ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى

تعدس سے اور ظلم سے تو ہم اس کوڑ میں گے آگ میں اور یہ اللہ

اللَّهُ يَسِيرًا ۝۴

پر آسان ہے۔

رابطہ آیات | شروع سورۃ نساہ میں تمام نساہوں کا ایک ماں باپ سے پیدا ہونا اور سب کا

ایک رشتہ اخوت میں جکڑے رہنا بیان فرما کر عام انسانوں کے حقوق کی حفاظت اور

ان کی ادائیگی کی طرف اجمالی اشارہ فرمایا، پھر یتیموں اور عورتوں کا تفصیلی بیان آیا، پھر مہر

کے احکام کا بیان ہوا، جس میں یتیموں، عورتوں کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے حقوق

کی ادائیگی کی بھی تاکید آئی، اس کے بعد نکاح کے احکام آئے کہ کس عورت سے نکاح حلال

ہے کس سے حرام، کیونکہ نکاح ایک ایسا معاملہ اور معاہدہ ہے جس سے عورت کی جان اور

مال میں تصرف کرنے کا کسی کو حق ملتا ہے۔

مذکورہ آیتوں میں عام انسانوں کے جان و مال کی حفاظت اور ان میں ہر ناجائز تصرف

کرنے کی ممانعت کا بیان ہے خود وہ انسان مرد ہوں یا عورتیں مرد، بزرگشتہ دار ہوں یا غیریہاں تک کہ مسلم ہوں یا وہ غیر مسلم جن سے ترک جنگ کا کوئی عاہدہ ہو چکا ہو (کما صرح بہ لفظی)

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال نہ حق (یعنی غیر مباح) طور پر مت کھاؤ اور تو آئینک (مباح) طور پر مؤمنوں کوئی تجارت ہو جو باہمی ضمانت کی سے واقع ہو (بشرطیکہ اس میں اور بھی سبب شدہ اکابر نہ ہوں) تو ضمانت نہیں (یہ تو مالی تعاقب تھا، آگے تصرف نفسی کو فرماتے ہیں) اور تم ایک دوسرے کو قتل بھی مت کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر بڑے مہربان ہیں اس لئے ضرر رسائی کی صورتوں کو منع فرمادیا، بالخصوص جبکہ اس میں یہ اثر ہو کہ دوسرے شخص پھر تم کو ضرر پہنچ دے گا، تو یہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہے کہ تم کو بھی ضرر سے بچا دیا) اور چونکہ قتل ان دونوں اہل دل میں اشد ہے اس لئے اس پر بالخصوص وعید سناتے ہیں کہ جو شخص (یہ فعل یعنی قتل) کرے گا اس طور پر کہ حد اشد سے (سے گزر جائے اور وہ گزرنا بھی خطا، فعل یا خطا رائے سے نہ ہو بلکہ اس طور پر کہ (قصداً) قتل کرے تو ہم سزا دیں (یعنی بعد الموت) اس کو روز جزا کی آگ میں داخل کریں گے) اور یہ امر (یعنی ایسی سزا دینا) خدا تعالیٰ کو بالکل آسان ہے (کچھ اہتمام کی حاجت نہیں جس میں اس حتم کی گنج کش ہو کہ شاید کسی وقت اہتمام و سامان جمع نہ ہو تو سزائیں مل جائے گی)۔

معارف و مسائل

اس طح، اصل طاقت پذیر ہوں۔ آیت کے الفاظ میں "أَمْوَالُكُمْ بَيْنَكُمْ" کا لفظ آیا ہے جس کے معنی ہیں "اپنے مال آپس میں" اس میں یہ بات تو بالظن قاضی ہے کہ کوئی شخص دوسرے کا مال ناجائز طریق پر نہ کھائے، ابوحیان نے تفسیر مجتہدہ میں فرمایا کہ اس کے مفہوم میں یہ بھی داخل ہے کہ کوئی اپنا ہی مال ناجائز طور پر کھائے، مثلاً ایسے کاموں میں خرچ کرے جو شرعاً گناہ یا اسراف ہے جیسے وہ بھی آیت کی رو سے ممنوع و ناجائز ہے۔

آیت میں "أَمْوَالُكُمْ" کا لفظ آیا ہے جس کے معنی ہیں "مست کھاؤ" مگر عام محاورہ کے اعتبار سے اس کے معنی یہ ہیں کہ دوسرے کے مال میں ناحق طور پر کسی قسم کا تصرف نہ کرو، خواہ کھانے پینے کا ہو یا اسے استعمال کرنے کا، عرف عام میں کسی کے مال میں تصرف کرنے کو آگ

کھانا ہی بولا جاتا ہے، اگرچہ وہ چیز کھانے کی نہ ہو۔ غنہ بائیں ہیں کیا ترجمہ "ناحق" سے کیا گیا ہے؟
عبداللہ بن مسعودؓ و زبیرؓ صحابہؓ کے نزدیک یہ وہ ان صورتوں پر حاوی ہے جو شرم منوع
اور ناجائز ہیں جس میں چوری، ڈاکہ، نصب، خیانت، رشوت، سود و قمار اور تمام معاملات
فاسدہ داخل ہیں۔ (بحر محیط)

بائیں طائفہ سے کوئی رسول قرآن کریمؐ نے ایک اقدار بائیں طریق فرماتا، مناجاۃ بڑا لفظ ہے
بکثرت تشریح و تفصیل [حاصل کئے ہوئے مال کو حرم قرار دیدیا، عین ناجائز طریقوں کی تفصیل]
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب فرمائی، آپؐ نے بڑا ناجائز مال کی تفصیل بیان فرمادی
اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو تفصیلات ناجائز خرید و فروخت یا ناجائز اجارہ
وغیرہ کی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں مذکور ہیں وہ درحقیقت اس قرآنی حکم
کی تشریح ہے، اس سے وہ سب احکام یک ہیئت سے قرآن ہی کے احکام ہیں، احادیث
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں جتنے احکام شرعیہ مذکور ہوئے ہیں، سب کلام طور پر پہنچ جاتا
ہے کہ وہ کسی قرآنی اشارہ کی تشریح ملتی ہے، غرض ان میں معلوم ہو گیا ہو کہ یہ خدا کی آیت کی
تشریح ہے۔

آیت کے پہلے جملہ میں ناحق اور ناجائز طریقوں سے کسی کے مال میں تصرف کرنے کو
حرام قرار دیا گیا ہے دوسرے جملہ میں ناجائز طریقوں کو حرمت سے مستثنیٰ کرنے کے لئے رش و
ذمائی آگاہی دے کر دیکھو کہ جو احکام ہیں جو دوسرے مال حرام نہیں جو
بذریعہ تجارت باہمی رضامندی سے حاصل کیا گیا ہو۔

بائیں طریقے اگرچہ تجارت سے مراد وہ دینی میں، مثلاً عاریت، ہبہ، صدقہ، عیال،
لیکن عام طور پر ایک شخص دوسرے کے تصرف میں آنے کی معاوضہ و جباری صورت
تجارت ہی ہے۔

پھر تجارت کے معنی عام طور پر صرف بیع و شراء کے لئے جاتے ہیں، مگر تفسیر منہجی
میں اجارہ یعنی ملازمت و مزدوری اور کرایہ کے معاملات کو بھی تجارت میں داخل
قرار دیا گیا ہے، کیونکہ بیع میں تو مال کے بدلہ میں مال حاصل کیا جاتا ہے، اور اجارہ میں محنت
و خدمت کے بدلہ میں مال حاصل ہوتا ہے، غرض تجارت ان دونوں کو حاوی ہے۔

مفسرین آیت کا خلاصہ یہ ہوا کہ کسی کا مال ناحق کھانا حرام ہے، لیکن اگر رضامندی
کے ساتھ یعنی بیع و شراء یا ملازمت و مزدوری کا معاوضہ ہو جائے تو اس طرح دوسرے کا مال
حاصل کرنا اور اس میں مالکانہ تصرفات کرنا جائز ہے۔

کس معاذ کے ذریعہ تجارت دوسرے کاموں حاصل کرنے کی جائز صورتوں میں سے اس اور امت سے افضل ہے۔ کثرت میں صرف تجارت کے ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کسب معاش کے ذریعہ میں سے تجارت درمختص بتا انفس درالطلب ذریعہ معاش ہے۔ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کوئی کسی حدیسیں دیتی ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا:

عَمِلَ الرَّحْلُ بِسِدْرَةِ كَعْبِ مَبِيعٍ "یہی سب سے بہتر کی مردوری اور
مَنْ بَرَّرَ رِوَاةَ أَحْمَدَ وَالْحَكَمِ "نئی بیع و شہرہ میں مہیوٹ ذریعہ

(مظہری و ترغیب و ترہیب) | (شہو) "

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا:

أَلَّا حَزَّ الضُّرُّ وَقُ الْأَمِينُ مَنْ "بچتا رہتا ہے جو وہ شہد
السَّيِّئِينَ وَالْيَصْدِيقِينَ وَ "در صدیقین و شہد کے ساتھ ہوگا
الشَّهَدَاءُ (ترمذی)

در حدیث میں فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
أَلَّا حَزَّ الضُّرُّ وَقُ تَحْتَ ظِلِّ "یہاں جرقیامت کے روز عرش کے
الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رِوَاةُ "سایہ میں ہوگا "

الاصبہانی (ترغیب)

کہا کہ ان کے پاس نہ ہو اور حدیث میں ذہن جہل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ سَبَّ زَيْدَهِ پُك كَدَانِي تَحْسِرُ وُل كَدَانِي بَ، بَشَر طَيِّبَهُ وَهْ جَب بَات كَرِيَا
تَوَجَّهْ لَ نَبْلُ وِيَسْ، اَوْرَجِب وَعَدَه كَرِيَا تَوَدَّ عَدَه خَدَانِي نَبْلُ كَرِيَسْ، اَوْرَجِب اُنْ كَ
پَس كُوِي مَانَت رَكْنِي جَانَت تَوَا س مِيَسْ نَبْلُ نَبْلُ كَرِيَسْ، اَوْرَجِب كُوِي سَامَان
كَمِي سَ، خَرِيْدِيَسْ تَوَدَّ جَرُوِي كِي عَادَت كَ مَطَابِقْ، اُنْ سَامَان كُوِي اَوْرَجِب
نَبْلُ نَبْلُ، اَوْرَجِب اُنْ سَامَان فَرْدِشَت كَرِيَسْ تَوَدَّ عَدَه كَ خَدَانِي، اُنْ كِي عَرِيَا
نَبْلُ كَرِيَسْ، اَوْرَجِب اُنْ كَ ذَمَّ كَمِي كَا قَرَضْ، تَوَدَّ نَبْلُ نَبْلُ، اَوْرَجِب اُنْ كَا
قَرَضْ كَمِي كَ ذَمَّ، تَوَا س كُوِي تَنَكْ نَبْلُ كَرِيَسْ "

(اخرجه الاصبہانی، از حاشیہ مظہری)

اسی لئے ایک حدیث میں ارشاد ہے:

إِنَّ التَّجَارَةَ مَبْعُودَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فُتَّارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَبَرَّ
وَصَدَّقَ وَأَخْرَجَهُ الرِّبَا كَرًا
عَنْ دُونِ عَتَّةٍ لَمْ يَرْفَعْ

”قیامت کے روز تجارت لوگ ناجائز ہو جائے گی
کی صف میں مال کے بجز اس شخص کے جو اللہ سے
بے ڈر ہو اور ربا کا معاملہ کرے اور
بے عتہ ہو“

دوسرے کامل حلال ہونے کے لئے ایت کے اس جملہ میں تجارت کے ساتھ عَنْ تَرَاحٍ يَمْتَنِعُ
تجارت اور ایسی کی دوش ہیں! فرمایا کہ یہ ازدیاد کیا کہ تجارت ہی نہ ہو بلکہ تجارت کے نام پر بڑا
سٹہ، یاربو اور سود کا معاملہ ہو یہ مال بھی موجود نہیں، محض ذہنی قرارداد پر اس کا سود ایک
گیا ہو وہ بیح باطل اور حرام ہے۔

اسی طرح اگر تجارت لائق مبارکہ اموال تو ہو سکتی اس میں فراغتین کی رضامندی نہ ہو
وہ بھی بیح فاسد اور ناجائز ہے، اور یہ دونوں صورتیں اکل اموال بالباطل میں داخل ہیں، پہلی
صورت کو فقہاء بیع باطل کے نام سے موسوم کرتے ہیں، اور دوسری صورت کو بیع فاسد
کے نام سے۔

تشریح اس کی یہ ہے کہ ایک مال کا دوسرے مال سے تبادلہ کرنے کا نام تجارت ہے،
اگر ان میں کسی ایک جانب مال ہو اور اس کے بالمقابل مال ہی نہ ہو تو وہ تجارت نہیں، بلکہ
قریب سے سود کے معاملات کا یہی حال ہے کہ سود کی رقم، دھار کی میعاد کا معاوضہ ہوتا ہے
اور یہ میعاد کوئی مال نہیں، اسی طرح سٹہ جو کہ اس میں ایک طرف تو مال متعین موجود
ہے، دوسری طرف مال کا ہونا یا نہ ہونا مشکوک ہے، اسی طرح وہ وعدے کے سونے جن میں
مال ابھی تک وجود میں نہیں آیا، اور اس کا سودا کر لیا گیا تو ایک طرف مال اور دوسری طرف
موسوم وعدہ ہے، اس لئے حقیقت کے اعتبار سے یہ تجارت ہی نہیں، بلکہ ایک قسم کا دھوکہ
قریب ہے اسی لئے فقہاء نے اس کو بیع باطل قرار دیا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دونوں طرف سے مال اور تبادلہ مال تو ہو، لیکن کسی ایک
بابت رضامندی نہ ہو، یہ تجارت تو ہوتی مگر فاسد و غلط قسم کی تجارت ہے، اس لئے
اس کو بیع فاسد کہا جاتا ہے اور ناجائز ہے۔

اس تشریح سے بیع و شراء اور تجارت کی جتنی ناجائز صورتیں ہیں سب نکل جاتی ہیں۔
شرائط میں کی حقیقت البتہ ایک تیسری قسم اور ہے جس میں طرفین سے تبادلہ مال بھی ہے اور
بظاہر فریقین کی رضامندی بھی، مگر وہ رضامندی درحقیقت مجبوری کی رضامندی ہوتی ہے

حقیقتی رضا مندی نہیں ہوتی اس لئے شریعت اس تیسری قسم کو بھی دوسری ہی قسم میں داخل قرار دیا گیا ہے، مثلاً عدم ضرورت کی چیزوں کو سب طواف سے ہیٹ کر کوئی ایک شخص یا ایک گھوڑی اسٹاک کرنے اور پھر اس کی قیمت میں خریدا و اضافہ کر کے فروخت کر لئے گئے، چونکہ ہزاروں دوسری بے سستی نہیں، گاہک مجبور ہے کہ ہنگامی سستی جیسی بھی یہ فروخت کرے وہ اس کو خریدے، اس صورت میں اگرچہ گاہک خود چل کر آتا ہے اور بندہ ہر رضا مندی کے ساتھ خریدتا ہے، لیکن اس کی یہ رضا مندی درحقیقت ایک مجبوری کے تحت ہے، اس لئے کما حد مہ ہے۔

اسی طرح کوئی شوہر اپنی بیوی کے ساتھ معاشرت کی ایسی صورتیں پیدا کر لے کہ وہ اپنا ہم معاش کرنے پر مجبور ہو جائے تو گومعانی کے وقت وہ اپنی رضا مندی کا اظہار کرتی ہے لیکن درحقیقت رضا مندی نہیں ہوتی۔

یا کوئی آدمی جب یہ دیکھے کہ میرا ترکہ کم بغیر رشوت دیتے نہیں ہوگا وہ رضا مندی کے ساتھ رشوت دینے کے لئے آمادہ ہو تو چونکہ یہ رضا مندی بھی درحقیقت رضا مندی نہیں اس لئے شرعاً کالعدم ہے۔

اس نے معلوم ہو گیا کہ **اَلَا اَنْ تَكُوْنُوْا تِجَارَةً عَن تَرَاحِيْنٍ مِّنْكُمْ** سے بیع و شراء اور تجارت کی صرف انہی صورتوں کا جو شریعت ہو جن کا جواز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ثابت ہے، اور فقہاء نے ان کو منضبط کر دیا ہے اور جتنی صورتیں بیع و شراء اور تجارت کی شہ عام منوع و ناجائز ہیں وہ سب اس سے خارج ہیں، قرآن کریم کے اس ایک الفاظ نے فقہ کی پوری کتاب ابیووع اور کتاب لہ بارہ کا مکمل بیان کر دیا۔

آیت کا تیسرا مدیہ **وَلَا تَقْتُلُواْ اَنْفُسَكُمْ** جس کے لفظی معنی یہ ہیں کہ تم اپنے آپ کو قتل نہ کرو، اس میں یا اتفاق مفسرین خود کشی بھی داخل ہے، اور یہ بھی کہ ایک دوسرے کو ناحق قتل کرے۔

آیت کے پہلے جملہ میں عام انسانوں کے مالی حقوق اور ان کی حفاظت کا بیان تھا، اس جملہ میں ان کے جانی حقوق کی حفاظت کا بیان آ گیا۔ اور اس جگہ ماں کو مقتول اور جان کو موقوف شاید اس لئے بیان فرمایا گیا کہ مالی حقوق میں ظلم و جور اور کوتاہی و غفلت بہت عام ہے، ناحق قتل و خون ریزی اگرچہ اس سے زیادہ شہ ہے مگر عدۃً اس میں ابتلا رکھ ہے، اس لئے اس کو مؤخر بیان فرمایا۔

آیت کے آخر میں ارشاد ہے **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا**، یعنی جو احکام اس آیت میں دیئے گئے ہیں کہ لوگوں کا دل ناحق نہ کھا دیا کسی کو ناحق قتل نہ کر دے، یہ سب احکام تمھارے حق

میں رحمت خداوندی ہیں تاکہ تم ان کاموں کے خرد کی وہاں سے بھی محفوظ رہو اور دنیاوی سزاؤں سے بھی۔

اس کے بعد دوسری آیت میں ارشاد فرمایا: وَمَنْ يَقَعْ ذَاتُ عُدْوَانٍ ظَنِمًا قَسُوفَ نُصْلِيهِ نَسًا، یعنی قرآنی ہدایت کے باوجود اگر کوئی شخص اس کی خلاف ورزی کرے اور جان بوجھ کر تعدی اور ظلم کی راہ سے کسی کاماں ناحق لے لے یا کسی کو ناحق قتل کر دے تو ہم عنقریب اس کو جہنم میں داخل کر دیں گے۔ تعدی و ظلم کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر یہود و مسلمان یا خطا سے ایسا ہو گیا تو وہ اس وعید میں داخل نہیں۔

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ذُكِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ

اگر تم بچتے رہو گے ان چیزوں سے جو تم سے منع کر دیں گے تم سے چھوٹے گناہوں سے

وَنُدْ خِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا

اور داخل کریں گے تم کو عفو کے مقام میں

رابطہ آیات | اس آیت سے پہلی آیات میں چند بڑے بڑے گناہوں کا ذکر اور ان میں مبتلا

ہونے والوں پر شدید عذاب کا بیان ہے، قرآن کریم کا مقصد نفس نذاریہ میں یہ ہے کہ جب کسی پریم پر مزار سے ڈرایا جاتا ہے جسے تربیت کبھی نہیں تو اس کے ساتھ تربیت کا پہلو بھی ذکر کیا جاتا ہے کہ جو شخص اس جرم سے باز آئے گا اس کے لئے یہ انعامات و درجات ہیں۔

اس آیت میں بھی ایک خاص انعام خداوندی ذکر کر کے ترغیب دی گئی ہے، وہ یہ کہ اگر تم بڑے بڑے گناہوں سے بچ گئے تو تمہارے چھوٹے گناہوں کو ہم خود معاف کر دیں گے، اور اگر تم ہر طرح کے بڑے چھوٹے سخیہ و کبیہ گناہوں سے پاک و صاف ہو کر عبادت و راستہ کے اس مقام میں داخل ہو سکو گے جس کا نام جنت ہے۔

خلاصہ تفسیر

جن کاموں سے تم کو شرع میں منع کیا جاتا ہے (یعنی گناہ کے کام) ان میں سے جو

بھاری بھاری کام ہیں (یعنی بڑے بڑے گناہ ہیں) اگر تم ان سے بچتے رہو تو اس بچنے پر ہم وعدہ کرتے ہیں کہ تمہارے اعمال حسنہ کے کرنے سے جب کہ وہ مقبول ہو جائیں، ہم تمہاری خفیف برائیاں (یعنی چھوٹے چھوٹے گناہ جو کہ دوزخ میں لے جاسکتے ہیں) تم سے دور دینی

چھوٹے گناہ بھی معاف نہیں ہوں گے، اور یہ شخص محشر میں کہاں رو صفحہ کر کے بوجھ میں لڑا جائے ہوگا اور کوئی اس وقت اس کا بوجھ ہلکا نہ کر سکے گا۔

نکدہ در اس کی دو قسمیں | آیت میں کہا ترکِ لفظ آیا ہے، اس لئے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ گناہ کبیرہ کے صغائر کیا ہیں | کہتے ہیں اور وہ کُل کہتے ہیں، اور صغیرہ گناہ کی کیا تعریف ہے اور اس کی تعداد کیا ہے؟

علماء امت نے اس مسئلہ پر مختلف انداز میں متحمل کتابیں لکھی ہیں۔ گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تقسیم اور ان کی تعریفات سے پہلے یہ خوب سمجھ لیجئے کہ مطلق گناہ نام ہے ہر ایسے کام کا جو اللہ تعالیٰ کے حکم اور مرضی کے خلاف ہو، اسی سے آپ کو یہ اندازہ بھی ہو جائے گا کہ اصطلاح میں جس گناہ کو صغیرہ یعنی چھوٹا کہا جاتا ہے، درحقیقت وہ بھی چھوٹا نہیں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور اس کی مرضی کی مخالفت ہر حالت میں نہایت سخت و شدید جرم ہے۔ اسی حیثیت سے امام ابو حنیفہ اور بہت سے علماء امت نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہر نافرمانی اور اس کی مرضی کی مخالفت کبیرہ ہی ہے۔ کبیرہ اور صغیرہ کا فرق صرف گناہوں کے باہمی مقابلہ اور موازنہ کی وجہ سے کیا جاتا ہے، اس معنی میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ میں نے ماہِ مکہ میں کعبہ کی طرف، یعنی جس کام سے شریعت اسلام میں منع کیا گیا ہے وہ سب کبیرہ گناہ ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس گناہ کو اصطلاح میں صغیرہ یا چھوٹا کہا جاتا ہے، اس کے معنی کوں کے نزدیک نہیں ہیں کہ ایسے گناہوں کے ارتکاب میں سخت یا سُستی برتی جائے اور ان کو معمولی سمجھ کر نذر انداز کیا جائے، بلکہ صغیرہ گناہ کو بھیابی اور بے پرواہی کے ساتھ کیا جائے، تو وہ صغیرہ بھی کبیرہ ہو جاتا ہے۔

کسی بزرگ نے فرمایا کہ چھوٹے گناہ اور بڑے گناہ کی مثال محسوسات میں ایسی ہے جیسے چھوٹا بچہ اور بڑا بچہ، یا بگ کے بڑے انگارے اور چھوٹی پنگاریں کہ انسان ان دونوں میں سے کسی کی تکلیف کو بھی برداشت نہیں کر سکتا، اسی لئے محمد بن کعب قرطبی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی سنت بڑی عبادت یہ ہے کہ گناہوں کو ترک کیا جائے، جو لوگ نماز، تسبیح کے ساتھ گناہوں کو نہیں چھوڑتے ان کی عبادت مقبول نہیں، اور حضرت فضیل بن عیاضؒ نے فرمایا کہ تم جس قدر گناہ کو بچا سمجھو گے اتنا ہی وہ اللہ کے نزدیک بڑا جرم ہو جائے گا، اور سافت صاحبینؒ نے فرمایا کہ ہر گناہ کفر کا قاعدہ ہے، جو انسان کو کافر نہ اعمال و اخلاق کی طرف دعوت دیتا ہے۔ اور مسند احمد میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

کو ایک خط میں لکھا کہ بندہ جب خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے تو اس کے مداح بھی مذمت کرنے لگتے ہیں اور دوست بھی دشمن ہو جاتے ہیں، گناہوں سے سب پر وہی انسان کے لئے دائمی تباہی کا سبب ہے۔ صحیح حدیث میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے، پھر اگر توبہ اور استغفار کر لیا تو یہ نقطہ مٹ جاتا ہے، درگزر توبہ نہ کی تو یہ نقطہ بڑھتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اس کے پورے دل پر چھ جاتا ہے، اور اس کا نام مسترآن میں رہتا ہے کٹر گناہگار عقی قنوبین ماکا تو ائیکسبونی، یعنی ان کے دوسرے رنگ لگا دیئے ان کے اعمدہ بننے (۱۳۸۳) البتہ گناہوں کے مفاہد اور نتائج پر درمطافعت کے اعتبار سے ان کے آپس میں فرق ضرور ہے، اس فرق کی وجہ سے کسی گناہ کو کبیرہ اور کسی کو صغیر کہا جاتا ہے۔

گناہ کبیرہ | گناہ کبیرہ کی تعریف قرآن و حدیث اور اقوال سلف کی تشریحات کے ماتحت یہ ہے کہ جس گناہ پر مسترآن میں کوئی شرعی حد یعنی مزر دنیا میں اتار کی گئی ہے یا جس پر لعنت کے الفاظ وارد ہوئے ہیں یا جس پر جہنم وغیرہ کی وعید آئی ہے وہ سب گناہ کبیرہ ہیں، اسی طرح وہ گناہ بھی کبیرہ ہیں داخل ہو کر جس کے مفاہد اور نتائج پر کسی کبیرہ گناہ کے برابر یا اس سے زائد ہوں، اسی طرح جو گناہ صغیر و جرأت و بیباکی کے ساتھ کیا جائے یا جس پر مداومت کی جائے تو وہ بھی کبیرہ میں داخل ہو جاتا ہے۔

ابن عباسؓ کے ساتھ کسی نے کبیرہ گناہوں کی تعداد سات بتلائی تو آپؓ نے فرمایا سات نہیں سات سو کہا جائے تو زیادہ مناسب ہے۔

امام ابن جریرؒ نے اپنی کتاب مزاہر میں ان سو گناہوں کی فہرست درہر ایک کی مکمل تشریح بیان فرمائی ہے، جو مذکور صدر تحریرت کی رو سے کبار میں داخل ہیں، کئی اس کتاب میں کبار کی تعداد چار سو تیرہ تک پہنچی ہے، درحقیقت یہ ہے کہ بعض نے بڑے ابواب معصیت کو شمار کرنے پر استیفاء کیا ہے تو تعداد کم لکھی ہے، بعض نے ان کی تفصیل اور انواع و اقسام کو پورا کیا تو تعداد زیادہ ہو گئی، اس لئے یہ کوئی تعارض و اختلاف نہیں ہے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مقامات میں بہت سے گناہوں کا کبیرہ ہونا بیان فرمایا، اور حدیث کی من سببت سے کہیں تین کہیں چھ کہیں سات کہیں اس سے بھی زیادہ بیان فرمائے ہیں، اس سے عمل پر امت نے یہ سمجھا کہ کسی عدد میں شمار کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ مواقع اور حالات کے مناسب جتنا سمجھا گیا اتنا بیان کر دیا گیا۔

بخاری و مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبیرہ

گناہوں میں بھی جو سب سے بڑے میں میں تمہیں ن سے ہاتھ کرتا ہوں، وہ تین ہیں، اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی مخلوق کو شریک نہ سمجھنا، ماں باپ کی نافرمانی، اور جھوٹی گواہی دینا یا جھوٹ بولنا۔
 سی سورت بخاری مسند کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے دریافت کیا کہ سب سے بڑا گناہ کیا ہے، فرمایا کہ تم شہ حائ کے ساتھ کسی کو شریک نہ سمجھنا، س کے لئے تمہیں پید کیا ہے، پھر پوچھا کہ اس کے بعد کونسا گناہ سب سے بڑا ہے؟
 تو فرمایا کہ تم اپنے بچے کو اس خنجر سے مار ڈالو کہ یہ تمہارے کھانے میں شریک ہوگا، تمہیں اس کو کھلانا پڑے گا، پھر پوچھا کہ اس کے بعد کونسا گناہ سب سے بڑا ہے؟ فرمایا کہ اپنے پردی کی بیوی کے ساتھ بدکاری کرنا بدکاری غریب بڑا جرم ہے، اور پردی کے ہاں وعیال کی حفاظت بھی چونکہ اپنے اہل وعیال کی طرت انسان کے ذمہ لازم ہے اس لئے یہ جرم دو گنا ہو گیا۔

صحیحین کی ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بات کبیرہ گناہوں میں سے ہے کہ کوئی شخص اپنے ماں باپ کو گناہوں سے، سناہ کرامتوں سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ص یہ کیت ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنے ہی ماں باپ کو گناہ دینے لگے، فرمایا کہ ہاں؛ جو شخص ان دو سے شخص کے ماں باپ کو گناہ دیتا ہے اس کے نتیجہ میں وہ اس کے ماں باپ کو گناہ دیتا ہے تو یہ بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے خود اپنے ماں باپ کو گناہ دی ہوں، کیونکہ میں ان حالوں کا سبب بنا ہے۔

اور صحیح بخاری کی ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شریک و رقتل ناق اور تہیم کا مال ناجائز طریق پر کمانے اور خود کی آمدنی لکھنے در میدان جہاد سے بھاگنے اور پاکہ من عورتوں پر شہوت نگاہی اور ماں باپ کی نافرمانی کرنے، در بیت اللہ کی بے حرمتی کرنے کو کبیرہ گناہوں میں شمار فرمایا ہے۔

عجل۔ روایات حدیث میں اس کو بھی کبیرہ گناہ قرار دیا گیا ہے کہ کوئی شخص دار اکھر سے نبوت کرنے کے بعد کچھ درابھتہ کو چھوڑ کر دراکھر میں دوبارہ چلا جائے۔

دوسری روایات حدیث میں ان صورتوں کو بھی گناہ کبیرہ کی فہرست میں داخل کیا گیا ہے مثلاً جھوٹی قسم کھانا، اپنی ضرورت سے زائد پانی کو ریزک رکھنا، دوسرے ضرورت والوں کو نہ دینا، جادو سے کھانا جادو کا عمل کرنا، اور فرمایا کہ شہ اب پینا اکبر کبیرہ ہے، در فرمایا کہ شراب پینا، ماسخو حش پینا چونکہ شراب میں مست ہو کر آدمی ہر بڑے سے برا کام کر سکتا ہے۔

اسی طرح ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ انسان اپنے ماں باپ کی نافرمانی کرے جس سے اس کی آمد در بزرگی ہوتی ہو۔

ایک حدیث ہے کہ ہر شخص نے اپنے کسی عزیز شریف کے دو نمازوں کو یا ایک رخصت میں جہ کر دیا تو وہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوا۔ مصعب یہ ہے کہ کسی نماز کو اپنے وقت میں نہ پڑھا، بلکہ قضا کر کے دوسری نماز کے ساتھ پڑھا۔

بعض روایات حدیث میں رشد دے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ماہر س ہونا بھی یہ دگنا ہے اور اس کے خائب و غماز سے بے فکر و بے خوف ہونا بھی یہ دگنا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ ورثہ کو نقد تصانیف پہنچانے اور اس کا حصہ یہ اثاثہ کم کرنے کے لئے کوئی وصیت کرنا بھی کبائر میں سے ہے۔

[illegible]

اور صحیحین کی ایک حدیث میں ہے کہ پھر اٹھ اٹھ کر جنت میں نہ جائے گا۔
اور نسائی و مسند احمد وغیرہ کی ایک حدیث میں ہے کہ چنانچہ آدمی جنت میں نہ جائیں گے
تہ آبی، مات، باب، کما، ف، مان، رشتہ داروں سے ہر وجہ قطع اعلیٰ کرنے والا، احسان، بتلا، انمواد،
ہجرات و شیا، سین، یاد، دوسرے ذرائع سے غیب کی خبریں بتانے والا، دیوت، ایسی اپنے اہل عیال
کو بے حیائی سے نہ روکنے والا۔

مسلمین اہل بیت کی ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اس شخص پر جو کسی جانور کو اللہ کے سوا کسی کے لئے قربان کرے۔

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرَّجَالِ

اور موسیٰ نے کہا کہ میں جانتا ہوں کہ تم نے ایک کو ایک پہنچایا ہے۔ اور یہ کہ

زُحَبِيبٌ مِّنْ اَكْثَرِ اَكْثَبُوۡطٍ وَّ لِلْنِّسَاءِ لَصِيْبٌ مِّمَّا اَكْتَسَبْنَ ط

یعنی عورتوں کے لئے حصہ ہے ان سے جو کماؤں سے

وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (۲۲)

اور مانگو اللہ سے اس کا فضل بے شک اللہ کو ہر چیز معلوم ہے۔

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبُونَ

اور ہر کس کے لئے ہم نے مقرر کر دیے ہیں وارثوں میں سے جس کے کہ چاہیں اور ماں باپ اور قرابت والے،

وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ وَأَنْتُمْ نَصِيرُهُمْ إِنَّ

وہ جن سے معاہدہ ہوا تمہارا ن کر دیدو ان کا حصہ ہے بے شک

اللَّهُ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا

اللہ کے روبرو ہے ہر چیز۔

رابطہ آیات | ما قبل کی آیتوں میں یہ ساری کے حکم مذکور ہیں، ان میں یہ بھی بتلایا جا چکا ہے

کہ زنت کے ورثہ میں اگر مرد و عورت ہوں اور میت کی طرف رشتہ کی نسبت ایک ہی وارث کی ہو تو مرد و عورت کی نسبت دو گنا حصہ ملے گا، اس طرح کے ورثہ مسائل بھی مردوں کے ثابت ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا پر ایک دفعہ سنو کر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم کو آدھی میراث ملتی ہے، اور یہی فلاح فلاح فرق ہم میں مردوں میں ہیں۔

مفسر احقر اس کو نا نہیں تھا بلکہ ان کی تمنیٰ کہ اگر ہم بزرگ بھی مرد ہوتے تو مردوں کے ورثہ ملے، میں بھی جیسے ہو جاتے، بعض عورتوں نے یہ تمنیٰ کہ کاش ہم مرد ہوتے تو مردوں کی طرح جہاد میں حصہ لیتے اور جہاد کی فضیلت ہمیں حاصل ہو جاتی۔

ایک عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میراث میں دو گنا حصہ ملتا ہے اور عورت کی شہادت بھی مرد سے نصف ہے تو کیا عبادت و اعمال میں بھی ہم کو نصف ہی ثواب ملے گا؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں دونوں قولوں کا جواب دیا گیا ہے، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے قول کا جواب دیا گیا، اور اس عورت کے قول کا جواب لایا گیا، لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

خلاصہ تفسیر

وہ تمام مردوں و عورتوں کو حکم ہوتا ہے کہ تمہاری زندگی میں سے ایسے کسی امر کی اطاعت نہ کرو جس میں اللہ نے جہنم کو اندم دوس کو (یعنی عورتوں پر)

۱۔ دُخس کے کبھی عمل کے، فوقیت دیتی ہے۔ جیسے مرد مونا یا م دُخس کا دوست مونا یا ان کی شہاد
کا کام میں مونا وغیرہ کو کہہ دوں گے ان کے اعمال کے ثواب کا حصہ آخرت میں ثابت ہے
اور عورتوں کے لئے ان کے اعمال کے ثواب کا حصہ آخرت میں ثابت ہے، (اور ہمارے
نجات کا قانون ایسی اعمال میں اور ان میں کسی کی تخصیص نہیں، تو اگر دوسروں سے فوقیت حاصل
کرنے کا شوق ہے تو اعمال میں جو کمال کی سببیت میں کوشش کر کے دوسروں سے زیادہ ثواب حاصل
کر لو، باوجود اس فرق دہونے کے فضل بن قاصد مذکورہ کی تمنہ محض موس اور فحول ہے، اور اگر
فضل بن وہبیت میں ایسے فضل بن کی رغبت ہے جن میں اعمال کو بھی دخل ہے مثلاً احوال و کمالات
باطنیہ و اثباتیہ نہ نہیں، لیکن اس کا طریقہ بھی یہ نہیں کہ خالی تمنائیں کیا کرو، بلکہ یہ چاہئے کہ
اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل (خاص) کی درخواست (یعنی دعا) کیا کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ
ہر چیز کو خوب جانتے ہیں اس میں سب چیزیں آگئیں، یعنی فضل بن وہبیت قسم اول کی وجہ
تخصیص بھی، اور فضل بن کسبیت پر ثواب دینا بھی، اور فضل بن وہبیت قسم دوم کی درخواست
بھی، پس یہ جملہ سب متعلق ہے، اور ہر ایسے مرنے والے جس کو والدین اور (دوسرے)
رشتہ دار لوگ اپنے مرنے کے بعد، پھوڑ جاویں، ہمارے ورثہ مقرر کر دیئے ہیں، اور جن
لوگوں سے تمھارے پھر (پہلے سے) بندھے ہوئے ہیں (سی کو مولیٰ الموالیت کہتے ہیں، ان
کو اب جبکہ شرع سے رشتہ دار لوگ وارث مقرر ہو گئے، ساری میراث مت دو، بلکہ صرف
ان کا حصہ، یعنی ایک ششم، (دید و بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر مطلع ہیں) (پس ان کو ساری میراث
دینے کی حکمت اور ششم حصہ رکھ دینے کی مصلحت اور یہ کہ یہ ششم ان کو کون دیتا ہے
کون نہیں دیتا، ان سب کی ان کو خبر ہے)۔

معارف و مسائل

امور خستہ یہ درغیر خستہ آیت میں ان غیر خستہ باری فضل بن کی تمنہ کرنے سے منع کیا گیا ہے
کی تمنہ کرنے جو دوسروں کو دُخس ہوں — وجہ یہ ہے کہ انسان جب اپنے
آپ کو دوسروں سے مالا و دولت، آرام و عیش و عشرت و خوبی، نعم و فضل وغیرہ میں کم پاتا ہے
تو عادتاً اس کے دل میں ایک مادہ حسد کا ابھرتا ہے، جس کا تقاضا کم سے کم یہ ہوتا ہے کہ میں
بھی اس کے برابر یا زیادہ ہوجاؤں، اور بسا اوقات اس پر قدرت نہیں ہوتی، کیونکہ بہت سے
کمالات ایسے ہیں جن میں انسان کے سعی و عمل کو کوئی دُخس نہیں، وہ محض قدرت کے انعام
ہوتے ہیں، جیسے کسی شخص کا مرنے کا ہونا، یا کسی مرنے کا ہونا، یا خاندان حکومت میں

پیا موتا، یا حسین و خوب صورت پیدا ہونا وغیرہ کہ جن شخص کو یہ نعمات حاصل نہیں، وہ اگر عمر بھر اس کی کوشش کرے کہ مشہور و محبوب بنے یا خاندانی سید بن جائے اس کا ناک نقشہ قد و قامت حسین موجب ہے، تو یہ اس کی قدرت میں نہیں، نہ کسی دوا، اور عداوت یا تہذیب سے وہ ان چیزوں کو حاصل کر سکتا ہے، درجب دوسرے کی برابری پر قدرت نہیں ہوتی تو اب اس کے نفس میں یہ ٹوٹش جگہ پکڑتی ہے کہ دوسروں سے کہی یہ نعمت تھیں بات تاکہ وہ بھی اس کے برابر کم ہو جائیں، اسی کا نام حسد ہے، جو انسانی اخلاق میں انتہائی شہیناک اور اذیت ناک صفت ہے، در دنیا کے بہت سے جبرور اور فسادات، قتل و غارتگری کا سبب ہے۔

قرآن کریم کی اس آیت نے اس فساد کا دروازہ بند کرنے کے لئے ارشاد فرمایا: **وَالْاَنفُسُ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ** یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کے کمیت و کمالات و فضائل و فسادات و گناہوں میں تقسیم فرمادیا ہے، کسی کو کوئی نعمت دیدیا کسی کو کوئی عیب دیدیا، اس میں ہر شخص کو اپنی قسمت پر راضی اور خوش رہنا پاتا، دوسرے کے فضائل و کمالات کی تمنا میں نہ پڑنا چاہئے، کہ اس کا نتیجہ پسے پئے بڑا غم اور حسد کا گناہ عظیم کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔

جس کو حق تعالیٰ نے مرد بنایا وہ اس پر شک و گمان نہ کرے جس کو عورت بنادیا وہ اس پر عیب نہ دے، درجے کہ اگر وہ مرد ہو تو شاید دونوں کی ذمہ داریوں کو پورے کر سکتی اور گناہ نہ کر سکتی، جس کو اللہ تعالیٰ نے خوب صورت دیدیا اس سے وہ اس پر شک و گناہ نہ کرے اس کو ایک نعمت ملی، اگر وہ عورت بنائی ہو تو بھی رنجیدہ نہ ہو اور بھیجے کہ میرے سے اسی میں کوئی عیب نہ ہوگی، اگر مجھے سن و سال ملتا تو شاید کسی فائدہ دار بنی میں سبب ہو جاتا جو نفس نسب کے اعتبار سے سید ہائے مہمانی سے وہ اس پر شک و گمان نہ کرے کہ یہ بہت سہولت کا مقام ہے، اور اس کو یہ بہت سہولت نہیں وہ اس فکر میں نہ پڑے کہ میں کی قدر بھی نہ کرے کیونکہ چہیز کسی کوشش سے حاصل ہونے والی نہیں، اس کی تمت اس کو گناہ میں مبتلا کر دے گی اور بجز بڑے غم کے کچھ حاصل نہ ہوگا، بچے کے نسب پر فوس کرے کہ عمارت صاعی کی فکر میں زید پڑے ایسا کرنے سے وہ بڑے نسب والوں سے بڑھ سکتا ہے۔

بعض آیات قرآنی اور روایات نبوی ہیں مبالغہ فی اغیات، یعنی نیک کاموں میں دوسروں سے آگے بڑھنے کی کوشش کا حکم یا دوسروں کے فضائل و کمالات کو دیکھ کر ان کی تحسین کے لئے سعی و عمل اور جد و جہد کی ترغیب آتی ہے تو وہ ان اعمال و افعال سے متعلق ہے جو انسان کے خستیا میں ہیں، اور کسب و کتاب کے حاصل ہونے میں، مثلاً

کو بند کرنے کے لئے یہ ہدایت دی گئی ہے کہ دوسرے لوگوں کو جو ماں و دولت یا عین و ثبات
یہ عزت و جاہ وغیرہ میں تفریق و خداداد حاصل ہے، تمہارے کی تمنا بھی نہ کرو۔ اس میں
غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ چوری، ڈاکہ و دوسرے ناجائز طریقوں سے کسی کا مال لینا، یا
قتل و غارتگری کرنا، ان سب جرائم کا اصل منشأ ایسی ہوتا ہے کہ ایک انسان جب بے ہمت
انسان کا ماں و دولت وغیرہ میں اپنے سے ذائقہ اور بڑھ ہو پاتا ہے تو اس کے دل میں
اس کی برابری یا اس سے برتری کی خواہش و تمنا پیدا ہوتی ہے، پھر یہ تمنا ہی ان سب جرائم
تک پہنچا دیتی ہے، مستشرقین ہدایت نے ان تمام جرائم کے سرچشمہ کو بند کر دیا کہ دوسروں کے
فضائل و کمالات کی تمنا ہی کو روک دیا۔

آیت میں اس کے بعد ارشاد ہے **وَسْتَعُوْا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ**، اس میں یہ ہدایت
ہے کہ جب تم کسی کو کسی کمال میں اپنے سے زائد دیکھو تو بھائے اس کے کہ اس خاص کمال میں
اس کے برابر ہونے کی تمنا کرو، تمہیں کہنا یہ چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی
درخواست کرو، کیونکہ فضل خداوندی ہر شخص کے لئے جدا جدا صورتوں میں
ناہم ہوتا ہے، کسی کے لئے ماں و دولت، کسی کے لئے مال و دولت، کسی کے لئے فقیہ ہو جائے تو گناہ و
کفر میں مبتلا ہو جائے، اور کسی کے لئے تنگی اور تنگدستی ہی میں فتنے ہوتا ہے، اگر وہ غنی
اور مالدار ہو جائے تو ہزاروں گناہوں کا شکار ہو جاتا ہے، اسی طرح کسی کی عزت و جاہ کی سبب
میں فتنے خداوندی ہوتا ہے، کسی کے لئے گناہی و کس مہر سی ہی میں اس کے فضل کا خور ہو جاتا
ہے، اور حقیقت حال پر نظر کرے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ اگر اس کو عزت و جاہ مستحق تو بہت سے
گناہوں میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

اس لئے اس آیت نے یہ ہدایت دی کہ جب اللہ سے مانگو تو کسی خاص و خاص
میں کو مانگنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کا فضل مانگو، تاکہ وہ اپنی حکمت کے مطابق تم پر اپنے
فضل کا دروازہ کھول دے۔

آخر آیت میں فرمایا **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِخَلْقِ شَيْءٍ عَلِيْمًا**، جن اللہ تعالیٰ مرہبہ کو
جاننے والا ہے اس میں ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ کی تقسیم عین حکمت و عین عدل و انشا
ہے، جس کو جس حال میں پیدا کیا اور رکھا ہے، وہی مقتضائے حکمت و عدل ہے، مگر چونکہ
انسان کو اپنے اعمال کے عواقب کا پورا پورا پتہ نہیں ہوتا، اس کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتے ہیں
کہ کس کو کس حال میں رکھنا اس کے لئے مفید ہے۔

آیت مذکورہ کی شان نزول میں بیان کیا جا چکا ہے کہ جب میراث میں مردوں کا وراثہ

مستتر ہوا تو ان عورتوں نے یہ تمنا کی کہ ہم مرد مواتے تو آپس میں بھی دوسرے حصہ ملتا۔ اس کے مناسبت دوسری کیت میں میراث کے قانون کا عہدہ اس انداز سے کر دیا گیا کہ اس میں جو کچھ حصے مستتر کے لئے ہیں وہ عین حکمت اور مطابق عدل ہیں۔ انسانی عقل چونکہ تمام عالم کے مصالح و مفاد سرکار ط نہیں کر سکتی۔ اس لئے وہ ان حکمتوں کو بھی نہیں پہنچ سکتی، جو خدا تعالیٰ کے تحت رکھ دے تو ان میں سمجھ میں آتے جو حصہ کسی کے لئے مقرر کر دیا گیا ہے اس کو کسی پر راضی رہنا اور شکر گزار ہونا چاہئے۔

غیر مواتات | اس آیت کے آخر میں جو باتیں مودہ کی بنیاد پر حصہ دینے مذکور ہے، یہ ابتداء میں باتیں ہیں۔ | میں تھا، بعد میں کیت و اولوالکرام با بعضہم اذلی بعضہ سے فیہوش ہو گیا، اب اگر دوسرے وراثت مودہ ہوں تو وہ شخصوں کے باقی معاہدہ کا میراث پر کچھ اثر نہیں پڑتا۔

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى

بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَالصَّالِحُ قِنْتُ

حِفْظٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ

نَسْوَنَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضْجِعِ وَاصْرَبْنَ

وَإِنْ أَحْبَبْتُمْ لَهُنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ

عَلِيمًا خَبِيرًا وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا

مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمٌ مِّنْ أَهْلِبَا جَإِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا فِی

اللَّهِ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ۝۳۵

موافقت کر دیکھان دونوں میں، بیشک اللہ سب کچھ جاننے والا خیر دار ہے۔

رابطہ آیات عورتوں کے متعلق جو احکام گذر چکے ہیں اس میں ان کی حق تلفی کی ممانعت بھی مذکور ہوئی، اب آگے مردوں کے حقوق کا ذکر ہے، اور ان کے مقابلہ میں ان کو فوت کرنے کی صورت میں تادیب کی اجازت بھی دی گئی ہے، حقوق میں اختلاف واقع ہونے کی صورت میں اس کے تصفیہ کا طریق اور حقوق، دائر کرنے والوں کی فضیلت بھی مذکور ہے، اس کے ساتھ ہی اس بات کی بھی تصریح ہے کہ مردوں کا درجہ عورتوں سے بڑھا ہوا ہے، اس سے یہ جواب بھی نکل آیا کہ جب مرد عورت کے مقابلہ میں فضیلت میں تو یہ شک نہ نہیں ہونا چاہئے، کہ میرا میں ان کا حصہ عورتوں کی نسبت زیادہ کیوں ہے؟

خلاصہ تفسیر

مذکورہ میں عورتوں پر اوروں سے ایک تو اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو دینی مردوں کو، بعضوں پر دینی عورتوں پر قدرتی، فضیلت دی ہے، یہ تو ذہنی مرے، اور دوسرے اس سبب سے کہ مردوں نے عورتوں پر اپنے مال انہ میں اور نان نفقہ میں خرچ کئے ہیں، اور خرچ کرنے والوں کا ہاتھ اونچا اور بہتر ہوتا ہے اس سے کہ جس پر خرچ کیا جاوے اور یہ، مرمت و تنسیک، سو جو عورتیں نیک ہیں (وہ مرد کے ان فضائل و حقوق کی وجہ سے) اطاعت کرتی ہیں، مرد کی عدم موجودگی میں (بھی) بحال حالت (توفیق) ایسی (اس کی آبرو و مال کی) نگہداشت کرتی ہیں (جو عورتیں) اس صفت کی نہ ہوں، بلکہ ایسی ہوں کہ تم کو (قرآن سے) ان کی بددعا غی کا احتساب (قوی) ہو تو ان کو (اول) انسانی نصیحت کرو اور (انہ میں) تو ان کو ان کے لیٹے کی جگہوں میں نہنا چھوڑ دو یعنی ان کے پاس مت لیٹو اور (اس سے بھی نہ مانیں تو) ان کو (اعتدال کے ساتھ) مارو، پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنا شروع کریں تو ان پر زیادتی کرنے کے لئے، بہانہ (اور موقع) مت ڈھونڈو (یونیکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی رفعت اور عظمت والے ہیں) ان کے حقوق و قدرت اور علم سب بڑے ہیں، اگر تم ایسا کرو گے پھر وہ بھی تم پر اپنے حقوق کے متعلق ہزاروں الزام قیام کر سکتے ہیں اور اگر (قرآن سے) تم اور پر (اول) کون دونوں میں پی پی میں (ایسی کشاکش کا، اندیشہ ہو کر کہ) وہ باہم نہ شعلہ سکیں گے، تو تم لوگ ایک آدمی جو تصفیہ کرنے کی لیاقت رکھتا ہو، مرد کے خاندان سے، اور ایک آدمی جو (ایسا ہی) تصفیہ کرنے کی لیاقت رکھتا ہو عورت کے خاندان سے (جو مزید کر کے اس کشاکش کے رفع کرنے کے لئے ان کے پاس) بھیجو (کہ وہ جا کر تحقیق حال کریں، اور جوابے راہی پر ہو یا دونوں کا کچھ کچھ قصور ہو سمجھاویں) اگر ان دونوں آدمیوں

کو اپنے اس (عدوت) محمولہ کی مشورہ کی تو سنا حوران میں بی بی میں را بشر ٹھیکہ وہ ان دونوں کی رائے پر عمل بھی کریں، اتفاق فرمادیں گے بد مشبہ اللہ تعالیٰ بڑے علم و بڑے خبر دانے میں جس مرتبہ اتفاق میں پہنچے نہایت ہو سکتی ہے اس کو جانتے ہیں جب تک کہ نہیں کی نیست ٹھیک دیکھیں گے وہ طریق ان کے قلب میں اتھا فرمادیں گے۔

معارف و مسائل

مردانہ کے شہدات سے یہاں تک بیشتر کے مرد اور بہ آیات عورتوں کے حقوق سے تعلق آتی ہیں جن میں ان نظام کو مٹا دیا گیا ہے جو اس دم سے پہلے یہی دنیا میں اس صنف نازک پر توڑتے جاتے تھے۔ سہم نے عورتوں کو وہ تمام انسانی حقوق دیتے جو مردوں کو حاصل ہیں، اگر عورتوں کے ذمہ مردوں کی کچھ خدمات نہ ہوں تو عورتوں کے حقوق فرض کے۔ سورہ بقرہ کی آیت میں ارشاد فرمایا: **وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِأَسْوَءِ وَفٍ ۚ** (۲۳۸) یعنی عورتوں کے حقوق مردوں کے ذمہ ایسے ہی رہیں گے جیسے مردوں کے حقوق عورتوں کے ذمہ ہیں، اس میں دونوں کے حقوق کی مماثلت کا حکم دے کر سر کی انصافیت کو ثابت کرتا ہے فرمایا، جاہلیت اور تمام دنیا کی فساد نہ رکھوں کا یہ نسخہ خاتمہ کر دیا، یہ ضروری نہیں کہ دونوں کے حقوق صورت کے اعتبار سے متماثل ہوں، بلکہ عورت پر ایک قسم کے کام لازم ہیں تو اس کے مقابلہ و پر دہم کی اوجہ کے مرد میں، عورت مورخہ مذہبی اور بچوں کی تربیت و نکاح، ختمہ دار ہے، تو مردان کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے کسب معاش کا ذمہ دار ہے، عورت کے ذمہ مردوں کی امت و حاجت ہے تو مرد کے ذمہ اس کا مہور و نفعہ یعنی تمام ضروری خرچہ کا انتظام ہے، غرض اس آیت نے عورتوں کو مردوں کے مماثل حقوق دیدیے۔

لیکن ایک چیز ایسی بھی ہے جس میں مردوں کو عورتوں پر حقوق در ایک نہ اس فضیلت حاصل ہے اس لئے اس آیت کے آخر میں فرمایا: **وَالَّذِينَ جَاءُوا بَكَ يَسْتَأْذِنُكَ دَارِحَةً**، یعنی مردوں کو عورتوں پر ایک درجہ فضیلت کا حامل ہے۔

ان آیات میں اسی درجہ کا بیان قرآن کریم کے حکیمانہ طریق بیان کے ساتھ اس طرح کیا گیا ہے کہ مردوں کی یہ فضیلت و رتقاء خود عورتوں کی مصلحت و رزقہ کے لئے اور عین مقتضائے حکمت ہے، اس میں عورت کی نہ کم نہ شن ہے نہ اس کا کوئی نقصان ہے۔

ارشاد فرمایا: **أَلَا يَجْعَلُ اللَّهُ مَعَكُمْ ذِي النِّسَاءِ ۚ قَوَّامًا، قِيَّامًا، قِيَّامًا**، یعنی اسی لئے

اس آیت میں قوم کا ترجمہ عموماً حاکم کیا گیا ہے، یعنی مرد عورتوں پر حاکم ہیں، اور یہ ہے کہ ہر اجتماعی نظام کے لئے حلقہ اور عرقیہ ضروری ہوتا ہے کہ اس کا کوئی سربراہ یا امیہ اور حاکم ہوتا ہے کہ اختلاف کے وقت اس کے فیصلہ سے کام چل سکے، جس طرح ملک و سلطنت اور ریاست کے لئے اس کی ضرورت سب کے نزدیک مسلمہ ہے، اسی طرح قبائلی نظام میں بھی اس کی ضرورت ہمیشہ محسوس کی گئی، اور کسی ایک شخص کو قبیلہ کا سربراہ درحکم مانا گیا ہے، اسی طرح اس عائلی نظام میں جس کو خانہ داری کہا جاتا ہے اس میں بھی ایک امیہ اور سربراہ کی ضرورت ہے عورتوں اور بچوں کے مفاد میں اس کام کے لئے حق تعالیٰ نے مردوں کو منتخب فرمایا کہ ان کی سنی اور علی قوتیں بہ نسبت عورتوں، بچوں کے زیادہ ہیں، اور یہ سادہ سی معاملہ ہے کہ کوئی سمجھدار عورت یا مرد اس کا انکار نہیں کر سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سورۃ بقرہ کی آیت میں وَ لِلرِّجَالِ سُلْطَانٌ ذَرَجَةٌ ۲۲۸ فرما کر اور سورۃ نساء کی آیت متذکرہ میں **الرِّجَالُ کَالْمُؤْتِ عَلَى الْبَتَارِ** فرمایا کہ یہ بتلادیا گیا کہ گرچہ عورتوں کے حقوق مردوں پر ایسے ہی لازم و واجب ہیں جیسے مردوں کے عورتوں پر ہیں اور دونوں کے حقوق باہم مماثل ہیں، لیکن ایک چیز میں مردوں کو مستیاد حاصل ہے کہ وہ حاکم ہیں۔ اور قرآن کریم کی دوسری آیات میں یہ بھی واضح کر دیا گیا کہ یہ حکومت ہومردوں کی عورتوں پر ہے محض آمریت اور استبداد کی حکومت نہیں، بلکہ حاکم یعنی مرد بھی قانون شریعت اور مشورہ کا پابند ہے، محض اپنی طبیعت کے تقاضے سے کوئی کام نہیں کر سکتا، اس کو حکم دیا گیا ہے کہ **عَائِشَةُ وَ هُنَّ بِأَلْمَعْرِ وَ ذِ ۹۵**، یعنی عورتوں کے ساتھ معروف طریقہ پر اچھا سلوک کرو۔

اسی طرح دوسری آیت میں **عَنْ تَرَاضٍ قَنُفُهَا وَ تَشَاوُرٍ ۲۳۳** کی تعلیم ہے جس میں اس کی ہدایت کی گئی ہے کہ امور خانہ داری میں بیوی کے مشورہ سے کام کریں، اس تفصیل کے بعد مرد کی حاکمیت عورت کے لئے کسی بچ کا سبب نہیں ہو سکتی، تاہم چونکہ یہ احتمال تھا کہ مردوں کی اس فضیلت اور اپنی حکومت سے عورتوں پر کوئی ناگوار اثر ہو، اس لئے حق تعالیٰ نے اس جگہ صرف حکم بتلانے اور جاری کرنے پر اکتفا نہیں فرمایا، بلکہ خود ہی اس کی حکمت اور وجہ بھی بتلادی، ایک وہی جس میں کسی کے عمل کا دخل نہیں، دوسرے کسی جو عمل کا اثر ہے۔

پہلی وجہ یہ ارشاد فرمائی **يَمَّا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ**، یعنی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں خاص حکمت و مصیبت کے تحت ایک کو ایک پر بڑائی دی ہے، کسی کو فضل کسی کو مفضول بنایا ہے، جیسے ایک خاص گھر کو اللہ نے اپنا بیت اللہ اور قبلہ قرار دیدیا،

بیت المقدس کو جس فضیلت دیدی، اسی طرح مردوں کی حاکمیت بھی ایک خدا دار فضیلت ہے جس میں مردوں کی سعی و عمل یا عورتوں کی کوتاہی و بے عملی کا کوئی دخل نہیں۔

دوسری وجہ کسی دلچسپی کی ہے کہ مرد اپنا مال عورتوں پر خرچ کرتے ہیں، مسافر کرتے ہیں، اور ان کی تمام ضروریات کی ذمہ داری اٹھاتے ہیں۔ ان دو وجہ سے مردوں کو عورتوں پر حاکم بنایا گیا۔

فانکلا :- یہاں ایک بات اور قابل غور ہے، ابن حین بن بحر محیط میں لکھتے ہیں، کہ آیت میں حاکمیت رجال کی دو وجہوں کے بیان سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ کسی کو وہ بیت و حکومت کا استحقاق جس زور و تخت سے قائم نہیں ہوتا، بلکہ کام کی صلاحیت و اہلیت ہی اس کو حکومت کا مستحق بنا سکتی ہے۔

مردوں کی افضلیت کے پہلی وجہ کے بیان میں مختصر طریقہ یہ تھا کہ رجال اور نسا کی طرف ضمیریں سیال کے لئے قرآن مجید میں لکھی گئی تھیں، مگر قرآن کریم نے عنوان کو عیب اسباب بدل کر تعصبتہم علی بعضی کے الفاظ اختیار کئے، اس میں یہ بات ہے کہ عورتوں اور مردوں کو ایک دوسرے کا بعض اور بزرگتر دے کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ اگر کسی چیز میں مردوں کی ذمہ داری اور افضلیت ثابت ہو جائے تو اس کی ایسی مثال سے جیسا انسان کا سر اس کے ہاتھ سے، فمیل یا سن کا دس اس کے منہ سے افسل ہے، تو جس طرح سر کا ہاتھ سے فمیل ہونا ہاتھ کے ماتم اور ہیئت کو کہ نہیں کرتا، اسی طرح مرد کا ماتم ہونا عورت کے درجہ کو نہیں لگاتا، کیونکہ یہ دونوں ایک دوسرے کے لئے مثل بعض و اجزاء کے ہیں، مرد دوسرے کو عورت بدن۔

اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس عنوان سے اس طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے کہ یہ فضیلت جو مردوں کو عورتوں پر حاصل ہے یہ جنس اور نبوت کے اعتبار سے ہے، یہاں تک اذ کا تعلق ہے تو بہت ممکن ہے کہ کوئی عورت کدربت عی و غلی میں کسی مدت بڑھ جائے اور صفت حاکمیت میں بھی مرد سے فائق ہو جائے۔

مرد عورت کے نسبت اعلیٰ | دوسری وجہ مستحبیٰ جو یہ بیان کی گئی ہے کہ مرد اپنے مال تفہیم کار کے اصول پر مبنی ہیں | عورتوں پر خرچ کرتے ہیں، اس میں بھی چند اہم امور کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، مثلاً ایک تو اس شبہ کا زوال ہے جو آیات میں اث میں مردوں کا ساتھ دوسرا اور عورتوں کا کہرا تم نے پیدا ہو سکتا ہے، کیونکہ اس آیت نے اس کی بھی ایک وجہ بتا دی کہ ماں ذمہ داریاں تمام مردوں پر ہیں عورتوں کا حال تو یہ ہے کہ شادی سے پہلے

ان کے تمام مصارف کی ذمہ داری باپ پر ہے اور شادی کے بعد شوہر پر اس لئے گر خور کیا جاتا ہے،
تو مرد کو در سارا حصہ دینا اس کو کچھ زیادہ دینا نہیں ہے، وہ بچہ لوٹ کر عورتوں ہی کو پیچھا جاتا ہے۔
دوسرا شاہ ایک اہم اصول زندگی کے متعلق یہ بھی ہے کہ عورت اپنی خفقت اور فطرت
کے عہد شمار سے نہ اس کی متحمل ہے کہ اپنے مصارف خود کم کر پیدا کرے، نہ اس کے حالات
اس کے لئے سازگار ہیں کہ وہ محنت مزدوری اور دستگیر ذریعہ کسب میں مداخلت کی طرح
دفترتوں اور بازاروں میں پھرا کرے۔ اس سے حق تعالیٰ نے اس کی پوری ذمہ داری مرد پر
پر ڈال دی، شادی سے پہلے باپ اس کو متحمل سے اور شادی کے بعد شوہر سے۔
اس کے بالمشابہ نسل بڑھانے کا ذریعہ عورت کو بنایا گیا ہے، بچوں کی اور امور خانہ داری کی
ذمہ داری اس کی پر ڈال دی گئی ہے، جبکہ مرد ان امور کا متحمل نہیں ہو سکتا۔
اس لئے یہ نہیں سمجھنا کہ عورت کو اپنے اخلاقیات میں مرد کا محتاج کر کے اس کا تہ
کو کر دیا گیا ہے، بلکہ تفسیر کا رکھیں یہ یونیس عقیم کردی گئی ہیں ہاں زیدیوں کے دیکھا
ہوایا تھا حاصل ہوا کرتا ہے وہ یہاں بھی ہے۔

۱۔ ہے۔ ہے کہ ان دونوں چیزوں کے ذریعہ یہ بتا دیا گیا کہ مردوں کی حکمیت ہے
۲۔ عورتوں کو تو یہ کہ عورتوں کے ذریعہ ان میں کوئی اختلاف سے جس کا فائدہ بھی
عورتوں ہی کی طرف عائد ہوتا ہے۔

۱۔ اس آیت کے شروع میں بطور ضابطہ یہ بتا دیا گیا کہ مرد عورت پر مکمل ہے
۲۔ اس کے بعد نیک و بد عورتوں کا بیان اس طرح فرمایا: **وَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ**
حَافِظَاتٌ لِّمَخْطِئَاتِ الْبُیُوتِ۔ نیک عورتیں وہ ہیں جو مرد کی حکمیت کو تسلیم
کر کے ان کی اطاعت کرتی ہیں اور مردوں کے پیچھے پیچھے اپنے نفس اور ان کے مال کی
حفاظت کرتی ہیں، یعنی اپنی عصمت اور گھر کے مال کی حفاظت اور خانہ داری میں سب سے
سم میں، ان کے بجالانے میں ان کے لئے مردوں کے سامنے اور پیچھے کے حالات بالکل مساوی
ہیں، یہ نہیں کہ ان کے سامنے تو اس کا اہتمام کریں، اور ان کی فخریوں سے غائب ہوں تو اس میں
لا پرواہی برتیں۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر کے طور پر ارشاد فرمایا کہ:

”یعنی بہترین عورت وہ ہے کہ جب تم
اس کو روکیو تو حوش ہو، اور جب اس کو
کوئی حکم دو تو اطاعت کرے اور جب تم

خَيْرُ النِّسَاءِ امْرَأَةٌ اِذَا اطْعَمَتْ
اِلَيْهَا سَرَّتْ وَاِذَا اَمَرَتْهَا
اطَاعَتْ وَاِذَا اَخْبَسَتْ عَمَهَا

حفظت فی ما لہا و لفسرہا | سب سے پہلے تو اپنے نفس و دنیا کی حفاظت کرے
 ورنہ عورتوں کی یہ ذمہ داریاں یعنی نعمت و رشوہ ہر گز دل کی حفاظت دونوں
 سب کام نہیں، اس لئے آگے فرمایا یَا مَعْزِظَاتُ اتَّقِیْنَ اِسَّیْءَ مَا کَتَبَ اللّٰہُ لَکُمُوْنَ عَوْرَتِ
 کی مدد مانتے ہیں، اپنی کی مرد و توفیق سے وہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہوتی ہیں، ورنہ
 نفس و شیطن کے حکم کے تحت ہر انسان مرد و عورت کو گھیرے ہوئے ہیں اور عورتیں
 خصوصاً اپنی علی و رحمی قوتوں میں بہ نسبت مرد کے کمزور ہیں، اس کے باوجود وہ ان ذمہ داریوں
 میں مردوں سے زیادہ مضبوط نظر آتی ہیں یہ سب اللہ تعالیٰ کی توفیق اور امداد ہے، یکن وجہ ہے
 کہ بے حیائی کے گناہوں میں بہ نسبت مردوں کے عورتیں بہت کم مبتلا ہوتی ہیں۔
 اہل عت شعارات بحسب احوال عورتوں کی فضیلت جہاں اس آیت سے مفہوم ہوتی ہے
 وہاں اس سلسلہ میں احادیث بھی وارد ہیں۔

ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جو عورت اپنے شوہر کی
 تابعدار و مطیع ہو اس کے لئے ستارہ رکرتے ہیں پرندے تو میں اور تمہیں دیریا میں،
 اور فرشتے آسمانوں میں اور درندے جنگلوں میں۔ (بحر محیط)

ماہرین ہونے کی | اس کے بعد عورتوں کا ذکر کرتے ہوئے شوہروں کی فرائض و انہیں
 صلاح کا ذکر | یا جن سے اس کام میں کوتاہی ہوتی ہے، قرآن کریم نے ان کی صلاح
 کے لئے مردوں کو علیٰ ترتیب تین آیتیں بتائیں: وَ اتَّقِیْنَ تَحَاقُّوتَ نُسُورِھُنَّ
 قَعِیْلَھُنَّ وَ اھْجُزَۃَھُنَّ فِی الْمَصَاجِعِ وَ اٰخِرَ نُوھُنَّ، یعنی عورتوں کی طرف سے
 اگر نہ فرمانی کا صدور یہ اندیشہ ہو، تو پہلا درجہ اس کی اصلاح کا یہ ہے کہ نرسوں سے ان کو بھلاؤ
 اور اگر وہ متعلق بھلائے ہیں تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان کا ہتھ دینے سے
 علیحدہ کر دو، تاکہ وہ اس علیحدگی سے شوہر کو نہ ملنے کا حسرت کر کے اپنے فعل پر نادم ہو جائیں
 قرآن کریم کے الفاظ میں فِی الْمَصَاجِعِ کا غلط ہے، اس سے فقہاء و مجتہدین نے یہ مطلب
 نکالا کہ جدلی صرف بسترہ میں ہو مکان کی جدلی نہ کرے، کہ عورت کو مکان میں پہنچا چھوڑے
 اس میں ان کو بچ بھی زیادہ ہوگا، اور فساد بسترہ کا اندیشہ بھی اس میں زیادہ ہے۔

ایک صحابی نے روایت ہے:

قَسْتُ یَا رَسُولَ اللّٰہِ مَا احسن ردیۃ
 اٰخِرَ مَا عَلَیَّ ذَا اَنْ تُطِیعَہَا
 اِذَا اَلْعَمْتُ وَ تَسُوھَا اِذَا
 میں سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اتنی کیا کہ ہماری بیویوں کا یہ کیا ہے
 کہ میں نے فرمایا جب تم کچھ دے تو انہیں بھی

اَلْكَلْبَتِیْنَ وَلَا تُضْرِبِ الْوَجْهَ
وَلَا تُفْقِعْهُ وَلَا تُجْزِلْهُ
اَلْكَلْبَتِیْنَ (مشکوٰۃ، ص ۲۸۱)

بھی کھدو در تہ پہنو تو کھیں بھی پہنؤ اور
تہ بے پرست مارو مگر اس سے علیحدگی کرنا چاہیے
توصیف اتنی کر دے کہ رہبر انگ کر دو، بکال

اور جو اس شریفہ نہ سزاؤ تنبیہ سے بھی متاثر نہ ہو تو پھر اس کو معمولی مار مارنے کی بھی
اجازت ہے، جس سے اس کے بدن پر اثر نہ پڑے، درہدی ٹوٹنے یا زخم لگنے تک نوبت
نہ آئے، اور چہرہ پر مارنے کو مطلقاً منع فرمادیا گیا ہے۔

ابتدائی دوسزائیں تو شریفانہ سزائیں ہیں، اس سے انبیاء و صلحاء سے قولا بھی، نکی
اجازت منقول ہے، اور اس پر عمل بھی ثابت ہے، مگر تیسری سزا یعنی مار پیٹ کی اگرچہ ہر جب
مجبوری ایک خاص انداز میں مرد کو اجازت دی گئی ہے مگر اس کے ساتھ ہی حدیث میں یہ
بھی ارشاد ہے وَكُنْ بِتَضْرِبِ خِيَارُكُمْ، یعنی چھ مریہ مارنے کی سزا عورتوں کو نہ دیں
چنانچہ انبیاء علیہم السلام سے کہیں ایسا عمل منقول نہیں۔

ابن سعد اور بیہقی نے حضرت صدیق اکبرؓ کی صاحبزادی سے یہ روایت نقل کی ہے کہ
پہلے مردوں کو مصدق عورتوں کو مارنے سے منع کر دیا گیا تھا، مگر پھر عورتیں شیر ہو گئیں، تو یہ
اجازت مکرر دی گئی۔

آیت مذکورہ کا تعلق بھی اسی قسم کے ایک واقعہ سے ہے، اس کا شان نزول یہ
کہ زید بن ابی ہریرہؓ نے اپنی لڑکی حبیبہؓ کا نکاح حضرت سعد بن ربیعؓ سے کر دیا تھا، اُن کے
آپس میں کچھ اختلاف پیش آیا، شوہر نے ایک طمانچہ مار دیا، حبیبہؓ نے اپنے والد سے شکایت
کی، والد اُن کو لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپؐ نے حکم
دیدیا کہ حبیبہؓ کو حق حاصل ہے کہ جس زور سے سعد بن ربیعؓ نے اُن کے طمانچہ مارا ہے وہ بھی
اتنی ہی زور سے اُن کے طمانچہ ماریں۔

یہ دونوں حکم نبویؐ سن کر چلے کہ اس کے متبع سعد بن ربیعؓ سے اپنا انتقام میں، مگر
اسی وقت آیت مذکورہ نازل ہو گئی، جس میں آخری درجہ میں مرد کے لئے عورت کی مار پیٹ
کو بھی جائز قرار دیدیا ہے، اور اس پر مرد سے قصاص یا انتقام لینے کی اجازت نہیں دی،
آیت نازل ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو ہوا کر حق تعالیٰ کا حکم سنایا،
اور انتقام لینے کا پہلا حکم منسوخ فرمادیا۔

آیت کے آخر میں ارشاد فرمایا کہ ان تدابیر سے گمانہ کے ذریعہ اگر وہ تابعدار ہو جائیں
تو پھر تم بھی چشم پوشی سے کام لو، معمولی باتوں پر الزام کی راہ نہ تلاش کرو اور سمجھ لو کہ

اللہ کی قدرت سب پر حاوی ہے۔

خلاصہ مضمون آیت سے بنیادی اصول کی حیثیت سے جو بات سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اگرچہ بچپنی آیات کے ارشادات کے مطابق مردوں و عورتوں کے حقوق باہم متماثل ہیں، مگر عورتوں کے حقوق کی دیکھی کا اس وجہ سے زیادہ اہتمام کیا گیا ہے کہ وہ بہ نسبت مرد کے ضعیف ہیں، اپنے حقوق اپنی قوت بازو کے ذریعہ حاصل نہیں کر سکتیں، لیکن اس مساوت کے یہ معنی نہیں کہ عورت و مرد میں کوئی تفاضل یا درجہ کا کوئی فرق ہی نہ ہو، بلکہ باقتضائے حکمت و انصاف دو سبب مردوں کو عورتوں پر حکم بنایا گیا ہے:

اول تو جنس مرد کو اپنے عملی کمالات کے اعتبار سے عورت کی جنس پر ایک نداد و تسلیت اور فوقیت حاصل ہے، جس کا حصول جنس عورت کے لئے ممکن نہیں افراد و احاد اور اتفاقی واقعات کا معاملہ الگ ہے۔

دوسرے کہ عورتوں کی تمام ضروریات کا تکفل واپس کمانی و اپنے مال سے کرتے ہیں۔ پہلا سبب و وجہ غیر مستحیضی اور دوسرا سبب و وجہ اور خستہ کاری ہے، اور یہ بھی کہ بچپنی سے کہ ایک ہی مال باپ کی اولاد میں سے بعض کو حاکم بعض کو محکوم بنانے کے لئے عقل و انصاف کی روت و دو چیزیں ضروری تھیں، ایک جس کو حکم بنایا جائے، اس میں علم و عمل کے اعتبار سے حاکمیت کی صلاحیت، دوسرے اس کی حاکمیت پر محکوم کی رضا مندی پہلا سبب مرد کی صلاحیت حاکمیت کو واضح کر رہا ہے، اور دوسرا سبب محکوم کی رضامندی کو کیونکہ بوقت نکاح جب عورت اپنے ہم اور نان نفقہ کے تکفل کی شرط پر نکاح کی اجازت دیتی ہے تو اس کی اس حاکمیت کو تسلیم و منظور کرتی ہے۔

افرض اس آیت کے پہلے جملہ میں خانگی و عائلی نظام کا ایک بنیادی اصول بتلایا گیا ہے، کہ اکثر چیزوں میں مساوت حقوق کے باوجود مرد کو عورت پر ایک تسلیت حاکمیت کی حاصل ہے اور عورت محکوم و تابع ہے۔

اس بنیادی اصول کے تحت میں دنیا میں عورتوں کے دو طبقے ہوں گے، ایک وہ جنہوں نے اس بنیادی اصول اور اپنے معاہدہ کی پابندی کی و مرد کی حاکمیت کو تسلیم کر کے اس کی ان عیب کی — دوسرے وہ جو اس اصول پر پوری طرح قائم نہ رہا، پہلا طبقہ تو خانگی و امن و امان کا خود ہی کفیل ہے، اس کو کسی اصلاح کی حاجت نہیں۔ دوسرے طبقہ کی اصلاح کے لئے آیت کے دوسرے جملہ میں ایک ایسا مرتب نظام

بتدیا گیا کہ جس کے ذریعہ گھر کی اصلاح گھ کے اندر ہی ہو جائے درمیان بیوی کا جھگڑا نہیں
دونوں کے درمیان غمٹ جائے، کسی تیسرے کی مداخلت کی ضرورت نہ ہو، اس میں مردوں
کو خراب کر کے رشتہ بایا گیا کہ اگر عورتوں سے نافرمانی یا اطاعت میں کچھ کمی محسوس کر دے
تو سب پہلے کام یہ کر دے کہ جھگڑا کر ن کی ذہنی اصلاح کر دے، اس سے کام چل گیا تو معاملہ
یہیں ختم ہو گیا، عورت ہمیشہ کے لئے گناہ سے اور دقتی، ذیت سے اور دونوں رنج و غم سے
بچ گئے، اور اگر فتنش سے کام نہ چلے تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ ن کو تنبیہ کرنے اور اپنی ناراضی
کا اظہار کرنے کے لئے خود علیحدہ بستر پر سو دے، یہ ایک معمولی سزا اور بہترین تنبیہ ہے، اس سے
عورت متنبہ ہو گئی تو جھگڑا یہیں ختم ہو گیا اور اگر وہ اس شرعیانہ سزا پر بھی اپنی نافرمانی
اور کج روی سے باز نہ آئی تو تیسرے درجہ میں معمولی مار مارنے کی بھی اجازت دیدی گئی
جس کی حد یہ ہے کہ بدن پر اس مار کا اثر درخمد نہ ہو۔ مگر اس تیسرے درجہ کی سزا کے
ستعمال کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند نہیں فرمایا، بلکہ ارشاد فرمایا کہ شرافین
اور پھلے لوگ ایسا نہیں کریں گے۔

بہر حال اس معمولی مار پیٹ سے بھی اگر معصومہ درست ہو گیا تب بھی مقصد
اصل ہو گیا، اس میں مردوں کو عورتوں کی اصلاح کے لئے جہاں یہ تین اختیارات دیئے گئے
ہیں آیت کے آخر میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ **وَإِنْ أَلْفَعَنْتُمْ فَكُفُّوا عَنْهِنَّ سَبِيلًا** یعنی
اگر ان سے بھڑکی تو سب سے وہ تمھاری بات ماننے لگیں تو اب تم بھی زیادہ ہال کی کھال
نہ نکالو اور لازم تراش میں مت سو، بلکہ کچھ چشم پوشی سے کام لو اور خوب سمجھو کہ اگر اللہ تعالیٰ
نے عورتوں پر تمھیں کچھ بڑی دیک ہے تو اللہ تعالیٰ کی بڑی تمھارے اوپر بھی مستطاب ہے، تم زیادتی
کرو گے تو اس کی سزا تم بھگتو گے۔

جھگڑا اگر طول بکڑ جائے یہ نشانہ تو وہ تھا کہ جس کے ذریعہ گھر کا جھگڑا گھڑوں میں ختم ہو جائے،
تو دونوں طرف برادری لیکن بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ جھگڑا طول پکڑ لیتا ہے، خواہ
کے حکم سے صلح کرائی جائے اس وجہ سے کہ عورت کی طبیعت میں تمرد و سرکشی ہو، یا اس بنا پر
کہ مرد کا قصور اور اس کی طرف سے بے جا تشدد ہو، بہر حال اس صورت میں گھر کی بات کا
بابہ نکھنا تو لازمی ہے، لیکن عام عادت کے مطابق تو یہ ہوتا ہے کہ طرفین کے حامی ایک دوسرے
کو بُر کہتے ہیں اور لازم لگاتے پھرتے ہیں، جس کا نتیجہ جانیں سے اشتعال، در پھر دو شخصوں
کی لڑائی منانہ فی جھگڑے کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔

اس دوسری آیت میں قرآن کریم نے اس فساد عظیم کا دروازہ بند کرنے کے لئے

کامرہ دقت، فریقین کے وید، درمیانوں کو درمیانوں کی جماعتوں کو خطاب کر کے ایک ایسا پاکیزہ طریقہ بتا دیا جس سے فریقین کا شقاق بھی ختم ہو جائے اور لازم تر، شکی کے راستے بھی بند ہو جائیں اور ان کے آپس میں مصدحت کی روک تھام آئے، درگھ کا جھگڑا، گرگھ میں حسد نہیں ہوا تو کم زکم خندان ہی میں نہ ہو جائے، عدالت میں مقدم کی سماعت میں کوپہ و بازار میں یہ جھگڑا نہ چلے۔

وہ یہ کہ اباب حکومت یا فریقین کے دلیار ہمسایوں کی سولی مقتدرہ است یہ کام کر کے ان کے آپس میں مصالحت کرائے کے لئے دو ٹکڑے دست رکریں ایک مرد کے خاندان سے دوسرا عورت کے خاندان سے، اور ان دونوں جگہ جگہ حکم سے تجیر کر کے قرآن کریم نے ان دونوں شخصوں کے ضروری اوصاف کو بھی تعین کر دیا کہ اس دونوں میں جھگڑوں کے فیصلہ کرنے کی صداقت موجود ہو، ورنہ صداقت نہ ہر ہے کہ کسی شخص میں ہو سکتی ہے جو ذمی علم بھی ہو اور دیانتدار بھی۔

نَحْلًا صَاحِبًا یہ ہے کہ ایک ٹکڑے مرد کے خاندان کا اور ایک عورت کے خاندان کا، مقرر کر کے دونوں میں بیوی کے پاس بھیجے جائیں۔ اب وہاں جا کر یہ دونوں کیا کام کریں اور ان کے اختیارات کیا ہیں۔ قرآن کریم نے اس کو متعین نہیں فرمایا البتہ قرآن میں ایک جملہ یہ ارشاد فرمایا اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ وَاحِدٌ يَرْفُقْ بِالْاُخْرَىٰ لِيُنْفِزْهَا بِمَا مَلَكَتْ يَدَاہُ فَاُولٰٓئِكَ اُولُو الْاَحْسَابِ اُولٰٓئِكَ يَخْرُجْنَ۔ یعنی اگر یہ دونوں جگہ اس قدر چار اور باتیں مندرجہ تحت کو ردہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے کام میں اسداد فرمادیں گے اور میاں بیوی میں تفاق پیدا کر دیں گے۔

اس جملہ سے دو باتیں مفہوم ہوئیں:

اول تو یہ کہ مصالحت کرائے والے دونوں ٹکڑے اگر نیک ہوں اور دل سے چاہیں کہ باہم صلح ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی غیبی مدد ہوگی، کہ یہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائیں گے، اور ان کے ذریعہ دونوں میں بیوی کے دونوں میں اللہ تعالیٰ اتفاق و محبت پیدا فرمادیں گے اس کے نتیجہ سے یہ بھی سمجھا سکتا ہے کہ جہاں ہی ملتا نہیں ہو پاتا تو دونوں حکمیں میں سے کسی جانب اندس کے ساتھ صلح جوئی میں کمی ہوتی ہے۔

دوسری بات اس جملہ سے یہ بھی سمجھ جاتی ہے کہ ان دونوں حکمیں کے بھیجے کا مقصد میاں بیوی میں صلح کرانا ہے، اس سے زیادہ کوئی کام حکمیں کے بھیجے کے مقصد میں شامل نہیں، یہ دوسری بات ہے کہ فریقین رضامند ہو کر انہیں دونوں حکموں کو اپنا وکیل، مختاریات ثالث بنادیں اور بہ تسیمہ کریں کہ تم دونوں میں کر جو فیصلہ بھی ہوائے حق میں دو گے

ہیں منظور ہوگا، اس صورت میں یہ دونوں حکم کلی طور پر ان کے معاملہ کے فیصلہ میں مختار ہو جائیں گے، دونوں طلاق پر متفق ہو جائیں تو طلاق ہو جائے گی، دونوں میں کرخلع وغیرہ کی کوئی صورت طے کر دیں تو وہی فریقین اور مرد کی جانب سے دیئے ہوئے اختیار کی بنا پر عورت کو طلاق دیں تو فریقین کو مانتے پڑے گی، سلف میں حسن بصریؒ اور امام ابوحنیفہؒ کی یہی تحقیق ہے، (روح المعانی وغیرہ)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے ایک ایسا ہی واقعہ پیش آیا، اس میں بھی اس کی شہادت موجود ہے کہ ان دونوں حکموں کو از خود کوئی اختیار بجز صلح کرانے کے نہیں ہے، جب تک فریقین ان کو کلی اختیار نہ دیدیں — یہ واقعہ سنن بیہقی میں بروایت عبیدہ سلمانی اس طرح مذکور ہے:

ایک مرد اور ایک عورت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دونوں کے ساتھ بہت سی جماعتیں تھیں، حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حکم دیا کہ ایک حکم مرد کے خاندان سے اور ایک عورت کے خاندان سے مستتر کریں، جب یہ حکم تجویز کر دیئے گئے تو ان دونوں سے خطاب فرمایا کہ تم جانتے ہو تمہاری ذمہ داری کیا ہے، اور تمہیں کیا کرنا ہے؟ سن لو، اگر تم دونوں میں میاں بیوی کو بچہ رکھنے اور باہم مصالحت کر دینے پر متفق ہو جاؤ تو ایسا ہی کر لو، اور اگر تم یہ سمجھو کہ ان میں مصالحت نہیں ہو سکتی یا تم نہیں رہ سکتے، اور تم دونوں کا اس پر اتفاق ہو جائے کہ ان میں جدائی ہی مصلحت ہے تو ایسا ہی کر لو، یہ سنکر عورت بولی کہ مجھے یہ منظور ہے، یہ دونوں حکم قانون الہی کے موافق جو فیصلہ کر دیں خواہ میری مرضی کے مطابق ہو یا خلاف مجھے منظور ہے۔

لیکن مرد نے کہا کہ جہاں اور صلح تو میں کسی حال گوارا نہ کروں گا، البتہ حکم کو یہ اختیار دیتا ہوں کہ مجھ پر مانی تاوان ہو چاہیں ڈال کر اس کو راضی کر دیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ نہیں تمہیں بھی ان حکمین کو ایسا ہی اختیار دینا چاہئے جیسا عورت نے دیدیا۔

اس واقعہ سے بعض ائمہ مجتہدین نے یہ مسئلہ اخذ کیا کہ ان حکمین کا اختیار ہونا ضروری ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فریقین سے کہہ کر ان کو با اختیار بنوایا، اور امام اعظم ابوحنیفہؒ اور حسن بصریؒ نے یہ قرار دیا کہ اگر ان حکمین کا با اختیار ہونا امر شرعی اور ضروری ہو تا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس ارشاد اور فریقین سے رضامندی حاصل کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہوتی، فریقین کو رضامند کرنے کی کوشش خود اس

کی باتیں ہے کہ اصل سے انکمیں باحتیاء نہیں ہوتے، ہاں، میاں بیوی ان کو محتار بنا دیں تو بااختیار ہو جاتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس تعیم سے لوگوں کے باہمی جھگڑوں اور مقدمات کا فیصلہ کرنے کے متعلق ایک نئے باب کا بنیاد مثید ضافہ ہو جس کے ذریعہ عدالت و حکومت تک پہنچنے سے پہلے ہی بہت سے مقدمات اور جھگڑوں کا فیصلہ برادریوں کی چپیت میں ہو سکتا ہے۔

دوسرے نزاعات میں بھی نیک حضرات فقہان نے فرمایا ہے کہ ہم صلح کرانے کے لئے دو حکموں کے ذریعہ مصالحت کرتے ہیں۔ پہلے کی بہ بجز صرف میاں بیوی کے جھگڑوں میں محدود نہیں، بلکہ دوسرے نزاعات میں بھی اس سے کام لیا جاسکتا ہے اور یہ چاہئے، خصوصاً جب کہ جھگڑنے والے آپس میں عزیز و رشتہ دار ہوں، کیونکہ عدالتی فیصلوں سے وقتی جھگڑا تو ختم ہو جاتا ہے، مگر وہ فیصلے دلوں میں کدورت و عداوت کے جراثیم چھوڑ جاتے ہیں جو بعد میں بنیاد بنا گوار شکموں میں تلوار ہو ا کرتے ہیں۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنے قاضیوں کے لئے یہ فرمان جاری فرمادیا تھا کہ:

رُدُّوا الْقَضَاءَ بَيْنَ ذَوِي الْأَرْحَامِ
حَتَّى يَصْطَلِحُوا فَإِنَّ قَضَالَ الْقَضَاءِ
يُورِثُ الصَّغَائِرَ

(معین الحکام، ص ۷۱۴)

رشتہ داروں کے مقدمات کو اپنی میں
دایں کر دو تا کہ وہ خود برادری کی امداد
سے آپس میں صلح کی صورت نکال لیں
کیونکہ قاضی کا فیصلہ دلوں میں کینہ و
عداوت پیدا ہونے کا سبب ہوتا ہے۔

فقہائے حنفیہ میں سے قاضی قدس عداۃ الدین حراہی نے اپنی کتاب معین الحکام میں اور ابن شہینہ نے لسان الحکام میں اس فرمان فاروقی کو ایسے چپیتی فیصلوں کی خاص بنیاد بنایا ہے جن کے ذریعہ فریقین کی رضامندی سے صلح کی کوئی صورت نکالی جائے، اور ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ اگر یہ فاروقی فرمان میں یہ حکم بشتہ داروں کے باہمی جھگڑوں سے متعلق ہے، مگر اس کی جو علت و حکمت اسی فرمان میں مذکور ہے کہ عدالتی فیصلے دلوں میں کدورت پیدا کر دیتے کرتے ہیں یہ حکمت بشتہ دار اور غیر رشتہ داروں میں عام ہے، کیونکہ باہمی کدورت اور عداوت سے سب ہی مسلمانوں کو بچانا ہے، اس لئے حکام اور قضاة کے لئے مناسب یہ ہے کہ مقدمات کی سماعت سے پہلے اس کی کوشش کر لیا کریں کہ کسی صورت سے ان کے آپس میں رضامندی کے ساتھ مصالحت ہو جائے۔

غرض ان دو آیتوں میں انسان کی خانگی و رعائسی زندگی کا ایک ایسا جامع اور مکمل

نہ ارشاد فرمایا ہے کہ اگر اس پر پورے عمل ہو جائے تو دنیا کے اکثر جھگڑے اور جنگ و جدال ملت جائیں اور عورتیں سب مطمئن ہو کر اپنی خانگی زندگی کو ایک جنت کی زندگی محسوس کرنے لگیں اور غنائی جھگڑوں سے جو قبائلی و پھر جماعتی و درملی جھگڑے اور ہتھیائیں کھڑی ہو جاتی ہیں ان سب سے امن ہو جائے۔

آخر میں پھر اس پیغمبر غریب قرآنی نہاد محکم پر ایک اجماعی نذر ڈالتے ہیں اس نے گھر میں جھگڑوں کے خاتمہ کرنے کے لئے دنیا کو دیا ہے:

- ۱۔ گھر کا جھگڑا، گھری میں تدریجی تدبیروں کے ساتھ چکا دیا جائے۔
 - ۲۔ یہ صورت ممکن نہ رہے تو گھر میں بیرونی کے لوگ دو گھروں کے ذریعہ ان میں مسرت کر دیں تاکہ گھر میں نہیں تو خانہ کی آبی اندر دھو دھ کر جھگڑا ختم ہو سکے۔
 - ۳۔ جب یہ بھی ممکن نہ رہے تو آخر میں معاملہ عدالت تک پہنچے، وہ دونوں کی حالت دماغی عدالت کی تحقیق کر کے عدالت فیصلہ کرے۔
- آخریت میں اِنَّ اللّٰهَ کَانَ غَفِيْرًا رَّحِيْمًا فرما کر دونوں گھروں کو بھی مستنبط فرمادیا کہ تم کوئی بے نفسی یا کچھ روی کر دو گے تو تم کو بھی ایک علیم و ذبیر سے سبقت پڑنا ہے اس کو سامنے رکھو۔

وَاعْبُدُوا اللّٰهَ وَلَا تُشْرِكُوْا بِهِ شَيْْئًا وَّ بِالْوَالِدَيْنِ

اور بندگی کرو اللہ کی اور نہ ایک نہ کرو اس کا کسی کو اور نہ باپ کے ساتھ نیکی

اِحْسَانًا وَّ بِذِي الْقُرْبٰی وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسٰكِيْنِ وَالْجَارِ

کر دو اور قربت والوں کے ساتھ، یتیموں اور یتیموں اور مساکین

اِذٰی الْقُرْبٰی وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصّٰحِبِ بِالْجَنُبِ وَابْنِ

قربان اور ہمسایہ جنہوں اور پس بیٹھے والے اور مسافر

السَّبِيْلِ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ

کے ساتھ اور لے ہاتھ کے مال یعنی غلامانوں کے ساتھ بیشک اللہ کو پسند نہیں آتا اترالے

مُخْتَالًا فَخُوْرًا ۗ الَّذِيْنَ يَبْخُلُوْنَ وَاٰمُرُوْنَ النَّاسَ

والا برائی کرنے والا جو کہ بخل کرتے ہیں اور کہتے ہیں لوگوں کو

بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُوْنَ مَا اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَاَعْتَدْنَا

بخل اور چھپاتے ہیں جو ان کو دیا اللہ نے اپنے فضل سے اور تیار کر رکھا ہے ہم نے

لِنَكْفُرَ بِهِنَ عَذَابًا مُّهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ

کافروں کے لئے عذاب ذلت کا۔ اور وہ لوگ جو کہ خرچہ کرتے ہیں اپنے مال

رَبِّكَ النَّاسِ وَلَا يَوْمُئِذٍ بِاللهِ وَلَا يَوْمُئِذٍ إِلَّا خِرَاطُ

لوگوں کے دکھانے کو اور انہیں نہیں دیتے۔ شد پر اور نہ قیمت کے دن پر

وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۝ (۳۸)

اور جن کا ساتھی ہو شیطان تو وہ بہت بُرا ساتھی ہے

سورہ نساء کی تفسیر میں آپ دیکھتے آتے ہیں کہ اس سورت میں حقوق العباد کا ذکر کیا گیا ہے۔ شہادت سورت سے یہاں تک عام انسانی حقوق کی اہمیت

کا اجمالی تذکرہ فرماتے ہیں کہ بعد یتیموں اور یتیموں کے حقوق کا ہتمام اور ان میں کوتاہی پسندار

و امید و راس دنیا میں جوئی کی دو صفت شہادت یعنی بچوں و یتیموں کے ساتھ سہ رواں بکھا گیا

در نظامانہ سمیں ستیاری کی گیس کی حد تک کیا اور پھر در امت کے حقوق کا بیان آیا ہے اس

کے بعد والدین و در دو شتر مشرہ در اول و در تعلق در اول و در پڑوسیوں اور عام انسانوں کے

حقوق کا کچھ تفصیل بیان آ رہا ہے۔ اور چونکہ ان حقوق کو علی سہیں کہیں وہی شخص دکر سکتا ہے

جو اللہ تعالیٰ در رسول اور قیامت کے ساتھ عقیدہ درست رکھتا ہو۔ نیز کہ اور رپارت

بھی بہت ہو اس لئے کہ یہ امور بھی در حقوق میں مانع ہوتے ہیں اس لئے ان آیات میں توحید

اور ترغیب و ترہیب کے کچھ مسائیں رش و فہمائے در شرک، انکار قیامت، عصیانوں

خُلاصۂ تفسیر

اور تم اللہ کی عبادت اختیار کرو (اس میں توحید بھی آگئی) اور اس کے ساتھ کسی چیز

کو خواہ وہ انسان ہو یا غیر انسان عبادت میں یا ان کی خاص صفات میں، اعتقاد میں شریک

مت کر اور اپنی والدین کے ساتھ اپنا معاملہ کر و اور (دوسرے) اہل قرابت کے ساتھ

بھی، اور یتیموں کے ساتھ بھی و ترغیب و ترہیب کے ساتھ بھی اور پڑوسیوں کے ساتھ

بھی اور در دوائے پڑوسی کے ساتھ بھی و ترغیب و ترہیب کے ساتھ بھی، (خواہ وہ محبس دائمی

ہو جیسے سفر طویل کی رفت و مت اور کسی مہاجرت میں شریکست یا عارضی ہو جیسے سفر قصیر،

یا اتفاقی مجلس میں شریکست) در دگر کے ساتھ بھی و خود وہ تمہارے خاص مہاجرت ہو یا نہ ہو

اور ان دغاہ لوڈیوں کے ساتھ بھی جو (شہداء) مختارے۔ کمان قبضہ میں ہیں و غرض ان سب سے خوش موافقی کر جس کی تفصیل مذکور نے دوسرے موقع پر بتلادی ہے، اور جو لوگ ان حقوق کو ادا نہیں کرتے آگے اس کے کئی سبب ہیں، یا تو ان کے مزاج میں تکبر ہے، کہ کسی کو خاطر میں نہیں لاتے، یا کسی کی طرف التفات ہی نہیں کرتے، اور یا ان کی طبیعت میں بخل غالب ہے کہ کسی کو دیتے دلاتے جان نکلتی ہے، اور یا ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتقاد نہیں کہ آپ کے احکام کو درادار حقوق کے ثواب کے وعدوں کو اور اتلاف حقوق کے عذاب کی وعیدوں کو صحیح نہیں سمجھتے اور یہ کفر ہے، اور یا ان کی عادت نمائش اور نام و نماد کی ہے، اس لئے جہاں نمود ہو وہاں دیتے دلاتے ہیں گو حق نہ ہو، اور جہاں نمود نہ ہو وہاں ہمت نہیں ہوتی گو حق ہو، اور یا ان کو سرے سے خدا تعالیٰ ہی کے ساتھ عقیدہ نہیں، یا وہ قیامت کے قائل نہیں اور یہ بھی کفر ہے، اس لئے اسی ترتیب سے جو ان امور کا انفرادی یا اجتماعی ارتکاب کرتے ہیں ان کا حال بھی سن لو کہ، بیشک اللہ تعالیٰ ایسے شخصوں سے محبت نہیں رکھتے جو (دل میں) اپنے کو بڑا سمجھتے ہوں، زبان سے) شیخی کی باتیں کرتے ہوں، جو کہ بخل کرتے ہوں اور دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہوں (خواہ زبان سے یا اس طرح سے کہ ان کو دیکھ کر دوسرے یہی تعلیم پاتے ہیں) اور وہ اس چیز کو پوشیدہ رکھتے ہوں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دی ہے، (اس سے مراد یا مال و دولت ہے جب کہ بلا مصلحت حفاظت کے محض بخل کی وجہ سے چھپا دے کہ اہل حقوق ان سے توقع ہی نہ کریں، یا مراد علم دین ہے کہ یہود اخبار رسالت کو چھپایا کرتے تھے، پس بخل بھی عام ہو جا دے گا، پس اس میں بخدا و منکرین رسالت دونوں آگئے، اور ہم نے ایسے ناسپاسوں کے لئے جو نعمتوں یا نعمت بعثت رسول کی حق شناسی نہ کریں) اہانت آمیز بنے تیار کر رکھے ہیں اور جو لوگ کہ اپنے، ہوں کو لوگوں کے دکھانے کے لئے خرچ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ پر اور آخری دن (یعنی قیامت کے دن) پر اعتقاد نہیں رکھتے (ان کا بھی یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ان سے محبت نہیں) اور (بات یہ ہے کہ) شیطان جس کا مصاحب ہو (جیسا ان مذکور لوگوں کا ہوا ہے) دودھ میں بیکر مصاحب ہے (کہ ایسا مشورہ دیتا ہے جس میں انجام کار سخت ضرر ہو) ﴿

معارف و مسائل

حقوق کے بیان سے پہلے | حقوق کی تفصیل سے پہلے اللہ تعالیٰ کی اطاعت و عبادت اور توحید کا توحید کا ذکر کیوں

مستعمل اس طرح ارشاد فرمایا گیا، **وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا**، یعنی اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو عبادت میں شریک نہ ٹھہراؤ۔

بیان حقوق سے پہلے مستعمل عبادت اور توحید کو ذکر کر لے میں بہت سی حکمتیں ہیں

جن میں سے ایک یہ ہے کہ جس شخص کو خدا تعالیٰ کا خوف اور اس کے حقوق کا اہتمام ہو تو اس کا دنیا

میں اور کسی کے حقوق کے اہتمام کی کیا امید رکھی جاسکتی ہے، برادری، سوسائٹی کی شرم،

حکومت کے قانون سے بچنے کے لئے ہزاروں راہیں ڈھونڈھ لیتا ہے، وہ پیر جو انسان

کو انسانی حقوق کے احترام پر حاضر و غائب مجبور کر رہا ہے وہ صرف خوف خدا اور تقویٰ

ہے اور یہ خوف و تقویٰ صرف توحید ہی کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے، اس لئے مختلف تعلقات

اور رشتہ والوں کے حقوق کی تفصیل سے پہلے اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کی یاد دہانی

مناسب تھی۔

توحید کے بعد والدین | اس کے بعد تمام رشتہ داروں اور تعلق والوں میں سب سے پہلے والدین کے

حقوق کا ذکر | حقوق کا بیان فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت اور اپنے حقوق

کے متصل والدین کے حقوق کو بیان فرما کر اس طرف بھی اشارہ کر دیا کہ حقیقت اور

اصل کے اعتبار سے تو ساری احسانات و انعامات اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں، لیکن

ظاہری اسباب کے اعتبار سے دیکھا جائے تو اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ احسانات انسان

پر اس کے والدین کے ہیں، کیونکہ تمام اسباب میں وہی اس کے وجود کا سبب ہیں، اور

فرزینش سے لے کر اس کے جوان ہونے تک جتنے کٹھن مرحلے ہیں ان سب میں بننا ہر

اسباب مال باپ ہی اس کے وجود اور پھر اس کے بقا و ارتقاء کے ضامن ہیں، اسی لئے

قرآن کریم میں دوسرے مواقع میں بھی ماں باپ کے حقوق کو اللہ تعالیٰ کی عبادت و

اطاعت کے متصل بیان فرمایا گیا ہے، ایک جگہ ارشاد ہے:

أَبِائِكَ ذِلَّةً لِّكَ وَبَنَاتِكَ لِلَّهِ يُؤْتِيكَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ كَمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّكَ عِنْدَ رَبِّكَ لَشَاكِرٌ

یعنی میرے شکر دار اور اپنے ماں باپ کا شکر

ادا کرو

دوسری جگہ ارشاد ہے: **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ**

وَيَا لَوِ الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا، (۸۳: ۲۱) ان دونوں آیتوں میں والدین کے معاملہ میں یہ نہیں فرمایا کہ

ان کے حقوق ادا کروایا ان کی خدمت کروا بلکہ لفظ احسان نہ کیا، جس کے مام و مہم میں یہ بھی داخل ہے کہ حسب ضرورت ان کے نفقہ میں اپنا مال خرچ کریں اور یہ بھی داخل ہے کہ جیسی ضرورت ہو اس کے مطابق جسمانی خدمات انجام دیں۔ یہ بھی داخل ہے کہ ان کے سانچے گفتگو میں سخت کوزے یہ بہت زور سے نہ بولیں جس سے ان کی بے ادبی ہو، کوئی ایسا کلمہ نہ کہیں جس سے ان کی دل شکنی ہو، ان کے دوستوں اور تعاقب دوں سے بھی کوئی ایسا سلوک نہ کریں جس سے والدین کی دل آزاری ہو، بلکہ ان کو آخر مہم پہنچانے و خوش رکھنے کیلئے جو صورتیں اختیار کرنی پڑیں وہ سب کریں، یہاں تک کہ گرمیوں یا پانی کے حقوق میں کوتاہی بھی نہ ہو جب بھی اولاد کے سے برسرِ سوک کرنے کا کوئی موقع نہیں ہے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دس وصیتیں فرمائی تھیں، ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ اگرچہ تمہیں قتل کر دیا جائے یا آگ میں جھڑا جائے، دوسرے یہ کہ اپنے والدین کی نافرمانی یا دل آزاری نہ کرو اگرچہ وہ یہ حکم دیں کہ تم اپنے اہل اور مال کو چھوڑ دو۔ (مسند احمد)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں بہن طرح والدین کی اطاعت اور ان کے ساتھ حسن سلوک کی تاکیدات و ردیہں اسی صرح اس کے بے انتہا فرائض اور درجات ثواب بھی مذکور ہیں۔

بخاری و مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص یہ چاہے کہ اس کے رزق اور عمر میں برکت ہو اس کو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے یعنی اپنے رشتہ داروں کے حقوق ادا کرے۔

ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا باپ کی رضا میں اور اللہ تعالیٰ کی ناراضی باپ کی ناراضی میں ہے۔

شعب الایمان میں بیہقی نے روایت کیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو لڑکا اپنے والدین کا مطیع و فرمانبردار ہو جب وہ اپنے والدین کی عزت و محبت کی نظر سے دیکھتا ہے تو بہ نظر میں اس کو حج مقبول کا ثواب ملتا ہے۔

بیہقی ہی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم گناہوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں لیکن جو شخص ماں باپ کی نافرمانی اور دل آزاری کرے اس کو آخرت سے پہلے دنیا ہی میں طرح طرح کی آفتوں میں مبتلا کر دیا جاتا ہے۔

قرابت داروں کے ساتھ آیت میں دین کے بعد مذکور ہے یعنی تہہ و تربتہ داروں
حسن سوگ کی تاکید کے ساتھ جس سوگ کی تاکید آئی ہے، قرآن کریم کی ایک جامع اور شہید
آیت میں جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اپنے خطبات کے آخر میں تلاوت فرمایا
کرتے تھے، اس مضمون کو اس طرت بیان فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِمَا نَحْسِبُكُمْ
دیتے ہیں سب سے زیادہ انساف اور ان سوگ کا درجہ دروں کے حقوق اور کرنے کا
جس میں رشتہ داروں کی سب سے بڑی عزت و درجہ کی خدمت بھی داخل ہے، اور ان سے
ملاقات و خبر گیری بھی۔

حضرت سلمان ابن - مر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ صدقہ مہمسکینوں فقیروں کو دینے میں تو صرف صدقہ کا ثواب ملتا ہے، اور اگر
اپنے ذمی جسم رشتہ دار کو دیا جائے تو اس میں دو ثواب ہیں، ایک صدقہ کا دوسرا صلہ رحمی
کا، یعنی رشتہ داری کے حقوق اور کرنے کا۔ (مسند احمد، نسائی، ترمذی)

آیت مذکورہ میں اول و دوم کے حقوق کی تاکید ذہنی پھر ما رشتہ داروں کی۔
یعنی اور مسکین کا حق | تیسرے نمبر میں رشتہ داروں کا حق ہے: وَالْأَقْرَبِينَ ایہوں اور
مسکین کے حقوق کا مفصل بیان اگرچہ شہادت سورت میں آپ کا بیان کی یاد دہانی
رشتہ داروں کے ضمن میں فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ رشتہ داروں اور مسکین
لوگوں کی امداد و مانت کو بھی ایسا ہی ضروری سمجھیں جیسا اپنے رشتہ داروں کے لئے کرتے ہیں۔
پڑوسی کا حق | یوتھے نمبر میں ارشاد فرمایا ذَا الْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ، اور پانچویں نمبر میں
ذَا الْجَارِ الْجُنُبِ، جہاں کے معنی پڑوسی کے ہیں، اس آیت میں اس کی دو تہ میں بیان فرمائی
ہیں، ایک جَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ دوسرے جَارِ جُنُبِ ان دونوں کی تفسیر و تشریح میں صحابہ کرام
کے مختلف اقوال ہیں:

۱۔ مہمسکین کے لئے فرمایا کہ جَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ سے مراد وہ پڑوسی ہے جو محتاج و محتاج
کے متصل رہتا ہے اور جَارِ جُنُبِ سے وہ پڑوسی مراد ہے جو تم سے مکان سے کچھ فاصلہ
پر رہتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ سے وہ
شخص مراد ہے جو پڑوسی بھی ہے اور رشتہ دار بھی، اس طرح اس میں دو حق جمع ہو گئے
اور جَارِ جُنُبِ سے مراد وہ ہے جو صرف پڑوسی سے رشتہ دار نہیں، اس لئے اس کا

واجب فرمائے، اسی طرح، اس شخص کا بھی حق صحبت لازم کر دیا جو کفوڑی دیر کے لئے کسی مجلس یا سفر میں آپ کے برابر بیٹھا ہو جس میں مسلم و غیر مسلم اور رشتہ دار و غیر رشتہ دار سب ہر برس، اس کے ساتھ بھی حسن سلوک کی ہدایت فرمائی جس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ آپ کے کسی قول و فعل سے اس کو ایذا نہ پہنچے، کوئی گستاخاوی نہ کریں جس سے اس کی دل آزاری ہو، کوئی کام ایسا نہ کریں جس سے اس کو تکلیف ہو، مثلاً سگریٹ پی کر اس کا دھواں اس کے منہ کی طرف نہ چھوڑیں، پان کھا کر پیک اس کی طرف نہ ڈالیں، اس طرح نہ بیٹھیں جس سے اس کی جگہ تنگ ہو جائے۔

قرآن کریم کی اس ہدایت پر لوگ عمل کرنے لگیں تو ریلوے مسافروں کے سارے بسترے ختم ہو جائیں، ہر شخص اس پر غور کرے کہ مجھے صرف ایک آدمی کی جگہ کا حق ہے، اس نے زائد جگہ گھیرنے کا حق نہیں، دوسرے کوئی گھر قریب بیٹھا ہے تو اس ریل میں اس کا بھی اتنا ہی حق ہے جتنا میرا ہے۔

بعض حضرات مفسرین نے فرمایا کہ صاحب بالجنب میں ہر وہ شخص داخل ہے جو کسی کام اور کسی پیشہ میں آپ کا شریک ہے، صنعت مزدوری میں دفتر کی ملازمت میں، سفر میں، حضر میں۔ (روح المعانی)

راہِ گمراہ کا حق [ساتویں نمبر میں ارشاد فرمایا: وَابْنِ السَّبِيلِ، یعنی راہ گمراہ، اس سے مراد وہ شخص ہے جو دورانِ سفر آپ کے پاس آجائے یا آپ کا ہاتھ بوجھے، چونکہ اس جنبی شخص کا کوئی تعلق والدین نہیں ہے تو قرآن نے اس کے اسد می، بلکہ انسانی تعلق کی رعایت کر کے اس کا حق بھی آپ پر لازم کر دیا، کہ بقدر وسعت و استطاعت اس کے ساتھ اچھا سلوک کریں۔

عدم باندی اور ملازموں کا حق [آٹھویں نمبر میں ارشاد فرمایا: وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، جس سے مراد مملوک، غلام اور باندیاں ہیں، ان کا بھی یہ حق لازم کر دیا گیا کہ ان کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کریں، استطاعت کے موافق کھانے پلانے، پہنانے میں کوتاہی نہ کریں، اور ان کی طاقت سے زیادہ کام ان پر نہ ڈالیں۔

اگرچہ الفاظِ آیت کا صریح مدلول مملوک اور غلام اور باندیاں ہیں، لیکن اشتراکِ عدت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رشادات کی بناء پر یہ احکام نوکروں اور ملازموں پر بھی حاوی ہیں کہ ان کا بھی یہی حق ہے، کہ مقررہ تنخواہ اور کھانا وغیرہ دینے میں بخل اور دیر نہ کریں، اور ان کی طاقت سے زیادہ کام ان پر کام نہ ڈالیں۔

مستوف میں کوتاہی وہی ہوگ کرتے ہیں | آخر آیت میں ارشاد فرمایا: إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَارًا لِّاخْتَوَارٍ، یعنی اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو پسند

نہیں کرتے جو مستحب اور دوسروں پر اپنی برائی جتنے دلہ ہو۔

آیت کا یہ شری جملہ پچھلے تمام استادات کا حکم ہے کہ پچھلے آٹھ نمبروں میں جن لوگوں کے حقوق کی تاکید آئی ہے اس میں کوتاہی وہی ہوگ کرتے ہیں جن کے دلوں میں تکبر اور فخر و غرور ہے، اللہ تعالیٰ سب سلسلوں کو اس سے معذور رکھے۔

تکبر اور بے مل تناسل کی وعید میں بہت سی احادیث بھی وارد ہوئی ہیں:

”حضرت عبداللہ مسعودی سے روایت ہے وہ شخص جہنم میں (ہمیشہ کے لئے) نہیں جائے گا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو، اور جنت میں ایسا کوئی شخص نہیں جائے گا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے مقدار“

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ مِنْ كِبَرٍ (مشکوٰۃ ص ۴۲۳ بحوالہ مسلم)

ایک در حدیث میں ہے کہ اگر تعریف بھی نہ کر سکتا:

”حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت علی المد علیہ السلام نے فرمایا جنت میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا جس کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہو، چنانچہ میں نے ایک آدمی سے سوال کیا، لوگ چاہتے ہیں کہ ان کے کپڑے اچھے ہوں ان کے جوتے اچھے ہوں (تو کیا یہ بھی تکبر میں داخل ہے؟) آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خود بھی جمیل ہیں اور جمال کو پسند بھی فرماتے ہیں، تکبر نام ہے حق رد کرنے کا اور لوگوں کو ذلیل سمجھنے کا“

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَتَعَلُّهُ حَسَنًا، قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ الْكِبَرُ بَطْرُ الْحَقِّ وَغَطُّ النَّاسِ (مشکوٰۃ ص ۴۲۳ بحوالہ مسلم)

اس کے بعد آگدین یخسرون میں بیان ہے کہ جو لوگ متکبر بن جاتے ہیں وہ حقوق واجبہ میں بھی بخل کرتے ہیں، اپنی ذمہ داریوں کو نہیں سمجھتے اور دوسروں کو بھی ایسے قول و عمل سے اس بُری صفت کو خستہ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں۔

آیت میں بخل کا لفظ آیا ہے جس کا اصدق ۶۰ ف ۶۰ م میں حقوق مالیہ کے اندر کوتاہی کرنے پر ہوتا ہے، لیکن آیت کے شان نزول سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بخل کا لفظ عام معنی میں استعمال کیا گیا ہے، جو بخل ب مال اور بخل ب علم دونوں کو شامل ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت یہود مدینہ کے حق میں نازل ہوئی تھی، یہ لوگ بہت زیادہ مغرور تھے، انتہا درجہ کے کینوس تھے، مالا خرچ کرنے میں بھی بخل کرتے تھے، اور اس علم کو بھی چھپاتے تھے، انھیں اپنی الہامی کتابوں سے حاصل ہوا تھا، ان کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی بشارت تھی، اور آپ کی علامات کا بھی ذکر تھا، لیکن یہود نے ان سب کا یقین کر لینے کے بعد بھی بخل سے کام لیا، نہ خود اس علم کے اتنا حصہ پر عمل کیا، اور نہ دوسروں کو بتدیا کہ وہ عمل کرتے۔

آگے فرمایا کہ ایسے لوگ جو اللہ کے دیئے ہوئے مال و دولت میں بھی بخل کرتے ہیں اور علم و ایمان کے معاملہ میں بھی بخیل ہیں، ایسے لوگ نعمت خداوندی کے ناسپاس ہیں اور ان کے لئے امانت آمیز عذاب تیار کر لیا گیا ہے۔

اتفاق کی نسبت در بخل کی مذمت کے بارے میں ابن جریر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر صبح کے وقت دو فرشتے نازل ہوتے ہیں، ان میں سے ایک یہ کہتا ہے اے اللہ! بھلائی کے راستہ میں خرچ کرنے والے کو اچھا عوض عطا فرما، اور دوسرا کہتا ہے اے اللہ! بخیل کو (مال و دولت کی) تباہی بکھنا کر۔

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَسْكَانٌ يُنْزَلُ فِيهِ قَوْلٌ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا وَ يَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُسْكِنًا تَفًا (بخاری و مسلم)

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفِقُوا وَ

لَا تُخَصِّنِ فَيُخَصِّنِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَلَا تُؤْعِي فَيُؤْعِي اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَرْضِيخِي مَا اسْتَطَعْتُ (بخاری)

اے، سارا، خیر کے راستہ میں خرچ کیا کر
اور گن گن کر نہ دے، نہ اللہ بھی تم سے
حق میں گنت شروع کر دے گا، اور انفاق

سے بچنے کے لئے بہت زیادہ حفاظت نہ برتو ورنہ اللہ تعالیٰ بھی حفاظت کرنا
شروع کر دے گا، اور کم از کم جو تجھ سے ہو سکے اس کے دینے سے دریغ نہ کر۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ
مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ
بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ
مِنَ اللَّهِ، بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ
بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ
النَّارِ، وَالْجَاهِلُ سَخِيٌّ أَحَبُّ
إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ بَخِيلٍ
(ترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سخی
اللہ سے بھی قریب جنت سے بھی قریب
اور دُشمنوں کی نظروں میں بھی پسندیدہ ہے،
اور حیثم کی آگ سے دور ہے اور بخیل اللہ
سے بھی دور، جنت سے بھی دور ہے لوگوں
سے بھی دور ہے اور آگ سے قریب ہے، اور
جہل آدمی جو سخاوت کرتا ہو اور فرائض کو
دا کرنے اور محبت سے بچنے کا اہتمام کرتا ہو،
اس کجیوس سے بہتر ہے جو عبادت گزار ہو۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
سَلَّمَ خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي
مُؤْمِنٍ، الْبُخْلُ وَفُتُورُ الْخَلْقِ
(ترمذی)

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
دو عادتیں کبھی مومن میں جمع نہیں
ہوتیں، بخل اور بد اخلاقی۔

وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ، سے متکبرین کی ایک دوسری صفت بتلا دی کہ یہ لوگ اللہ کے
رہستہ میں خود بھی خرچ نہیں کرتے، اور دوسروں کو بھی بخل کی ترغیب دیتے ہیں، السبۃ
لوگوں کے دکھانے کو خرچ کرتے رہتے ہیں، اور چونکہ یہ لوگ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان
نہیں رکھتے، اس لئے اللہ کی رضا اور ثواب آخرت کی نیت سے خرچ کرنے کا سوال ہی پیدا
نہیں ہوتا، ایسے لوگ تو شیطان کے ساتھی ہیں، لہذا اس کا انجام بھی وہی ہوگا جو ان کے
ساتھی شیطان کا ہوگا۔

ی آیت سے معلوم ہوا کہ جس طرح حقوق و جب میں کوتاہی کرنا، بخی کرنا معیوب ہے
اسی طرح لوگوں کو دیکھنے کے لئے درجہ مقصد و مصارف میں خرچ کرنا بھی بہت بُرا ہے
وہ لوگ جو اس اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں بلکہ لوگوں کے دکھانے کو نیکل کرتے ہیں ان کا
وہ عمل عند اللہ مقبول نہیں ہوتا اور حدیث میں اسے شرک قرار دیا گیا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا
أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ
مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ
مَعِيَ غَيْرِي فَتَرَكْتَهُ وَشَرَكْتُكَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں شرک سے
بالکل بے نیاز ہوں، جو شخص کوئی نیک
عمل کرتا ہے اور اس میں میرے ساتھ
بھی دوسرے کو بھی شریک ٹھہراتا ہے

تو میں اس میں کوئی شریک ہی کے لئے چھوڑ دیتا ہوں اور اس میں کرنے والے کو
بھی چھوڑ دیتا ہوں۔

وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ
أَشْرَكَ وَمَنْ صَامَ يُرَائِي
فَقَدْ أَشْرَكَ، وَمَنْ تَصَدَّقَ
يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ
(احمد بحوالہ مشکوٰۃ)

شداد بن اوسؓ سے روایت ہے فرماتے
ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا جس نے نماز پڑھی
دکھانے کے لئے تو اس نے شرک کیا،
جس نے روزہ رکھا دکھانے کے لئے
تو اس نے شرک کیا، اور جس نے کوئی
صدقہ دیا دکھانے کے لئے تو اس نے
شرک کیا۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَنِ
الشُّرْكِ الْأَصْغَرَ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَمَا الشُّرْكَ الْأَصْغَرُ؟ قَالَ
الرِّيَاءُ۔

محمد بن لبید رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تمہارے متعلق مجھے بہت زیادہ اندیشہ
شرک اصغر کا ہے، صحابہؓ نے پوچھا شرک
اصغر کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا، ریا۔

(احمد بحوالہ مشکوٰۃ)

اور یہی کی روایت میں یہ ضافہ بھی ہے کہ قیامت کے دن جب اعمال صالحہ کا ثواب

تقسیم ہوگا تو اللہ تعالیٰ ان سے زیادہ کرنے والوں سے فرمائیں گے۔
 ”ان لوگوں کے پاس چھ جہنم کو بکھانے کے لئے تمہارے دنیا میں نیک عمل کرتے
 تھے اور دیکھ لو کہ کیا ان کے پاس تھمت عمر کا ثواب اور اس کی جزا ہے؟“

وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا

اور کیا نفع تھا ان کا اگر یہ مان لیتے اللہ پر اور قیامت کے دن پر اور خرچ کرتے اللہ کے

رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝۴۱ إِنَّ اللَّهَ لَا

دیکھتے ہوئے میں ہے اور اللہ کو اس کی خوب خبر ہے بیشک اللہ حق

يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۚ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا وُكُوفٍ

نہیں رکھتا کسی کا ایک ذرہ برابر اور اگر نیکی ہو تو اس کو دوا کر دیتا ہے اور دہشت

مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝۴۲ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ

اپنے پاس سے بڑا ثواب پھر کیا حال ہوگا جب بدویں گئے ہمیں ہر امت

أُمَّةٍ بِرَسُولٍ مِّنْهَا يَأْتِي عَلَى كَذِبٍ أَوْ شَهِيدٍ ۚ يَوْمَئِذٍ

میں سے ہر قوم کے رسول کے بھٹے کو ان لوگوں پر احوال بتائے گا اس دن

يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ

آرزو کریں گے وہ لوگ جو کافر ہوئے تھے اور رسول کی نافرمانی کی تھی کہ برابر ہو جائیں

الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ۝۴۳

زمین کے اور نہ چھپائیں گے اللہ کوئی بات

رابطہ آیات | قبل کی آیات میں اللہ بخدا، اسکا آخرت، اور جہنم کی مذمت مذکور

تھی اور ان آیات میں خدا اور آخرت پر ایمان و اذعان فی سبیل اللہ کی ترغیب مذکور ہے، اور آخر
 میں موقع حشر کا بیان کر کے ان لوگوں کو سزا عذاب بتا دیا گیا ہے جو ایمان نہیں لاتے اور نہ
 نیک عمل کرتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر

اور ان پر کیا مصیبت نازل ہو جائے گی، اگر وہ لوگ اللہ تعالیٰ پر اور آخری دن

یعنی قیامت پر ایمان لے آئیں اور اللہ تعالیٰ نے جو نیکو دینیات میں سے چھو (اخلاص کیساتھ) خرچ کرتے ہوئے کسی چیز کی ضرورت نہیں ہرگز نہ نفع ہی نفع ہے) اللہ تعالیٰ ان کے نیک و بد کو خوب جانتا ہے۔ پس یہ نیک و نفاق پر خوب دیکھیں گے و کفر و غیرہ پر عذاب بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایک ذرہ برابر بھی سزا نہیں کریں گے کہ کسی کا ثواب مار میں یا جہل و جہل عذاب دے گا نہیں ہو سکتا۔ اور جہل و نفاق تو ایسے کام ہیں کہ اگر ایک ایسی سوئی تو اس کو کئی گن (کر کے) ثواب دیں گے، جیسے کہ وہ نہ ہی آیت میں وعدہ مذکور ہے اور اس ثواب موعود کے علاوہ) اپنے پاس سے ہر معاوضہ میں بسورۃ نوح اور ہر حق و مانگ دیں گے، سو اس وقت بھی کیا حال ہو گا جب کہ ہر وقت میں سے ایک ایک گواہ کو ساتھ لائیں گے اور آپ کو ان لوگوں پر (ان کا آپت ساتھ ہوا ہے) گواہی دینے کے لئے حاضر دیں گے (یعنی جن لوگوں نے اللہ کی احکام و نئی میں نہ مانے ہوں گے ان کے مقدمہ کی پیشی کے وقت ہر گواہ کی گواہی کے انبیاء علیہم السلام کے اندر سے جاری ہوں گے، ہر دو محبت انبیاء کی موجودگی میں پیش آئے تھے سب ظاہر کر دیں گے، اس شہادت کے بعد ان میں پرچہ ثابت ہو کر سزا دی جائے گی، پر فرمایا تھا کہ اس وقت کیا حال ہو گا، آگے سے جس کو خود بیان فرماتے ہیں کہ اس ذریعہ حال ہو گا کہ جن لوگوں نے (دنیا میں) گناہ کیا ہو گا، ان لوگوں کا کہنا نہ مانا ہو گا وہ اس بات کی راز کر رہے گے کہ کاش اس وقت ہم زمین کے پیوند تو باریک دیکھیں کہ اس جہنم کے مظلوم ہیں اور ان کو ان کے عذاب و درد و قراری مجرم بھی ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ سے کسی بات کا (جو ان سے دنیا میں صادر ہوئی تھیں) انکار نہ کر سکیں گے پس وہ لوگ جو پر فرد قرار داد جرم ان پر لگا دی جائے گی)

معارف و مسائل

پہلی آیت میں فرمایا: **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَنِ غَيْرِ إِيمَانٍ فَلَهُ آثَرُ** یعنی ان کو کیا نقصان پہنچ جائے اور کیا مصیبت پیش آئے گی اگر یہ لوگ اللہ پر اور آخرت پر ایمان نہ لائیں اور اللہ کے دینے والے میں سے شریعہ کریں، یہ سب آسمان کا کام ہیں ان کے خستہ یا کرنے میں کچھ بھی تکلیف نہیں، پھر کیوں نہ مسلمان بن کر آخرت کی تباہی اپنے سر نہ لے رہے ہیں۔

اس کے بعد فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** یعنی اللہ تعالیٰ کسی کے اعمالِ حسنہ کا ثواب اور جزا نہیں دے گا بلکہ اپنی طرف سے

اس میں اور اضافہ دیتے ہیں، اور آخرت میں چند درجہ ثواب بڑھا کر نو زیں گئے، اور اپنی طرف سے ثواب عظیم عطا فرمائیں گئے۔

اللہ تعالیٰ کے یہاں ثواب کا کم سے کم معیار یہ ہے کہ ایک نیکی کی دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور اس کے علاوہ نشت بہانوں سے اضافہ در اضافہ ہوتا رہتا ہے، بعض روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اعمال ایسے ہیں جن کا ثواب سب سے زیادہ ہے وہ ہو جاتا ہے، اور اللہ کی ذات تو کریم ذات ہے وہ اپنی بے پناہ رحمت سے اتنا بڑھا کر دیدیتے ہیں کہ حساب و شمار میں بھی نہیں آتا، وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ، اس اجرِ عظیم کا کیا تصور کیا جاسکتا ہے جو بارگاہ رب العزت سے ملتا ہے، وَكَوْنَتِ مِنْ ثَمَرِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

آیت میں جو لفظ ذرّۃ آیا ہے اس کا ایک ترجمہ تو معروف ہی ہے، جو ماقبل میں گزر چکا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ذرّۃ دل رنگ کی سب سے چھوٹی چیز کو کہا جاتا ہے، اہل عرب کم وزن اور قیمتی ہونے میں اس کو بطور مثال پیش کیا کرتے تھے۔

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْكُمْ أَثَمًا ۝ سے یہ ن آخرت کے تقاضا کی طرف توجہ دلائی گئی ہے، اور کفارِ قریش کی توبیخ بھی مقصود ہے۔

ن لوگوں کا کیا حال ہوگا جب میدانِ حشر میں ہر امت کا نبی اپنی امت کے نیک و اعمال پر بلور گوڈ پیش ہوگا، اور آپ بھی اپنی امت پر گوڈ بن کر حاضر ہوں گے، ورنہ بطور خاص ان کفار و مشرکین کے متعلق ندائی عدالت میں گواہی دیں گے کہ انہوں نے کھائے کھنکھرات دیکھ کر بھی تکذیب کی، ورنہ آپ کی وحدانیت در میری رسالت پر ایمان نہ لائے۔

بخاری شریف میں روایت ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا کہ مجھے قرآن سننا، حضرت عبد اللہ نے عرض کیا آپ مجھے سننا چاہتے ہیں یا نہ؟ قرآن آپ ہی پر نازل ہوا ہے، آپ نے فرمایا ہاں پڑھو، میں نے سورۃ نساہ کی تلاوت شروع کر دی، اور جب فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْكُمْ أَثَمًا بِسْمِ اللَّهِ ط پر پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ اب بس کرو، اور جب میں نے آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھا تو آپ کی مبارک آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے۔

علاوہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت سے آخرت کا منظر مستحضر ہو گیا، اور اپنی امت کے کوتاہ عمل اور بے عمل لوگوں کی بابت نیاں آیا اس لئے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِہِیْطَةِ مَا لَکَ مِنْ عِلْمِ الْغُیُوبِ ۝

فائدہ: بعض حضرات نے فرمایا کہ حضور اکرم کا شمار زمانہ رسالت میں موجود

کفر، منافقت کی طرف سے اور انہیں فرماتے ہیں کہ قیامت تک کی پوری امت کی طرف اشارہ ہے، اس لئے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی امت کے اعمال آپ پر پیش ہوتے رہتے ہیں۔

یہ حال اس سے معلوم ہو کہ گذشتہ متون کے انبیاءؑ اپنی اپنی امت پر بطور گواہ مبعوث ہوئے گئے اور آپ بھی اپنی امت کے مہل کی گوسی دیں گے۔ قرآن کریم کے اس اسلوب معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی آئے گا، نہیں ہے جو اپنی امت کے متعلق گواہی دے، ورنہ قرآن کریم میں اس کا اور اس کی شہادت کا بھی ذکر ہوتا، اس اعتبار سے یہ آیت ختم نبوت کی دلیل بھی ہے۔

بَوَّ مَعْنٰی قَبْلَ ذٰلِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ مِّیْدٰنِ اَخْرِیْتِیْنَ کَا فِرَہِیْنَ کٰی بَدْعٰی کَا ذِکْرٰتِیْنَ
کہ یہ لوگ قیامت کے دن تمہاری گتے کہ کاش سم زمین کا پیوند بن گئے ہوتے، کاش زمین پھٹ جاتی اور تم اس میں دھنس کر مٹی بن جاتے، اور اس وقت کی پوچھ پچھ اور عذاب و حساب نجات پا جاتے۔

میدان شر میں جب کفار، کھینچیں گے کہ تم ہم پر نوریک دو، ہرے کے منہ کا پارہ لینے دینے کے بعد ڈال دینا یہ گتے تو ان کو مسرت ہوگی اور تمہارا گتے کہ کاش تم بھی مٹی ہو جاتے جیسا کہ سورہ نباء میں فرمایا: **اَنْکَفِرْ یٰلَیْقٰیہِیْ کُنْتُ نَارًا سَاہًا**
آخر میں فرمایا: **وَاَلَا یَکْفُرُوْنَ اِنَّہٗ حٰجِیْثًا** یعنی یہ کفار اپنے عقائد و اعمال سے متعلق کچھ بھی دستبرد نہ رکھ سکیں گے، ان کے اپنے ہاتھ نیچا اتر کر رہیں گے، انبیاء گواہی دیں گے، اور اعمال ناموں میں بھی سب کچھ موجود ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوحناؑ گئی کہ قرآن کریم میں ایک جگہ یہ ارشاد ہے کہ غار کچھ بھی نہ چھپائیں گے، ورنہ دوسری جگہ یہ ہے کہ وہ قسم کھ کر کہیں گے: **وَاللّٰہِ رَبِّیْ مَا کُنَّا مُمْسِرِیْنَ** (۲۳: ۶) کہ ہم نے متحرک نہیں کیا۔ ہر نذر و آیتوں میں تعاضل ہے!۔ تو آپ نے جواب دیا کہ: ہو گا یوں کہ جب شروع میں کفار یہ دیکھیں گے کہ مسافروں کے سوا جنت میں کوئی جاتا ہی نہیں تو وہ یہ طے کریں گے کہ ہمیں اپنے شرک اور مہل بدکاروں کی کردینا چاہئے ہو سکتا ہے اس طرح مہل جنت پا جائیں لیکن اس انکار کے بعد خود ان کے اعضاء ان کے فساد گواہی دیں گے، درجہ پانے کا جو مقصود انہوں نے بنایا تھا اس میں بالکل ناکام ہو جائیں گے اس وقت سب اقرار کریں گے: **اِنَّہٗ حٰجِیْثًا**، کچھ بھی نہیں چھپا سکیں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ

اے ایمان والو! نزدیک نہ جاؤ نماز کے جس وقت کہ تم نشہ میں ہو،

حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ

یہاں تک کہ سمجھ سکو جو کہتے ہو اور نہ جس وقت کہ غسل کی حاجت ہو مگر راہ چلنے ہوئے یہاں تک

تَغْتَسِلُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ

کہ غسل کر لو اور اگر تم مریض ہو یا سفر میں ہو یا آپ سے کسی شخص

مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لِمَسْتُمُ النِّسَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً

تم میں سے کسی ضرورت یا پس گئے ہو عورتوں کے ساتھ نہ ملا تم کو پانی

فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ

تو بارہ کر دو زمین پاک کا پتھر مہر اپنے منہ کو اور ہاتھوں کو،

إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا

بیک انداز معاف کرنے والا۔

شانِ نزول | ترمذی میں اسے اسے رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ کہ رات کے شرب کی عادت

سے پیچھے ایک اور حدیث عبد الرحمن بن عوف نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی

دعوت کر رکھی تھی جس میں سے نوشی کا بھی انتہاء تھا، بسبب یہ سب حضرات کھائی چکے تو

مغرب کی نماز کا وقت ہو گیا، اور حضرات علی رضی اللہ عنہ کو اس میں بناویا گیا، ان سے نماز میں

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کی تلاوت میں بوجہ نشہ کے سخت ٹھہری ہو گئی، اس پر یہ آیت نازل

ہوئی جس میں تنبیہ کر دی گئی کہ نشہ کی حالت میں نماز نہ پڑھی جائے۔

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! تم نماز کے پاس بھی جس حالت میں مست جاؤ یعنی ایسی حالت میں

نماز مست پڑھو کہ تم نشہ میں ہو یہاں تک کہ تم سمجھنے کو کہ منہ سے کیا کہتے ہو (اس وقت

تک نماز مست پڑھو، مناسب یہ ہے کہ اسے نماز تو اپنے اوقات میں فرض ہے اور یہ حالت

وائے نماز کے منافی ہے، پس اوقات صلوٰۃ میں نشہ کا استعمال مت کرو، کبھی تمہارا منہ

سے نماز میں کوئی کلمہ خدوت نہ نکلا جائے، اور حالت جنابت میں بھی (یعنی جبکہ غسل فرض

موت پرستشوار تھا اسے اس فرعون کی حالت کے کہ اس کا حکم عنقریب آتا ہے نماز کے پاؤں
مست ہو (یہاں تک کہ غسل کر لیا جی غسل نہ ہو بہت شرائط صحت نماز سے ہے اور یہ حکم یعنی
جنابت کے بعد ہر وہ غسل نماز پر پڑھنا حرام ہے۔ مگر غرض میں ہی اور اگر تمہارا کچھ غدر رکھتے ہو شواہد
یہ دور اور پانی کا استعمال نہ ہو جیسا کہ آگے آتا ہے، یہ حالت سفر میں ہو (جو دستشویی ہو)
یہ کہ اس کا حکم بھی آگے لکھا جاتا ہے پانی نہیں ملتا، جیسا کہ آگے آتا ہے تو ان دونوں غدروں سے
تیمم کی اجازت آتی ہے اور جو نہ تیمم کچھ اسنی مذکور غدروں میں نہ ملے وہ غسل کے ساتھ خاص نہیں
بلکہ خواہ تم کو خاص یہ غدروں یا یہ کہ غدر خاص نہ ہو یعنی نہ تمہاری نہیں ہو نہ مسافر بلکہ ویسے
ہی کسی کا دھوا یا غسل ٹوٹ جائے اس طرح سے کہ مثلاً تمہاری سے کوئی شخص (پیشاب یا
یا خنہ کے اسٹین سے) دفعتاً ہو کر آیا ہو (جس سے دھوا ٹوٹ جاتا ہے) یا تمہارے بیویوں سے
فرہیت کی ہو جس سے غسل ٹوٹ گیا ہو اور (پھر ان ساری صورتوں میں خواہ غسل سفر کے
غدر کی صورت ہو یا نہ غسل ہو نہ سفر ہو نہ دھوا، وغیرہ غسل کی ضرورت ہو، تم کو پانی اس کے استعمال
کا موقع نہ ملے (خواہ تو اس وجہ سے کہ غسل میں اس سے ضرر ہو یا خواہ اس لئے کہ وہاں
پانی میں موجود ہیں خواہ سفر ہو یا نہ ہو تو ان سب حالتوں میں، تمہارے زمین سے تیمم کر لیا کرو
یعنی اس زمین پر دوبارہ تمہارا کر پڑے چھ دو اور تمہاری پٹائیوں پر پڑا تھا، پھیر لیا کرو بدست
لہذا تعانی بڑے محنت کرنے والے بڑے بڑے والے میں (اور جس کی ایسی عادت ہوتی ہے
وہ انسان کہ دیکھتا ہے اس سے اللہ تعالیٰ نے ایسے ایسے آسان حکم دیدیئے کہ تم کو تکلیف
نہیں نہ ہو۔)

معارف و مسائل

شراب کی حرمت کے | شریعت اسلام میں جو حق تعالیٰ نے ایک ناس میں مستیاریہ دیا ہے کہ اس کے حکم
تدبیر کی ہے | کو جس در آسان کر دیا ہے، اس سبب کی ایک کراسی یہ ہے کہ شراب نوشی
۶ ب کی پُرانی عادت تھی اور پوری قوم اس عادت میں مبتلا تھی، بچہ بچہ اس عادت
کے جن کی طبیعت ہی کو اللہ تعالیٰ نے ایسا سیم بنا دیا تھا کہ وہ اس خبیث چیز کے پاس کبھی
نہیں گئے، جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نبوت سے پہلے آپ نے کبھی شراب کو ہاتھ نہیں
لگایا، اور یہ بھی سب جانتے ہیں کہ عادت کسی چیز کی بھی ہو اس کا چھوڑنا انسان پر بڑا مشکل
ہوتا ہے خصوصاً شراب اور نشہ کی عادت تو انسان کی طبیعت پر ایسا قبضہ کر بیٹھتی ہے کہ اس
سے نیکان آدمی اپنے لئے موت سمجھنے لگتا ہے۔

اسد احوالی کے نزدیک شراب نوشی، دوشہ کرنا حرام تھا، دوسرے جاننے والے کے حد میں انہوں کو اس سے بچنا مفصود و مطلوب تھا، مگر کچھ ایک اس کو حرام کر دیا جاتا تو لوگوں پر اس حکم کی تعمیل سخت مشکل ہو جاتی۔ اس لئے ابتداً اس پر جسزوری پابندی نہ لگائی گئی، اور اس کے شراب اثرات پر تنبیہ کر کے ذہنوں کو اس کے چھوڑنے پر آمادہ کیا گیا، چنانچہ ابتداً اس آیت میں صرف یہ حکم ہوا کہ نشہ کی حالت میں نماز کے پاس نہ جاؤ، جس کا جس پر یہ تھا کہ نماز کے وقت نماز کا ادا کرنا تو فرض ہے، اوقات نماز میں شرب سبغہاں نہ کی جائے جس سے مسلمانوں نے یہ محسوس کر لیا کہ یہ ایسی شراب چیز ہے جو انسان کے لئے نماز سے مانع ہے، بہت سی حضرات نے تو اسی وقت سے اس کے چھوڑنے کا ہتھم کر لیا اور دوسرے حضرات بھی اس کی خرابی اور بُرائی کو سوچنے لگے، آخر کار سورہ نساء کی آیت میں شراب کے ناپاک و حرام ہونے کا قطعی حکم آگیا اور ہر حال میں شراب پینا حرام ہو گیا۔

مسئلہ: جس طرح نشہ کی حالت میں نماز حرام ہے، اسی طرح فحشہ میں بھی یہ حکم ہے کہ جب نیند کا غلبہ یا سوکھ آدمی اپنی زبان پر قہور نہ رکھے تو اس حالت میں بھی نماز پڑھنا درست نہیں، جیسا کہ ایک حدیث میں ارشاد ہے:

اِذَا نَفَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ
فَيُوقِفُ شَيْئًا مِنْهُ عِنْدَ نَفْسِهِ
فَأَنَّهُ لَا يَذَرُهَا لَعَلَّه يَسْتَغْفِرُ
فَلَيْسَ نَفْسُهُ (قرطبی)

”گرمتم میں سے کسی کو نماز میں اونگھ
کرنے سے تو اسے کچھ دیر کے لئے سوچنا
چاہئے تاکہ نیند کا اثر نہ ہو جس سے وہ غلطی
کی حالت میں وہ سمجھ نہیں سکے گا اور

بجائے عار و استغفار کے اپنے آپ کو گناہ دینے لگ جائے گا۔

یہ حکم کا حکم ایک انداز ہے | اسد احوالی کا کسٹنڈا بڑا احسان ہے کہ وہ خود طہارت کے لئے ایسی چیز کو جس میں امت کی خصوصیت ہے پانی کے قلم مقابلہ کر دیا جو پانی سے زیادہ سہل و معمول ہے، اور نماز پر ہے کہ زمین اور مٹی ہر جگہ موجود ہے، حدیث میں ہے کہ یہ بہولت حدوت امت محمدیہ کو عطا کی گئی ہے، تیمم کے عند درمی مسائل فتنہ کی کتابوں اور رد و مکسولوں میں بکثرت چھپے ہوئے ہیں ان کو دیکھ لیا جائے۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ

کیا تو نے نہ دیکھا ان کو جن کو ملا ہے کچھ حصہ کتاب سے خرید کر لے رہے ہیں

الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

گمراہی اور چاہتے ہیں کہ تم بھی بہک جاؤ رہے اور اللہ خوب جانتا ہے

ہوتی اور حقیقت میں بھی موقع کی بات تھی مگر انھوں نے تو ایسے نفع اور موقع کی بات کہی بن نہیں، بلکہ وہی یہ وہ بات بکتے رہے۔ اس نے ان کو یہ تکلیف پہنچی کہ ان کو خدا تعالیٰ نے ان کے کفر کے سبب رہیں میں یہ کلمہ ت بھی آگے اور بھی ان کے سب قوں و اقدال کفر میں ہو گئے پس ان سب کفریات کے سبب اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی رحمت (خاصہ) دور پہنچانے یا اب وہ ایمان نہ لائیں گے۔ مگر تنقید سے آدمی ابوجہر اس کے کہ وہ ایسی حرکتوں سے دور نہ وہ دینی رحمت و نصرت مستثنیٰ میں اور وہ ایمان بھی نہ آتے جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ

معارف و مسائل

پہلی آیات میں مواقع تنبیہ کی بیان تھا جس میں زیادہ تر ذکر باہمی معاملات کا تھا۔ دوسریں میں کچھ حکام و عبادت نماز و محبتات کے ذکر کر دیے گئے، تیسریں میں خدا کا خوف، رفقا آخرت پیدا کرتے، معاملات کی درستی کو اس کی کر دیت ہیں، مذکورہ آیات سے نفاغین کے ساتھ معاملات کا ذکر فرمایا گیا ہے، جس میں یہود کی شرارت کا علاج و مسلمانوں کو اللہ اور ان میں بھی ادب کی رعایت کی تلقین کی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آؤْثُوا الْكِتَابَ إِنَّمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا

یہ کتاب رسولوں پر جو تم نے پڑھی اس کا تصدیق کرتا ہے

لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَضِلَّكُمْ وَجُوهًا فَنَرُدَّكُمْ عَلَىٰ

اس کتاب کے جو تمہارے پاس ہے جسے اس سے ہم مٹا دیں پھر تم کو پہچانتے ہیں اور

أَدْبَارَهُمْ أَوْ نَعْنَهُمْ كَمَا لَعَنَّ أَصْحَابَ السَّبْتِ وَ

یہودیوں کی طرف، لعنت کر رہے ہیں جیسے ہم نے لعنت کی تھی ان کے دن والوں پر

كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا

اللہ کا حکم تو ہو کر ہی رہتا ہے۔

خلاصہ تفسیر

اے لوگو جو کتابِ توریت دیے گئے ہو تم اس کتاب (یعنی قرآن) پر ایمان لاؤ جس کو ہم نے نازل فرمایا ہے، اور تم کو اس پر ایمان لانے سے وحشت نہ ہونا چاہئے کیونکہ

بھرنے سے اس کو ایسی حالت پر آنا نہ ملے کہ وہ کچھ بتدلی ہے۔ اس کتاب کو جو تمھارے پاس ہے
یعنی تمھاری اصل کتاب کے لئے وہ مصدق سے اباقی تحاقیت کا حصہ اس سے الگ ہے سو تم
قرآن پر اس امر غیر یقینی کے ہونے سے بیٹھے پہلے ایمان لے لو کہ ہم تمھارے چیموں
پر کے نقش و نگار یعنی کھنکھناک و غیہم کو بالکل مثلاً میں اور ان (چیموں) کو ان کی اسٹی جناب
زین گدی کی طرح صفحہ چھٹا بنا دیں۔ ان ایمان نہ ملنے والوں پر ہم ایسی انعاموں کی
لحنت کریں جیسی لعنت ن ہفتہ والوں پر کی تھی جو یہود میں گزر چکے ہیں جن کا ذکر سورۃ بقرہ میں
آپ کا ہے۔ یعنی ان کی طرح ان کو بھی بند رکھیں بنا دیں اور اللہ تعالیٰ کا جو حکم صادر ہو جاتا
ہے وہ پورا ہی ہو کر رہتا ہے۔ سو اللہ تعالیٰ تمھارے ایمان نہ ملنے پر اگر اس میں حکم کر دیکے
پھر یہ نہ دیکھو کہ وہ بڑے گناہگار ہیں۔ تم کو ڈرنا چاہئے اور ایمان لے آنا چاہئے۔

معارف و مسائل

ذائقہ نمبر : (قرآن تعالیٰ) وَ تَرَاهُمْ سَمِعَ آذَانَكَ رَأَتْ دِیْنِ ان کو پڑھنے کی
طاف اٹھنے میں دونوں مثال ہیں کہ چہ سے کے نقش و نگار کو متا کر پورے چیم سے کو پڑھنے کی
کی جانب ملت دیں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چہ سے کو گدی کی طرح سہاٹ کر دیں،
یعنی چہ سے کو گدی کی طاف نہ پھیریں بلکہ گدی کے اندر سہاٹ اور صاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ
رودت اعلیٰ۔

ذائقہ نمبر : یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ ٹمس و مسخ کب ہوا؟ بعض نے
کہا کہ یہ مذہب قیامت سے قبل یہود پر ہو گا، بعض نے کہا کہ یہ مذہب اس لئے واقع نہیں
ہوا کہ ان میں سے بعض لوگ ایمان لے آئے تھے۔

حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سب سے قریب سے وہ
سوال ہی واقع نہیں ہوتا، کیونکہ مسخران میں کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ
گرمیوں نے اس کے تو لیس و مسخ کا مذہب نہ واقع ہو گا، بلکہ احتمال ہے یعنی اگر ان کے
جرم کو دیکھا جائے تو وہ اس سب کے مستحق ہیں اور اگر مذہب نہ دیں تو یہ ان کی رحمت ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَكَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ

بیشک اللہ نہیں بخشتا اس کو جو اس کا شریک کرے۔ لیکن بخشتا ہے سب سے نیچے کے گناہ جس کے

لِمَنْ یَّشَآءُ وَ مَنْ یُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ فُتِّرَ اِثْمًا عَظِیْمًا

چاہے جس کو چاہے۔ اور جس نے شریک اللہ کا کرنے بڑا عظیم گناہ کیا،

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي

کرنے نہ دیکھ کر اپنے آپ کو پاکیزہ کہتے ہیں جس پر اللہ پاکیزہ کرتا ہے

مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَضِلُّونَ فِتْيَلًا ۚ أُنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ

جس کو چاہے اور نہ گمراہ ہوگا تیرے پروردگار کی نظر کیسے نامت میں

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ۚ

اللہ پر کذب کفایت ہے اس کے لئے گناہ سرسبز

خلاصہ تفسیر

بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو مزید ادا کر رہی ہے کہ ان کے ساتھ کسی کو
 شریک قرار دیا جائے جبکہ ہمیشہ دائمی سبب میں مبتلا رہیں گے اور اس کے سوا اور بت
 گناہ ہیں انخواہ صغیر ہوں یا کبیرہ جس کے لئے منسوب ہوگا بدینہ وہ گناہ بخش دیں گے
 البتہ اگر وہ شرک سداں موجدات تو یہ مشرک ہی نہ رہا سبب وہ نہ ادا رہی ہوئی نہ رہے گی
 اور اگر وہ اس شرک کے نہ بچنے کی یہ ہے کہ جو انس اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک
 ٹھہراتا ہے وہ بڑے جرم کا مرتکب ہوا رہتا ہے عظیم ہونے کی وجہ سے قبل غفلت نہیں
 اسے مخاطب کیا تو نے ان لوگوں کو انہیں دیکھ لیا تو جو بیک قابل ہیں اور ان
 مقدس بتات ہیں اس کے ہونے سے کچھ نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے مقدس
 بتلا دیں البتہ قبل اعتبار ہے اور اللہ تعالیٰ قدرت میں مؤمن کو مقدس بت چکے ہیں جیسے
 سورہ متیمہ اسماء میں اٹھنی یعنی کاذب کے مقابل میں مؤمن کی نسبت فرمایا اَقْدَسُ مَنِ
 تَدْرِكُ میں وہی مقدس ہوگا نہ کہ کفر کرنے والے جیسے یہودی ہیں اور ان یہودی کو قیامت میں
 اس جہنم کے دعوے کا جس کا سبب کفر کو یہاں جہنم ہے یہودی ہوگی اس سے انہیں ان پر
 تانگے کی برابر بھی ظلم نہ ہوگا لہذا وہ نہ ان کے جرم سے زیادہ نہیں ہے بلکہ ایک جرم پر
 ایسی ہی سزا الیق ہے اذرا دیکھ لو اس دعویٰ میں یہ لوگ اللہ پر کیناں تھوڑی قیمت اٹھاتے
 ہیں کیونکہ جب وہ باوجود کفر کے اللہ کے من مقرر ہونے کے مدعی ہیں تو اس سے نصرت
 لازم آتا ہے کہ کفر اللہ کے من پسند یہ ہے اس لئے کہ یہ منس بہمت ہے اس لئے کہ تمام
 شراک میں اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح فرمادی ہے کہ کفر ہمارے نزدیک جنت ناپسند اور
 مودود ہے اور یہی بات اگر خدا پر بہمت لگائی جائے تو کفر جرم ہونے کے لئے کافی ہے
 دیکھ کر ایسی صریح بڑی بات یہ ہے کہ کفر جرم ہونے کے لئے کافی ہے

معارف و مسائل

شُرک کی تعریف | قولہ تعالیٰ اِنَّ اِلٰهَکُمْ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ، اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات اور اسکی جہ صد نہیں کے بارے میں بدعت اند میں اس طعن کو کوئی عقیدہ کسی مذہب کے لئے رکھنا

یہ شرک ہے، اس کی کچھ تفصیلات یہ ہیں۔

علم میں شہ یک ٹھہرانا، میں کسی بزرگ یا کسی کے ساتھ یہ عقیدہ رکھنا کہ ہمارے سب کی اس کو۔ وقت نہیں ہے، بخوش، پختہ ست غیب کی نبی میں در وقت کرنا یا کسی بزرگ کے کلام میں فال دیکھ کر اس کو یقینی سمجھنا یا کسی کو ذریعہ پرانہ دیکھنا کہ اس کو نبی ہوگی، یا کسی کے نام کا روزہ رکھنا۔

اشراک فی التشریف: یعنی کسی کو نفع یا نقصان کا ثبوت سمجھنا، کسی سے مراد میں مانگنا، روزی اور اولاد مانگنا۔

عبادت میں شہ یک ٹھہرنا: کسی کو سجدہ کرنا، کسی کے نام کو پورا پورا، پڑھنا اور پڑھنا کسی کے نام کی منت مانگنا، کسی کی قبر یا مکان کو طواف کرنا، خدا کے حکم کے مقابلہ میں کسی دوسرے کے قول پر عمل کو ترجیح دینا، کسی کے رو برو کو عبادت کی طرح سمجھنا، کسی کے نام پر جانور ذبح کرنا، دنیا کے کاموں پر کوششوں کی تاثیر سمجھنا، اور کسی دین کو بخوش سمجھنا وغیرہ۔

ای مدح سہری در عیون | قولہ تعالیٰ اَلَّذِیْنَ یُشْرِکُوْنَ اَنْفُسَهُمْ بِالَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ بِالْحُجُبِ مَا یَدْعُوْنَ مَا یَدْعُوْنَ مَا یَدْعُوْنَ مَا یَدْعُوْنَ مَا یَدْعُوْنَ مَا یَدْعُوْنَ

آپ کو مقدس بتلاتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا کہ ذر ان لوگوں کو دیکھو جو اپنی پاکی بیان کر رہے ہیں، انہیں تعجب کرنا چاہئے۔

اس سے معلوم ہو کہ کسی کو اپنی یاد و سمہ دل کی پاکی بیان کرنا جائز نہیں ہے، یہ نوعت تین وجہ سے ہے:

- (۱) اپنی مدح کا سبب اکثر کبر ہوتا ہے، تو حقیقت میں ممانعت کبر سے ہوتی۔
- (۲) یہ کہ خاتمہ کا حال اللہ کو معلوم ہے کہ حق کی دلہاریت پر ہو گیا نہیں، اس لئے اپنے آپ کو مقدس بتلانا خودت خوف آتی ہے چنانچہ ایک روایت میں حضرت زینب بنت ابی سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ اس وقت چونکہ میرا نام بڑہ تھا جس کے معنی ہیں گناہوں سے پاک، میں نے وہی بتلایا، تو آپؐ نے فرمایا: لَا تُرَکُّوْا اَنْفُسَکُمْ، اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَھْلِ الدِّیْنِ مِنْکُمْ، سَمُوْا کَیْفَ یَسْب (روا مسلم)

میں نہ متکبر، "یعنی تم اپنے آپ کی گنت ہوسات چکی بیان نہ کرو کیونکہ یہ تم صرف اللہ ہی کو کہہ سکتے ہو کون سا کہہ سکتا ہے یہ رزق کے اپنے سے اپنے لئے لاینب رکھنا نہ منہری۔

۳۔ محنت کی قیاسی وجہ یہ ہے کہ اکثر اوقات اس وقت سے لوگوں کو یہ وہم ہوتا ہے کہ یہ آدمی اللہ کے پاس سے قبل سے کہ یہ تو مفلح تھا اس درجہ بہت پاک ہے، حالانکہ یہ جھوٹ ہے کیونکہ بہت سے عیوب بندہ میں موجود ہوتے ہیں (بیان القرآن)۔

مسئلہ: اگر مذکورہ طور پر اس کو غفلت کے اہل کے طور پر پرینی صحت یہ بیان کرنے کی اجازت ہے (بیان القرآن)

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ

کیونکہ وہ دیکھنا کہ جو لوگ جو حد تک کتاب کا جو حصہ

بِالْحُبِّ وَالطَّاعَةِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ لَا

پیارے کہ وہ سب سے زیادہ نیک ہیں کیونکہ وہ کہہ رہے ہیں کہ یہ لوگ

أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

زیادہ راہ درست ہیں مگر یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بھی ہیں

لَعَنَهُمُ اللَّهُ ۖ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۚ

عنت کی ہے اللہ نے اور جس پر عنت کرے اللہ نے پناہ نہ ملے گی تو اس کا کوئی مددگار

خلاصہ تفسیر

(۱) خدا اب کیا تو نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جن کو کتاب آئی یعنی تورات کے علماء کا ایک حصہ ملا ہے پھر وہ جو اس کے وہ بہت ورثیساں کو ملتے ہیں (کیونکہ مشرکین کا دین بہت پرستی، ریشیتان کی پیروی تھی بسبب اسے دین کو جہاں بتایا تو بہت اور ریشیتان کی تصدیق لازم آئی، اور وہ لوگ یعنی اس کتاب) کفار یعنی مشرکین کی بہت کثرت ہیں کہ یہ لوگ بہ نسبت ان مسلمانوں کے زیادہ راہ راست رہیں (یہ تو انھوں نے سر نہ ہی کیا تھا) یہ لوگ انھوں نے کفر کے طریقہ کو سودی طریقہ سے نفس بتلایا، وہ جس کو خدا نوازی کے معنوں بنایا ہے اسی معنوں ہونے کا تو اثر ہے کہ ایسے بیباک ہو کر کفر یا ست بک رہے ہیں، اور خدا تعالیٰ جس کو ملعون بنا دے اس کا (عذاب کے وقت کوئی مددگار

نہ پاؤ گے (مطلب یہ ہے کہ اس پران کو آخرت میں یا دنیا میں بھی لذت نہ ہوگی، چنانچہ دنیا میں اپنے قتل بچنے قید اپنے ذمے رہا ہوئے اور آخرت میں ہونے والے دے وہی ہوگا، پھر آیت اَلَمْ قَوْلِيْ اَلْغِيْثُ اَذُوْا اَنْفُسِكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ يٰۤاَهْلَ الْاٰثِمٰتِ (ربط آیات) ان کے یہودی قبیلے اور یہی غصہوں کا ذکر ہے، باب ۱۸ آیات کا تعلق بھی انہی کے ذکر قبائح سے ہے۔

معارف و مسائل

اٰثِمٰتٌ وَّطٰغُوْتٌ اور پر کی آیت نمبر ۱۸ میں دو لفظ "اٰثِمٰتٌ وَّطٰغُوْتٌ" کا ذکر کیا گیا ہے ان کے کلام و بے ان سے وہ کیا ہے؟ مفتہ میں کے سب سے متعدد اقوال ہیں، حضرت ابن عباسؓ ابن جبر اور ابو العاصیہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بہت اصبہی لغت میں ساخر کو کہتے ہیں، اور "طاغوت" سے مراد کافر ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بہت سے "طاغوت" سے مراد کافر ہے، ابے، مک بن انس سے منقول ہے کہ اللہ کے سوا جن چیزوں کی عبادت کی جاتی ہے ان سب کو طاغوت کہا جاتا ہے۔

مذہب فرماتے ہیں کہ مک بن انس کا قول زیادہ پسند یہ ہے، کیونکہ اس کا ثبوت قرآن سے بھی ملتا ہے، رشاد ہے اِنَّ اَكْبَرُ اَلْمَلٰٓئِكَةِ وَاَكْبَرُ اَلطَّاغُوْتِ، لیکن متعدد اقوال میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لئے سب ہی مرد لے جاسکتے ہیں اس طے کہ اصل میں جنت تو بت ہی کا نام تھا، لیکن بعد میں اس کا استعمال اللہ کے سوا دوسری عبادت کی جانے والی چیزوں پر بھی ہونے لگا، روت معانی،

مذکورہ آیات کا شان بروں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہودی کے سردار جی بن اخطاب و رکعب بن اشرفؓ ایک بہت کو جنگ احد کے بعد لے کر مکہ میں قریش کے ساتھ ملے آئے، یہ دو سردار رکعب بن اشرفؓ ابو سفیان کے پاس آیا اور اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ان کے ساتھ تعاون کرنے کا وعدہ کیا، اہل مکہ نے رکعب بن اشرف سے کہا تم ایک دھوکہ دینے والی قوم ہو اگر تم واقعی اپنے قول میں پختہ ہو تو ہمارے ان دو بیٹوں (ہر ت اور طاغوت) کے سامنے سجدہ کرو۔

چنانچہ اس نے قریش کو مطمئن کرنے کے لئے، ایسا ہی کیا، اس کے بعد رکعب نے قریش سے کہا کہ تمہیں آدمی تمہیں اور تمہیں ہم میں سامنے آئیں تاکہ رکعب کے ساتھ اس چیز کا عہد

کریں کہ ہم سب مل کر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف جنگ کریں گے۔
کعب کی اس تجویز کو قریش نے پسند کیا، اور اس طرح سے انھوں نے مسلمانوں کے خلاف
ایک قہر منہ زور کر دیا، اس کے بعد یوتسین نے کعب سے کہا کہ تم مل جل کر جو تمھارے پاس
اللہ کی کتاب ہے، لیکن ہم یہ سب کچھ نہیں، اس لئے آپ ہمارے متعلق بتائیں کہ ہم حق پر جاننے
والے ہیں یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

کعب نے پوچھا کہ تمہارے دین کیا ہے؟ یوتسین نے کہا ہم حق کے لئے اپنے اذیتوں کو
ذبح کرتے ہیں، اور ان کا دودھ پیتے ہیں، مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں، اپنے خولیش و اقارب
کے تعلقات کو قائم رکھتے ہیں، اور بیت اللہ کا عہد اور عہد کرتے ہیں، اس کے برخلاف
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنے آبائی دین کو پھوڑ دیا ہے وہ اپنیوں سے ملحدہ ہو چکا ہے،
اور اس نے ہمارے قدیم دین کے خلاف اپنا ایک نیا دین پیش کیا ہے۔
ان باتوں کو سن کر کعب بن اشرف نے کہا کہ تم لوگ حق پر ہو، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
(معاذ اللہ) گمراہ ہو چکا ہے۔

اس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات نازل فرمائیں کہ جس وقت کی بات کی ہے
نفس جو ہمت و طاقت | کعب بن اشرف کیوں کا ایک ممتاز عالم تھا جو خدا پر بھی
آدمی کو دس دینا بھی کر دیتی ہیں | ستیرہ رکھتا تھا، اور اسی کی عبادت کرتا تھا، لیکن جب اس کے
دل و دماغ پر نفسی خواہشات کا بھڑکنا سوار ہوا تو اس نے مسلمانوں کے خلاف قریش سے
الحق کرنا چاہا، قریش مکہ نے اس کے ساتھ منہ کی پشیمانی لگائی کہ وہ ہمارے بتوں کے ساتھ
جدہ کرے، اس نے اس کو بھی گوارا کر لیا، جس کی تفصیل گزر چکی ہے، اس نے اپنے مذہب کے
خلاف قریش کی شرط کو تو پورا کیا لیکن اپنے مذہبی عقائد کو قائم رکھنے کے لئے اس نے غلطی
خستہ کرنا گوارا نہ کیا، قرآن مجید نے ایک دوسرے مقدم پر اس قدم کا واقعہ باعورار کے
بات میں بیان کیا ہے: **وَأَنشَأُوا فِيهِ مَذَہَبًا الَّذِي أَنشَأُوا فِيهِ مَذَہَبًا**
مَذَہَبًا مَذَہَبًا مَذَہَبًا مَذَہَبًا مَذَہَبًا

مفسرین نے لکھا ہے کہ ہم یہ سب سوار ایک جہلیں القدر عالم اور صاحب تصرف
در ویش تھا، لیکن جب اس نے اپنی نفسانی خواہشات کو پورا کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام
کے خلاف ناپاک تدبیریں کرنی شرع کیں تو ان کا تو کچھ نہ بگاڑ سکا، لیکن خود مردود اور
گمراہ ہو گیا۔

اس سے معلوم ہو کہ کتب کا محض علم کچھ نافع نہیں ہو سکتا جب تک کہ صحیح معنی

ہیں، اس کا تباہ نہ ہو اور بعض دنیوی جمع و راسخی نو بہشت کی پیروی سے مکمل اجتناب نہ ہو،
ورنہ آدمی اپنے مذہب جیسی چیز کو بھی اپنی خواہشات کی بھیمنٹ چڑھانے سے نہیں بچتا
تجمل بھی بعض لوگ اس قسم کے ہیں جو مذہبی و سیاسی اغراض و مقاصد کے حصول کے لئے
اپنے حق مسک کو آسانی سے چھوڑ دیتے ہیں، اور لادینی عقائد و نظریات کو اسلام کا لباس پہنانے
کی پوری کوشش کرتے ہیں، ان کے بعد و میثاق کی کچھ پردہ ہوتی ہے، اور نہ آخرت کا
خوف، یہ سب کچھ صحیح و راجح مسک کو چھوڑ کر شیطان کے شرابوں پر پینے سے ہوتا ہے۔

اللہ کی لعنت دنیا و آخرت | لعنت نام ہے اللہ کی لعنت سے دوری کا، اور انتہائی رسوائی اور
پیش رسوائی کا سبب ہے | لعنت کا جس پر اللہ کی لعنت ہو وہ اللہ کا قہر میں نہیں کر سکتا،
ن کے بات میں اتنی انت و عید آتی ہے کہ فرمایا: **لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ
لَهْوًا وَفُتًى**۔ یہ لفظ بھی میں ان کی گردن گرائی جانتے ہو تو ان کی
دنیوی رسوائی ہے اور آخرت کی رسوائی تو ان سے بھی سخت ہوگی۔

اللہ کی لعنت کے متعلق | **وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهَ فَنَسِ نَعْدَ اللَّهِ**، اس آیت سے معلوم ہوتا
ہو کہ جس پر اللہ کی لعنت ہو اس کا کوئی مددگار نہیں ہوتا، اب غور طلب
یہ بات ہے کہ اللہ کی لعنت کے مستحق کون لوگ ہیں؟

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سودینے والے، سود کھانے
والے، اس کے کھنڈے والے اور اس کی گواہی دینے والے سب پر لعنت کی ہے، اور وہ سب
گناہ میں برابر ہیں (رواہ مسلم بحوالہ مشکوٰۃ)

ایک دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا: **لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ
لَهْوًا وَفُتًى**، یعنی یہ آدمی جو اللہ کے پیغمبر کے قہر کے جیسا غم کرے وہ لعنت کے
لہو و فتنے پر عمل کرنے والا، پھر شاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سارق (چور) پر لعنت بھیجتا ہے،
جو انڈے اور سنی جیسی قیہ چیز کی چوری تک گریز نہیں کرتا، جس کی یادش میں اس کا ہاتھ کاٹا جائے
(متفق علیہ بحوالہ مشکوٰۃ)

ایک اور حدیث میں ارشاد ہے: **لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُتَّبِعِينَ لَهُمْ**
الْمُسْتَوْتِينَ وَالْمُصَوِّرِينَ (رواہ البخاری بحوالہ مشکوٰۃ)

اللہ کی لعنت ہے سود کھانے والے اور کھلانے والے پُر آن عورتوں پر جو اپنے
جسم کو گوندنے والی، یعنی سولی کے ناکہ تہ جسم میں سوراخ کر کے سرمہ ڈالتی ہیں
تاکہ زینت ہو، یہ گوندانے والی میں دریسے ہی تصویر کھینچنے والوں پر لعنت کی ہے۔

شکل و صورت بنا کر بھیجے نہیں، اور
لعنت کی ان عورتوں پر جو شکل و صورت

مِنَ النِّسَاءِ ذَوَّلَ أَخْرَجُوهُنَّ
بَيُوتِكُمْ (رواہ البخاری بحوالہ مشکوٰۃ)

میں مردانہ میں خستہ کر دیں، اور ارشاد فرمایا کہ ان کو اپنے گھروں سے نکال دو۔

بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”یعنی اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو گودنے

لَعَنَ اللَّهُ الْوَأَشْمَاتِ الْمُسَوِّثَاتِ

دایوں پر اور گودوانے دایوں پر اور جو

وَالْمُسَمِّصَاتِ وَالْمُتَفِجَّاتِ

ابروں یعنی بھروسے کے بال اچھتی ہیں تاکہ

لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ

بھوسے پر یک ہو جائیں) ورنہ خدا کی لعنت ہو ان عورتوں پر جو حسن کے لئے دانتوں کے

درمیان کشادگی کرتی ہیں جو اللہ کی تخلیق کو بدلتے والی ہیں۔“

لعنت کے احکام | لعنت جس قدر بُری چیز ہے اسی قدر اس کے کرنے پر پابندیاں بھی عامہ

کی آئی ہیں، کسی مسلمان پر لعنت کرنا حرام ہے اور کافر پر بھی صرف اُس صورت میں کی جائے گی

ہے جبکہ اس کا کفر پر مبنی ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس کمیعلق میں ہیں:

حدیث میں ہے:

”حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مؤمن وہ نہیں ہے جو لعنہ باز اور لعنت

لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِاللَّعَّانِ وَلَا

ہو، اور نہ ہی بدگو۔“

بِاللَّعَّانِ وَلَا الْبِدِي

(ردۃ المزمذی بحوالہ مشکوٰۃ)

”حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَمِعْتُ

حنور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فرماتے سنا کہ جب بندہ کسی جیسز پر

يَقُولُ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَعَنَ شَيْئًا

لعنت کرتا ہے تو وہ لعنت آسمان کی

صَعِدَتْ لَعْنَتُهُ إِلَى السَّمَاءِ

طرف چڑھتی ہے، جس پر آسمان کے

فَتُفْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ دُونَهَا

دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں، پھر

ثُمَّ تَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ فَتُفْلَقُ

وہ زمین کی طرف اترتی ہے تو زمین

أَبْوَابُهَا دُونَهَا ثُمَّ تَخْذُ بِمِيزَانٍ

کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں

وَسِمَا لَا ذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاغًا

یعنی زمین اس لعنت کو قبول نہیں

رَجَعَتْ إِلَى الدِّنِّ لَيْتَ فَإِنْ

كَانَ لِذَلِكَ أَهْلًا وَلَا رَجَعَتْ
إِلَى قَائِلِهَا رَدَّهَ (رد ہوا) (رد ہوا) (رد ہوا)

کرتی) پھر وہ دائیں بائیں گھومتی ہے جب
کہیں اس کو رستہ نہیں ملتا تو جس پر

لعنت کی گئی ہے اس کے پاس پہنچتی ہے، اگر وہ واقعی لعنت کا مستحق ہے تو اس پر

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ
ہوئے ایک آدمی کی چادر اڑالی تو اس پر
ہو پر لعنت کی اس پر حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ تو اس پر لعنت نہ کر
اس لئے کہ وہ اللہ کی جانب مامور ہے
اور یاد رکھئے کہ جو آدمی ایسی چیز پر لعنت
کرے جس کی وہ مستحق نہیں ہے تو یہ لعنت
اس کے کہنے والے ہی پر لڑتی ہے۔

عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا نَارَعَنَهُ
الرَّيْحُ بِرَدَاءٍ فَغَضِبْنَا فَعَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَلْعَنُهَا فِي شَيْءٍ مَّا مَوْرَةٌ
وَأَنَّ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ
بِأَهْلٍ رَجَعَتْ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ بِحَوَالِهِ مُشْكُوتًا

مسئلہ: کس معین شخص کے بارے میں جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ اس کی موت کفر
پر ہوئی ہے اس پر لعنت جائز نہیں، اگرچہ وہ فسق سی ہو، سی سوال کی بنا پر پڑید پر لعنت
کرنے سے عدم شامی نے منع کیا ہے، لیکن معین کا فریب جس کی موت کفر پر ہونے کا یقین
ہو، مثلاً ابو جہل، ابو لہب پر جاز ہے، شامی، ج ۲ ص ۸۳۶

مسئلہ: کن کا نام لے بغیر اس طرح لعنت کرنا جائز ہے کہ ظالموں پر یا جھوٹوں پر
اللہ کی لعنت ہے۔

مسئلہ: لعنۃ اللہ کے معنی اللہ کی رحمت سے دور ہونے کے ہوتے ہیں، شرعاً
کفار کے حق میں اس کے معنی اللہ کی رحمت سے بعید ہونے کے ہیں، اور مؤمنین کے حق میں
بہارِ صلحاء کے درجہ سے نیچے گرنے کے ہیں (نقلہ شامی عن اقبستانی، ج ۲ ص ۸۳۶) اس
لئے کسی مسلمان کے لئے اس کے نیک عمل کم ہو جانے کی دعا رکھنی جائز نہیں۔

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ السُّلْكِ فَإِذَا يُؤْتُونَ النَّاسَ

کیا ان کا کچھ حصہ ہے سلطنت میں پھر تو یہ نہ دیں گے لوگوں کو ایک

نَقِيرًا ۝ أَمْ يَحْسَدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ

بے بربر، یا حسد کرتے ہیں لوگوں کا اس پر جو دیا ہے ان کو اللہ نے

معارف و مسائل

یہودیوں کے سہارے | سہ تعالیٰ نے بنی کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو نعم و فضل و رجاہ و جلال عطا کیا تھا، اس پر یہودی کی جتنے سہ تعالیٰ نے آیت نمبر ۵۳ و ۵۴ میں ان کے اسی سہ و بعض کی شدید مذمت کی ہے، اور ان کے سہ کو نامہ عقول قرار دیتے ہوئے دو وجہیں بیان کی ہیں، ایک وجہ آیت نمبر ۵۳ میں بیان کی، اور دوسری آیت نمبر ۵۴ میں، لیکن دونوں کا اصل ایک ہے یعنی تمہارے سہ اس پر ہے، اگر اس پر ہے کہ اصل صاحب سلطنت تھا ہو، تمہاری ہی سلطنت ان کو مل گئی، اس کا خدہ ہونا تو کھل ہوا ہے، کہ تمہارے سلطنت سے خود کمزور ہو، اور تمہیں کچھ سہ سلطنت کا لبتہ تو تمہارے ایک کواری بھی کسی کو نہ دیتے، اور اگر تمہارے سہ اس پر ہے کہ گو سلطنت ہمارے پاس ہے ان کے پاس نہیں گئی پھر بھی ان کو کیوں ملی ان کو سلطنت نے کیا عداوت؟ تو اس کا جواب یہ دیا کہ یہ بھی انہیں شک نہ نہ سے ہیں جن میں سلطنت پہلے سے ہوتی آئی ہے اس لئے کسی انہیں جگہ سلطنت نہیں آئی، لہذا تمہارے سہ کرنا نامہ عقول ہے۔

سہ کی تعریف، سہ | سہ وہ خودی شایع سہ کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:

س کی سہ تال کا مین | الْحَسَدُ تَعْنِي زَوَالُ الْيَقِينِ، مسدق ۲، ذی دومہ سے آدمی کی نعمت کے زوال کی خوشش کرنا سہ کہتا ہے، اور یہ حرام ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَوَّلَ مَا يَكُونُ لِلْمَرْءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
اَنْ يَكُونَ اَوْسَدَ لَوْنٍ اَعْيَبَ ذَلَّةٍ اَوْ
اَوْسَدَ لَوْنٍ اَوْسَدَ لَوْنٍ اَوْسَدَ لَوْنٍ
فَوَقَّ ثَلَاثًا

(مسلم، ۲۳)

ایک دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا:

اِنَّ كَثْرَةَ الْحَسَدِ زَوَالُ الْيَقِينِ
يَا أَيُّهَا الْحَسَدُ كَيْفَ تَكُونُ الْمَرْءُ
الْحَقِيقَةُ (رواہ ابو داؤد و بحوالہ مشکوٰۃ)
عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ بَرْزَخٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

”تمہاریس میں اس اور سہ نے کر دیا اور
نہی ایک دوستی سے ثابت پھر، بلکہ
سہ کے سہ سے درجہ بنی بن جہاد اور
جائز نہیں کسی مسلمان کے لئے کہ وہ اپنے
بھائی سے تین دن سے زیادہ ترک تعلق کرے

”محمد کے سہ سے کہ سہ کی سہ کی سہ
کو سہ طرہ کہ سہ سہ ہے جس طرح آگ
لکڑی کو کھا جاتی ہے“

حضرت زبیرؓ نے فرمایا کہ سہ
سہوں سہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

دَبَّ إِلَيْكُم دَاءُ الْأَلَمِ قَبْلُكُمُ
الْحَسَدَ وَالْبَغْضَاءَ هِيَ الْخَائِفَةُ
لَا أَقُولُ تَخْلُقُ الشَّعْرَ وَلَكِنْ
تُحِبُّ الدِّينَ
رَزَوَانَا أَحْمَدُ وَالْبَاقِي مِذِي
بِعَوَالِمِ مُشْكُوَّةٍ

کہ تمھاری طرف (بھی پہلی قوموں کا
محن چپکے سے چس پڑا ہے، اور وہ حسد
ہے، اور بغض ایسی غصابت ہے جو
مونڈ دینے والی ہے میں یہ نہیں کہتا
کہ وہ بون کو مونڈتی ہے، بلکہ دین کو
مونڈ دیتی ہے۔

حسد خواہ دنیاوی کمالات پر ہو یا دینی کمالات پر دونوں حرام ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے قول
”أَمْ لَهُمْ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ“ سے امر و نہی کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ اور ”الْحَسَدُ
وَالْبَغْضَاءُ“ سے امر و نہی کی طرف اشارہ۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُتْمًا

بیشک جو منکر ہوئے ہماری آیتوں سے ان کو ہم ڈالیں گے آگ میں جس وقت

نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلِّهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا

جل جائے گی کھال ان کی تو ہم بدل دیں گے ان کو اور کھال تاکہ سمجھتے رہیں

الْعَذَابُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝۵۶ وَالَّذِينَ

عذاب عذاب اللہ ہے زبردست حکمت والا اور جو لوگ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

ایمان لائے اور کام کئے نیک بہتہ ان کو ہم داخل کریں گے باغوں میں جن کے

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا

نیچے بہتی ہیں نہریں رہا کریں ان میں ہمیشہ ان کے لئے وہاں

أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝۵۷

عورتیں ہیں ستھری اور ان کو ہم داخل کریں گے جن کی جہت وہاں میں

خلاصہ تفسیر

بیشک جو لوگ ہماری آیت (دعوت) کے منکر ہوئے (ہم ان کو) عذریب ایک سخت

آگ میں داخل کریں گے اور وہاں ان کی بربرہ حالت رہے گی، جب ایک دفعہ ان کی کھال

راگ سے جل چکی تو ہم اس پہلی کھال کی جگہ فوراً دوسری (تازی) کھال پیدا کر دینگے تاکہ (سمیشہ) عذاب ہی بھگتے رہیں
کیونکہ پہلی کھال میں جلنے کے بعد شہ ہو سکتا تھا کہ شاید اس میں درگت حساس نہ ہے اسے شہ قطع کرنے کیلئے یہ سنا دیا، بلاشبہ
نشدتِ عالیٰ زبردست میں کہ وہ اسی سر دیستے میں اور حکمتِ عالیٰ میں رہے باوجود قدرت کے جل ہوئی کھال کو حکمت
پہنچے ہیں پھر بھی کسی حکمت بددیا جیسے کہ ایک حکمت کا بیان بھی ہوا ہے، اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے ہم انکو
مقرب ایسے، غویں داخل کرینگے کہ انکے (محدثک) نیچے ہنریں جاری ہونگی انہیں ہمیشہ ہمیں گے انکے واسطے ان
ہوں میں بہت سی باتیں توئی درمیان کو نہایت عجیب سا یہ (کی جگہ) میں داخل کریں گے۔

معارف و مسائل

حضرت معاذؓ کلمہ نَضِجَتْ حُلُوْدُهُمْ بَدَلْ لُفْهُم کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے

ہیں کہ جب ان کی کھال جل چکی تو اس کو تبدیل کیا جائے گا، اور یہ کام اتنی سرعت سے ہوگا
کہ ایک ساعت میں تو مرتبہ کھال تبدیل کی جائے گی۔

اور حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں :

تَأْكُلُ النَّارُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ
أَلْفَ مَرَّةٍ كُلَّمَا أَكْتَهُمْ قِيلَ
لَهُمْ عَوِّذُوا فَيَعُوذُونَ كَمَا
كَانُوا إِذْ أَخْرَجَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ

الْحَسَنَ بِحَوَالِهِ مَظْهَرِي (۲۲۰)

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ أَلْوَنَ أَهْلِ النَّارِ
عَذَابُ رَجُلٍ فِي أَحْمَصِ ذَرْمٍ
جَمْرَتَانِ يَغْنِي مِنْهُمَا دُمَاغُهُ
كَمَا يَغْنِي الْبُرْجُلُ بِالْقَمَقَمِ

”اگر ایک دن میں ستر ہزار مرتبہ ن کر
کھائے گی، جب ان کو کھاپے گی تو ان
لوگوں کو کہا جائے گا کہ تم پھر پہلی حالت
پر لوٹ جاؤ، پس وہ لوٹ جائیں گے“

”نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اہل جہنم
میں سب سے کم عذاب کے اعتبار
سے وہ آدمی ہوگا جس کے تلووں میں آگ
کی دو جگہ کاربایا ہوگی جن کی وجہ سے اس کا
دماغ ہڈی کی طرح کھولتا ہوگا“

(رواد البخاری و مسلم، بحوالہ الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۳۹)

اردواج مظہرۃ کی تفسیر | حکم نے ابوسعید خدریؓ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ نبوت کی عورتیں پاک ہوں گی، یعنی وہ عورتیں ہوں گی اور ناک سے بہنے والی کہ ویر
سے پاک ہوں گی۔

حضرت نبیؐ نے مذکورہ چیزوں پر اضافہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ بچے پیدا کرتے اور

ناپاک نطفہ سے بھی پاک ہوں گی (مظہری)

طرز کو سیدھا، غن کے بعد غنیل کا لفظ ذکر کر کے اشارہ کر دیا کہ وہ سایہ ہمیشہ رہنے والا ہوگا اور گن سب سے ہوگا، جیسے کہ کہا جاتا ہے شمس شامیں اور یس لیسیں، اس سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ جنت کی نعمتیں ہمیشہ رہنے والی ہوں گی۔

عن الیٰ ہر ندرۃ عن رسول اللہ	جنت میں ہر روز ایک نیا عرس ہوگا جس میں اللہ تعالیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم قال ان	سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جہنم
فی الجہنۃ کما کثرۃ یسیر الذرۃ	جنت میں ہر ایک ایسا عرس ہے جیسے ذرہ
فی جہنم ما دلت علیہ ما یقطعہا	سورہ سوس میں ہے کہ عرس کا پتہ چلتا
اخریٰ وان شدتہ وجرۃ	تو یہ بات دیکھ کر ہر ایک ہنسے گا
وہم یقولون علیہ السلام	

ربیع بن انس نے بیان کیا کہ انیسویں فریاد ہوئی کہ اللہ تعالیٰ فرمادے کہ میں کوئی چیز نہیں ہوں گی۔

اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَوَدُّوا الْاٰمَنَاتِ اِلٰی اٰهْلِهَا وَاِذَا

جس اللہ تعالیٰ کو فرائض سے کہہ سنا اور ان میں سے ایک کو

حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ اِنَّ اللّٰهَ لِعَمَّا

فہم کر کے گھر لوگوں میں تو فیصلہ کرو انصاف سے۔ اللہ تعالیٰ یہ کہتا ہے

يَعِظُكُمْ بِہٖ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِیْعًا عَلِیْمًا (۵۹) یٰۤاٰیہَا الَّذِیْنَ

اُمم کو۔ جیسے اللہ تعالیٰ سننے والا اور دیکھنے والا ہے۔ اے ایہ لوگو!

اٰمِنُوْا اطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولٰٓئِی الْاَمْرِ مِنْكُمْ

مسلم بنو اللہ کا اور مسلمانوں کا جو تم میں سے ہیں

وَ اِنْ تَنٰزَعْتُمْ فِیْ شَیْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلٰی اللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ اِنْ

تو تم میں سے کسی چیز پر اختلاف ہو تو اس کو اللہ اور رسول کے پاس لو

كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِكَ خَیْرٌ وَّ

یقین رکھتے ہو اللہ اور قیامت کے دن پر۔ یہ بات تم میں سے

اَحْسَنُ تَاْوِیْلًا ۵۹

بہت بہتر ہے اس کا افسانہ

خلاصہ تفسیر

اس میں حکومت نوہ تختواروں پر حکومت موقوف ہے۔ بیشک تم کو اللہ تعالیٰ اس بات کا حکم دیتے ہیں کہ تم حقوق کو اپنے حقوق جو تم سے ذمہ ہیں پہنچا دینا اور انہیں کہہ دینا بھی حکم دیتے ہیں کہ جب حکومت و لوگوں کا تصفیہ کیا کر دو ایسے حقوق میں جو تم میں باہم ایک دوسرے کے ذمہ ہیں تو عدل و انصاف سے تصفیہ کیا کر دو بیشک اللہ تعالیٰ جس بات کی تم کو نصیحت کرتے ہیں وہ بات بہت اچھی ہے، دنیا کے اعتبار سے بھی کہ اس میں استقامت حکومت ہے اور آخرت کے اعتبار سے بھی کہ موجب قرب و ثواب ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے اقوال کو جو دربارہ عدالت و تصفیہ تم سے صادر ہوتے ہیں، خوب سنتے ہیں اور تمہارے افعال کو جو اس باب میں تم سے واقع ہوتے ہیں، خوب دیکھتے ہیں تو اگر تم کو تباہی کر دے گا مٹے گا تو اگر تم کو تباہ کر دیں گے یا تباہ تو کیا ہو گا تو ان لوگوں کو کہ تمہارے ساتھ ہیں کہ یہاں سے یہاں سے تمہارے ساتھ ہیں کہ ان کو اور رسول اللہ علیہ السلام کی سنانا۔ اور یہ کہ تم تو تمہارے اور کام میں کے لئے علم ہے اور تم اسلاموں میں جو لوگ اہل حکومت ہیں ان کا بھی کہنا مانو ورنہ تم خاص ہو کہ تمہارے کے ساتھ ہیں کہ اگر ان کے احکام کا امتداد اور ان کے کہے ہوئے کے خلاف نہ ہوتا تو حکومتوں کے دونوں کے اتفاق سے ثابت ہو تو یہ اس میں تو حکم کی ساعت کر دے اور ان کے احکام میں سے کسی ام میں تم باہم اختلاف کرنے لگو کہ یہ اللہ و رسول کے کہے ہوئے کے خلاف ہے نہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تو آپ سے پہلے کر و بعد آپ کی وفات کے ائمہ مجتہدین و علماء دین سے رجوع کر کے اس میں کو کتاب اللہ اور (سنت) رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کر لیا کر دے اور نہ سنت سے بیجا فتویٰ ملے اس پر اب حکومت و کام میں کرایا کر دے اگر تم اس پر درپوش قیامت پر یہاں سے کہتے ہو (کیونکہ اس ایانہ کا مقصد یہی ہے کہ یوم قیامت میں اللہ تعالیٰ کی وارڈ گیری کو کہ ثابت کرنے پر جو نے دیا ہے ان میں یہ امور جو مذکور ہوئے ہیں اللہ کی رسول کی وحی کی حوالہ کرنا نمازات کا کتب سنت کی طاعت) سب دنیا میں بھی بہتر ہیں اور (آخرت میں بھی) ان کا انچا و خوشتر ہے کیونکہ دنیا میں امن و راحت اور آخرت میں نجات و سعادت ہیں۔

معارف و مسائل

آیات کا شان نزول | مذکورہ آیت میں سے پہلی آیت کے نزول کا ایک خاص واقعہ ہے کہ کعبہ کی خدمت اسلام سے پہلے بھی بڑی عزت سمجھی جاتی تھی، اور جو لوگ بیت اللہ کی کسی خاص خدمت کے لئے منتخب ہوتے تھے وہ پوری قوم میں معزز و ممتاز مانے جاتے تھے، اسی لئے بیت اللہ کی مختلف خدمتیں مختلف لوگوں میں تقسیم کی جاتی تھیں، زمانہ جاہلیت سے ایام حج میں تاج کو زمزم کا پانی پلانے کی خدمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد محترم حضرت عباسؓ کے سپرد تھی، جس کو سقایہ کہا جاتا تھا، اسی طرح اور بعض خدمتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے چچا ابوطالب کے سپرد تھیں، اسی طرح بیت اللہ کی کبھی رکھنا اور مقررہ ایام میں کھولنا بند کرنا عثمان بن طلحہ سے متعلق تھا۔

عثمان بن طلحہ کا اپنا بیان ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ہم پیر اور جمہرات کے روز بیت اللہ کو کھولا کرتے تھے، اور لوگ اس میں داخل ہونے کی سعادت حاصل کرتے تھے، ہجرت سے پہلے ایک روز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کچھ صحابہؓ کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہونے کے لئے تشریف لائے، اس وقت تک عثمان بن طلحہ اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے، انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اندر جانے سے روکا، اور انتہائی ترشی دکھائی، آپؐ نے بڑی بردباری کے ساتھ ان کے سخت کلمات کو برداشت کیا، پھر فرمایا، اے عثمان! شاید تم ایک روز یہ بیت اللہ کی کبھی میرے ہاتھ میں دیکھو گے، جبکہ مجھے ہستیا ہوگا کہ جس کو چاہو سپرد کردوں، عثمان بن طلحہ نے کہا کہ اگر ایسا ہو گیا تو قدیش ہلک اور ذلیل ہو جائیں گے، آپؐ نے فرمایا کہ نہیں، اس وقت قریش آباد اور عزت والے ہو جائیں گے، آپؐ یہ کہتے ہوئے بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے، اس کے بعد جب میں نے اپنے دل کو ٹٹولا تو مجھے یقین ہو گیا کہ سب نے جو کچھ فرمایا ہے وہ ہو کر رہے گا، میں نے اسی وقت مسلمان ہونے کا ارادہ کر لیا لیکن میں نے اپنی قوم کے تیور بدلے ہوئے پائے، وہ سب کے سب مجھے سخت ملامت کرنے لگے، اس لئے میں اپنے ارادہ کو پورا نہ کر سکا، جب تک فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلا کر بیت اللہ کی کبھی طلب فرمائی، میں نے پیش کر دی۔

اجض روایات میں ہے کہ عثمان بن طلحہ کبھی نے کر بیت اللہ کے اوپر چڑھ گئے تھے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے آپؐ کے حکم کی تعمیل کے لئے زبردستی کبھی ان کے ہاتھ سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدی تھی، بیت اللہ میں داخلہ اور وہاں نماز ادا کرنے کے بعد

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو پھر کبھی مجتہد کو واپس کرتے ہوئے فرمایا، کہ لو اب یہ کبھی ہمیشہ تمھارے ہی خاندان کے پاس قیامت تک رہے گی، جو شخص تم سے یہ کبھی لے گا وہ ظالم ہوگا، مقصد یہ تھا کہ کسی دوست شخص کو اس کا حق نہیں کہ تم سے یہ کبھی لے لے، اسی کے ساتھ یہ ہدایت فرمائی کہ بیت اللہ کی اس خدمت کے صلہ میں تمھیں جو مال مل جائے اس کو شرعی قاعدہ کے موافق استعمال کرو۔

عثمان بن طلحہ کہتے ہیں کہ جب میں کبھی لے کر خوشی خوشی چلنے لگا تو آپ نے پھر مجھ پر آواز دی اور فرمایا، کیوں عثمان جو بات میں نے کہی تھی وہ پوری ہوئی یا نہیں؟ اب مجھے وہ بات یاد آگئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے فرمائی تھی، کہ ایک روز تم یہ کبھی میرے ہاتھ میں دیکھو گے، میں نے عرض کیا کہ بیشک آپ کا ارشاد پورا ہوا، اور اس وقت میں کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو گیا، منضری بروایت بن سعد،

حضرت فروق اعظم بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس روز جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ سے باہر تشریف لائے تو یہ آیت آپ کی زبان پر تھی، اِنَّ اللّٰهَ يَمْوِئُكُمْ اَنْ تَوَدُّواْ اِلٰى اٰمِنٍ اِلٰى اٰمِنٍ اِلٰى اٰمِنٍ اس سے پہلے میں نے یہ آیت کبھی آپ سے نہ سنی تھی، ظاہر یہ ہے کہ یہ آیت اس وقت جو مکہ میں نازل ہوئی تھی، اسی آیت کی تعمیل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ عثمان بن طلحہ کو بلا کر کبھی ان کو سپرد کی، کیونکہ عثمان بن طلحہ نے جب یہ کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دی تھی تو یہ کہہ کر دی تھی کہ میں یہ امانت آپ کے سپرد کرتا ہوں، اگر یہ منابطہ سے ان کا یہ کہنا صحیح نہ تھا، بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہر طرح کا اختیار تھا کہ جو چاہیں کریں لیکن قرآن کریم نے صورت امانت کی بھی رعایت فرمائی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ہدایت کی کہ کبھی عثمان بھی کو واپس فرمادیں، حالانکہ اس وقت حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی تھی کہ جس طرح بیت اللہ کی خدمت سقّیہ اور سدائہ ہمارے پاس ہے یہ کبھی برداری کی خدمت بھی ہمیں عطا فرمادیجئے، مگر آیت مذکورہ کی ہدایت کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست رد کر کے کبھی عثمان بن طلحہ کو واپس فرمائی (تفسیر ظہری) یہاں تک آیت کے شان نزول پر کلام تھا، اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آیت کا شان نزول گرچہ کوئی خاص واقعہ ہوا کرتا ہے لیکن حکم عام ہوتا ہے، جس کی پابندی پوری امت کے لئے ضروری ہوتی ہے۔

اب اس کے معنی اور مطلب ملاحظہ کیجئے:

ارشاد ہے **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَيْهِمْ**، یعنی اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ، امانتیں ان کے مستحقین کو پہنچا کر دو۔ اس حکم کا حق طب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عام مسلمان ہوں، اور یہ بھی احتمال ہے کہ خاص امرا، و حکماء حق طب ہوں، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ ہر وہ شخص مخاطب ہے جو کسی امانت کا مین است، اس میں عوام بھی داخل ہیں اور حکماء بھی۔ ارادے امانت کی تکمیل حاصل اس ارشاد کا یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں کوئی امانت ہے اس پر لازم ہے کہ یہ امانت اس کے اہل و مستحق کو پہنچا دے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات کی بڑی تاکید فرمائی ہے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ بہت کم ایسا ہو گا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی خطبہ دیا ہو، اس میں یہ ارشاد نہ فرمایا ہو:

<p>لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةً لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ</p>	<p>یعنی جس میں امانت داری نہیں اس میں ایمان نہیں و جس شخص میں معاہدہ کی پابندی نہیں اس میں دین نہیں "</p>
--	---

(یہ روایت بیہقیؒ نے شعب الایمان میں نقل کی ہے)

حیث نفاق کی علامت ہے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ اور ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز نفاق کی علامات بتلاتے ہوئے ایک علامت یہ بتائی کہ جب امانت اس کے پاس رکھی جائے تو خیانت کرے۔

امانت کی قسمیں اس جگہ یہ بات غور طلب ہے کہ تفسیر ان فقہاء نے لفظ امانت بمعنی ہستہ مال فرمایا جس میں اشارہ ہے کہ امانت صرف یہی نہیں کہ کسی کا کوئی مال کسی کے پاس رکھ ہو جس کو عام طور پر امانت کہا اور سمجھا جاتا ہے، بلکہ امانت کی کچھ اور قسمیں بھی ہیں جو واقعہ آیت کے نزول کا بھی ذکر کیا گیا خود اس میں بھی کوئی مالی امانت نہیں، بیت اللہ کی کبھی کوئی خاص مال نہ تھا، بلکہ یہ کبھی خدمت بیت اللہ کے ایک عہدہ کی نشانی تھی۔

حکومت کے مناصب اس سے معلوم ہو کہ حکومت کے عہدے اور منصب جتنے ہیں وہ اللہ کی امانتیں ہیں سب اللہ کی امانتیں ہیں جس کے امین وہ حکام اور افسر ہیں جن کے ہاتھ میں مال و منصب کے اختیارات ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ کوئی عہدہ کسی ایسے شخص کے سپرد کر دیں جو اپنی عمل یا غمی ق بیعت کے اعتبار سے اس کا اہل نہیں ہے، بلکہ ان پر لازم ہے کہ ہر کام اور ہر عہدہ کے لئے اپنے دائرہ حکومت میں اس کے مستحق کو تلاش کریں۔

کسی منصب پر غیر اہل کو بٹھانے و ملائے ہوئے پوری اہلیت والا سب شرائط کا جامع کوئی نہ ملے

تو وہ لوگوں میں قابضیت اور مانت مانت کے اعتبار سے جو سب زیادہ فی حق ہو اس کو ترجیح دی جائے۔

ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بتا دیا ہے کہ جس شخص کو وہ مسلمانوں کی کوئی ذمہ داری سپرد کی گئی ہو پھر اس نے کوئی عہدہ کسی شخص کو محض دوستی و تعلق کی مدد میں بغیر حیثیت معلوم کے ہو کر دیدیا اس پر اللہ کی لعنت ہے نہ اس کا فرس قبول ہے نہ نفع یہاں تک کہ وہ جہنم میں داخل ہو جائے۔ (صحیح بخاری، نوادر، ص ۳۲۵)

بعض روایات میں ہے کہ جس شخص نے کوئی عہدہ کسی شخص کے سپرد کیا حالانکہ اس سے علم میں تھا کہ دوسرے آدمی اس عہدہ کے لئے اس سے زیادہ قابل و درہل سب تو اس نے اللہ کی نیابت کی اور رسول کی در سب سلاموں کی تاج چھان لٹ م حکومت کی اہتری نظر آتی ہے وہ سب اس قدر آئی تعلیم کو نظر انداز کر دیتے ہیں کہ تعلقات اور سفارشوں اور رشوتوں سے عہدے تقسیم کئے جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نا اہل اور ناقابل لوگ چھان براق بن ہو کر خلیفہ کو پریشان کرتے ہیں اور اس نام حکومت پر باد ہو جاتا ہے۔

ان لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اُولَیِّ الْأَمْرِ اَنْیَ غَیْرِ اَهْلِهِ فَاَسْطَرَّ الْمَشَاعِرَ۔ یعنی جب دیکھو کہ عہدوں کی ذمہ داری ایسے لوگوں کے سپرد کر دی گئی جو اس کام کے ہل و رقبہ نہیں تو اب اس فساد کا کوئی انتہا نہیں، قیامت کا انتہا کر دو۔ یہ روایت صحیح بخاری کتاب الجہم میں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین کریم نے غداً آمناً جہانگیر لاکر اس کی رات اشارہ کر دیا کہ امانت صرف ان کا نام نہیں کہ ایک شخص کا مال کسی دوسرے شخص کے پاس بطور امانت رکھا ہو، بلکہ امانت کی بہت سی قسمیں ہیں جن میں حکومت کے عہدے بھی داخل ہیں۔

اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:
اَلْمَنْعَةُ اَمْنٌ بِاَمَانَتِ الْمَسْئُومِ۔ یعنی منہ لیس، تدبیر کے تحت چھانی پھینکا
مطلب یہ ہے جس میں جو بہت کم ہوتے وہ اسی قبیل کی امانت ہے، ان کی انتہا کے بغیر اس کو دوسروں سے نکل کرنا اور پھینکا نا چاہئے نہیں

اسی طرح ایک حدیث میں ہے: اَلْمَنْعَةُ رُفُوْعُ لَمَعْنٍ۔ یعنی جس شخص سے کوئی مشورہ لیا جائے وہ ایمن ہے، اس پر لازم ہے کہ مشورہ دہی جسے جو اس کے نزدیک مشورہ لینے والے کے حق میں مفید اور بہتر ہو، اگر جانتے ہو سے خلاف مشورہ دے یا تو امانت میں

خیانت کا مرتکب ہو گیا، اسی طرح کسی نے آپ سے اپنا راز کب تو وہ اس کی امانت ہے، بغیر اس کی اجازت کے کسی سے کبہ دینا خیانت ہے، آیت مذکورہ میں ان سب مانتوں کا حق ادا کرنے کی تاکید ہے۔

یہاں تک پہلی آیت کے ابتدائی جملہ کی تفسیر تھی، آگے پہلی آیت کے دوسرے جملہ کی تفسیر

وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۚ

یعنی جب تم لوگوں کے باہمی جھگڑوں

کا فیصلہ کرنے لگو تو عدل و انصاف کے ساتھ کیا کرو۔ ظاہر یہ ہے کہ اس کا خطاب حکماء و امراء

کو ہے جو خصومات و مقدمات کا فیصلہ کیا کرتے ہیں، اور اسی کے قرینہ سے بعض حضرات نے پہلے

جملہ کا مخاطب بھی حکماء و امراء کو قرار دیا ہے، اگرچہ پہلے جملہ کی طرح اس میں بھی گنجائش اس کی

موجود ہے، کہ حکماء و عوام دونوں اس خطاب میں شامل ہوں، کیونکہ عوام میں اکثر فریقین کسی کو ثالث

بنا کر فیصلہ کر دیا کرتے ہیں، اسی طرح جھگڑوں کا فیصلہ کرنا عوام میں بھی پایا جاسکتا ہے، مگر اس میں

شہدہ نہیں کہ اول نظر میں ان دونوں جموں کے مخاطب حکماء و امراء ہی معلوم ہوتے ہیں اس

لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کے مخاطب اول حکماء و امراء میں دیکھنا یہ خطاب ہر اس شخص کے

لئے بھی ہے جس کے پاس لوگوں کی امنیں ہوں اور جس کو کسی مقدمہ کا ثالث بنا دیا جائے۔

اس جملہ میں حق تعالیٰ نے بین الناس فرمایا بین المسلمین یا بین المؤمنین

نہیں فرمایا، اس میں اشارہ فرما دیا کہ مقدمات کے فیصلوں میں سب انسان مساوی ہیں،

مسلم ہوں یا غیر مسلم، اور دوست ہوں یا دشمن، اپنے ہموطن، ہم رنگ، ہم زبان ہوں یا غیہ،

فیصلہ کرنے والوں کا فرض ہے کہ ان سب تعلقات سے انگ ہو کر جو بھی حق و انصاف کا تقاضا

ہو وہ فیصلہ کریں۔

عدل و انصاف اس عالم

کا ضامن ہے

غرض آیت کے پہلے جملہ میں ادائے امانات کا حکم ہے، اور دوسرے

جملہ میں عدل و انصاف کا، ان میں ادائے امانات کو مقدم کیا گیا، شاید

اس کی وجہ یہ ہو کہ پورے ملک میں عدل و انصاف کا قیام اس کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا، کہ جن کے

ہاتھ میں ملک کا اقتدار ہے وہ پہلے ادارا امانات کا فریضہ صحیح طور پر ادا کریں، یعنی حکومت کے

عہدوں پر صرف اپنی لوگوں کو معتبر کریں جو صلاحیت کا دارا امانت و دیانت کی رو سے اس

عہدہ کے لئے سب سے زیادہ بہتر نظر آئیں، دوستی اور تعلقات یا محض سفارش یا رشوت

کو اس میں راہ نہ دیں، ورنہ نتیجہ یہ ہوگا کہ نااہل ناقابل یا خائن اور ظالم لوگ عہدوں پر

قائم ہو جائیں گے، پھر اگر ارباب اقتداروں سے بھی یہ چاہیں کہ ملک میں عدل و انصاف

کا رواج ہو تو ان کے لئے ناممکن ہو جائے گا، کیونکہ یہ عہدہ داران حکومت ہی حکومت کے

ہاتھ اور پیر ہیں، جب یہ خائن یا ناقابل ہوئے تو عدل و انصاف قائم کرنے کی کیا راہ ہے؟

اس آیت میں یہ بات خاص طور پر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اس میں حق جس شانہ نے حکومت کے عہدوں کو بھی امانت قرار دے کر اداں تو یہ، انھیں فریاد یا کہ جس طرح امانت صرف اسی کو ادا کرنا چاہئے جو اس کا مالک ہے، کسی فقیہ، مستمسک پر جسم کی کر کسی کی امانت اس کو دینا جائز نہیں یا کسی رشتہ دار، دوست کا حق ادا کرنے کے لئے کسی شخص کی امانت اس کو دینا درست نہیں، اسی طرح حکومت کے عہدے جن کے ساتھ عام نسیق خدا تعالیٰ کا کام متعلق ہوتا ہے یہ بھی امانتیں ہیں اور ان امانتوں کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں جو اپنی صلاحیت کا رادہ قابلیت و استعداد کے اعتبار سے بھی اس عہدے کے لئے من سب اور موجودہ لوگوں میں سب سے بہتر ہوں، اور دیانت اور امانت کے، اعتبار سے بھی سب میں بہتر ہوں، ان کے سوا کسی دوسرے کو یہ عہدہ سپرد کر دیا تو یہ امانت ادا نہ ہوتی۔

عراقی اور صوبائی غلطیوں پر | اس کے ساتھ قرآن حکیم کے سبب نے اس عام غلطی کو بھی دور حکومت کے من عصب سپرد کر دیا جو اکثر ملک کے دستوروں میں چل رہی ہے کہ حکومت کے عہدوں کو باشندگان ملک کے حقوق قرار دیدیا ہے۔

اور اس اصولی غلطی کی بناء پر یہ قانون بنا پڑا کہ حکومت کے عہدے سے تناسب بادی کے اصول پر تقسیم کے جائیں، ہر صوبہ ملک کے لئے کوٹے مقرر ہیں، ایک صوبہ کے کوٹہ میں، ہر صوبہ کا آدمی نہیں رکھا جاسکتا، خواہ وہ کتنی ہی قبل اور امین کیوں نہ ہو، اور اس صوبہ کا آدمی کتنی ہی غلط کار نہاں ہو، دستور حکیم نے صحت اعلان فرما دیا کہ یہ عہدے کسی کا حق نہیں بلکہ امانتیں ہیں جو صرف اہل امانت ہی کو ہی جاسکتی ہیں، خواہ وہ کسی صوبہ اور کسی خطہ کے رہنے والے ہوں، البتہ کسی خاص علاقہ اور صوبہ پر حکومت کے لئے، اسی علاقہ کے آدمی کو ترجیح دی جاسکتی ہے کہ اس میں بہت سی مصلحتیں ہیں، مگر شرایہ ہے کہ کام کی صلاحیت اور امانت میں اس پر پورا اطمینان ہو۔

دستور مملکت کے چند اس طرح اس مختصر آیت میں دستور مملکت کے چند بنیادی اصول آگے جو ذریعہ اصول | مندرجہ ذیل ہیں:-

۱۔ اذل یہ کہ آیت کے پہلے جملہ کوائف اللہ یا امر کلمہ سے شروع فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ اصل امر اور حکم اللہ تعالیٰ کا ہے، سلاطین دنیا سب اس کے مامور ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ ملک میں اقتدار علی صرف اللہ تعالیٰ کا ہے۔

۲۔ دوسری کہ حکومت کے عہدے باشندگان ملک کے حقوق نہیں جن کو تناسب آبادی کے اصول پر تقسیم کیا جائے، بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی امانتیں ہیں جو صرف

انکے اہل اور لائق لوگوں کو دیئے جاسکتے ہیں۔

۳۔ تیسرے یہ کہ زمین پر انسان کی حکمرانی صرف ایک نائبِ دالین کی حیثیت سے ہو سکتی ہے وہ ملک کی قانون سازی میں ان اصول کا پابند نہ ہوگا جو حاکمِ مطلق حق تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی بتلا دیئے گئے ہیں۔

۴۔ چوتھے یہ کہ حکم و امر کا فرض ہے کہ جب کوئی مقتدران کے پاس آئے تو نسل و وطن اور رنگ و زبان یہاں تک کہ مذہب و مسلک کا ہستی رکھے بغیر عدلی و انصاف کا فیصلہ کریں۔

اس آیت میں دستورِ مکت کے ذریعہ اصول بتا کر فرمیں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو جو نسبت کی سے وہ بہت ہی اچھی ہے، کیا کہ اللہ تعالیٰ ہر شخص کی سنت ہے، اور جو بولنے اور فریاد کرنے پر بھی قدرت نہ رکھتا ہو اس کے سامت کو خود نہ بکھتا ہے، اس لئے اس کے بتلانے اور بنائے ہوئے اصول ہی ایسے ہیں جو ہمیشہ ہر ملک میں ہر دور میں قبل عمل ہو سکتے ہیں انسانِ دماغوں کے بنائے اصول و دستور صرف اپنے ماحول کے اندر محدود ہوا کرتے ہیں اور تغیرِ سمات کے بعد ان کا بدلنا ناگزیر ہوتا ہے جس طرح پہلی آیت کے فرمایا حکام و مامور تھے دوسری آیت میں عوام کو مخاطب فرما کر ارشاد فرمایا کہ اے ایمان والو! تم اللہ کی اور رسول کی اور اپنے اولی الامر کی اطاعت کرو۔

اولی الامر کون لوگ ہیں؟ [اولی الامر غنت میں ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کے ہاتھ میں کسی چیز کا نظم و انتظام ہو، کسی لئے حضرت بن عباسؓ مجاہد اور حسن بصریؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم، مفسرین قرآن نے اولی الامر کے مصداق علماء و فقہاء کو قرار دیا ہے کہ وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب ہیں، اور نظامِ دین ان کے ہاتھ میں ہے۔

در ایک جماعت مفسرین نے جن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی شامل ہیں، فرمایا کہ اولی الامر وہ علماء اور مراد ہیں جن کے ہاتھ میں نظامِ حکومت ہے۔

اور تفسیر ابن کثیر اور تفسیر ظہری میں ہے کہ یہ لفظ دونوں طبقوں کو شامل ہے، یعنی علماء کو بھی و حکم و امر کو بھی، کیونکہ نظامِ دین دونوں کے ساتھ وابستہ ہے۔

اس آیت میں ظاہر آئین کی اطاعت کا حکم ہے، اللہ رسول، اولی الامر، لیکن قرآن کی دوسری آیت نے واضح فرمادیا کہ حکم و اطاعت دراصل صرف ایک اللہ تعالیٰ کی ہے، اِیَّ

الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ، مگر اس کے حکم و اس کی اطاعت کی عملی صورت یا حصوں میں منقسم ہے حکم و اطاعت کی میں عسی صورتیں | ایک وہ جس چیز کا حکم صراحۃً خود حق تعالیٰ نے قرآن میں نازل

ذرا دیا، اور اس میں کسی تفصیل و تشریح کی حاجت نہیں، بیت شک و غ کا انتہائی جسم ہونا، ایک اللہ جسدہ کی عبادت کرنا، اور آخرت و رقیامت پر یقین رکھنا، اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا نوری بھائی رسول، نئے نماز روزہ، حج زکوٰۃ کو فرض سمجھنا، یہ وہ چیزیں ہیں جو ہر آدمی کے لئے رہنمائی ہیں، ان کی تعمیل ہر واسطہ حق تعالیٰ کی اطاعت ہے۔

دوسرا مسئلہ حکام کا وہ ہے جس میں تفصیلات و تشکیلات کی ضرورت ہے، ان میں قرآن میں کثر ایک نہیں یا مبہم حکم دیتا ہے اور اس کی تشریح و تفصیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کی جاتی ہے، یہ وہ تفصیل و تشریح جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی احادیث کے ذریعہ فرماتے ہیں وہ بھی ایک قسم کی وحی ہوتی ہے، اگر اس تفصیل و تشریح میں کوئی طویل یا طویل پر کوئی کمی یا کوتاہی رہ جاتی ہے تو بذریعہ وحی اس کی اصلاح فرمادی جاتی ہے، اور بالآخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل جو آخر میں موتا ہے وہ مکمل لہی کا ترجمان ہوتا ہے۔

اس قسم کے احکام کی اطاعت بھی اگرچہ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت ہے لیکن اللہ ہی مستبصر ہے چونکہ یہ احکام صریح و پرسترن نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے امت کو پہنچنے میں اس لئے ان کی اطاعت بھی اعتبار سے اطاعت رسول ہی کہلاتی ہے جو حقیقت میں اطاعت اس کے ساتھ حقہ ہونے کے باوجود ظاہری اعتبار سے ایک باگمانہ حیثیت رکھتی ہے، اسی لئے پورے قرآن میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا حکم دینے کے ساتھ اطاعت رسول کا حکم مستقلاً مذکور ہے۔

تیسرا درجہ احکام کا وہ ہے جو نہ قرآن میں نہ احادیث میں نہ حدیث میں، یا ذخیرہ حدیث میں اس کے متعلق تضاد و بات ٹانی ہیں، یہ احکام میں علماء و محدثین قرآن و سنت کے مسموعات اور زیر غور مسئلہ کے اندر میں غور و فکر کر کے اس کا حکم تلاش کرتے ہیں، ان احکام کی اطاعت بھی اگرچہ حقیقت کے اعتبار سے قرآن و سنت سے مستفاد ہونے کی وجہ سے اطاعت خداوندی ہی کی ایک فرد ہیں، مگر بہر حال اس کے اعتبار سے یہ بھی فتاویٰ کہلاتے ہیں، اور علماء کی طرف منسوب ہیں۔

اسی تیسرے قسم میں ایسے احکام بھی ہیں جن میں کتاب و سنت کی روش کوئی پابندی عائد نہیں بلکہ ان میں عمل کرنے والوں کو اختیار ہے جس طرح چاہیں کریں، ان کو اصطلاح میں مباحات کہا جاتا ہے، ایسے احکام میں عملی انتظام کے سوا ہمارے سپرد ہے، کہ وہ حالات اور مصالح کے پیش نظر کوئی قانون بن کر سب کو اس پر پبند کریں، مثلاً شہر کراچی میں ڈاک خانے پرپش ہوں یا سٹو، پولیس شیش کٹتے ہوں، ریلوے کا ٹکٹ مگر کس طرح ہو، آباد کاری کا انتظام

کن قواعد پر کیا جائے، یہ سب مباحات ہیں، ان کی کوئی جانب نہ واجب ہے نہ حرم بلکہ اختیار کی ہے، لیکن یہ اختیار عوام کو دیدیا جائے تو کوئی انتظام نہیں چل سکتا، اس لئے نظم کی ذمہ داری حکومت پر ہے۔

آیت مذکورہ میں اودواء مر کی اطاعت سے علماء اور حکام دونوں کی اطاعت مراد ہے، اس لئے اس آیت کی رو سے فقہی تحقیقات میں فقہاء کی اطاعت اور انتظامی امور میں حکام و امراء کی اطاعت واجب ہوگئی۔

یہ اطاعت بھی درحقیقت اللہ جل شانہ کے احکام ہی کی اطاعت ہے، لیکن ظاہری سطح کے اعتبار سے یہ احکام نہ قرآن میں ہیں نہ سنت میں، بلکہ ان کا بیان یا علماء کی طرف سے ہو یا حکام کی طرف سے، اس لئے اس اطاعت کو تیسرا منبر جداگانہ قرار دے کر اول الامر کی اطاعت نہ کرنا کھانگیا، اور جس طرح منصوص قرآن میں قرآن کا اتباع و منصوصات رسول میں رسول کا اتباع لازم و واجب ہے، اسی طرح غیر منصوص فقہی چیزوں میں فقہاء کا اتباع اور انتظامی امور میں حکام و امراء کا اتباع واجب ہے، یہی مفہوم ہے اطاعت اولی الامر کا۔

فَلَا تَتَّبِعُوا مَا يَتَّبِعُونَ ۚ وَآيَةُ الْحُكْمِ نَسَبُ النَّاسِ ۚ اِنْ تَحْكُمُوا اِلَّا بِالْعَدْلِ ۚ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جس کام کو ارشاد فرمایا کہ اگر تم لوگوں کے رہیں کوئی فیصلہ کر دو عدل و انصاف کے ساتھ کرو اور اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اولی الامر کی اطاعت کی تعلیم دی اس سے ارشاد سن بات کی نفی کر دیا کہ امیر اگر عدل پر قائم رہے تو اس کی اطاعت واجب ہے، اور اگر وہ عدل و انصاف کو چھوڑ کر خود شرع احکام صادر کرے تو ان میں امیر کی اطاعت نہیں کی جائے گی، پانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "لَا طَاعَةَ لِمَنْ خَلَقَ فِي مَعْصِيَةِ الْخَلْقِ" یعنی مخلوق کی ایسی اطاعت جائز نہیں جس سے خلق کی نافرمانی لازم آتی ہو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ

ارشاد فرما رہے ہیں کہ اگر تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دو عدل کے ساتھ کرو، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جو آدمی عدل و انصاف کو قائم رکھنے کی طاقت اور صلاحیت نہ رکھتا ہو تو اس کو ذمہ بھی نہیں بننا چاہئے، کیونکہ حکم بالعدل بھی ایک امانت ہے جس کی حفاظت کمزور اور نااہل آدمی نہیں کر سکتا چنانچہ جب حضرت بوذرغ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ مجھے کسی جگہ کا کم مقرر فرمائیں تو آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ:

يَا أَبَا ذَرٍّ اَنْتَ ضَعِيفٌ رَّاهِيَا ۚ لئے بوذرغ آپ ضعیف آدمی میں، اور

اَمَّا نَسْتَدْرِيْكَ يَوْمَ الْبَيْعَةِ خَزِيْ
وَنَدَامَةً اِلَّا مَنْ اخَذَ بِحَقِّهِ
وَأَذَى الَّذِي عَلَيْهِ فِتْنًا
رَكَزَاهُ مُسْلِمٌ بِحَوْلِهِ مَظْهَرِيْ

منصب ایک امانت ہے جس کی وجہ قیامت
کے دن انتہائی ذلت اور رسوائی ہوگی،
سوائے اس شخص کے جس نے امانت کو حق
پور کر دیا ہو البتہ وہ ذلت سے بچ جائے گا

عادل آدمی اللہ کا ایک حدیث میں حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عادل اللہ کا محبوب
محبوب ترین بندہ ہے اور قریب ترین انسان ہے، اور تمام اللہ کی رحمت اور نفع کرم سے دور ہوتا ہے
ایک دوسری حدیث میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا کہ تم جاننے
ہو کہ سب سے پہلے اللہ کے سایہ کے نیچے کون جائے گا؟ انھوں نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کے
رسول ہی کو اس بات کا زیادہ علم ہے، تو پھر آپؐ نے ارشاد فرمایا یہ وہ لوگ ہوں گے جن کے سامنے
جب حق آجائے تو فوراً قبول کر لیتے ہیں اور جب ان سے سوال کیا جاتا ہے تو مال کو خرچ کرتے
ہیں اور جب وہ فیصلہ کرتے ہیں تو ایسا عادلانہ کرتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے لئے کرتے۔

اجتہاد اور قیاس کا ثبوت ﴿تَوَهَّ عَلٰی قِيٰنَ تَكَرَّرْ عَشْمٌ فِيْ شَيْءٍ قَرَدُوْكَ اِلٰى اللّٰهِ وَتَوَسَّلْ
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اگر تمہارا کسی امر کے بارے میں اختلاف ہو جائے تو
تم اللہ اور رسول کی جانب رجوع کرو۔

کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنے کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ کتاب و سنت
کے احکام منصوصہ کی جانب رجوع کیا جائے، دوسری صورت یہ ہے کہ اگر احکام منصوصہ نہ ہو تو
نہیں ہیں تو ان کے اندر پر قیاس کر کے رجوع کیا جائے گا، قرَدُوْكَ کے الفاظ عام ہیں جو دونوں
صور توں کو شامل ہیں۔

اَلَمْ تَرَ اِلٰى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَا اُنْزِلَ

کیا تو نے نہ دیکھا ان کو جو دعویٰ کرتے ہیں کہ یہاں لائے ہیں اس پر جو آیتیں

اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَحَاكَمُوْا

تیری طرف اور جو آیتیں تجھ سے پہلے چلتے ہیں کہ قضیہ لے جائیں

اِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ اُمِرُوْا اَنْ يَّكْفُرُوْا بِهِ وَيُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ

شیطان کی طرف اور حکم ہو چکا ہے ان کو کہ اس کو نہ مانیں اور چاہتا ہے شیطان

اَنْ يُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِيْدًا ﴿٦٠﴾ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَا

کہ ان کو بہکا کر زور جا ڈالے اور جب ان کو کہے کہ آؤ اللہ کے حکم

أَنْزَلَ اللَّهُ وَآلِيَ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ

کی طرف جو اس نے اتارا اور رسول کی طرف تو دیکھئے تو منافقوں کو کہ بیٹھتے ہیں ہتھ سے

صُدُّوْا ۞ فَكَيْفَ إِذَا آتَا صَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

رُک کر بچھ کر یہ کہ ان کو پہلے نصیحت پہنچے ہاتھوں کے

أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَعْلِفُونَ ۚ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا

کئے ہوئے سے پھر آویں تیرے میں نہیں سمجھتے ہوئے اللہ کی کہ ہم تو غرض نہ تھیں مگر

إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْمَدُ اللَّهُ مَا فِي

بھلائی اور ملاپ یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو ان کے دل

كُلُّوْا بِهِمْ ذَا عَرْضٍ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ

میں ہے سو تو ان سے تدفین کر اور ان کو نصیحت کر اور ان سے کہہ ان کے حق میں

قَوْلًا بَلِيغًا ۞ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ

بات کام کی اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس واسطے کہ اس کا حکم

اللَّهِ وَلِوَأَهْلِهِمْ إِذْ ظَهَرَ أَلَانُ لَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا

میں اللہ کے فرمانے سے اور اگر وہ لوگ ہیں کہ تیرے سامنے آئے تو اللہ سے معافی

اللَّهِ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْ جَدَّ وَاللَّهُ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ۚ

چاہتے اور رسول ان کو بخشتا تو جتنا کہ اللہ بخشتا ہے اور اللہ بخشتا ہے

خلاصہ تفسیر

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ نے ان لوگوں کو نہیں بچھوڑا زبان سے تو اللہ سے
کرتے ہیں کہ ۱۰ یعنی ہم اس کتاب پر حمی یہاں کہتے ہیں جو آپ کی طرف نازل کی گئی یعنی قرآن
اور اس کتاب پر بھی جو آپ سے پہلے نازل کی گئی تھی تو یہ کہ اس میں منافقین کا بیان ہے
اور اگر منافقین یہود میں سے تھے، مناسب یہ کہ زبان سے دعوائی کرتے ہیں کہ ہم تو بیت
کو ماننے میں اسی قرآن کو بھی مانتے ہیں یعنی ہم کے مدعی ہیں، پھر اس پر حالت یہ
ہو کہ، ایسے مقدمے شیعان کے پاس لے جانا چاہتے ہیں، کیونکہ غیر شرع کی طرف مقدمہ لے جانے کے
لئے شیطان بکھلاتا ہے پس اس پر عمل کرنا ایسا ہے جیسے شیطان ہی کے پاس مقدمہ لے گئے

حاکم اس سے دو امر مانع موجود ہیں ایک یہ کہ ان کو شریعت کی جانب سے حکم ہوا کہ اس (شیطان) کو نہ مانیں، یعنی اعتقاد و عمل اس کی مخالفت کریں، اور دوسرا مانع یہ کہ شیطان ان کا ایسا دشمن اور بدخواہ ہے کہ ان کو (راہ حق سے) بھٹکا کر بہت دور لیجا نا چاہتا ہے (پس باوجود ان دونوں امور کے جن کا منطقی یہ ہے کہ شیطان کے کہنے پر عمل نہ کریں، پھر بھی اس کی موافقت کرتے ہیں) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تو اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور (آؤ) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف (کہ آپ اس حکم کے موافق فیصلہ فرمادیں، تو آپ اس وقت) منافقین کی یہ حالت دیکھیں گے کہ آپ کے پاس آنے سے پہلے وہی کرتے ہیں پھر کیسی جان کو ہمتی سے جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے ان کی اس حرکت کی بدولت جو اس مصیبت سے پہلے کر چکے تھے، (مراد اس حرکت سے شرع کو چھوڑ کر دوسری جگہ عند اللہ جانا ہے، اور مصیبت سے مراد جب قتل یا خیانت و نفاق کا کھس جان، دہرا پرس ہونا، یعنی اس وقت سوچ پڑتی ہے کہ اس حرکت کی کیا تاویل کریں جس میں پھر شرع و ریل میں) پھر (تاویل سوچ کر) آپ کے پاس آنے میں انداکی میں کھاتے ہوتے کہ، موجود دوسری جگہ چپ کئے تھے، ہمارا اور یہ مقصود نہ تھا سو اس کے معاملہ کے دونوں ذیلیں کی کوئی بھلائی کی صورت، نکل آئے اور ان میں باہم موافقت (مصادمت ہو جانے) مطلب یہ کہ قانون تو شرع ہی کا حق ہے ہم دوسری جگہ شرع کو مانع سمجھ کر نہیں گئے تھے لیکن بات یہ ہے کہ قانونی فیصلہ میں تو صاحب حق کو حق کہہ دیتے کہ ان کے لئے نہیں کہہ سکتا، اور باہمی فیصلہ میں کثرت عدلیت گردی جاتی ہے، یہ وجہ تھی، دوسری جگہ جانے کی، اور آئندہ قتل میں تاویل اس وقتوں کے فعل کی ہوگی جس سے مفید اپنی برائت یا حضرت عمرؓ پر دعویٰ قتل بھی ہوگا، استدعاں ان کی اس تاویل کی تکذیب فرماتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھ نفاق و کفر، ان کے دلوں میں ہے اگر اس کفر و نفاق و عدم رضا حکم شریعی کی وجہ سے یہ لوگ دوسری جگہ جاتے ہیں اور وقت معین پر اس کی سزا بھی نہیں ملے گی سو مصیبت یہی ہے کہ آپؐ اللہ خداوندی، موبہ مستندہ خداوندی پر اکتفا فرما کر، ان سے تغافل کرنا یا کتبہ اللہ پاک موبہ خداوندی فرمایا، اور ایسے اپنے منصب رسالت کے قہر سے ان کو نصیحت فرماتے رہے کہ ان حرکتوں کو چھوڑ دو اور ان سے خاص ان کی ذات (کی صلیت) کے متعلق کوئی مضمون کہہ دیجئے (تاکہ ان پر رحمت حق ملے اور تم ہو جائے پھر نہ مانیں تو وہ جانیں) درہم نے تمام پیغمبروں کو خاص اسی واسطے مبعوث فرمایا ہے کہ پھر خداوندی (جو کہ طاعت رُس کے باب میں فرمایا ہے) ان کی اطاعت کی جائے (پس اول تو ان لوگوں کو شرع ہی سے اعانت کرنا واجب تھی) اور اگر (خیر شایع

نفس سے حماقت ہی ہو گئی تھی تو جس وقت (یہ گناہ کر کے) اپنے نقصان کر بیٹھے تھے اس وقت (نہایت کے ساتھ) آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاتے پھر (حضرت مکر) اللہ تعالیٰ سے اپنے اس گناہ کی معافی چاہتے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم یعنی آپ بھی ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے تو ضرور اللہ تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنے والا اور رحمت کرنے والا پاتے (یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے توبہ قبول فرمالتے)

معارف و مسائل

رابطہ آیات پہلی آیات میں تمام معاملات میں اللہ و رسول کے احکام کی طرف رجوع کرنا حکم تھا۔ گلی ان آیات سے خلاف شرع قوانین کی طرف رجوع کرنے کی مذمت بیان کی گئی ہے۔

آیات کا شان نزول ان آیات کے نزول کا ایک خاص واقعہ ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ بشر نامی ایک منافق تھا، اس کا ایک یہودی کے ساتھ جھگڑا ہو گیا، یہودی نے کہا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان سے فیصلہ کرائیں، مگر بشر منافق نے اس کو قبول نہ کیا، بلکہ کعب بن اشرف یہودی کے پاس جانے اور اس سے فیصلہ کرانے کی تجویز پیش کی، کعب بن اشرف یہود کا ایک سردار اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کا سخت دشمن تھا، یہ عجیب بات تھی کہ یہودی تو اپنے سردار کو چھوڑ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ پسند کرے اور اپنے آپ کو مسلمان کہنے والا بشہ آپ کی بجائے یہودی سردار کا فیصلہ اختیار کرے، مگر راز اس میں یہ تھا کہ ان دونوں کو اس پر یقین تھا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حق و انصاف کا فیصلہ کریں گے، اس میں کسی کی رُو و رعایت یا غلط فہمی کا اندیشہ نہیں اور چونکہ اس جھگڑے میں یہودی حق پر تھا، اس لئے اس کو اپنے سردار کعب بن اشرف سے زیادہ اعتماد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تھا، اور بشر منافق غلطی اور ناحق پر تھا، اس لئے جانتا تھا کہ آپ کا فیصلہ میرے خلاف ہوگا، اگرچہ میں مسلمان کہلاتا ہوں اور یہ یہودی ہے۔

ان دونوں میں باہمی گفتگو کے بعد یہ انجام ہوا کہ دونوں، سی پر راضی ہو گئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر آپ ہی سے اپنے مقدمہ کا فیصلہ کرائیں، مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا، آپ نے معاملہ کی تحقیق فرمائی، تو حق یہودی کا ثابت ہوا، اسی کے حق میں فیصلہ دیدیا، اور بشر کو جو بظہر مسلمان تھا ناکام کر دیا، اس لئے وہ اس فیصلہ پر راضی نہ ہوا، اور ایک نہایت نکالی، کہ کسی طرح یہودی کو اس بات پر راضی کر لیا کہ ہم

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس فیصلہ کرانے چسپ، یہودی نے اس کو قبول کر لیا، راز اس میں یہ تھا کہ بشر نے یہ سمجھا ہوا تھا کہ حضرت عمرؓ کفار کے معاملہ میں سخت ہیں، وہ یہودی کے حق میں فیصلہ دینے کے بجائے میرے حق میں فیصلہ دیں گے۔

بہر کیف یہ دونوں اب حضرت فاروق اعظمؓ کے پاس پہنچے، یہودی نے حضرت فاروق اعظمؓ کے سامنے پورا واقعہ بیان کر دیا، کہ اس مقدمہ کا فیصلہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے ہیں، مگر یہ شخص اس پر مطمئن نہیں، اور آپ کے پاس مقدمہ لایا ہے۔

حضرت عمرؓ نے بشر سے پوچھا کہ کیا یہی واقعہ ہے؟ اس نے اقرار کیا، حضرت فاروق اعظمؓ نے فرمایا اچھا ذرا بٹھرو! میں آتا ہوں، مگر میں تشریف لے گئے، اور ایک تلوار لے کر آئے، اور اس منافق کا حکام تمام کر دیا، اور فرمایا: "یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اس کا یہی فیصلہ ہے" (یہ واقعہ روح المعانی میں بروایت ثعلبی وابن ابی حاتم حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے)۔

اور علامہ مفسرین نے اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اس کے بعد منافق مقتول کے وارثوں نے حضرت عمرؓ کے خلاف یہ دعویٰ بھی دائر کر دیا کہ انھوں نے ایک مسلمان کو بغیر دلیل شرعی کے مار ڈالا ہے، اور اس کو مسلمان ثابت کرنے کے لئے اس کے کفر قوی دلیلیں پیش کیں، آیت متذکرہ میں اللہ تعالیٰ نے معاملہ کی اصل حقیقت اور اس شخص مقتول کا منافق ہونا ظاہر فرما کر حضرت عمرؓ کو بری کر دیا۔

اس سلسلہ میں اور بھی چند واقعات منقول ہیں جن میں کچھ لوگوں نے شرعی فیصلہ چھوڑ کر کسی کا ہن یا بنو می کا فیصلہ قبول کر لیا تھا، ہو سکتا ہے کہ آیت متذکرہ ان سب کے متعلق نازل ہوئی ہو۔

اب آیت کی تفسیر دیجئے، پہلی آیت ارشاد ہوا کہ اس شخص کو دیکھو جو یہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں یحییٰ صلی کتابوں تو رات اور انجیل پر بھی ایمان لایا تھا اور جو کتاب (قرآن) آپ پر نازل ہوئی اس پر بھی ایمان لاتا ہوں، یعنی پہلے اہل کتاب میں داخل تھا، پھر مسلمانوں میں داخل ہو گیا، لیکن یہ مسلمانوں میں داخل ہونا محض زبانی ہے، دل میں وہی کفر بھرا ہوا ہے، جس کا ظہور جھگڑے کے وقت اس طرح ہو گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر یہودی سردار کعب ابن اشرف کی طرف رجوع کرنے کی تجویز پیش کی، اور اس کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک واضح اور حق فیصلہ دیدیا تو اس پر راضی نہ ہوا۔

لفظ طاغوت کے لغوی معنی سرکشی کرنے والے کے ہیں، ورنہ میں شیطان کو طاغوت

کہا جاتا ہے، اس آیت میں کعب بن اشرف کی طرف مقدمہ لے جانے کو شیطان کی طرف لیجانا قرار دیا ہے، یہ تو اس وجہ سے کہ کعب بن اشرف خود ایک شیطان تھا، اور یا اس وجہ سے کہ شرعی فیصلہ کو چھوڑ کر خلاف شرع فیصلہ کی طرف رجوع کرنا شیطان ہی کی تعلیم ہو سکتی ہے، اس کا اتباع کرنے والا گویا شیطان ہی کے پاس پہنچتا ہے۔ اسی لئے آخر آیت میں بتا دیا کہ فرمادی کہ جو شخص شیطان کی پیروی کرے گا تو شیطان اس کو دور دراز کی گمراہی میں مبتلا کر دے گا۔ دوسری آیت میں بتا دیا کہ باہمی خصومت، دو جھگڑے کے وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے شرعی فیصلہ سے اعراض کرنا کسی مسلمان کا کام نہیں ہو سکتا، ایسا کام کرنے والا منافق ہی ہو سکتا ہے، اور جب اس منافق کا کفر عذر، اس طرح کھل گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا تو فوری عظم کا اس کو قتل کرنا صحیح ہو گیا، کیونکہ اب منافق نہ رہا بلکہ کھلا کافر ہو گیا، اس لئے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ جب ان سے کہا جائے کہ آجاؤ اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے، اور اس کے رسول کی طرف تو یہ منافقین آپ کی طرف آنے سے رک جاتے ہیں۔

تیسری آیت میں ان تادیلات باطلہ کا غلط ہونا واضح کیا ہے جو شرعی فیصلہ کو چھوڑ کر غیر شرعی فیصلہ کی طرف رجوع ہونے والوں کی طرف سے پیش کی جاتی تھیں جن کا خلاصہ یہ تھا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ناحق سمجھ کر نہیں چھوڑو، اور دوسروں کے فیصلوں کو اس کے بالمقابل حق سمجھ کر اختیار نہیں کیا، بلکہ بعض مصالح کی بنا پر ایسا کیا، مثلاً یہ مصالحت تھی کہ آپ کے پاس تو قانونی فیصلہ تھا، جس میں باہمی مصالحت اور دادرسی کا کوئی سوال نہیں تھا، بعد مقدمہ کو دوسری جگہ اس لئے گئے کہ ان دونوں فریق کے لئے کوئی بھلائی کی صورت نکل آئے، اور دونوں میں مصالحت کرادی جائے۔

یہ تادیلیں ان لوگوں نے اس وقت پیش کیں جب کہ ان کا رزک نکل گیا، اور غربت اور نفاق ظاہر ہو گیا ان کا آدمی حضرت عمرؓ کے ہاتھ سے مارا گیا، غرض جب ان کے اعمال بد کے نتیجے میں ان پر رسوائی یا قتل کی مصیبت پڑ گئی، تو قسمیں کھا کر تادیلیں کرنے لگے، حق تعالیٰ نے اس آیت میں واضح فرمادیا کہ یہ اپنی قسموں اور تادیلوں میں جھوٹے ہیں، انہوں نے جو کچھ کیا اپنے کفر و نفاق کی وجہ سے کیا ہے، ارشاد فرمایا کہ جب ان پر اپنے اعمال بد کے نتیجے میں کوئی مصیبت پڑ جاتی ہے، مثلاً خیانت و نفاق ظاہر ہو کر رسوائی ہو گئی، یا اس کے نتیجے میں قتل کا واقعہ پیش آیا، تو اس وقت یہ لوگ آپ کے پاس قسمیں کھاتے ہوئے آتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی دوسرے کے پاس مقدمہ لے جانے کا سبب کفر یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ

کو نہ بق سمجھنا نہیں تھا، بلکہ ہمارا مقصد حسن و توفیق تھا، یعنی فریقین کے لئے کوئی بھلائی اور محنت کی راہ تلاش کرنا مقصود تھا۔

چوتھی آیت میں اس کا جواب آیا کہ ان کے دلوں میں جو کفر و نفاق ہے اللہ تعالیٰ اس سے خوب واقف اور باخبر ہیں، ان کی تاویس غلط و رقیس جھوٹی ہیں، اس لئے آپ ان کے عذر کو قبول نہ فرمائیں، اور حضرت عمرؓ کے خلاف دعویٰ کر کے دالوں کا دعویٰ رد فرمادیں، کیونکہ اس منافق کا کف واضح ہو چکا تھا۔

اس کے بعد فرمایا کہ ان منافقین کو بھی آپ خیر خواہ نہ نصیحت فرمائیں جو ان کے دلوں پر اثر انداز ہو جائیں آخرت کا خوف دلا کر ان کو محض نہ، سدا کی طاعت دعوت دیں یا دنیوی سدا کا ذکر کر دیں کہ اگر تم نفاق سے باز نہ آئے تو کسی وقت نفاق کھل جائے گا، تو تمہارا بھی یہی انجام ہوگا جو بیشتر منافق کا ہوا۔

پانچویں آیت میں اول تو ایک مصلحت بتلایا کہ ہم نے جو رسول بھیجا وہ اسی لئے بھیجا کہ رب لوگ فرمان خداوندی کے موافق اس کے احکام کی اطاعت کریں، تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ جو شخص رسول کے احکام کی مخالفت کرے اس کے ساتھ کفر جیسا معاملہ کیا جائے گا اس لئے حضرت عمرؓ نے جو عمل کیا وہ صحیح ہوا، اس کے بعد ان کو خیر خواہانہ مشورہ دیا گیا ہے کہ یہ لوگ تا دیلات باطلہ اور جھوٹی قسموں کی بناء پر اپنے قصور کا اعتراف کر لیتے اور آپ کے پاس حاضر ہو کر خود بھی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی انکی مغفرت کی دعا کرتے، تو اللہ تعالیٰ ضرور ان کی توبہ قبول فرمائیے۔

اس جگہ قبول توبہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے و پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا و مغفرت کرنے کی شرط بتلایا اس لئے ہے کہ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب نبوت پر حملہ کیا، اور آپ کے فیصلہ کو نظر انداز کر کے آپ کو ایذا پہنچایا، اس لئے ان کے جرم کی توبہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کو شرط کر دیا گیا۔

یہ آیت اگرچہ خاص واقعہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے، لیکن اس کے الفاظ سے ایک عام ضابطہ نکل آیا، کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور آپ اس کے لئے دعا و مغفرت کر دیں اس کی مغفرت ضرور ہو جائے گی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری جیسے آپ کی دنیوی حیات کے زمانہ میں ہو سکتی تھی اسی طرح آج بھی روضہ اقدس پر حاضری اسی حکم میں ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن کر کے فارغ ہوئے تو اس کے تین روز بعد ایک گاؤں والہ آیا، اور قبر شریعت کے پاس آکر گر گیا، اور زار زار روتے ہوئے آیت مذکورہ کا حوالہ دے کر عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا ہے کہ اگر گنہگار رسول کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور رسول اس کے لئے دعا کی مغفرت کر دیں تو اس کی مغفرت ہو جائے گی، اس لئے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں کہ آپ میرے لئے مغفرت کی دعا کریں، اس وقت جو لوگ حاضر تھے ان کا بیان ہے کہ اس کے جواب میں روضہ اقدس کے اندر سے آواز آئی قَدْ عَفِیْتَ، یعنی مغفرت کر دی گئی (بخاری)

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (۱۵)

سو قسم ہے تیرے رب کی وہ یوں نہ ہوں گے یہاں تک کہ تمہ کوئی نصیحت نہ کریں اس پہلے میں جو ان میں سے کسی کو تمہ پر سے کسی چیز کا حق ہو اور تمہ نے فیصلہ کر دیا ہے اور وہ اس فیصلہ سے خوش ہو جائے۔

خلاصہ تفسیر

پھر قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ (جو صرف زبانی ایمان نہ کر کرتے پھرتے ہیں عند اللہ) ایمان دار نہ ہوں گے جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آپس میں جو جھگڑا واقع ہوا اس میں یہ لوگ آپ سے (اور آپ نہ ہوں تو آپ کی شریعت سے) فیصلہ کرادیں پھر (جب آپ تصفیہ کر دیں تو) اس آپ کے تصفیہ سے اپنے دلوں میں (انکار کی) تنگی نہ پادیں اور (اس فیصلہ کو) پورا پورا (ظاہر سے باطن سے) تسلیم کر لیں۔

معارف و مسائل

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے | اس آیت میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور علو مرتبت فیصلہ کو تسلیم نہ کرنا کھنڈ ہے | کے اظہار کے ساتھ آپ کی اطاعت جو بے شمار آیات قرآنیہ سے ثابت ہے اس کی واضح تشریح بیان فرمائی ہے، اس آیت میں قسم کھا کر حق تعالیٰ شانہ نے فرمایا کہ کوئی آدمی اس وقت تک مؤمن یا مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کو ٹھنڈے دل سے پوری طرح تسلیم نہ کرے کہ اس کے دل میں بھی اس فیصلہ سے کوئی تنگی نہ پائی جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت رسول خود امت کے حاکم اور ہر شے کرنے والے بے گڑھے کا فیصلہ کرنے کے ذمہ دار ہیں، آپ کی حکومت اور آپ کا فیصلہ کسی کے حکم بنانے پر موقوف نہیں، پھر اس آیت میں مسلمانوں کو حکم بنانے کی تلقین اس لئے فرمائی گئی ہے کہ حکومت کے معترکہ حاکم اور اس کے فیصلہ پر تو بہت سے لوگوں کو اطمینان نہیں ہوا کرتا، جیسا اپنے مقرر کردہ ثالث یا حکم پر ہوتا ہے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف حاکم نہیں بلکہ رسول مہموم بھی ہیں، رحمۃ للعالمین بھی ہیں، امت کے شفیع و مہربان باپ بھی ہیں، اس لئے تعلیم یہ دی گئی کہ جب بھی کسی معاملہ میں یا کسی مسئلہ میں باہم اختلاف کی نوبت آئے تو فریقین کا فرض ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم بن کر اس کا فیصلہ کرائیں اور پھر آپ کے فیصلہ کو دل و جان سے تسلیم کر کے عمل کریں۔

اختلافات میں آپ کو حکم بنانا | حضرات مفسرین نے فرمایا کہ ارشادِ استرانی پر عمل آنحضرت آپ کے عہدِ مبارک کے ساتھ مخصوص نہیں | صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مبارک کے ساتھ مخصوص نہیں، آپ کے بعد آپ کی شریعت مطہرہ کا فیصلہ خود آپ ہی کا فیصلہ ہے، اس لئے یہ حکم قیامت تک اس طرح جاری ہے کہ آپ کے زمانہ مبارک میں خود بلا واسطہ آپ سے رجوع کیا جائے، اور آپ کے بعد آپ کی شریعت کی طرف رجوع کیا جائے جو درحقیقت آپ ہی کی طرف رجوع ہے۔

چند اہم مسائل | ازل یہ کہ وہ شخص مسلمان نہیں ہے جو اپنے ہر جھگڑے اور ہر مقدمہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر مطمئن نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ حضرت فاروق العظیمؓ نے اس شخص کو قتل کر ڈالا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا اور پھر معاملہ کو حضرت عمرؓ کے پاس لے گیا، اس مقتول کے دایاں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں حضرت عمرؓ پر دعویٰ کر دیا کہ انھوں نے ایک مسلمان کو بلا وجہ قتل کر دیا، جب یہ ہستغاثہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہوا تو بیاضۃ منورہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلا: مَا كُنْتُ اَطْلُقُ اَنَّ عُمَرَ يَجْتَرِءُ عَلَى قَتْلِ رَجُلٍ مُّؤْمِنٍ (یعنی مجھے یہ گمان نہ تھا کہ عمرؓ کسی مردِ مومن کے قتل کی جرأت کریں گے) اس سے ثابت ہوا کہ حاکم اعلیٰ کے پاس اگر کسی ماتحت حاکم کے فیصلہ کی اپیل کی جائے تو اس کو اپنے حاکم ماتحت کی جانب داری کے بجائے انصاف کا فیصلہ کرنا چاہئے، جیسا اس واقعہ میں آیت نازل ہونے سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمرؓ کے فیصلہ پر اظہارِ ناراضی مندرمایا، پھر جب یہ آیت نازل ہوئی تو حقیقت کھل گئی کہ اس آیت کی رو سے وہ شخص مومن ہی نہیں تھا۔

دوسرا مسئلہ اس آیت سے یہ نکلا کہ لفظ فِيمَا شَجَرَ صرف معاملات اور حقوق کے ساتھ متعلق نہیں، عقائد اور نظریات اور دوسرے نظری مسائل کو بھی حاوی ہے۔ (بحر محیط)
اس لئے ہر ممان کا فرض ہے کہ جب بھی کسی مسئلہ میں باہم اختلاف کی نوبت آئے تو باہم جھگڑتے رہنے کے بجائے دونوں فریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور آپ کے بعد آپ کی شریعت کی طرف رجوع کر کے مسئلہ کا حل تلاش کریں۔

تیسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ جو کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قولاً یا عملاً ثابت ہوا اس کے کرنے سے دل میں تنگی محسوس کرنا بھی ضعفِ ایمان کی علامت ہے، مثلاً جہاں شریعت نے تیمم کر کے نماز پڑھنے کی اجازت دی وہاں تیمم کرنے پر جس شخص کا دل راضی نہ ہو وہ اس کو تقویٰ نہ سمجھے بلکہ اپنے دل کا روگ سمجھے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی متقی نہیں ہو سکتا، جس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت دی اور خود بیٹھ کر ادا فرمائی، اگر کسی شخص کا دل اس پر راضی نہ ہو اور ناقابل برداشت نہ ہو و مشقت اٹھ کر کھڑے ہی ہو کر نماز ادا کرے، تو وہ سمجھے لے کہ اس کے دل میں روگ ہے ہاں معمولی ضرورت یا تکلیف کے وقت اگر رخصت کو چھوڑ کر عبادت پر عمل کرے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعلیم کے مطابق درست ہے، مگر مطلقاً شرعی رخصتوں سے تسدلی محسوس کرنا کوئی تقویٰ نہیں، اس لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى	یعنی اللہ تعالیٰ جس طرح عزیمتوں پر
رُخْصَتُهُ كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى	عمل کرنے سے خوش ہوتے ہیں اسی طرح
عَزَائِمُهُ۔	رخصتوں پر عمل کرنے کو بھی پسند فرماتے ہیں

عام عبادات و اذکار و اذکار و درود و تسبیح میں سب سے بہتر طریقہ وہی ہے جو خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا معمول رہا، اور آپ کے بعد آپ کے صحابہ کرام کا جس پر عمل رہا، مسلمانوں کا فرض ہے کہ حدیث کی مستند روایات سے اس کو معلوم کر کے اسی کو اپنا لائحہ عمل بنائیں۔

ایک اہم فائدہ: گذشتہ تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کے صرف مصلح اور اخلاقی رہبر ہی نہیں تھے بلکہ وہ ایک عادل حاکم بھی تھے، پھر حاکم بھی اس شان کے کہ آپ کے فیصلہ کو ایمان و کفر کا معیار قرار دیا گیا، جیسا کہ بشرِ منافق کے واقعہ سے ظاہر ہے، اس چیز کی وضاحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی مقدس کتاب میں متعدد مقامات پر اپنی اطاعت کی تعلیم کے ساتھ ساتھ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کی اطاعت کو بھی لازمی قرار دیا ہے، ارشاد ہوتا ہے: **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ**، یعنی تم اللہ کی اطاعت کرو اور اللہ کے رسول کی اطاعت کرو۔

ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا: **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ**، یعنی جو رسول کی اطاعت کرے اس نے درحقیقت اللہ کی اطاعت کی۔

ان آیات میں غور کرنے سے آپ کی شانِ حاکمیت بھی سمجھ کر سامنے آجاتی ہے جس کی عملی صورت ظاہر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کے پاس اپنا قانون بھیج دیا، تاکہ آپ عدالت کے فیصلے اسی کے مطابق کر سکیں، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: **إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ**، یعنی ہم نے آپ پر کتاب کو حق کے ساتھ نازل کیا، تاکہ آپ لوگوں کے درمیان میں اس طاعت فیصلہ کریں جس طرح اللہ آپ کو دکھلائے اور سمجھائے۔

وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا

اور اگر ہم ان پر حکم کرتے کہ ملک کرو اپنی جان یا چھوڑ بیٹھو اپنے دیارِ کرم، مافعلوہ، **إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا**

گھر تو یہاں کرتے مگر تنہا رہتے، ان میں سے گریہ ہوگ کریں وہ جو **مَا يُوعِظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا** (۴۸)

ان کو نصیحت کی جاتی ہے تو البتہ ان کے حق میں بہت ہی در زیادہ ثابت رکھنے والا ہوتا ہے اور اس **لَا تَنْهَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا** (۴۹) وَلَهُمْ يَنْهَاهُمْ

وقت البتہ دیں ہم ان کو اپنے پاس سے بڑا ثواب اور چلا دیں ان کو

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا (۵۰)

سیدھی راہ

خلاصہ تفسیر

اور ہم اگر لوگوں پر یہ بات (بصورت حکام مقصودہ کے) فرض کر دیتے کہ تم خود کشی کیا کرو

یا اپنے وطن سے بے وطن ہو جایا کرو تو بجز معرودے چند لوگوں کے (جو مومن کامل ہوتے)

ہم حکم کو کوئی بھی نہ بجالاتا (اس سے ثابت ہوا کہ کمال اطاعت کرنے والے کم ہوتے ہیں)

اور اگر یہ (منافق) لوگ کچھ ان کو (اطاعتِ رسولِ بچان و دل کی) نصیحت کی جاتی ہے اس پر عمل کیا کرتے تو ان کے لئے دنیا میں تو بوجہ استحقاق ثواب کے بہتر ہوتا اور (نیز باعتبار تکمیل دین کے ان کے) ایمان کو زیادہ پختہ کرنے والا ہوتا (کیونکہ تجسس بہ سے ثابت ہوا کہ دین کا کام کرنے سے خود باطنی کیفیت اعتقاد و یقین کو ترقی ہوتی ہے) اور اس حالت میں وجہ کہ عمل سے خیریت اور تثبیت دین حاصل ہو جاتی تو آخرت میں (ہم ان کو خاص اپنے پاس سے احسن عظیم عنایت فرمائے، اور ہم ان کو (جنت کا) سیدھا راستہ بتلا دیتے) کہ بے روک ٹوک جنت میں داخل ہوں جو کہ احسن عظیم ملنے کا مقام ہے)۔

معارف و مسائل

شان نزول | جس واقعہ کی بناء پر یہ آیت اور اس سے پہلی آیات نازل ہوئیں، وہ بشرِ منافق کا معاملہ تھا، جس نے اپنے جھگڑے کے فیصلہ کے لئے پہلے کعب بن اشرف یہودی کو تجویز کیا، پھر مجبور ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، اور آپ کا فیصلہ چونکہ اس خلاف تھا اس پر راضی نہ ہوا، دوبارہ فیصلہ کرانے کے لئے حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا، اس واقعہ کی جب مدینہ میں شہرت ہوئی تو یہود نے مسلمانوں کو عار دلائی کہ تم کیسے لوگ ہو کہ جس کو رسول مانتے ہو اور اس کے اتباع کے دعوے دار ہو، مگر اس کے فیصلوں کو تسلیم نہیں کرتے، دیکھو یہودیوں کو ان کے گناہ کی توبہ کے سلسلہ میں یہ حکم ملا تھا کہ تم اس میں ایک دوسرے کو قتل کر دو، ہم نے تو اس شدید حکم کی تعمیل بھی کی، یہاں تک کہ ہمارے ستر ہزار آدمی مارے گئے، اگر تمہیں کوئی ایسا حکم دیدیا جاتا تو تم کیا کرتے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، **وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ**، یعنی ان منافقین کا یا م لوگوں کا جن میں کافر و منافق سب داخل ہیں یہی حال ہے کہ اگر ان کو بنی اسرائیل کی طرح کوئی جنت حکم خود کشی یا ترکِ وطن کا دیدیا جاتا تو ان میں سے بہت کم آدمی اس حکم کی تعمیل کرتے۔

اس میں ان لوگوں کو سخت تنبیہ ہے جو اپنے جھگڑوں کا فیصلہ رسول اللہ یا شریعتِ رسول کو چھوڑ کر کسی دوسری طرف لے جاتے ہیں، اور یہودی کے طعن کا جواب بھی ہے کہ یہ حال منافقین کا ہے پتے مسلمانوں کا نہیں، اور شاید اس کا یہ سہم کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ایک صاحبؓ نے کہا کہ اللہ نے ہمیں اس آزمائش میں نہیں ڈالا، صحابی کا یہ کلمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ میری امت میں ایسے لوگ بھی ہیں جن کے دلوں میں ایمان مضبوط پہاڑوں سے زیادہ جما ہوا ہے، ابنِ وہبؒ کا

بیان ہے کہ یہ کلمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا تھا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت صدیق کبیر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت سن کر کہا کہ اگر یہ کلمہ ہاں ہوتا تو خدا کی قسم میں سب سے پہلے اپنے آپ اور اپنے اہل بیت کو اس پر قربان کر دیتا۔
ابن عباس روایت میں ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ حکم خود کشتی یا ترک وطن کا سننے کی طرف سے آجاتا تو ابن اُمّ عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور اس پر عمل کرتے اور رہا و رہا دوسرے مدینہ ترک وطن کیا تو سب کرامتوں میں پروردگار کے حکم دیا کہ اپنے وطن مکہ اور اپنی تمام جائیدادوں اور تجارتوں کو چھوڑ کر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت اختیار کر لی۔

آخر آیت میں من فرمایا کہ یہ کلمہ گریہ مشکل ہے، لیکن اگر وہ ہمارے فرمان کے مطابق من کو مان لیں تو ان کا رستہ ان کے لئے بہتر ہوگا اور یہ من کے ایمان کو اور مضبوط کر دے گا اور ہم اس پر ان کو ثابت عہد کریں گے، اور ان کو سیدہیں رہا چلا دیں گے۔
اس کے بعد آخری آیت میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کرنے والوں کے درجات و عہد کا بیان ہے اس میں ان کو یہ بشارت دیدی گئی ہے کہ یہ لوگ جنت میں انبیاء اور صدیقین اور شہداء و صالحین کے ساتھ ہوں گے۔

اس آیت کے نزول کا ایک خاص واقعہ ہے اور اس کی تفصیل انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین کے چار درجات جس کا اس آیت میں ذکر ہے ان کی تشہیر اور جنت میں ان کے ساتھ ہونے کی تفسیر انشاء اللہ آگے آئے گی۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنَّكَ مَعَ الَّذِينَ أُوتُوا

اور جو کون کلمہ اللہ کے رسول کے ساتھ ہو وہ ان کے ساتھ ہیں اور

اللَّهُ عِبَادَهُ مِنَ الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى اللَّهِ بِصَلَاتِهِمْ

اللہ سے اللہ کا عباد کہ وہ ان کے ساتھ ہیں اور اللہ کے عباد اور

الصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۚ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ

نیک بخت ہیں اور ان کے رفیق بہت اچھے ہیں یہ فضل ہے اللہ کی طرف

اللہ و کفی باللہ عیون

سے اور اللہ کافی ہے جاننے والا

خلاصہ تفسیر

درجہ شمس (ضروری احکام میں بھی) اللہ و رسولوں کا کہن مان لے گا (گو کثیر طاعات سے کس حاصل نہ کر سکے تو ایسے نفع خاص بھی جنت میں) ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے (کامل) نعم (دین و قرب و قبول کا) فرمایا ہے، یعنی انبیاء (علیہم السلام)، اور صدیقین (جو کہ انبیاء کی امت میں سب سے زیادہ رتبہ کے موثر ہیں جن میں کمال باطنی بھی ہوتا ہے جن کو عرف میں اولیاء کہا جاتا ہے) اور شہداء (رحمہم اللہ) نے دین کی محبت میں اپنی جان تک دیدی، اور ساری (جو شریعت کے پورے متبع ہوتے ہیں واجبات میں بھی اذیت و تجاہات میں بھی جن کو نیک بخت دینہ رکھا جاتا ہے) اور یہ حضرات (جن کے رفیق ہوں) بہت اپنے رفیق ہیں (اور مطیع کن کے ساتھ رفیق ثابت ہے۔ پس حاصل یہ ہو کہ اطاعت کا یہ ثمرہ ہوا کہ اس کو ایسے رفیق ملے) یہ امت اور رفاقت ان حضرات کے ساتھ محض افضل ہے اللہ تعالیٰ کی جانب سے (یعنی عمل کا حشر نہیں ہے، کیونکہ اس کا مقتضا تو یہ تھا کہ جو درجہ اس عمل کا مقتضا تھا وہاں سے آگے نہ جاسکتا، پس یہ بطور انعام کے ہے) اور اللہ تعالیٰ کافی جانتے والے ہیں (ہم ایک عمل کو در اس کے مقتضا کو در اس مقتضائے زائد من سب انعام کی قدر کو خوب جانتے ہیں، کیونکہ اس انعام میں بھی تفاوت ہوگا، کسی کو ان حضرات کا بار قرب ہوگا، کبھی گاہ بگاہ و علیٰ ہذا واللہ اعلم)

رابطہ آیات | اور اللہ و رسول کی طاعت پر خالص مخلصین سے اجر عظیم کا وعدہ تھا، اب ان آیات میں بطور وعدہ کلیہ کے اللہ اور اس کے رسول کی طاعت پر عام وعدہ کا ذکر ہے۔

معارف و مسائل

جنت درجات اعمان کے | جو لوگ ان تمام چیزوں پر عمل کریں جن کے کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے اعتبار سے ہوں گے | اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے ان تمام چیزوں سے ہمیشہ کریں جن کے کرنے سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے تو عمل کے اعتبار سے ان کے مختلف درجات ہوں گے، اول درجہ کے لوگوں کو اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جنت کے مقامات عالیہ میں جگہ عطا فرمائیں گے، اور دوسرے درجہ کے لوگوں کو ان لوگوں کے ساتھ جگہ عطا فرمائیں گے جو انبیاء کے بعد ہیں

ہیں کہ صدیقین کہا جاتا ہے، یعنی وہ جدہ صحابہ جنہوں نے بغیر کسی جھجک اور مخالفت کے اولیٰ نبیؐ کو قبول کر لیا، جیسے حضرت ابوبکر صدیقؓ، پھر تمیز کے درجہ کے حضرات شہداء کے ساتھ ہوں گے۔ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کی راہ میں اپنی جان اور مال فترتاً قربان کر دیا، پھر جو تھے درجہ کے حضرات صلحاء کے ساتھ ہوں گے، پھر وہ لوگ ہیں جو اپنے ظاہر و باطن میں اعمال صالحہ کے پابند ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل اطاعت کرنے والے ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مسرور و مقبول ہیں جن کے حیار درجہ بندت لگے ہیں، انبیاء صدیقین، شہداء، اور صالحین۔

یہ آیت ایک خاص واقعہ کی بنا پر نازل ہوئی ہے، اس کو امام تفسیر حافظ **شان نزول** | بن کثیرؒ نے عمدہ و سلیس سے نقل کیا ہے۔

وہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز ایک صحابیؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں آپؐ کی نسبت اپنی جان سے بھی زیادہ ہے، اپنی بیوی سے بھی، اپنی اولاد سے بھی، بعض اوقات میں اپنے گھر میں بے چین رہتا ہوں یہاں تک کہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپؐ کی زیارت کر لوں تب سکون ہوتا ہے، اب مجھے فکر ہے کہ جب اس دنیا سے آپؐ کی وفات ہو جائے اور مجھے بھی موت آجائے گی تو میں جاننا ہوں کہ آپؐ کی خدمت میں نبی، علیہم السلام کے ساتھ درجات مایہ میں ہوں گے اور مجھے ازل تو یہ معلوم نہیں کہ میں جنت میں یا نواں گاہم یا نہیں، اگر پہنچ بھی گیا تو میرا درجہ آپؐ سے بہت نیچے ہو گا، میں وہاں آپؐ کی زیارت نہ کر سکوں گا تو مجھے کیسے صبر آئے گا؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا کلام سن کر کچھ خوب نہ دیا، یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِحَسَنٍ** (اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک اعمال کیے، ہم ان کو بہتر سے جزا دیں گے)۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بشارت سنائی کہ انہیں گناہوں کو جنت میں نبی، علیہم السلام اور صدیقین اور شہداء و صالحین کے ساتھ ملاقات کا موقع ملے گا، یعنی درجات جنت میں تقف وصل اور عسی ادنیٰ ہونے کے باوجود باہم ملاقات و مجالست کے مواقع ملیں گے۔

جنت میں ملاقات جس کی ایک صورت یہ بھی ہو گی کہ اپنی اپنی جگہ سے ایک دوسرے کو دیکھیں گے کی چند صورتیں، جیسا کہ مؤرخ امام مکتب میں برویت ابو سعید خدریؓ سے منقول ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مل جائے اپنی کھڑکیوں میں اپنے سے اوپر کے طبقات
دانوں کو دیکھیں گے جیسے دنیا میں غمستروں کو دیکھتے ہو۔

اور یہ بھی صورت ہوگی کہ درجات میں درقات کے لئے آیا کریں گے جیسا کہ ابن جریر نے
بروایت رتیج نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں یہ ارشاد
فرمایا کہ اپنے درجات دے نیچے درجات کی طرف تر کر آیا کریں گے اور ان کے ساتھ ملاقات
اور محالست ہو کرے گی۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ نیچے کے درجات دلوں کو ملاقات کے لئے اعلیٰ درجات میں جانے
کی اجازت ہو اس آیت کی بنا پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے لوگوں کو جنت
میں اپنے ساتھ لینے کی بشارت دی۔

صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت کعب بن سلمیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
رات گزارتے تھے ایک رات تہجد کے وقت کعب سلمیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے
وضو کا پانی اور مسواک وغیرہ ضروریات مکرر کیں تو آپ نے خوش ہو کر فرمایا: مانگو کیا مانگتے ہو،
کعب سلمیٰ نے عرض کیا، میں جنت میں آپ کی صحبت چاہتا ہوں، آپ نے فرمایا اور کچھ؟
تو انہوں نے عرض کیا اور کچھ نہیں، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر
تم جنت میں میرے ساتھ رہنا چاہتے ہو تو "أَعِنِّي عَلَى نَفْيِكَ بَكثْرَةِ السُّجُودِ" یعنی تمہارا
مصدقہ عمل ہو جائے گا لیکن اس میں تم بھی میری مدد اس طرح کرو کہ کثرت سے تہجد کیے کرو،
یعنی نوافل کی کثرت کرو۔

مسند جسر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کیا
یا رسول اللہ میں اس بات کی شہادت دے چکا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے مالق
نہیں، اور یہ کہ آپ اللہ کے چنے ہوئے رسول ہیں اور میں اپنے وقت کی نماز کا بھی پابند ہوں اور
زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہوں اور رمضان کے روزے بھی رکھتا ہوں، یہ سب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس حالت میں مر جائے وہ انبیاء، صدقہ یقین، اور شہداء کے
ساتھ ہوگا، بشرطیکہ اپنے ماں باپ کی نافرمانی نہ کرے۔

اسی طرح ترمذی کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”میں ۷۰ ہویا ہوں جو سچی اور امانتدار ہوں
انبیاء اور صدیقین اور شہداء کے ساتھ
ہوگا“

الَّذِي جَاءَ الصُّدُوقُ الْآمِنُ مَعَهُ
النَّبِيِّينَ وَالْحَسَدُ الْيَقِينُ وَ
الشُّهَدَاءُ

قرب کی شرط محبت ہے | رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور رفاقت آپ کے ساتھ جنت کرنے سے حاصل ہوگی، چنانچہ صحیح بخاری میں طرق متواترہ کے ساتھ صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ اس شخص کو کیا درجہ ہوگا جو کسی جماعت سے محبت اور تعمق رکھتا ہے مگر عمل میں ان کے درجہ کو نہیں پہنچا، آپ نے فرمایا: **الْمَرْءُ أَمَّعَ مَنْ أَحَبَّ** یعنی محشر میں ہر شخص اس کے ساتھ ہوگا جس سے اس کو محبت ہے۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ سچی بہ کریمہ کو دنیا میں کسی چیز سے اتنی خوشی نہیں ہوتی جتنی اس حدیث سے، کیونکہ اس حدیث نے ان کو یہ بشارت دیدی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنت کرنے والے مشرک اور جنت میں بھی مشرک کے ساتھ ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | طبرانی نے معجم کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہ روایت نقل کی رفاقت کسی رنگ و نسل کی ہے کہ ایک شخص حبشی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہم سے کون صورت در حسین رنگ میں بھی ممتاز ہیں، اور نبوت و رسالت میں بھی، اب اگر میں بھی اس چیز پر ایمان سے آؤں جس پر آپ ایمان رکھتے ہیں، درودیں عمل کروں جو آپ کرتے ہیں تو کیا میں بھی جنت میں آپ کے ساتھ ہو سکتا ہوں؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں ضرور، تم اپنی حبشیانہ بد صورتی سے نہ گھبرادو، تم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے جنت میں کائے رنگ کے حبشی سفید اور حسین ہوجائیں گے، اور ایک ہزار سال کی مسافت سے چھپیں گے اور جو شخص لا الہ الا اللہ کا قائل ہو اس کی فلاح و نجات اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہو جاتی ہے، اور جو شخص سبحان اللہ و بسمہ پڑھتا ہے، اس کے نامہ اعمال میں ایک لکھ پوئیں ہزار نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔

یہ سکریناں میں سے ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ جب اللہ تعالیٰ کے دربار میں حسدات کی اتنی سخت ہے تو ہم بھر کیت ہدک ہو سکتے یا عذاب میں کیسے گزرتا ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: یہ بات نہیں، حقیقت یہ ہے کہ قیامت میں بعض آدمی اتنا عمل اور حسدات نے کرا آئیں گے کہ اگر ان کو پہاڑ پر رکھ دیا جائے تو پہاڑ بھی ان کے بوجھ کا تحمل نہ کر سکے، لیکن اس کے مقابلہ میں جب اللہ تعالیٰ کی نعمتیں آتی ہیں اور ان کے موازنہ کیا جانا ہے تو انسان کا عمل ان کے مقابلہ میں ختم ہو جاتا ہے، مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ

ہی اس کو اپنی رحمت سے نوازیں۔

اس حبشی کے سواں وجوہ ہی پر سورۃ زہر کی یہ آیت نازل ہوئی، اَمَلِ آتِیَ عَنَّا اِلَیْکَ
حَبِشٌ مِّنَ الدَّہْلِ کَمَ دَیْکُنْ شَیْئٌ مِّثْلُ کُوْنَاکَ حبشی نے حیرت سے سوال کیا یا رسول اللہ
میرے آنکھیں بھی ان نعمتوں کو دیکھیں گی جسکو آپ کی مبارک آنکھیں مشاہدہ کریں گی؟
آپ نے فرمایا ہاں ضرور یہ سنکر حبشی نو مسلم نے رونائش شروع کیا، یہاں تک کہ
روتے روتے وہیں جان دیدی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے
اس کی تجلیہ دیکھیں فرمائی۔

درجات کی تفصیل آیت کی تفسیر میں شان نزول اور متعلقہ تشریحات کے بیان
کا ہر چہ ایک بات قبل غور باقی رہ گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا
جن لوگوں پر انعام ہے ان کے چار درجے بیان فرمائے گئے ہیں، یہ درجے کس اعتبار سے ہیں
اور ان چار درجوں میں باہمی نسبت اور فرق کیا ہے، اور کیا یہ چاروں درجے کسی ایک شخص
میں جمع ہو بھی سکتے ہیں یا نہیں؟

حضرات مفسرین نے اس بارے میں مختلف اقوال اور صوہب تفصیل بھی سے، بعض نے
فرمایا کہ یہ چاروں درجے ایک شخص میں بھی جمع ہو سکتے ہیں اور یہ سب فقہاء متذہبہ کی طرح ہیں
کیونکہ قرآن کریم میں جن کو نبی فرمایا گیا ہے اس کو صدیق وغیرہ کے لقب بھی دیے گئے ہیں
حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے، اِنَّکَ کَانَ صِدِّیقًا نَبِیًّا اور حضرت
یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں آیا ہے، وَ نَبِیًّا مِّنَ الصَّالِحِیْنَ، اسی طرح حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کے متعلق وَ کَلَّمَکَ اَوَّحٰنَ الصَّالِحِیْنَ آیا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ اگرچہ مفہوم دہنی کے اعتبار سے یہ چار صفات اور درجات
الگ الگ ہیں، لیکن یہ سب صفات ایک شخص میں بھی جمع ہو سکتی ہیں، اس کی مثال ایسی
سے جیسے مفسر، محدث، فقیہ، مورخ اور محکمہ مختلف صفات عمار کی ہیں، لیکن بعض علماء
ایسے بھی ہو سکتے ہیں جو مفسر بھی ہوں محدث بھی، فقیہ بھی اور مورخ و محکمہ بھی، یا جس طرح
ڈاکٹر، جینیئر، پائلٹ مختلف صفات ہیں، مگر یہ سب کسی ایک شخص میں بھی جمع ہو سکتی ہیں۔
البتہ عرف عام میں قاعدہ ہے کہ جس شخص پر جس صفت کا غلبہ ہوتا ہے اسی کے نام
سے وہ معروف ہو جاتا ہے، طبقات پر کتابیں لکھنے والے اس کو اسی طبقہ میں شمار کرتے ہیں
اسی وجہ سے مائتہ مفسرین نے فرمایا کہ ”صدیقین“ سے مراد اجلہ صحابہ اور ”شہداء“ سے شہداء اور
اور ”صالحین“ سے عام نیک مسلمان مراد ہیں۔

اور امام راغب صفحہ ۱۱۱ نے ان حیلوں درجات کو مختلف درجات قرار دیا ہے، تفسیر بحر احیاء، روح المعانی، اور تفسیر میں بھی یہی مذکور ہے، چنانچہ یہ کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو چار قسموں میں تقسیم کر کے ہر ایک کے لئے درجات اعلیٰ و ادنیٰ مقرر فرمائے ہیں، اور ہر مسلمانوں کو اس کی ترغیب دی ہے کہ وہ ان میں سے کسی کے درجہ بہت پیچھے نہ رہیں، عینی اور عملی جہد و جدوجہد کے ذریعہ ان درجات تک پہنچنے کی کوشش کریں، ان میں نبوت یک ایسا مقام ہے جو جہد و جدوجہد سے کسی کو حاصل نہیں ہو سکتا، لیکن انبیاء کی محبت پھر بھی حاصل ہو جاتی ہے، امام راغب نے فرمایا کہ ان درجات میں سب پہلے درجہ انبیاء علیہم السلام کا ہے، جنکو قوت الہیہ کی اور حاصل ہے، اور ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی چیز کو قریب سے دیکھ رہا ہو، اسی لئے حق تعالیٰ نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا: "أَقْرَبُ دَرَجَةٍ مَّا يَرَىٰ"

سندیقین کی تعریف | دوسرا درجہ صدیقین کا ہے، اور وہ وہ لوگ ہیں جو معرفت میں انبیاء علیہم السلام کے قریب ہیں، اور ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی چیز کو دور سے دیکھ رہا ہو، حضرت علی کریم اللہ وہ سے کسی نے پوچھا کہ کیا آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ آپ فرمایا میں کسی ایسی چیز کی عبادت نہیں کر سکتا جس کو نہ دیکھا ہو، پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو لوگوں نے آنکھوں سے تو نہیں دیکھا، لیکن ان کے قلوب نقیض ایمان کے ذریعہ دیکھ لیا ہے۔ اس دیکھنے سے حضرت علیؑ کی مراد سی قسم کی روایت ہے کہ ان کی معرفت غلطی مثل دیکھنے کے ہے۔ **شہداء کی تعریف** | تیسرا درجہ شہداء کا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو مقصود کو دلائل و براہین کے ذریعہ جانتے ہیں، مشاہدہ نہیں ہے، ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی چیز کو آئینہ میں قریب سے دیکھ رہا ہو، جیسے حضرت حارثؓ نے فرمایا کہ مجھے یہ محسوس ہوتا ہے کہ میں اپنے رب کا کریم کے عرش کو دیکھ رہا ہوں۔

اور حدیث آنحضرت ﷺ کا لفظ تَرَاهُ میں بھی سی قسم کی روایت مراد ہو سکتی ہے۔ **صالحین کی تعریف** | چوتھا درجہ صالحین کا ہے یہ وہ لوگ ہیں جو مقصود کو تقلید و اتباع کے ذریعہ پہنچتے ہیں، ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کسی چیز کو آئینہ میں دور سے دیکھے، اور حدیث میں ذِٰلِكَ لَمْ يَكُنْ تَرَاهُ ذِٰلِكَ كَيْدَالُكَ اور وہ ہے اس میں بھی روایت کا یہی درجہ مراد ہو سکتا ہے، امام راغب صفحہ ۱۱۱ کی اس تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ درجات معرفت رب کے درجات ہیں، اور معرفت کے مختلف درجات کی بنا پر مختلف درجات ہیں۔ بہر حال آیت کا مضمون صاف ہے کہ اس میں مسلمانوں کو یہ بشارت دی گئی کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل اطاعت کرنے والے درجات عالیہ کے پہنچنے والوں کے ساتھ ہوں گے، اللہ تعالیٰ یہ محبت ہم سب کو نصیب کرے، آمین۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ

اَنْفِرُوا جَمِيعًا ۚ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ

أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قُلْ قَدْ أُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ

مَعَهُمْ شَهِيدًا ۚ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ

لَقُولَنْ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُلْحِثُنِي

كُنْتُ مَعَهُمْ وَأَفْوَزًا فَوُزًّا عَظِيمًا ۚ فَيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ط وَمَن

يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ

أَجْرًا عَظِيمًا ۚ

تو اس طرح کہ گویا نہ تھی تم میں اور میں کہ دوستی اے کاش کہ

میں ہوتا ان کے ساتھ تو بہت بڑی مادی سوچتے اڑیں اللہ کی راہ

میں وہ لوگ جو دنیا کی زندگی کے بدلے اور جو کوئی

لڑے اللہ کی راہ میں پھر مادی کامیابی ہووے تو ہم دیں گے اس کو

بڑا اجر عظیم ۚ

تو اس طرح کہ گویا نہ تھی تم میں اور میں کہ دوستی اے کاش کہ

میں ہوتا ان کے ساتھ تو بہت بڑی مادی سوچتے اڑیں اللہ کی راہ

میں وہ لوگ جو دنیا کی زندگی کے بدلے اور جو کوئی

لڑے اللہ کی راہ میں پھر مادی کامیابی ہووے تو ہم دیں گے اس کو

بڑا اجر عظیم ۚ

خُلاصۃ تفسیر

اے ایمان والو! کافروں کے مقابلہ میں اپنی توجہ سیماط رکھو یعنی ان کے داؤ گھات سے بھی ہوشیار رہو اور مقدمہ کے وقت سامان ہتھیار ڈھال اور تدار سے بھی درست رہو (پھر ان سے مقدمہ کے لئے) متفرق طور پر یا مجمع طور پر (جیب موقع ہو) نکلنا اور ہمتارے مجمع میں جس میں بعضے منافقین بھی شامل ہو رہے ہیں (بعضاً بعضاً شخص ایسا ہے) مراد

اس سے منافق ہے جو جہاد آیت سے (یعنی جہاد میں شریک نہیں ہوتا) بچے اگر تم کو کوئی حادثہ پہنچ گیا جیسے شکست وغیرہ تو اپنے نہ جانے پر خوش ہو کر کہتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بڑا فضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ (اطرائی میں) حاضر نہیں ہوا، انہیں تو مجھ پر بھی مصیبت آئی، درگرم پر اللہ تعالیٰ کا شخص موحیاتا ہے (یعنی فتح و غنیمت، تو ایسے طور پر خود غرضی کے ساتھ) کہ گویا تم میں اور اس میں کچھ تعلق ہی نہیں (مال کے فوت ہونے پر تلافی کر کے کہتا ہے) یا اے کیا خوب ہوتا کہ میں بھی لوگوں کا شریک حال ہوتا (یعنی جہاد میں جاتا) تو مجھ کو بھی بڑی کامیابی ہوتی کہ مال و دولت لاتا اور خود غرضی اور بے تعلقی اس کہنے سے ظاہر ہے ورنہ جس سے تعلق ہوتا ہے اس کی کامیابی پر بھی تو خوش ہوتے ہیں یہ نہیں کہ پناہ فوس کرنے بیٹھ جائے اور اس کی خوشی کا نام بھی نہ لے، اللہ تعالیٰ اس شخص کے حق میں فرماتے ہیں کہ بڑی کامیابی مفت نہیں ملتی مگر اس کا طالب ہے، تو ہاں اس شخص کو چاہئے کہ اللہ کی راہ میں (یعنی اعداء اللہ کی نیست سے جو کہ موقوف ہے ایمان و اخلاق پر) یعنی مسلمان و فاسق بن کر) ان (کافر، لوگوں سے بڑے ہوشیاری و خیرت (چھوڑ کر اس کے بدلے دنیوی زندگی کو اختیار کئے ہوتے ہیں، یعنی اس شخص کو اگر فوز عظیم کا شوق ہے تو دل درست کر لے، ہاتھ پاؤں ہلائے، مشقت جھیلے، تیغ و سنان کے سامنے سینہ سپر بنے دیکھو فوز عظیم ہاتھ آتا ہے یا نہیں) اور یوں یہ کوئی دل لگی ہے، پھر جو شخص اتنی مصیبت جھیلے سچی کامیابی اس کی ہے، کیونکہ دنیا کی کامیابی اؤں تو تھوڑی، پھر کبھی ہے کبھی نہیں، کیونکہ اگر غالب آگئے تو ہے ورنہ نہیں) اور آخرت کی کامیابی جو کہ ایسے شخص کے لئے موعود ہے ایسی ہے کہ عظیم بھی اور پھر یہ حاست میں ہے کیونکہ اس کا قانون یہ ہے کہ (جو شخص اللہ کی راہ میں لڑے گا پھر خواہ مغلوب ہو جائے یا نہ) جان (ہی) سے مار جائے یا غلبہ آج سے ہم رہر حالت میں، اس کو (آخرت کا) اجر عظیم دیں گے (جو کہ فوز عظیم کہنے کے لائق ہے)۔

س سے قبل اللہ در رسول کی اطاعت کا ذکر تھا، آگے ان آیات فرمانبرداروں کے لئے کو احیاء دین و اعداء کلمۃ اللہ کے ساتھ حکم دیا گیا ہے (قرطبی)

رابط آیات

معارف و مسائل

۱۰. **فوائد مہمہ** | **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ** اس آیت کے پہلے حصہ میں جہاد کرنے کے لئے اسلحہ کی فراہمی کا حکم دیا گیا، ورنہ سب سے پہلے حصہ میں اقدام جہاد کا، اس سے یک بات تو یہ معلوم ہوتی جس کو متعدد مقامات پر واضح کیا گیا ہے کہ

ظاہری اسباب کو اختیار کرنا توکل کے متافی نہیں ہے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہاں اسلحہ کی فراہمی کا حکم تو دیدیا گیا، لیکن یہ وعدہ نہیں کیا گیا کہ اس کی وجہ سے تم یقیناً ضرر محفوظ رہی رہو گے، اس سے اشارہ اس بات کی طرف کر دیا گیا کہ اسباب کا اختیار کرنا صرف اطمینان قلبی کے لئے ہوتا ہے، ورنہ ان میں فی نفسہ نفع و نقصان کی کوئی تاثیر نہیں ہے، جیسے ارشاد ہے:

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا

”یعنی اے نبی! آپ کہہ دیجئے کہ ہم کو کوئی کیف نہیں پہنچے گی مگر وہی جو ہم پر لکھا مقدر ہو چکی ہے“

(۱) اس آیت میں پہلے توجہ ہار کی تیاری کا حکم دے دیا گیا، اس کے بعد اس کے لئے نکلنے کا نظم بتلایا گیا، جس کے لئے دو جہے ذکر کئے گئے، یعنی ذُنُفَرٌ وَ اثْبَاتٌ وَ اَنْفَرٌ وَ اَجْمَعًا، ثبات الثبوت کی جمع ہے، جس کے معنی چھوٹی سی جماعت کے ہیں، جس کو فوجی دستہ (سریہ) کہتے ہیں یعنی اگر تم جہاد کے لئے نکلو تو اکیلے، ورنہ تہانہ نکلو، بلکہ چھوٹی چھوٹی جماعتوں کی شکل میں نکلو، یا ایک کثیر (جمیعہ) لشکر کی صورت میں جاؤ، کیونکہ اکیلے لڑنے کے لئے جانے میں نقصان کا قوی احتمال ہوتا ہے، ورنہ دشمن ایسے موقع سے پورا پورا فائدہ اٹھا لیتا ہے۔

یہ تعیم توجہ دے کے موقع کے لئے مسلمانوں کو دی گئی ہے، لیکن عداوت میں بھی شریعت کی یہی تعلیم ہے، کہ اکیلے سفر نہ کیا جائے، چنانچہ ایک حدیث میں تہا مہاجر کو ایک شیطان کہا گیا اور دو مسافروں کو دو شیطان اور تین کو جماعت فرمایا گیا۔

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں ارشاد ہے:

خَيْرُ الصَّغَابَةِ اَرْبَعَةٌ وَ خَيْرُ
الْمَشَارَا اَرْبَعٌ مِائَةً وَ خَيْرُ
الْجُيُوشِ اَرْبَعَةٌ اَلَا فِ
ر رواہ الطبرانی بحوالہ مشکوٰۃ

”یعنی بہترین ساتھی چار ہیں اور بہترین فوجی
دستہ چار سو کا ہے، اور بہترین لشکر
چار ہزار کا ہے“

(۲) وَ اِنْ مِنْكُمْ اَخٍ س آیت سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی خطاب مؤمنین سے ہے، حالانکہ آگے جو صفات بیان کی گئی ہیں وہ مؤمنین کی نہیں ہو سکتیں، اس لئے علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد منافقین ہیں، وہ چونکہ کفر اسلامان ہونے کا دعویٰ کرتے تھے اس لئے خطاب میں ان کو مؤمنین کی ایک جماعت کہا گیا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ

اور تم کو کیا ہوا کہ نہیں لڑتے اللہ کی راہ میں اور ان کے واسطے جو مغلوب ہیں

مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

مرد اور عورتیں اور بچے جو کہتے ہیں اے رب ہمارے

أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا

بہار ہم کو اس بستی سے کہ ظالم ہیں یہاں کے لوگ اور کر دے ہمارے لئے

مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

اپنے پاس سے کوئی حمایتی اور کر دے ہمارے واسطے اپنے پاس سے مددگار

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

جو لوگ ایمان والے ہیں سو لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں اور جو کافر ہیں سو

يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ

لڑتے ہیں شیطان کی راہ میں سو لڑو تم شیطان کے حمایتیوں سے

إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا

بیشک فریب شیطان کا سست ہے

خُلاصہ تفسیر

اور تمہیں سے پاس کیا عذر ہے کہ تم جہاد نہ کرو اور جو دیکھ اس کا قومی داعی موجود ہے کیونکہ یہ جہاد اللہ کی راہ میں (ہوتا ہے) یعنی اعادہ کلمۃ اللہ کے لئے ہے جس کا اہتمام ضروری ہے اور اس اعادہ دین کے آثار میں سے ایک خاص اثر کی ضرورت بھی درپیش ہے، وہ یہ کہ (مکمل ایمان دار)وں کی خاطر سے (بھی لڑنا ضرور ہے تاکہ کفار کے پنجہ ستم سے رہائی پائیں، جن (دیکھاؤں) میں کچھ مرد ہیں اور کچھ عورتیں ہیں اور کچھ بچے ہیں جو (کفر سے تنگ و پریشان ہو ہو کر) دعا کر رہے ہیں کہ اس ہمارے پروردگار ہم کو (کسی طرح) اس بستی سے (یعنی مکہ سے) جو ہمارے لئے جیل خانہ بنا ہوا ہے، باہر نکال جس کے رہنے والے سخت خنہ من ہیں، (کہ ہم پرانت ڈھاکھی ہے) اور ہمارے لئے غیب کے کسی دوست کو کھڑے کر دے اور ہمارے لئے غیب کے کسی حامی کو بھیجے (کہ ہماری حمایت کر کے ان ظالموں کے پنجہ سے چھڑائے) جو لوگ اپنے ایمان دار ہیں اور وہ تو ان احکام کو سن کر اللہ کی راہ میں (یعنی

غلبہ اسلام کے قصد سے) جہاد کرتے ہیں اور جو لوگ ان کے مقابلہ میں کافر ہیں وہ شیطان کی راہ میں (یعنی غلبہ کفر کے قصد سے) لڑتے ہیں (اور ظاہر ہے کہ ان دونوں میں نصرت اللہ کی طرف سے ایمان داروں کو ہوگی جب ایمان داروں کے ساتھ اللہ کی مدد ہے، تو اے ایماندارو!) تم شیطان کے ہتھیوں سے (یعنی کافروں سے جو کہ اللہ کی مدد سے محروم ہیں) جہاد کرو (اور گو وہ بھی غلبہ کی مختلف تدبیریں کرتے ہیں لیکن واقع میں وہ شیطان کی تدبیریں ہیں کہ شیطان ان کفری تدبیروں کا حکم کرتا ہے) شیطانی تدبیر (خود) لپچر ہوتی ہے، (کیونکہ اس میں غیبی امداد نہیں ہوتی، اور کبھی چند روزہ غلبہ ہو جاتا تو ان کو چند روزہ مہلت اور تسلیل دینا ہے، تو غیبی امداد جو مؤمنین کے ساتھ ہے وہ تدبیریں اس کا کیا مقابلہ کرے گی۔

خلاصہ یہ کہ داعی بھی ہے اور وعدہ نصرت بھی ہے، پھر کیا عذر ہے؟ اس لئے مکرر تاکید کی گئی۔

معارف و مسائل

مظلوم کی فریاد سی اسلم مکہ میں ایسے کمزور مسلمان رہ گئے تھے جو جسمانی ضعف اور کم سامانی کا ایک اہم فرائض سبب کی وجہ سے نجات نہ کر سکے تھے، اور بعد میں کافروں نے بھی ان کو جانے سے روک دیا، اور طرح طرح کی ذیتیں دینی شروع کر دیں، تاکہ یہ لوگ اسلام سے پھر جائیں، ان حضرات میں سے بعضوں کے نام بھی تفاسیر میں مذکور ہیں، مثلاً ابن عباسؓ اور ان کی والدہ، سلمہ بن ہشامؓ، وید بن ویدہؓ، اور ابو جندل بن سہلؓ (قد طس) یہ حضرات اپنے ایمان کی پختگی کی وجہ سے ان کے ظلم و ستم کو جھیلنے اور سہتے رہے، اور اسلام پر بڑی مضبوطی سے جچے رہے، البتہ اللہ تعالیٰ سے ان مصائب نجات کی دعائیں انھوں نے برابر جاری رکھیں، آخر اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی، اور مسلمانوں کو سکھ دیا کہ وہ جہاد کر کے ان کو کفار کے جبر و تشدد سے چھٹکارا دلوائیں۔

اس آیت میں مؤمنین نے اللہ تعالیٰ سے دو چیزوں کی درخواست کی تھی، ایک یہ کہ ہم کو اس فتنہ سے نکالیں یہاں قریہ سے مراد مکہ ہے، دوسری یہ کہ ہمارے لئے کوئی ناصر اور مددگار بھیج دیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ دونوں باتیں قبول فرمائی ہیں، اس طرح کہ بعض کو وہاں سے نکلنے کے مواقع میسر کئے، جس سے ان کی پہلی بات پوری ہوئی، بعض اس جگہ رہے، یہاں تک کہ فتح ہوا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب بن اسیدؓ کو ان کا متولی مقرر کیا، جنھوں نے مظلومین کو ان کے ظالمین سے نجات دلائی، اس طرح

سے ان کی دوسری بات بھی پوری ہوگئی، اس آیت میں صاف غفلتوں میں حکم قتال دینے کے بجائے قرآن نے یہ لحاظ نہیں رکھے، مَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ، جن میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان حالات میں قتال و جہاد یک طبعی اور فطری فریضہ ہے، جس کو نہ کرنا کسی بھلے آدمی سے بہت بعید ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ **آیت یَقُولُوا لَوْ أَنَّا رَأَيْنَا أَنَّ بَنِي آدَمَ** سے یہ بتلایا گیا کہ حکم قتال ایک سبب مناسب کا بہترین علاج ہے۔ ان کمزور مسلمان مردوں اور عورتوں کی دعا رتھی جس کی قبولیت مسلمان کو کچھ دوسے کر کی گئی، اور ان کی مصائب کا فوری خاتمہ ہو گیا۔

جنگ تو سب کسے میں مگر اس آیت **الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَهُونَ فِي سُبُلِ اللَّهِ** اس آیت میں بتلایا گیا مومن اور کافر کے مقاصد ایک ہیں کہ مومنین اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں اور کافر شیطان کی راہ میں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ مومن کی جدوجہد کا یہی مقصد ہوتا ہے کہ دنیا میں خدا کا قانون رائج ہو، اور اللہ تعالیٰ کا حکم باند ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کا مالک ہے، اور اس کا قانون خالص انصاف پر مبنی ہے، اور جب انصاف کی حکومت قائم ہوگی تو امن قائم رہے گا، دنیا کے امن کے لئے یہ ضروری ہے کہ دنیا میں وہ قانون رائج ہو جو خدا کا قانون ہے، لہذا کامل مومن جب جنگ کرتا ہے تو اس کے سامنے یہی مقصد ہوتا ہے۔

لیکن اس کے مقابلہ میں کفر کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ کفر کی تردید ہو اور کفر ٹھیک ہو، اور طاغوتی قوتیں برسرِ اقتدار آئیں تاکہ دنیا میں کفر و شرک خوب پکے، اور چونکہ کفر و شرک شیطان کی راہ میں ہیں، اس لئے کافر شیطان کے کام میں اس کی مدد کرتے ہیں۔ شیطان کی تدبیر **إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا** اس آیت میں بتلایا گیا کہ شیطان کی تدبیر ضعیف ہے۔ پھر اور کمزور ہوتی ہیں جس کی وجہ سے وہ مومنین کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا، لہذا مسلمانوں کو شیطان کے دوستوں یعنی کافروں سے لڑنے میں کوئی تاامل نہ ہونا چاہئے، اس لئے کہ ان کا مددگار اللہ تعالیٰ ہے اور کافروں کو شیطان کی تدبیر کوئی فائدہ نہ دے گی۔

چنانچہ جنگ بدر میں یہاں تک پہنچا کہ پہلے شیطان کافروں کی سامنے لمبی ڈینگیں مارتا رہا، اور اس نے کافروں کو کہیں نہیں دیکھا کہ **لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ** آج کے دن تم لوگوں کو کوئی مصلوب نہیں کر سکتا اس لئے کہ **إِنِّي جَارٌّ لِّلْكُفَّارِ** میں تمہارا مددگار ہوں، میں اپنے تمام رسول و لشکر کے ساتھ تمہاری مدد کو آؤں گا، جب جنگ شروع ہوئی تو وہ اپنے لشکر کے ساتھ اگرچہ آگ بڑھا، لیکن جب اس نے دیکھا کہ مسلمانوں کی حمایت میں فرشتے آ پہنچے ہیں تو اس نے اپنی تدبیر کو ناکام پکڑا، پڑاں بھاگنا شروع کر دیا، اور اپنے دوستوں اجسنی

کافروں سے کہا: اِنِّیْ بَرِّیْ بِمَنِّکُمْ اِنِّیْ اَرٰی مَا لَا تَرَوْنَ اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ وَ اللّٰهُ شَدِیْدُ الْعِقَابِ د میں تم لوگوں سے بری ہوں اس لئے کہ میں وہ چیز دیکھ رہا ہوں جس کی تم کو خبر نہیں (یعنی فرشتوں کا شکر) میں اللہ سے ڈرتا ہوں کیونکہ وہ سخت عذاب دینے والا ہے (منظری)

اس آیت میں شیطان کی تدبیر کو جو ضعیف کہا گیا ہے اس کے لئے اسی آیت سے دو شرطیں بھی مفہوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ آدمی جس کے مقابلہ میں شیطان تدبیر کر رہا ہے مسلمان ہو، اور دوسری یہ کہ اس کا کام محض اللہ ہی کے لئے ہو، کوئی دوسری نفسانی غرض نہ ہو، پہلی شرط اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے اور دوسری اِنِّیْ سَبِّحُ اللّٰهَ سے مفہوم ہوتی ہے، اگر ان دونوں شرطوں میں سے کوئی فوت ہو جائے تو پھر نہ دوسری نہیں کہ شیطان کی تدبیر اس کے مقابلہ میں کمزور ہو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب تم شیطان کو دیکھو تو بلیہ کسی ثبوت و خدشہ کے اس پر حملہ کر دو۔ اس کے بعد آپؐ نے یہی آیت تلاوت فرمائی اِنَّ کَیْدَ الشَّیْطٰنِ کَانَ ضَعِیْفًا (احکام القرآن للسیوطی)

اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْنَ قِیْلَ لَهُمْ کُفُوْا اٰیْدِیْکُمْ وَاَقِیْمُوا

کیا تو نے نہ دیکھا ان لوگوں کو جن کو حکم ہوا تھا کہ اپنے ہاتھ تھمتے رکھو اور قائم رکھو

الصَّلٰوۃَ وَاَتُوا النَّسْرَ کَوَۃً ۚ فَمَا کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقِتَالُ

نکاح اور دیت و زکوٰۃ پھر جب حکم ہوا ان پر لڑائی کا

اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ یُحْشَوْنَ النَّاسَ کَخَشِیۃِ اللّٰهِ اَوْ اَشَدَّ

ان وقت ان میں ایک جماعت ڈرنے لگی لوگوں سے جیسا ڈر ہو اللہ کا یا اس سے بھی

خَشِیۃً ۚ وَقَالَ اٰمَرَبْنَا لَمْ کَتَبْتَ عَلَیْنَا الْقِتَالَ ۚ لَوْ لَا

زیادہ ڈر اور کہنے لگے اے رب ہمارے کیوں فرض کی ہم پر لڑائی کیوں نہ

اٰخَرْتَنَا اِلٰی اَجَلٍ قَرِیْبٍ ۖ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْیَا قَلِیْلٌ ۚ

بھجورے رکھ ہم کو تھوڑی مدت تک کہہ دے کہ فائدہ دنیا کا تھوڑا ہے

وَالْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقٰہُ وَلَا تُظْلَمُوْنَ فِتْنًا ۙ

اور آخرت بہتر ہے پرہیزگار کو اور تمہارا حق نہ ہے گا ایک تائے بار

أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ

جہاں کہیں تم ہو گے موت تم کو پہنچے گی اگرچہ تم ہو مضبوط قلعوں

مُسَيَّدَةٍ ۚ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ

میں اور اگر پہنچے لوگوں کو کچھ بھدائی تو کہیں یہ اللہ کی طرف سے

اللَّهِ ۚ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ لَقِ

ہے اور اگر کوئی کچھ بُرائی تو کہیں یہ تیری طرف سے ہے

قُلْ كُلُّ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ فَسَالِ أَمْوَالُ الْقَوْمِ لَا يَكَادُ وَنَ

کہہ لے کہ یہ سب اللہ کی طرف سے ہے سو کیا حال ہے ان لوگوں کا ہرگز نہیں

يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ۚ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ

لگے کہ سمجھیں کوئی بات جو پہنچے تجھ کو کوئی بھلائی سو اللہ کی طرف سے ہے

وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ ۚ وَأَرْسَلْنَاكَ

اور جو تجھ کو بُرائی پہنچے سو یہ ہے نفس کی طرف سے ہے اور ہم نے تجھ کو بھیجا پہنچا

لِلنَّاسِ رَسُولًا ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۚ (۷۹)

پہنچانے والا لوگوں کو اور اللہ کافی ہے۔ مٹنے دیکھنے والا۔

خلاصہ تفسیر

(۱) نبی طیب، کیا تو نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا، قبل نزول حکم جہاد تو جنگ کرنے کا
ایسا تقاضا تھا کہ ان کو منع کرنے کے لئے یہ کہا گیا تھا کہ (ابھی) اپنے ہاتھوں کو اٹھانے سے
روکے ہو اور جو جو حکم تم کو پہنچے جس میں میں گئے، (موشل) نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ
دیتے رہو (یا تو یہ حالت تھی اور یا) پھر نہ جہاد کرنا فرض کر دیا گیا تو کیا حال ہوا کہ ان میں
سے بعض بعض آدمی (نافع) لوگوں سے (طبعاً) ایسا کرنے لگے (کہ ہم کو قتل کر دیں گے)
جیسا (کوئی) اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہو بلکہ اس سے بھی زیادہ ڈرنا زیادہ ڈرنے کے دامن میں
سکتے ہیں، ایک یہ کہ اکثر اللہ تعالیٰ سے ڈرنے عقلاً ہوتا ہے اور دشمن کا ڈر طبعی ہے، اور قعدہ
کہ طبعی حالت عقلی حالت سے شدید تر ہوتی ہے، دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ سے جیسا خوف ہے
وہی امیرِ رحمت بھی تو ہے اور کافر دشمن سے تو ضرر کا خوف ہی خوف ہے، اور چونکہ یہ خوف

طبعی تھا اس لئے گنہ نہیں ہوا، اور (یا حکم قن کو متوی کرنے کی تمنا میں) یوں کہنے لگے (خواہ زبان سے یا دل سے اور خدا تعالیٰ کے علم میں قول نفسی قول لسانی کے برابر ہے) کہ اے ہمارے پروردگار آپ نے (بھی سے) ہم پر جہاد کیوں فرض کر دیا ہم کو (اپنی عنایت سے) اور تھوڑی مدت ہملت دیدی موتی (ذرا بے فکری سے اپنی ضروریات پوری کر لیتے اور چونکہ یہ عرض کرنا بطور اعراض یا انکار کے نہ تھا اس لئے گنہ نہیں ہوا، آگے جواب ارشاد ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ فرمادیجئے کہ دنیا سے فائدہ اٹھانا (جس کے لئے ہم ہملت کی تمنا کرتے ہو) محض چند روزہ ہے اور آخرت (جس کے حصول کا اصل ذریعہ جہاد ہے) ہمیشہ سے بہتر ہے (مگر وہ) اس شخص کے لئے (ہے) جو اللہ تعالیٰ کی محنت سے بچے (کیونکہ اگر کفر کے طور پر مخالفت کی تب تو اس کے لئے سامانِ آخرت کچھ بھی نہیں اور اگر مصیبت کا مرتکب ہوا تو اعلیٰ درجہ سے محروم رہے گا) اور ہم پر ذرا بھی غم نہ کیا جائے گا (یعنی جتنے اعمال ہوں گے اُن کا پورا پورا ثواب ملے گا، پھر جہاد جیسے عمل کے ثواب سے کیوں خالی رہتے ہو اور اگر جہاد بھی نہ کیا تو وقتِ معین پر موت سے بچ جائے گے ہرگز نہیں، کیونکہ موت کی تو یہ حالت ہے کہ) تم چاہے کہیں بھی ہو وہاں موت آدباے گی اگرچہ پختہ مضبوط قلعوں ہی میں (کیوں نہ) ہو (غرض جب موت اپنے وقت پر ضرور آئے گی اور مکر دنیا کو چھوٹا ہی پڑے گا تو آخرت میں خالی ہاتھ کیوں جاؤ بکہ عقل کی بات یہ ہے کہ عینِ روزے جہاد کن باقی بخند، اور اگر ان (منافقین) کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے (جیسے فتح و کامیابی) تو کہتے ہیں کہ یہ منجانب اللہ (اتفاق) ہو گئی (در نہ مسلمانوں کی بے تدبیری میں تو کوئی کسر تھی ہی نہیں) اور اگر ان کی کوئی بُری حالت پیش آتی ہے (جیسے جہاد میں موت و قتل) تو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ان کو ذرا آپ کی نسبت) کہتے ہیں کہ یہ آپ (کی اور مسلمانوں کی بے تدبیری) کے سبب سے ہے (در نہ چین سے گھروں میں بیٹھے رہتے تو کیوں اس مصیبت میں پڑتے) آپ فرمادیجئے کہ (میرا تو اس میں ذرا بھی دخل نہیں بلکہ) سب کچھ (نعمت و نعمت) اللہ ہی کی طرف سے ہے (گو ایک بلا و اسطہ اور ایک بواسطہ جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نعمت تو محض اللہ کے فضل سے ہلا ذرا اعمال ہے اور نعمت یعنی مصیبت اللہ کے عدل سے بواسطہ اعمالِ سیئہ کے ہے پس تم جو مصیبت میں میرا دخل سمجھتے ہو واقع میں عملِ سیئہ کا اس میں دخل ہے، جیسا اللہ میں شکست کے اسباب گزر چکے ہیں، اور یہ بات نہایت ہی ظاہر ہے، اگر آدمی ذرا بھی غور کرے تو خوش حالی کے قبل کوئی نیک عمل اس درجہ کا نہ پاوے گا محض فصل ہی

ثابت ہو گا اور بد حال کے قبل عز و رکوعی عمل بدیہے کہ جس کی سزا اس سے زیادہ ہوتی ہے۔
 حسب یہ ایسی خاص بات ہے تو ان احمق شاعر لوگوں کو کیا ہوا کہ بات سمجھنے کے پاس کو
 بھی نہیں دیکھتے اور سمجھیں گے تو کہ درود تغیس میں یہی جواب مذکور کی یہ ہے کہ اے
 انسان تجھ کو جو کوئی خدشہ نہ پیش آتی ہے وہ محض شہ تعوی کی جانب سے (فصل) ہے،
 اور جو کوئی بد حال پیش آوے وہ تیرے ہی راسخ بد کے سبب سے ہے پس اس بد حال
 کو شریعت کے احکام پر عمل کرنے کا نتیجہ کہنا یا شاع کی طرف اس کی نسبت کرنے پوری جہالت
 ہے جیسا کہ فقہین جہاد و راد م جہاد کی طرف اس کی نسبت کرتے تھے اور ہم نے آپ
 کو تمام لوگوں کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی من فوق کا فرمانکار کرے تو اس کے
 انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ راسخ کی رسالت کے گواہ کافی
 ہیں (جنہوں نے قولی اور فعلی شہادت دی ہے) قولی تو مشد یہی کلامہ ذکر سلسلہ اور فعلی
 یہ کہ حجرات جو دلیل اثبات نبوت میں آپ کو عطا فرماتے۔

معارف و مسائل

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍَ ۖ إِنَّ مَلَكَةَ فِي هَجْرَتِ كَرْنِ سِ
شان نزول | آپ کا فرض مسلمانوں کو بہت سستایا کرتے تھے، مسلمان آپ کی خدمت
 میں حاضر ہو کر شکایت کرتے اور رخصت نہ کئے کہ سمکھ رہے سے مقابلہ کریں اور ان سے نفہم
 کا بدہ میں، آپ مسلمانوں کو لڑائی سے روکتے تھے کہ مجھ کو مقابلہ کا حکم نہیں، بلکہ صبر اور
 درگزر کرنے کا حکم ہے، اور فرماتے کہ نماز اور زکوٰۃ کا جو حکم تم کو ہو چکا ہے اس کو برابر
 کئے جاؤ، کیونکہ جب تک آدمی ان عبت خداوندی میں اپنے نفس پر حیا کرنے کا اور
 تکالیف بھائی کا نو گرنہ ہو اور اپنے مال خرچ کرنے کا عادی نہ ہو تو اس کو حیا کرنا اور
 اپنی جان دینا بہت دشوار ہوتا ہے اس بات کو مسلمانوں نے قبول کر لیا تھا، پھر
 ہجرت کے بعد جب مسلمانوں کو چاہا کہ حکم ہو تو ان کو خوش ہونا چاہئے تھا کہ ہماری
 درخواست قبول ہوئی، مگر بعض بچے مسلمان کا فرد کے مقابلہ سے ایسے ڈرنے
 لگے جیسے کہ اللہ کے خدا ہے ڈرنے پر آپ اس سے بھی زیادہ اور رز و کرنے لگے کہ تھوڑی مدت
 اور بھی قتال کا حکم نہ آتا اور ہم زندہ رہتے تو خوب ہوتا، اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔
 حکم جہاد نازل ہونے پر مسلمانوں کا حکم جہاد پر مسلمانوں کی طرف سے ہجرت کی تمنا در حقیقت
 طرف سے اتوا بعمول مناکس وجہ ہوئی کوئی اعتداس نہ تھا بلکہ ایک طاقت آمیز شکایت تھی

جس کی وجہ یہ تھی کہ عادیۃً ہوتا یہ ہے کہ جب آدمی بہت سی تنگی و تکلیف پہنچتی ہے تو اس کے جذبات بھڑک اٹھتے ہیں، اس لئے ایسے وقت میں انتقام لینا زیادہ آسان ہوتا ہے، لیکن آرام و راحت کے وقت اس کی طبیعت مڑنی کی طرف آمادہ نہیں ہوتی، یہ ایک بشری تقاضا ہے، چنانچہ یہ مسلمان جب مکہ میں تھے تو اس وقت کفار کی ایذاؤں سے تنگ آ کر جہاد کے حکم کی تائید کر رہے تھے، لیکن مدینہ میں آ کر جب ان کو سکون و آرام نصیب ہوا تو ایسی صورت میں جب قتال کا حکم ہوا تو اس وقت ان کا پُرانا جذبہ کہ سوچا تھا اور ان کے دلوں میں وہ جوش و خروش باقی نہیں رہا تھا، اس لئے انہوں نے محسن ایک تمنہ کی کہ اگر اس وقت جہاد کا حکم نہ ہوتا تو بہتر تھا، اس تمنہ کو اعتراض پر محمول کر کے ان مسلمانوں کی طرف سے حسرت کی نسبت کرنا صحیح نہیں ہے، یہ تفسیر اس صورت میں ہے جب کہ انہوں نے شکایت کا ہلکا سا بیان ہی کیا ہو، لیکن اگر زبان سے نہیں کیا محسن ان کے دل میں یہ دوسرا پیدا ہو ہو تو دوسرا اس قبلی کو شریعت نے معصیت ہی شمار نہیں کیا، یہاں یہ دونوں احتمال ہیں، درحقیقت کے لحاظ سے یہ شبہ نہ کیا جائے کہ انہوں نے زبان سے اظہار کر دیا تھا، کیونکہ اس کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ انہوں نے اپنے دل میں کہا ہو (بیان العسر ان محسن) جن مفہومین کے نزدیک آیت کا تعلق مؤمنین سے نہیں ہے بلکہ منافقین سے ہے، اس صورت میں کسی قسم کا اشکال نہیں (تفسیر کہی)

اصلاح ملک سے اَقِمْوْا الصَّلٰوةَ وَ آتُوْا الزَّكٰوةَ، اللہ تعالیٰ نے پہلے نماز اور زکوٰۃ اصلاح نفس مقدم ہے کے احکام کو بیان فرمایا، جو اصلاح نفس کا سبب ہیں، اور اس کے بعد جہاد کا حکم دیا جو اصلاح ملک کا سبب ہے یعنی اس کے ذریعہ سے ظلم و ستم کا استیصال کیا جاتا ہے اور ملک میں امن و امان قائم ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی کو دوسروں کی اصلاح سے پہلے اپنی اصلاح کرنی چاہئے، چنانچہ درجہ کے اعتبار سے بھی قسم اول کا حکم فرض عین ہے اور ثانی کا فرض کفایہ ہے، جس سے اصلاح نفس کی اہمیت اور اس کا مقدم ہونا ظاہر ہے (مناہج) دنیا اور آخرت کی آیت میں دنیا کی نعمتوں کے مقابلہ میں آخرت کی نعمتوں کو افضل اور بہتر نعمتوں میں فرق کہا گیا ہے، اس کی مندرجہ ذیل چند وجوہ ہیں۔

- ۱۔ دنیا کی نعمتیں قلیل ہیں اور آخرت کی نعمتیں کثیر ہیں۔
- ۲۔ دنیا کی نعمتیں ختم ہونے والی ہیں اور آخرت کی باقی رہنے والی ہیں۔
- ۳۔ دنیا کی نعمتوں کے ساتھ طرحت طرح کی پریشانیوں بھی ہیں اور آخرت کی نعمتیں ان کے دورتوں سے پاک ہیں۔

۴۔ دنیا کی نعمتوں کا حصول یقینی نہیں ہے اور آخرت کی نعمتیں ہر متقی کو یقیناً ملیں گی (تفسیر کہی)

وَلَا خَيْرَ فِي ذَلِكَ لِمَنْ يَكُونُ لَهُ مِنْ آتِيهِ فِي ذِي الْقُرْبَىٰ خَيْرٌ
فَوْضَلٌ تَوْجِبُ لَكَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَتَأْتِيكَ مِنْ تَحْتِ الْقُرْبَىٰ
یعنی اس پاسبانِ دنیا میں یہ ہے کہ جس کے لئے کچھ بھلائی نہیں ہے جس کے لئے
اللہ تعالیٰ کی طرف سے پاسبانِ دنیا کی نسبت میں کوئی بگھڑا ہو، پھر اگر دنیا پھر لوگوں
کو فائدہ کرے تو آگاہ رہیں کہ یہ دنیا تو مدتِ قیامت میں کھڑی اور اس کا زور نہ پیدا ہونا
بہت قریب سے آتی اور آگاہ ہوئی اور وہ آخرت سے آتی ہے۔

ایک عبرت ناک واقعہ | اِنِّیْ مَا اَسْتَوْثُوْا فِیْ رُکْنِ الْمَوْتِ بِمَا لَمْ تَعْلَمُوْا اِنَّ
یہاں پہلے موت سے بھی بچتے ہیں اس لئے کہ یہ موت ایک دن آکر رہے گی خواہ
تم چاہیں ہی ہو وہیں موت آئے گی بسبب یہ بات ہے تو تمہارا جہدِ دنیا سے یہ ناپیکار ہے
حافظ بن کثیر نے اس آیت کے ذیل میں ایک عبرت ناک واقعہ بروایت ابن جریر
ابن ابی شیبہ عن ابن ہشام سے بیان کیا ہے کہ ایک عورت تھی، اس کو حب و طمع حمل کا
وقت شروع ہوا اور تھوڑی دیر کے بعد بچہ پیدا ہوا، تو اس نے اپنے ملازم کو آگ لے
کے لئے بکین، وہ دور، آگ سے کھلی رہا تھا کہ اچانک ایک آدمی نکلا اور اس نے پوچھا کہ
یہ عورت کیا جانی ہے؟ ملازم نے جواب دیا کہ بکین ہے، تو اس آدمی نے کہا کہ آپ یاد
رکھئے! یہ بڑی قوموں سے لڑنا کرے گی، وہ آخر ایک مکرڑی سے مرے گی، ملازم یہ سنکر
واپس ہوا، اور فوراً ایک چمڑی سے کر کے اس بڑی کا پیٹ چاک کر دیا، اور سوچا کہ اب یہ
موتی ہے تو بھاگ گیا، مگر پیچھے بڑی کی ماں نے ٹانگے لگا کر اس کا پیٹ جوڑ دیا، یہاں تک
کہ وہ لڑکی جوان ہو گئی، اور خوب صورت تھی کہ اس شہر میں وہ بے مثل تھی، اور اس
ملازم نے بھاگ کر ہنر کی راہ لی، اور کافی حوصلہ تک وہ دوست کھاتا رہا، اور بچہ شادی
کرنے کے لئے واپس شہر آیا، درمیان میں اس کو ایک بڑھیا ملی، تو اس سے ذکر کیا، کہ میں ایسی
لڑکی سے شادی کرنا چاہتا ہوں جس سے زیادہ خوب صورت اس شہر میں اور کوئی نہ ہو، اس
سورت نے کہا کہ فلاں لڑکی سے زیادہ کوئی خوب صورت نہیں ہے، آپ سی سے شادی
کر لیں، آخر کار کوشش کی درمیان سے شادی کر لی، تو اس لڑکی نے مرد سے دریافت کیا کہ
تم کون ہو؟ اور کہا کہ میں ہوں، اس نے کہا کہ میں اسی شہر کا رہتا ہوں، لیکن ایک
لڑکی کا میں پیٹ چاک کر کے بھاگ گیا تھا، پھر اس نے پورا واقعہ سنایا، یہ سنکر وہ

بولی کہ وہ لڑکی میں ہی ہوں، یہ کہہ کر اس نے ہنر پیٹ دکھایا، جس پر نشان موجود تھا، یہ دیکھ کر اس مرد نے کہا کہ اگر تو وہی عورت ہے تو تیرے متعلق دو باتیں بتلاتا ہوں، ایک یہ کہ تو ستو مردوں سے زنا کرے گی، اس پر عورت نے اقرار کیا کہ ہاں مجھ سے ایسا ہوا ہے، لیکن تعدد زیاد نہیں، مرد نے کہا تعدد اتنا ہے، دوسری بات یہ کہ تو مکرڑی سے مرے گی۔

مرد نے اس کے لئے ایک عالی شان محس تیار کر دیا، جس میں مکرڑی کے جیسے کا نام تھا، ایک دن اسی میں لیتے ہوئے تھے کہ دیوار پر ایک مکرڑی نظر آئی، عورت بولی کیا مکرڑی یہی ہے جس سے تو مجھے ڈر تھا؟ مرد نے کہا ہاں، اس پر وہ فوراً کھٹی، اور کہا کہ اس کو تو میں فوراً مردوں کی، یہ کہہ کر اس کو نیچے گرایا اور پاؤں سے مس کر ہلاک کر دیا۔ مکرڑی تو ہلاک ہو گئی لیکن اس کی زہر کی چھینٹیں اس کے پاؤں، درزہ خنوں پر پڑ گئیں، جو اس کی موت کا پیغام بن گئیں۔ (ابن کثیر)

یہ عورت صاف مستحرمے شاندار محل میں ایسا تک ایک مکرڑی کے ذریعہ ہلاک ہو گئی، اس کے باہم قابل کہنے ایسے آدمی ہیں کہ عمر بھر جنگوں اور محکوموں میں گزر دی وہاں موت نہ آئی، حضرت خالد بن ولید جو سلم کے سپاہی اور جرنیل معروف و مشہور ہیں، اور سیف اللہ ان کا لقب ہے یورپی عمر شہادت کی تمن میں جہاد میں مصروف رہے اور ہزاروں کافروں کو ہتھ تیغ کیا، ہر خطرے کی دلدلی کو بے خوف و خطر عبور کیا، اور ہمیشہ ہی دعا کرتے تھے کہ میری موت عورتوں کی طرح چار پائی پر نہ ہو، بلکہ ایک نڈر سپاہی کی طرح میدان جہاد میں ہو، لیکن آخر کار ان کی موت بستر پر ہی ہوئی، اس سے معلوم ہوا کہ زندگی اور موت کا نظام قادر مطلق نے اپنے ہی ہاتھ میں رکھا ہے، جب وہ چاہے تو آرام کے بستر پر ایک مکرڑی کے ذریعہ مار دے اور بچانا چاہے تو تمواروں کی چھاؤں میں بچالے۔

پختہ مضبوط گھر تعمیر کرنا وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُدُوٍّ مِّنْهُ لَخَرَجْتُمْ اس آیت میں کہا گیا کہ موت توکل کے خلاف نہیں، تم کو یہ کیفیت پہنچ کر رہے گی، اگرچہ تم مضبوط محلوں میں ہی کیوں نہ ہو، اس سے معلوم ہوا کہ رہنے سہنے اور مال و سبب کی حفاظت کے لئے مضبوط و عمدہ گھر تعمیر کرنا نہ خلاف توکل ہے، اور نہ خیریت شہ ع ہے، (قرطبی)

انسان کو نعمت محض مَا آصَابَتْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ یہاں حسنة سے مراد اللہ کے فضل سے ملتی ہے نعمت ہے۔ (مظہری)

اس آیت سے اشارہ اس بات کی طرف کر دیا کہ انسان کو جو نعمت ملتی ہے وہ کوئی اس کا حق نہیں ہوتا، بلکہ محض اللہ کا فضل ہوتا ہے، انسان خواہ کتنی ہی عبادت

کرے، اس سے وہ نعمت کا مستحق نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ عبادت کی توفیق بھی تو اللہ ہی کی جانب سے ہوتی ہے پھر اللہ کی نعمتیں تو بے حساب ہیں، ان کو محدود عبادات اور طاعات سے کیسے چھل کیا جاسکتا ہے؟ خصوصاً جب کہ ہماری عبادت بھی رب العالمین کی بادشاہت کے شایانِ شان نہ ہو۔

چنانچہ ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَا أَخَذُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِحِمَّةٍ
اللَّهُ قَيُّمٌ وَلَا أَنْتَ وَلَا أَنَا
(متفق علیہ)

تین سوائے اللہ تعالیٰ کی رحمت کے
کوئی شخص جنت میں نہیں جائے گا،
راہی نے عرض کیا آپ بھی نہیں جائیں گے

فرمایا ہاں میں بھی نہیں!

(بحوالہ مظہری)

مصیبت انسان کے شامتِ اعمال کا نتیجہ ہے (مظہری)

مصیبت کی تخلیق اگرچہ اللہ ہی کرتا ہے، لیکن اس کا سبب خود انسان کے اعمال ہوتے ہیں، اب اگر یہ انسان کا فرہے تو اس کے لئے دنیا میں جو مصیبت پیش آتی ہے یہ اس کے لئے اس عذاب کا ایک نمونہ ہوتا ہے، در آخرت کا عذاب اس سے کہیں زیادہ ہے، اور اگر وہ مومن ہے تو اس کے لئے مسائب و کایف اس کے گناہوں کا کفارہ ہو کر نجاتِ آخرت کا سبب ہو جاتی ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں آپ نے فرمایا:

مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ مُسْلِمًا
إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِرَدِّ عَذَابٍ حَتَّى
اَشْرَكَهُ يَنْدُكُ

(ترمذی بحوالہ مظہری)

”یاں کوئی مصیبت ایسی نہیں ہے جو
کس مسلمان کو پہنچے، مگر وہ اس کے گناہوں
کا کفارہ ہو جاتی ہے یہاں تک کہ کاشا ہو
اس کے پاؤں میں پھبتا ہے“

ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا:

عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
تُصِيبُ عَبْدًا سَكْبَةٌ فَمَا فَوْقَهَا
وَمَا دُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَنْ
يَعْفُ أَكْثَرَ

”حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ کو
جو کوئی ہلکی یا سخت مصیبت پیش آتی
ہے تو وہ اس کے گناہ کا نتیجہ ہوتی ہے
اور بہت گناہوں کو معاف فرمادیتے ہیں“

(ترمذی بحوالہ مظہری)

آپ کی رسالت تمام اعام کے لئے عام ہے اور اس سلسلے میں رسولؐ نے اس سے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام لوگوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا گیا ہے، آپ مختلف عربوں کے لئے ہی رسول نہیں تھے، بلکہ آپ کی رسالت پورے عام کے انسانوں کے لئے عام ہے، خواہ اس وقت موجود ہوں یا آنکندہ تا قیامت پیدا ہوں (منظہری)

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۚ وَمَنْ تَوَلَّى فَسًا

جس نے حکم مانا رسولؐ کو اس نے حکم مانا اللہ کا اور جو اٹا پھرا تو اسے

أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۝۸۱

تجھ کو نہیں بھیجا ان پر بگھبان

خلاصہ تفسیر

جس شخص نے رسولؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کی اس نے خدا تعالیٰ کی اطاعت کی، (اور جس نے آپ کی نافرمانی کی اس نے خدا تعالیٰ کی نافرمانی کی، اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت عقلاً بھی واجب ہے، پس آپ کی اطاعت بھی واجب ہوئی، اور جو شخص آپ کی اطاعت سے روگردانی کرتا ہے سو آپ کچھ غم نہ سمجھے کہونکہ ہم نے آپ کو (بصور ذمہ داری کے) ان کا جگر ل کر کے نہیں بھیجا رکھا آپ ان کو کفر نہ کرنے دیں، بلکہ آپ کا فرض پیغام پہنچا دینے سے پورا ہو جاتا ہے، اگر اس کے بعد بھی وہ کفر کریں تو آپ پر کس بازیرس کا اندیشہ نہیں آپ بے فکر رہیں)

وَيَقُولُونَ لِمَا غَايَبُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيِّنَاتٌ طَائِفَةٌ

اور کہتے ہیں کہ جو چیزیں تیرے پاس سے تو مشورہ کرتے ہیں بعضے بعضے

مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ۖ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ۚ

ان میں سے رات کو اس کے خدات جو تجھ سے کہہ چکے تھے اور اللہ کہتا ہے جو وہ مشورہ کرتے ہیں

فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عِلًّا ۝۸۲

سو تو غافل کر ان سے اور بھروسہ کر اللہ پر اور اللہ کافی ہے کارساز

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

کیا غور نہیں کرتے قرآن میں اور اگر یہ ہوتا کسی در کا سوائے اللہ کے

جب منافقین آپ کے سامنے آتے تو کہتے کہ ہم نے آپ کا حکم قبول کیا اور جب واپس جاتے تو آپ کی نافرمانی کرنے کے لئے مشورے کرتے، اس سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت کوفت ہوتی، اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت دی کہ ان کی پروا نہ کیجئے، آپ اپنا کام اللہ کے بھروسہ پر کرتے رہیں، کیونکہ وہ آپ کے لئے کافی ہے۔

اس سے معلوم ہو کہ جو شخص لوگوں کو میشو اور رہتا ہو اسے طرح طرح کی دشواریوں سے گزرنا پڑتا ہے، لوگ طرح طرح کے سٹے سیدھے الزامات اس کے سر پر ڈالیں گے، دوستی کے رپ میں دشمن بھی ہوں گے، ان سب چیزوں کے باوجود اس رہنا کو عوام و مستقلین کے ساتھ اللہ کے بھروسہ پر اپنا کام سے لگن ہوتی چاہئے، اگر اس کا رخ اور نصب العین صحیح ہو گا تو اللہ ضرور کامیاب ہو گا۔

تذکرہ قرآن

اَقْلًا يَتَذَكَّرُ ذُنْ اَلْعَشْرَانِ، اس آیت سے اللہ تعالیٰ قرآن میں غور و فکر کرنے کی دعوت دیتے ہیں، اس میں چند چیزیں قابل غور ہیں: ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اَقْلًا يَتَذَكَّرُ ذُنْ فرمایا اَقْلًا يَتَذَكَّرُ ذُنْ نہیں فرمایا، اس سے بظاہر ایک لطیف اشارہ اس بات کی طرف معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت سے یہ بات بھائی جا رہی ہے کہ وہ اگر گہری نظر سے قرآن کو دیکھیں تو ان کو اس کے معانی و مضامین میں کوئی اختلاف نظر نہیں آئے گا، اور یہ مفہوم تذکرہ کے عنوان سے ہی دہا سکتا ہے، صرف تلاوت اور قرات جس میں تذکرہ اور غور و فکر نہ ہو اس سے بہت سے اختلافات نظر آنے لگتے ہیں جو حقیقت کے خلاف ہے۔

دوسری بات اس آیت سے یہ معلوم ہوتی کہ قرآن کا مطالعہ یہ ہے کہ مر انسان اس کے مطالب میں غور کرے، ہند یہ سمجھنا کہ قرآن میں تذکرہ کرنا صرف مومن و مجتہد ہی کے لئے ہے صحیح نہیں ہے، بلکہ تذکرہ اور تفکر کے درجات علم و فہم کے درجات کی طرح مختلف ہوں گے، ائمہ مجتہدین کا تفکر ایک ایک آیت سے ہزاروں مسائل کو لیکر عام علماء کا تفکر ان مسائل کے سبب تک پہنچے گا، عوام اگر قرآن کا ترجمہ اور تفسیر اپنی زبان میں پڑھ کر تذکرہ کریں تو اس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و نسبت اور آخرت کی فکر پیدا ہوگی، جو کلید کامیابی ہے، البتہ عوام کے لئے غلط فہمی اور مغالطوں سے بچنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ کسی عالم سے قرآن کو سبقاً سبقاً پڑھیں، یہ نہ ہوتے تو کوئی مستند و محترم تفسیر کا مطالعہ کریں اور جب ر کوئی شبہ پیش آئے تو اس سے فیصلہ نہ کریں، اور ماہر علماء سے رجوع کریں۔

قرآن سنت کی غسیہ و شریح پر
 سن ہمارے یا فرد کی جاہ واری
 نہیں تھیں اس کینے تہا وری

آیت مذکورہ سے معلوم ہو کہ ہر شخص کو یہ حق ہے کہ وہ قرآن میں
 تدبر و تفکر کرے، لیکن جیسے کہ ہم نے کہا، ہرگز نہ ہرگز درجاست
 متفاوت و یہ ایک کا حکم گنگ ہے چوتھا نہ تدبر جس کے ذریعہ
 قرآن حکیم سے دوسرے مسائل کا استخراج کیا جاتا ہے، اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس کی
 مبادیات کو حاصل کرے تاکہ وہ نتائج کا استخراج صحیح کر سکے، اور اگر اس نے مقدمات کو بالکل
 حاصل نہ کیا یہ اس نے ناقص حاصل کیا، جن اوصاف و شرائط کی ایک مجتہد کو ضرورت ہوتی ہے
 وہ اس کے پاس نہیں ہیں تو وہ ہر سہ کے نتائج غلط نکالے گا، اب اگر علماء اس پر تکیہ کریں تو
 حق ہے۔

گرا بے نفس ہیں نے بھی سنی سیٹھ کیل کا پچ کی شکل تک نہ دیکھیں، تو یہ اعتراف
 کرنے لگے کہ ملک میں علاج و معالجہ پر سند یافتہ ڈاکٹروں کی اجارہ داری کیوں قائم کر دی گئی
 تھی؟ مجھے بھی بحیثیت ایک انسان کے یہ حق ملنا چاہئے۔
 یا کوئی عقل سے گورا انسان یہ کہنے لگے کہ ملک میں ہنرمیں ہیں اور ہندو تھیہ کرنے کا
 تھیہ کہ وہ ماہر انجینیئر کی کو کیوں دیا جاتا ہے؟ میں بھی بحیثیت شہری کے یہ خدمت
 انجام دینے کا حق دار ہوں۔

یا کوئی عقل سے معذور آدمی بہ عمتہ اہل وطن نے لگے کہ تو ذرا ملک کی تشریح و تہ
 پر وقت مہربانی قانون کی اجارہ داری کیوں قائم کر دی گئی؟ میں بھی عقل و دماغ ہونے کی
 حیثیت سے یہ کام کر سکتا ہوں اس آدمی سے یہی کہا جاتا ہے کہ بلا سببہ بحیثیت شہری کے
 تھیں ان تمام کاموں کا حق حاصل ہے، لیکن اس کاموں کی ہیئت پیدا کرنے کے لئے سالہا
 سال دین و ریزی کرنی پڑتی ہے، یہ اساتذہ سے ان علوم و فنون کو سیکھنا پڑتا ہے، اس کے
 لئے ڈگریاں حاصل کرنی پڑتی ہیں، پیسے یہ زحمت تو اٹھانا پڑتا ہے، پھر ہر شہرہ تم بھی یہ تمام
 خدمتیں انجام دے گئے ہو، لیکن یہی سنت گر قرآن و سنت کی تشریح کے دقیق اور نازک
 کام کے لئے کہی جاتے تو اس پر علماء کی اجارہ داری کے ذریعے کسے جاتے ہیں؟ کیا قرآن و
 سنت کی تشریح و تعبیر کرنے کے لئے کوئی ہیئت اور کوئی قبیلت درکار نہیں؟ کیا پوری
 دنیا میں ایک قرآن و سنت ہی کا علم ایسا وارث رہ گیا ہے کہ اس کے معاملہ میں ہر شخص
 کو اپنی تشریح و تعبیر کرنے کا حق حاصل ہے، خود اس لئے قرآن و سنت کا علم حاصل کرنے
 کے لئے چند مہینے بھی خرچ نہ کئے ہوں۔

قیاس کا ثبوت اس آیت سے ایک بات یہ معلوم ہوتی کہ اگر کسی مسئلہ کی تصریح قرآن و

سنت میں نہ ملے تو اپنی میں نور و فکر کر کے اس کا حل نکالنے کی کوشش کی جائے، اور اسی عمل کو اصطلاح میں قیاس کہتے ہیں۔ (قرطبی)

اختلاف کثیر الشریک [۱] اَلَّذِينَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ لَوْ جَدُّوا فِيهِ اَخْتِلَافًا كَثِيرًا، اختلاف کثیر کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک مضمون میں اختلاف ہوتا تو مضمون میں کثیرہ کا اختلاف بھی کثیر ہوتا۔ لیکن یہاں کسی ایک مضمون میں بھی اختلاف نہیں، لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے بشر کے کلام میں یہ یکسانیت کہاں، نہ کسی جگہ فصاحت و بلاغت میں کمی، نہ توحید و کفر اور حلال و حرام کے بیان میں تناقض اور تفادات، پھر غیب کی اطلاعات میں بھی نہ کوئی خبر ایسی ہے جو واقع کے مطابق نہ ہو، نہ نغمہ مسترآن میں کہیں یہ فرق کہ بعض فصیح ہو اور بعض یکساں، ہر بشر کی تقریر و تحریر پر یہ حوالہ کیا جاتا ہے، اہلین کے وقت کلام اور طرہ کا ہوتا ہے پریشانی کے وقت دوسری طرح کا ہے، مسرت کے وقت اور رنگ ہوتا ہے، درجہ کے وقت دوسرا، لیکن مسترآن ہر قسم کے تفادات اور تناقض سے پاک ہے اور بالآخر ہے، اور یہی کلام ہی ہونے کی واضح دلیل ہے۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا

اور جب ان کے پاس پہنچتی ہے کوئی خبر امن کی یا ڈر کی تو اس کو منہور کر دیتے

بِهِ وَلَوْ سَرَدُوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأُمْرِ مِنْهُمْ

ہیں اور اگر اس کو پہنچدیتے رسول تک اور اپنے حکموں تک

لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ

تو تحقیق کرتے اس کو جو ان میں تحقیق کر لیا لے میں اس کی اور گرد ہوتا فضل اللہ کا

عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبْعَتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۸۳﴾

تم پر اور اس کی مہربانی تو جتنی تم چاہو ہویت شیطان کے مگر تھوڑے

خلاصہ تفسیر

اور جب ان کو کسی امر (جدید) کی خبر پہنچتی ہے خواہ (وہ امر موجب) امن ہو یا (موجب) خوف (مثلاً کوئی لشکر مسلمانوں کا کسی جگہ چڑھنے لگے گیا، دوران کے غالب ہونے کی خبر آئی، یہ امن کی خبر ہوئی، یا ان کے مغلوب ہونے کی خبر آئی یہ خوف کی خبر ہے) تو اس

رخبر (کو) فوراً مشہور کر دیتے ہیں اور انکے بعض اوقات وہ غلط نکلتی ہے اور اگر صحیح بھی ہوئی تب بھی بعض اوقات اس کا مشہور کرنا اصلیت تنظیم کے خلاف ہوتا ہے اور اگر (بجائے خود مشہور کرنے کے) یہ لوگ اس خبر کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جو حضرت اکابر صحابہؓ میں ایسے لوگوں کو سمجھتے ہیں ان کے پاس کے اور حوالہ رکھتے اور خود کچھ نہیں دیتے، تو اس خبر کی صحت و غلطی پر قبضہ نہیں ہوتا نہ ہونے کو وہ حضرات تو پہچان ہی جیتے تو ان میں اس کی تحقیق کر لیا کرتے ہیں جیسا ہمیشہ پہچان ہی لیتے ہیں پھر جیسا یہ حضرات عمل درآمد کرتے ویسا ہی ان خبردارانہ دلوں کو کرنا چاہئے تھا ان کو دخل دینے کی کیا ضرورت ہوئی اور نہ دخل دیتے تو کونسا کام تک رہا تھا؟ آئے حکام مذکورہ منانے کے بعد جو سراسر متفہم مصالح دنیویہ و اخرویہ ہیں اور رحمت کے مسدودوں کو ارشاد ہے اور اگر تم لوگوں پر خدا تعالیٰ کا (یہ خاص) نفس در رحمت رکھو کہ تم کو قرآن دیا اپنا پیغمبر بھیجا ہے اگر نہ ہوتا تو تم سب سب (عبر و دنیوی و اخروی خستہ کر کے) شیطان کے پیرو ہو جاتے بجز تھوڑے سے آدمیوں کے جو بدولت عقل سلیم خداداد کے کہ وہ بھی ایک خاص فضل و رحمت ہے اس سے محفوظ رہتے و نہ زیادہ تبہ ہی میں پڑتے پس تم کو ایسے پیغمبر اور ایک قرآن کو جسکی معرفت ایسے مصالح کے کام آتے ہیں بر خلاف مذکورہ منافقین کے بہت غنیمت سمجھنا چاہئے، اور پوری احسانت کرنا چاہئے۔

معارف و مسائل

شان نزول | وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَمِمْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ أَخَذُوا بِهٖ
ابن عباس، ضحاک اور ابو معاذ رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ آیت منافقین کے بارے میں نازل ہوئی اور حضرت حسنؓ اور دوسرے اکثر حضرات کے نزدیک یہ آیت ضعیف اور کمزور مسلمانوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے (روح المعانی)
علامہ ابن کثیرؒ نے اس آیت سے متعلق واقعات نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اس آیت کے شان نزول میں حضرت عمر بن خطابؓ کی حدیث کو ذکر کرنا چاہئے، وہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو طلاق دیدی ہے تو وہ اپنے گھر سے مسجد کی طرف آئے جب دروازہ پر پہنچے تو آپؐ نے نہ کہ مسجد کے اندر لوگوں میں بھی یہی ذکر ہو رہا ہے، یہ دیکھ کر غصے سے کہا کہ اس خبر کی تحقیق کرنی چاہئے، چنانچہ آپؐ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور پوچھا کہ کیا آپؐ نے اپنی بیویوں کو طلاق دیدی ہے؟

آپ نے فرمایا کہ نہیں حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ یہ تحقیق کرنے کے بعد میں مسجد کی طرف
وایں آیا دروازہ پر کھڑے ہو کر یہ اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں
کو طلاق نہیں دی جو آپؐ دگ کہہ رہے ہیں غلط ہے تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی:
وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ النَّحْلِ فَتَفَسِّرْهُ

بہ تحقیق باتوں کا اڑانا اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر سنی سنی بات کو بغیر تحقیق کے بیان
کناہ اور بڑافتہ سے نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث
میں فرمایا: **كُفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بَحْلًا مَّا سَمِعَ**، یعنی کس انسان کے جھوٹا ہونے
کے لئے اتنی سی بات کافی ہے کہ وہ ہر سنی سنی بات بغیر تحقیق کے بیان کرے۔

ایک دوسری حدیث میں آپؐ نے فرمایا: **مَنْ حَدَّثَ بِحَلٍّ نِيتٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ
كَذِبٌ فَلَهُ أَجْدُ نَكَاحٍ**۔ یعنی جو آدمی کوئی ایسی بات بیان کرے جس کے بارے میں
وہ جانتا ہے کہ یہ جھوٹی ہے تو دو جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا وہ بھی ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)
أُولَئِكَ مَرْكُوبُونَ؟ **لَوْ رَدُّوا إِلَى الرَّسُولِ وَالْأُولَىٰ أَلَا مَرِئْتَهُمْ لَعَلَّكَ
الَّذِينَ يَنْتَسِبُونَكَ مِنْهُمْ** استنباط، عمل میں کنوئیں کی تہ سے پانی نکالنے کو
کہتے ہیں کنوئیں گھودنے میں جو پانی پہلی دتہ نکلتا ہے اس کو ماہِ مستنبط کہتے ہیں، مگر یہاں
یہ بات کسی بات کی تہ تک پہنچ کر اس کی صحیح حقیقت معلوم کرنا قرطبی

اور امام کی تعلیم میں منفرد واقفوں ہیں، حضرت حسن، قتادہ اور ابن ابی لیلیٰ
رحمہم اللہ کے نزدیک علماء و رفقاء مراد ہیں حضرت سدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امراء
الحکام مراد ہیں ابو بکر جبریل بن دونوں اقوال کو نقل کر کے بعد فرماتے ہیں کہ صحیح
یہ ہے کہ دونوں مراد ہیں، اس لئے کہ اولیٰ الامر کا اطلاق سب پر ہوتا ہے، البتہ اس کے
بہن لوگ یہ شبہ کرتے ہیں کہ اولیٰ الامر سے مراد فقہاء نہیں ہو سکتے، کیونکہ اولیٰ الامر اپنے
نفسی ان کے اعتبار سے وہ لوگ ہیں جن کا حکم چلتا ہو، اور ظاہر ہے کہ فقہاء کا یہ کام نہیں
حقیقت یہ ہے کہ حکم چلنے کی دو صورتیں ہیں، ایک جبر و تشدد سے، وہ تو صرف ابن
حکومت ہی کر سکتے ہیں دوسری صورت اعتقاد و عہدہ کی وجہ سے حکم ماننے کی ہے،
وہ حضرات فقہاء ہیں جو محض ہے جس کا مشاہدہ عام مسلمانوں کے حالات سے ہر دور
میں ہوتا رہا ہے، کہ دین کے معاملات میں عام مسلمان اپنے اختیار سے علماء ہی کے
حکم کو واجب العمل قرار دیتے ہیں، اور خود سے شرع ان پر ان کے احکام کی اطاعت
واجب بھی ہے، لہذا اس وجہ سے ان پر بھی اولیٰ الامر کا اطلاق صحیح ہے (الحکم القرآن للجبص)

اس بحث کی مزید تفصیل آیت **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا** **مِنْكُمْ** کے تحت بھی گزر چکی ہے۔

مسائل جدید میں قیاس اجتہاد اور اس آیت سے معلوم ہو کہ جن مسائل میں کوئی نص نہ ہو ان کے لئے تقلیدائہ کا ثبوت ہے۔ کے احکام جہت و قیاس کے اصول پر قرآنی حیثیت سے سمجھا جائیں، کیونکہ اس آیت میں اس بات کا حکم دیا گیا کہ مسائل جدیدہ کے حل میں اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں تو ان کی جانب رجوع کرو، ورنہ اگر وہ موجود نہ ہوں تو علماء اور فقہاء کی طرف رجوع کرو کیونکہ وہ احکام کو مستنبط کرنے کی صلاحیت تادہ رکھتے ہیں اس بیان سے چند امور مستفاد ہوتے ہیں:

۱۔ یہ کہ فقہاء اور علماء کی جانب عدم نص کی صورت میں رجوع کیا جائے گا۔
 ۲۔ دوسرے یہ کہ احکام اللہ کی دو قسمیں ہیں، بعض وہ ہیں جو منصوص اور مرتج ہیں، اور بعض وہ ہیں جو غیر مرتج اور مبہم ہیں جن کو آیات کی گہرائیوں میں اللہ تعالیٰ نے ولایت کر رکھا ہے۔

تیسرے یہ کہ علماء کا یہ فریضہ ہے کہ وہ ایسے معانی کو اجتہاد و قیاس کے ذریعہ استنباط کریں۔

چوتھے یہ کہ حرم کے لئے ضروریات کہ وہ ان مسائل پر علماء کی تقلید کریں۔

(احکام القرآن للخصاص)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی استنباط و استدلال کے مکلف تھے ہوتا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی دلائل کے ذریعہ

احکام کے استنباط کے مکلف تھے، اس سے کہ پہلے آیت میں دو آدمیوں کی طرف رجوع کرنا کا حکم دیا گیا، ایک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور دوسرے علماء کی طرف، اس کے بعد فرمایا **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اور یہ حکم عام ہے جس میں مذکورہ فریقین میں سے کسی کی تفصیل نہیں ہے، لہذا اس سے ثابت ہو کہ آپ کی ذات بھی استنباط و استدلال کی مکلف تھی (احکام القرآن للخصاص)

○ مگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ اس آیت سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ دشمن سے امن اور خوف کے واسطے میں تم خود بخود چاروں طرف سے نہ ڈرو، بلکہ جو اہل علم اور ذکی رائے ہیں ان کی طرف رجوع کرو، پھر وہ غور و فکر کے جو بات بتائیں اس پر عمل کرو، یہ ہے کہ مسائل حوادث سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

تو جواب یہ ہے کہ بہت رواۃ اِجاءۃ کثیرۃ اَمْرَ قَمِیْنِ اِلَا مَنِ اَدْرَا النِّجْوَانَ . میں دشمن کا کوئی ذکر نہیں ہے ، ہذا امن اور خوف عام ہے ، جس شخصیت کا تحقق دشمن سے ہے ، اسی طرح مسائل حوادث سے بھی ہے ، کیونکہ جب کوئی بدیہ مسندِ عارف کے سامنے آتا ہے جس کی حلت اور حرمت کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے ، تو وہ فکر میں پڑ جاتا ہے کہ کونسا پہلو اختیار کرے ، دونوں صورتوں میں نفع ، نقصان کا حتمی رہتا ہے ، تو اس کا بہترین حل شریعت نے یہ نکال دیا کہ تم اہل استنباط کی طواف رجوع کرو اور وہ جوابات بتلاؤ گے اس پر عمل کرو ۔

(أحكام القرآن للخصاص ملخصاً)

اجتہاد و استنباط غیبی نشانی کا فائدہ (۵) استنباط سے جو حکم فقہاء نکالیں گے اس کے بارے میں قطعی طور پر دیتا ہے علم یقینی کا نہیں ایہ نہیں کہا جاسکتا کہ اللہ کے نزدیک قطعی طور پر یہی حق ہے، بلکہ اس حکم کے خطرہ مہونے کا بھی احتمال باقی رہتا ہے۔ ہاں اس کے صحیح ہونے کا تخمینہ غالباً حاصل ہو جاتا ہے جو عمل کے لئے کافی ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكْمِتُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ

سو تو یہ اللہ کی راہ میں توڑ دینے والے ہیں مگر اللہ جانتا ہے کہ ان کا اور کیا ہے۔

المُؤْمِنِينَ ۚ عَسَىٰ أَن يَكْفِيَٰ بِأَسَٰلِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى اللَّهِ

مسلمانوں کو قریب ہے کہ اللہ ان کے لیے کافی ہو۔ اور اللہ

أَشَدُّ بِمَسَاءٍ أَشَدُّ نَكِيلًا ④

بہت سخت لڑائی میں اور بہت سخت ہے مزائینے والا

خلاصہ تفسیر

(جب جہاد کی ضرورت معلوم ہوئی) پس آپ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کی راہ
 میں (کفار سے) قتال کیجئے زار و گرز نہ کوئی آپ کے ساتھ نہ ہو تو کچھ فکر نہ کیجئے کیونکہ آپ
 کو بچہ آپ کے ذاتی فعل کے (دوسرے شخص کے فعل کا) کوئی حکم نہیں اور اس کے
 ساتھ (مسلمانوں کو) صرف (ترغیب دیدیجئے) (بچہ اگر کوئی ساتھ نہ دے تو آپ پر اللہ
 میں نہ تو باز پرس کی فکر کیجئے جس کی وجہ مذکور ہو چکی ورنہ تمہارا جانے کا غم کیجئے جس کی وجہ
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے امید ہے (اور یہ امید دینا وعدہ ہے) کہ کافروں کے زور و جنگ کو

روک دیں گے اور ان کو مغلوب کر دیں گے، اور اگر وہ بڑے زوردار نہ ہوتے تو یہاں تک کہ ان کو شکست دے دیتے ہیں۔

معارف و مسائل

شان نزول جب غزوہ بدر میں دو چکا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذیقعدہ میں کفار کے وعدہ کے موافق بدر میں مقابلہ کے لئے جانا چاہا جس کو مؤخسین بدر صغریٰ کے نام سے تعبیر کرتے ہیں اس وقت بعض لوگوں نے تازہ زخمی ہونے کی وجہ سے اور بعض نے افواجِ خسروں کی وجہ سے جانے یا کچھ تامل کیا تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، جس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ہدایت کی گئی کہ اگر یہ کچھ مسلمان لڑائی سے ڈرتے ہیں تو اسے رسول تمہارا اپنی ذات سے جہاد کرنے میں توفیق مست کرو اللہ تعالیٰ تمہارا مددگار ہے، اس ہدایت کو پاتے ہی آپ سترہم ہجروں کے ساتھ بدر صغریٰ کو لشکر لے گئے، جس کا وعدہ بدر صغریٰ کے ساتھ غزوہ احد کے بعد ہوا تھا، حق تعالیٰ نے ابوسفیان اور کفارِ قریش کے دل میں رعب اور خوف ڈال دیا، اور کوئی مفاطلہ میں نہ آیا، اور وہ اپنے وعدے سے تھوٹے ہوئے، اللہ تعالیٰ نے اپنے لشکر کا ذوق کی لڑائی کو جلد کر دیا، اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھیوں سمیت سلاطین کے ساتھ واپس تشریف لے آئے۔ (قرہی، منہجی)

قرآنی حکام کا حسن اسلوب [فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] اس آیت کے پہلے جملہ میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ تنہا جہاد و قتال کے لئے تیار ہو جائیے، کوئی دوسرا آپ کے ساتھ جانے کے لئے تیار ہو یا نہ ہو، مگر ساتھ ہی دوسرے جملہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ دوسرے مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دینے کا کام بھی چھوڑیں نہیں، ترغیب کے بعد بھی وہ تیار نہ ہوں تو آپ اپنا فرض ادا کر چکے، ان کے نقص کی آپ سے باز پرس نہ ہوگی۔ اسی کے ساتھ تنہا جنگ کرنے میں جو خطہ ہو سکتا تھا اس کے ازالہ کے لئے فرمایا کہ اس کی مید ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فروع کی جنگ کو روک دے، اور ان کو مددِ خوب و مغلوب کر دے، اور آپ کو تنہا ہی کامیاب کر دے، پھر اس کے بعد اس کا مایاب ہونے پر دلیل بیان فرمائی کہ جب اللہ تعالیٰ کی مدد آپ کے ساتھ ہے جس کی قوت جنگ اور زور جنگ ان کافروں سے بدرجہا زیادہ ہے تو پھر کامیابی بھی یقیناً آپ ہی کی ہے، پھر اسی

شدت باس کے ساتھ اپنی ہز کی شدت بھی بیان فرمائی، یہ نہ انشاء و قیامت میں ہو جیسا کہ ظاہر ہے، یاد دنیا میں ہو جیسا کہ بعض نے کہا، بہر حال جس طرح جنگ کرنے میں ہماری قوت و طاقت بڑھتی ہوئی ہے اسی طرح نہایت میں بھی ہماری سہولت بہت سخت ہے۔

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ

جو کوئی سفارش کرے نیک بات میں سے کو بھی نہ ہو کہ وہ اس میں حصہ نہ لے۔

يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ

سفارش کرے بری بات میں سے پر بھی نہ ہو کہ وہ اس میں حصہ نہ لے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر

كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتٌ ۝ (۸۷) وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ

قوت رکھنے والا ہے۔ اور جب تم کو دعا دیوے کوئی تو تم بھی دعا دو۔ اس سے

مِنْهَا أَوْ رَدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝ (۸۸)

بہت یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب کرنے والا ہے۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ بَيْنَهُمَ الْيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا إِلَهَ

اللہ کے سوا کسی کی ہندگی نہیں۔ بیشک تم کو جمع کرے گا قیامت کے دن اس میں

فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا

بہتر شے نہیں۔ اور سے حق بات کس کی ہے۔

خلاصہ تفسیر

جو شخص اچھی سفارش کرے (یعنی جس کی طرف مقصود دونوں مشرعوں ہوں) اس کو اس (سفارش) کی وجہ سے (ثواب کا) حصہ ملے گا اور جو شخص بری سفارش کرے (یعنی جس کا طریق و غرض غیر مشروع ہو) اس کو اس (سفارش) کی وجہ سے (گناہ کا) حصہ ملے گا، اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں اور وہ اپنی قدرت سے نیکی پر ثواب اور بری پر عذاب دے سکتے ہیں) اور جب تم کو کوئی (مشرع طور پر) سلام کرے تو تم اس (سلام) سے اچھے الفاظ میں سلام کرو، (یعنی جواب دو) یا (جواب میں) ویسے ہی الفاظ کہہ دو (تم کو دونوں اختیار دیے جاتے ہیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر (یعنی ہر عمل پر)

حساب میں گئے رہیں ان کا قانون یہی ہے۔ وہ یوں اپنے انفس سے معاف کر دیں وہ درجہ
ستائے میں سے ہیں کہ ان کے سوا کوئی معبود ہونے کے قابل نہیں، وہ خدا و رب سب کو جمع
کریں گے قیامت کے دن۔ اس میں کوئی شبہ نہیں درجہ اعلا سے زیادہ کس کی بات
بچی ہوگی جب وہ خدائے متعال سے تو بہ کل ٹھیک ہو سب۔

معارف و مسائل

سفر کی حقیقت اور اس کا حکم اور اقسام
مَنْ يَشْفَعْ شَفَعًا حَسَنَةً لِّهٖ مِنْ اٰیٰتِ مِیۡنِ شَفَعَتْ یعنی
سفر کی چھٹی و بڑی دو قسموں میں تقسیم فرما کر اس کی حقیقت کو
بھی واضح کر دیا، اور یہ بھی بتا دیا کہ ہر سفر کی بڑی سبب وہ ہے ہر سفر کی اچھی ساتھیں
یہ بھی بتا دیا کہ بھی سفر کی بڑی سبب والے کو تو اب کا حصہ ملے گا، وہ بڑی سفر کر نیوالے
کو عذاب کا، آیت میں اچھی سفر کی ساتھیں کا حصہ آگاہ اور بڑی سفر کی ساتھیں کے ساتھ
کفیل کا، اور عت میں دونوں کے معنی یکساں ہیں یعنی کسی چیز کا ایک حصہ، لیکن عت میں
میں لفظ نصیب اپنے حصہ کے لئے بولا جاتا ہے، اور عت کفیل اکثر حصہ کے لئے استعمال
کرتے ہیں، اگرچہ کہیں کہیں اپنے حصہ کے لئے بھی لفظ کفیل استعمال ہوا ہے، جیسے قرآن کریم
میں **كٰفِلٰیۡنَ مِنْ رَّحْمٰتِہٖ اِشَادَہٖ**۔

شفاعت کے لفظی معنی ملنے بامعاذ کے ہیں، اسی وجہ سے لفظ شفعاء عربی زبان میں
جوڑے کے معنی میں آتا ہے، اور اس کے بمقابلہ لفظ دتر بکنے طاق استعمال کیا جاتا ہے
اس لئے شفاعت کے لفظی معنی یہ ہوتے کہ کسی کو دوطالب حق کے ساتھ اپنی قوت و طاقت
اس کو قوی کر دیا ہو کہ وہ بیکس ایک شخص کے ساتھ خود مل کر اس کو جوڑا بنا دیا جائے۔
اس سے معلوم ہو کہ بزر شفاعت و سفارش کے لئے ایک تو یہ شرط ہے کہ جس کی
سفارش کی جائے اس کا مطالبہ حق اور جائز ہو، دوسرے یہ کہ وہ اپنے مطالبہ کو بوجہ کمزوری
خود بڑے لوگوں تک نہیں پہنچا سکتا، آپ پہنچا دیں، اس سے معلوم ہو کہ خداوند حق سفارش
کرنا یا دوسروں کو اس کے قبول پر مجبور کرنا شفاعت سینہ یعنی بڑی سفارش ہے، اس سے
یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سفارش میں اپنے تعلق و وابستہ سے طریقہ دباؤ اور اجبار کا استعمال کیا
جائے تو وہ بھی ظلم ہونے کی وجہ سے جائز نہیں، اسی لئے وہ بھی شفاعت سینہ میں داخل ہے
اب خداوند متعال آیت مذکورہ کا یہ ہو گیا کہ جو شخص کسی شخص کے جائز حق اور جائز
کام کے لئے جائز طریقہ پر سفارش کرے تو اس کو ثواب کا حصہ ملے گا، اور اسی طرح جو کسی

ناجائز کام کے لئے یا، جائز طریقہ پر سفارش کرے گا اس کو عذاب کا حصہ ملے گا۔

حصہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص سے سفارش کی گئی ہے وہ جب اس مظلوم یا محروم کا کام کرنے کو جس طرح اس کام کرنے والے افسر کو ثواب ملے گا، اسی طرح سفارش کرنے والے کو بھی ثواب ملے گا۔

اسی طرح کسی ناجائز کام کی سفارش کرنے والا بھی گنہگار ہوگا، اور یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ سفارش کرنے والے کا ثواب یا عذاب اس پر موقوف نہیں کہ اس کی سفارش مؤثر اور کامیاب بھی ہو بلکہ اس کو بہر حال اپنا حصہ ملے گا۔

سوال کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **الَّذِي يَنْتَعِي الْخَبِيرَ كَقَطَاعٍ فِي رِوَاةِ الْبَزَارِ** عن ابن مسعود عن الطبرانی عن سعد بن سہل بن سعد، بحوالہ منظرہ ص ۱۰۱ یعنی جو شخص کسی نیکی پر کسی کو آمادہ کر دے اس کو بھی ایسا ہی ثواب ملے گا جیسا کہ اس نیک عمل کرنے والے کو۔ اس حدیث میں حضرت ابو مرثدہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ أَعَانَ قَتْلَ مُؤْمِنٍ بَطُلٌ

كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ مَشْتَوِبٌ بَيْنَ

غَيْبَتِهِ الْإِسْمِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ

(منظرہ ص ۱۰۱)

ایں حدیث میں نے کسی مسلمان کے قتل میں

یک کلمہ سے بھی مدد کی تو وہ قیامت میں

بق تعذیب کی میتی میں اس طرح لایا جائے گا

کہ اس کی پیشانی پر یہ لکھ ہوگا کہ یہ شخص اللہ

تعالیٰ کی رحمت محروم دیا یوں ہے

اس سے معلوم ہو کہ جس طرح نیکی پر کسی کو آمادہ کرنا نیک عمل اور برابر کا ثواب رکھتا ہے

اسی طرح بدی اور گنہ پر کسی کو آمادہ کرنا یا سہارا دینا بھی برابر کا گناہ ہے۔

آخر آیت میں ارشاد فرمایا: **وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا**، لفظ "مقیّت" کے

معنی خست کے عتبار سے قیور و مقتدر کے بھی ہیں، اور حاضر و نگران کے بھی، اور روزی

تقسیم کرنے والے کے بھی، اور اس جہد میں تینوں معنی مراد ہو سکتے ہیں، پہلے معنی کے اعتبار

سے تو مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے، عمل کرنے والے اور سفارش کرنے والے

کی جزاء یا سزا اس کے لئے دشوار نہیں۔

اور دوسرے معنی کے اعتبار سے مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر نگران وہ ضرے

اس کو سب معلوم ہے کہ کون کس نیت سے سفارش کر رہا ہے، محض بوجہ اللہ کسی عیبانی

کی امداد کرنا مقصود ہے یا کوئی اپنی غرض بطور رشوت کے اس سے حاصل کرنا ہے۔

اور تمیہ نے مہنی کے مقابلے سے منصب یہ ہو گا کہ رزق و روزی کی تقسیم کا تو اللہ تعالیٰ خود متکفل ہے، جتنے کسی کے لئے کچھ دیا ہے وہ سرگرم کرے گا، کسی کی سفارش کرنے سے وہ مجبور نہیں ہو جائے گا، بلکہ جسکو جتنی چاہے روزی عطا فرمائے گا، البتہ سفارش کرنے والے کو مفت میں ثواب مل جائے گا، کہ وہ ایک مکرور کی عانت ہے۔

حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

کَانَ لِلَّهِ فِي حَقِّ عَمَلِي	”ہاں اللہ تعالیٰ اس وقت تک اپنے بندہ
دَامَ فِي عَوْنِي حِينَهُ	کی امداد میں لگا رہتا ہے جب تک وہ اپنے
	کسی مسلمان بھائی کی امداد میں لگا رہے“

اسی بنا پر پیغمبرؐ کی ایک حدیث میں رسول کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:	اَسْفَعْنَا اَفْدَانَا جَزَاءَ مَا لَقَيْنَا مِنَ اللّٰهِ
”جہنم تمہاری سفارش کیا کر دے تمہیں ثواب	ملے گا، پھر اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے ذریعہ
جو فیصلہ فرمائیں اس پر راضی رہو“	ملے گا، پھر اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے ذریعہ

اس حدیث میں جہاں سفارش کا موجب ثواب ہونا بیان فرمایا ہے وہیں یہ بھی بتلایا کہ سفارش کی حد تک ہے کہ اور آدمی جو خود اپنی بات کسی بڑے تک پہنچانے، اور اپنی حاجت صحیح طور پر بیان کرنے پر قادر نہ ہو، تمہیں اس کی بات وہاں تک پہنچا دو آگے وہ سفارش مانی جائے گی، اور اس شخص کا مسئلہ بہ کام پور ہو یا نہ ہو اس میں آپ کا کوئی دخل نہ ہونا چاہیئے اور اس کے خلاف مومن کی صورت میں آپ پر کوئی ناگواری نہ ہونی چاہیئے، حدیث کے آخر کی جملہ میں وَلَقَضَى اللّٰهُ عَلٰی لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ کا یہی منصب ہے اور یہی وجہ ہے کہ مسترآن کریمؐ کے الفاظ میں اس طرف اشارہ موجود ہے، کہ سفارش کا ثواب یہ عذاب اس پر موقوف نہیں کہ وہ سفارش کا میاب ہو، بلکہ اس ثواب و عذاب کا تحقق مطلق سفارش کر دینے سے ہے، آپ نے شفاعت حسنہ کردی تو ثواب کے مستحق ہو گئے، در شفاعت سیئہ کر اس تو عذاب کے مستوجب بن گئے، خود آپ کی سفارش پر عمل ہو یا نہ ہو۔

تفسیر بحر محیط اور بیان مسترآن وغیرہ میں مَنْ يَشْفَعُ میں لفظ وَمَنْ کو سبب قرار دے کر اس کی طرف اشارہ بتدییات، اور تفسیر مفہومی میں، اور تفسیر مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ سفارش کرنے والے کو سفارش کا ثواب ملے گا، اگرچہ اس کی سفارش قبول نہ کی گئی ہو، ورنہ یہ بات صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہیں، کسی دوسرے انسان کے پاس جو سفارش کی جائے، اس کا بھی یہی اصول ہونا چاہیئے، کہ سفارش کر کے آدمی فریغ

ہو جائے اس کے قبول کرنے پر مجبور نہ کرے، جیسا کہ خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی گزارش کی کہ وہ کہیں سے یہ سفارش نہ مانی کہ اس نے جو اپنے شوہر مغیث سے طلاق حاصل کرنی ہے، درود میں کی محبت میں پریشانی پھرتے ہیں دوبارہ انہی سے نکاح کرے؛ بریرہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اگر یہ آیت کا حکم ہے تو سر آنکھوں پر اور اگر سفارش سے تو میری طبیعت اس پر، کل آمادہ نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حکم نہیں سفارش ہی ہے، بریرہؓ جانتی تھیں کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو خلاف اصول کوئی نہ گوئی نہ ہوگی، اس لئے صاف عرض کر دیا کہ تو پھر میں یہ سفارش قبول نہیں کرتی، آپؐ نے خوش دلی کے ساتھ ان کو نئے حال پر مٹے دیا۔

یہ تھی حقیقت سفارش کی جو شرعاً باعث اجر و ثواب تھی، آجکل لوگوں نے جو اس کا تسبیہ بگاڑا ہے وہ درحقیقت سفارش نہیں ہوتی، بلکہ تعلقات یا وجاہت کا اثر اور دباؤ ڈالنا ہوتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ اگر ان کی سفارش نہ مانی جائے تو ناراض ہوتے ہیں، بلکہ دشمنی پر آمادہ ہو جاتے ہیں، حالانکہ کسی ایسے شخص پر ایسا دباؤ ڈالنا کہ وہ ضیاع اور مرنی کے خلاف کرنے پر مجبور ہو جائے، گمراہ و اجبار میں داخل و رست گمراہ ہے، اور ایسا ہی ہے جیسے کوئی کسی کے مال یا کسی کے حق پر زبردستی قبضہ کرے، وہ شخص شرعاً و حقاً آزاد و مختار تھا، آپؐ نے اس کو مجبور کر کے اس کی آزادی سلب کر لی، اس کی مثال تو ایسی ہوگی کہ کسی محتاج کی حاجت پوری کرنے کے لئے کسی دوسرے کا مال چور کر کے اس کو دیدیا جائے۔

سفارش پر کچھ معاوضہ لینا جس سفارش پر کوئی معاوضہ لے جائے وہ رشوت ہے، حدیث میں اس رشوت اور حرام ہے کو سخت دھرم فرمایا ہے، اس میں ہر طرح کی رشوت داخل ہے خواہ وہ مالی ہو یا یہ کہ اس کا کام کرنے کے عوض اپنا کوئی کام اس سے لیا جائے۔

تفسیر کشاف وغیرہ میں ہے کہ شفاعت حسنہ وہ ہے جس کا منشاء کسی مسلمان کے حق کو پورا کرنا ہو، یا اس کو کوئی جائز نفع پہنچنا یا مضرت، ورنہ نقصان نہ پہنچنا ہو، اور یہ سفارش کا کام بھی کسی دنیوی جوڑ توڑ کے لئے نہ ہو، بلکہ محض اللہ کے لئے کمزور کی رعایت مقصود ہو، اور اس سفارش پر کوئی رشوت مانی یا جانی نہ جاسکے، اور یہ سفارش کسی ناجائز کام میں بھی نہ ہو، نیز یہ سفارش کسی ایسے، بت شدہ جرم کی معافی کے لئے نہ ہو جن کی سزا قرآن میں معین و معسر ہے۔

تفسیر بحر محیط اور مظہر میں ہے کہ کسی مسلمان کی حاجت روائی کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا بھی شفاعت حسنہ میں داخل ہے، اور دعا کرنے والے کو بھی جبر

ماتا ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب کوئی شخص ہے بھائی مسلمان کے لئے کوئی دعا بخیر کرتا ہے، فرشتہ کہتا ہے "وَلْتَبَسُّوا بِهِنَّ" یعنی شہتیں تیری بھی حاجت پوری فرمائیں۔

سلام اور اسلام

وَإِذْ أَخْبَرْتُمْ بِحَبِيبَةٍ قَتِيلٍ يَا خَيْرُ مَا خَلَقَ اللَّهُ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے سلام

اور اس کے جواب کے آداب بتلائے ہیں:

لفظ غیبیہ کی تشریح اور | تحیہ کے لفظی معنی میں اس کو "حیات اللہ" کہنا، یعنی اللہ تم کو زندہ رکھے
اس کا تارخنی پہلو | قبل از سب سے سب کی عادت تھی کہ جب آپس میں ملتا تو ایک دوسرے

کو "حیاک اللہ" یا "نعم اللہ" یا "نعمت اللہ" کہتے تھے، اسلام نے اس پر تحیہ کو بدل کر "السلام علیکم" کہنے کا طریقہ جاری کیا، جس کے
معنی میں "تم پر سلامت اور نیکو مصیبت سے سلامت رہو"

ابن عباس نے احکام "مستتر" میں فرمایا کہ لفظ سلام اللہ تعالیٰ کے سامنے میں
سب سے پہلے "السلام علیکم" کے معنی یہ ہیں کہ "اللہ ربّی ربّکم" یعنی اللہ تعالیٰ
تمہارا محافظ ہے۔

اسلامی سلام تمام دوسری | دنیا کی ہر مہذب قوم میں اس کا رداع ہے کہ جب آپس میں سلام
اقوام کے سلام سے بہت ہے | کریں تو کوئی کلمہ آپس کی موانست اور اظہار محبت کے لئے کہیں
لیکن موازنہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ سلامی سلام جتنا جامع ہے کوئی دوسرا ایسا جامع
نہیں، کیونکہ اس میں نہ صرف اظہار محبت ہی نہیں بلکہ سلامت اور نیکو مصیبت بھی
ہے، کہ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے ہیں کہ آپ کو تمام آفات اور آلام سے سلامت رکھیں
پھر دعا بھی سب کے طریقہ پر نہ صرف زندہ رہنے کی نہیں، بلکہ حیات طیبہ کی دعا ہے، یعنی
تمام آفات و آلام سے محفوظ رہنے کی، اسی کے ساتھ اس کا بھی اظہار ہے کہ ہم اور تم
سب اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں، ایک دوسرے کو کوئی نفع بغیر اس کے اذن کے نہیں
پہنچا سکتے، اس معنی کے متبر سے یہ کلمہ ایک عبادت بھی ہے، اور اپنے بھائی مسلمان
کو خدا تعالیٰ کی یاد دلانے کا ذریعہ بھی۔

اس کے ساتھ گریہ دیکھ جائے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگ رہا ہے کہ
ہمارے ساتھ تھی کہ تمام آفات و تکلیف سے محفوظ فرما دے تو اس کے ضمن میں وہ گویا یہ
وعدہ بھی کر رہا ہے کہ تم میرے ساتھ رہنا، میں تمہاری جان، مال، آبرو

کا میں محافظ ہوں۔

ابن عسری نے احکام ہسترات میں امام ابن سینہ کا یہ قول نقل کیا ہے:
 اَنْدَرِي مَا السَّلَامُ يَقُولُ اَنْتَ
 آمِنْ قَتْنِي
 ”اے تم جو جنت ہو کہ سلام کیا چیز ہے؟“
 سلام کرنے والا یہ کہتا ہے کہ تم مجھ سے
 مأمون رہو“

خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی تہیہ یکہ مایہ جہت رکھتا ہے (۱) اس میں اللہ تعالیٰ کا بھی ذکر ہے (۲) تذکیر بھی (۳) الہی بھائی مسلمان سے اللہ تعلق و محبت بھی (۴) اس کے لئے بہترین دعا بھی (۵) اور اس سے یہ معاہدہ بھی کہ میرے ہاتھ اور زبان سے آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے گی، جیسا کہ حدیث صحیح میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد وارد ہے:

اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَمِيَ الْمُسْلِمُونَ
 مِنْ لِسَانِهِ وَ يَدِهِ
 ”یعنی مسلمان تو وہی ہے جس کے ہاتھ
 اور زبان سے مسلمان مغویہ میں
 کسی کو تکلیف نہ پہنچے“
 (المحدث)

کاش مسلمان اس کلمہ کو دم و گلوں کی رسم کی طرح ادا نہ کرتے، بلکہ اس کی حقیقت کو سمجھ کر خستیا کرے، توشیح پوری قوم کی صلاح کے لئے یہی کافی ہو جائے، یہی وجہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے ہاتھ سلام کو رواج دینے کی بڑی تائید فرمائی، اور اس کو فہنس اعمال قرار دیا، اور اس کے فضائل و برکات اور اجر و ثواب بیان فرمائے، صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”تم جنت میں اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتے جب تک
 مومن نہ ہو، اور تمھارا ایمان مکمل نہیں ہو سکتا جب تک آپس میں
 ایک دوسرے سے محبت نہ کرو، میں تم کو ایسی چیز بتاتا ہوں کہ
 اگر تم اس پر عمل کرو تو تمھارے آپس میں محبت قائم ہو جائیگی،
 وہ یہ کہ آپس میں سلام کو عام کرو، یعنی ہر مسلمان کے لئے خواہ
 اس سے جان پہچان ہو یا نہ ہو“

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اسلام کے اعمال میں سب سے فہنس کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں

کو بھی نہ کھادو، اور سلام کو عام کر دو خواہ تم اس کو چاہتے ہو یا نہ پہنچتے ہو (صحیحین)۔
مسند احمد، ترمذی، ابوداؤد نے حضرت ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ قریب وہ شخص ہے جو سلام کرنے میں ابتداء کرے۔

مسند بزار، درمجمہ کبیر طبرانی میں حضرت عسک بن مسعودؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلام اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر اتارا ہے۔ اس لئے تم آپس میں سلام کو عام کر دو کیونکہ مسلمان آؤں جب کسی مجلس میں جاتا ہے وہ ان کو سلام کرتا ہے تو اس شخص کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک فضیلت کا ایک ہندہ مقدم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ اس نے سب کو سلام دینا اللہ تعالیٰ کی یاد دہانی، اگر مجلس والوں نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا تو ایسے لوگ اس کو جواب دیں گے جو اس مجلس والوں سے بہتر ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے فرشتے۔

اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ بڑا بخیل وہ آدمی ہے جو سلام میں غش کرے (طبرانی، معجم کبیر، عین بیہرہ)۔
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا صحابہ کرام پر جو اثر ہوا اس کا اندازہ اس روایت سے ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کثرتاً بازار میں صرف اس لئے جایا کرتے تھے کہ جو مسلمان ملے اس کو سلام کر کے عبدت کا ثواب حاصل کریں، کچھ خریدنا یا فروخت کرنا مقصود نہ ہوتا تھا، یہ روایت مؤلف امام مسلم میں غیل بن ابی بن حب رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے۔

قرآن مجید کی جو آیت اوپر ذکر کی گئی ہے اس میں ارشاد یہ ہے کہ جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس کا جواب اس سے بہتر الفاظ میں دو، یا کم از کم ویسے ہی الفاظ کہو اس کی تشریح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے علم سے اس طرح فرمائی کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک صاحب آئے اور کہا "السلام علیک یا رسول اللہ" آپ نے جواب میں ایک کلمہ بڑھا کر فرمایا "وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ" پھر ایک صاحب آئے اور انھوں نے سلام میں یہ الفاظ کہے "السلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ" آپ نے جواب میں ایک کلمہ بڑھا کر فرمایا "وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ" پھر ایک صاحب آئے انھوں نے اپنے سلام ہی میں یہ کلمے بڑھا کر کہا "السلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ" آپ نے جواب میں ایک کلمہ بڑھا کر فرمایا "وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ" ارشاد فرمایا، ان کے دل میں شکایت پیدا ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ

آپ پر تشریح، پہلے جو احکامات آئے آپ نے ان کے جواب میں کئی کلمات دعا کے ارشاد فرمائے، اور میں نے ان سب الفاظ سے سلام کیا تو آپ نے ”وعلیکم“ پر اکتفا فرمایا، آپ نے فرمایا کہ تم نے ہمارے لئے کوئی کلمہ چھوڑ ہی نہیں کہ ہم جواب میں اضافہ کرتے، تم نے مساک کلمات اپنے سلام ہی میں جمع کر دیئے، اس لئے ہم نے قرآنی تعلیم کے مطابق تمہارے سلام کا جواب بالمثل دینا چاہا، اس روایت کو ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے مختلف اسانید کے ساتھ نقل کیا ہے۔

حدیث مذکور سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ سلام کا جواب اس سے لپچھے اعتقاد میں دینے کا جو حکم آیت مذکورہ میں آیا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ سلام کرنے والے کے اشارات بڑھا کر جواب دیا جائے، مثلاً اس نے کہا ”السلام علیکم“ تو آپ جواب دیں ”وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ“ اور اس نے کہا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ تو آپ جواب دیں ”ہیں وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ کلمات کی زیادتی صرف تین کلمات تک مسنون ہے اس سے زیادہ کرنا مسنون نہیں، اور حکمت اس کی ظاہر ہے کہ سلام کا موقع مختلف کلام کرنے کا قفسی ہے، اس میں اتنی زیادتی مناسب نہیں ہے جو کسی کام میں نفل یا سننے والے پر بھاری ہو جائے، اس لئے جب ایک صاحب نے اپنے ابتدائی سلام ہی میں تینوں کلمے جمع کر دیئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے اور زیادتی سے احتراز فرمایا، اس کی مزید توضیح حضرت عبداللہ بن عباس نے اس طرح فرمائی کہ مذکورہ تینوں سے زیادہ کرنے والے کو یہ کہہ کر روک دیا کہ ”إِنَّ السَّلَامَ قَدِ انْتَهَى إِلَى الْبَرَكَةِ“ (خدیج بن خدیج) یعنی سلام الفاظ برکت پر ختم ہو جاتا ہے، اس سے زیادہ کرنا مسنون نہیں ہے۔ (و مثلاً عن ابن کثیر)

تیسری بات حدیث مذکور سے یہ معلوم ہوئی کہ سلام میں تین کلمے کہنے والے کے جواب میں گروہ و ایک کلمہ ہی کہہ دیا جائے تو وہ بھی درست بالمثل کے حکم میں حکم قرآنی اَوْزُرُ دُکْھَا کی تمہیل کے لئے کافی ہے، جیسا کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک کلمہ پر اکتفا فرمایا ہے (تفسیر منہجی)۔

مسنون آیت کا اصل نسخہ یہ ہوا کہ جب کسی مسلمان کو سلام کیا جائے تو اس کے ذمہ جواب دینا تو واجب ہے، اگر بغیر کسی عذر شرعی کے جواب نہ دیا تو گناہ گار ہوگا، البتہ جواب دینے میں در باتوں کا خستہ رہے، یک یہ کہ جن الفاظ سے سلام کیا گیا ہے ان سے

بہت اظہار میں جو ب دیا جاتا ہے دوسرے یہ کہ جیسے کسی غلط سے جو ب دیر پا جیسے۔

اس آیت میں سلام کا جو ب بیش کا تو لازم و جب حراحت بتدو با گیا ہے، لیکن ابتداء سلام کرنے کا کیا وجہ ہے، اس کا بیان صحت نہیں ہے، مگر اذ الحیثیت میں اس کے حکم کی طرف بھی اشارہ موجود ہے، کیونکہ اس لفظ کو بصیغہ فہول بغیر تعین فاعل ذکر کرنے میں اشارہ ہو سکتا ہے کہ سلام الیٰں جیسے بتدو سبب سبب ہی مسلمان کرتے ہیں۔

مسند احمد ترمذی ابوداؤد میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد منقول ہے کہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عظیم وہ شخص ہے جو سلام کی ابتدا کرے۔

در سلام کی تاکید و رفعت کی آئینہ سنی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے ابھی آپ سے پہلے میں ان سے اتنا ظور معلوم ہوتا ہے کہ بتداء سلام کرنے کی سنت مؤکدہ سے کم نہیں تفسیر بخاری میں ہے کہ بتداء الیٰ سلام تو کثرت سلام کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اور حضرت حسن ابن علی نے فرمایا السلام علیٰ الخلق والبر والکرم والنجس، یعنی بتداء سلام کرنے میں تو اختیار ہے لیکن سلام کا جواب دینا فرض ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم امتدائی کی مدیت شرح کے طور پر سلام کا جواب سلام کے تحقق اور بھی پھر تفصیلات بیان فرمائی ہیں، وہ بھی مختصر لفظ پر ملاحظہ فرمائیے صحیحین کی حدیث میں ہے کہ جو شخص سواری پر ہو، اس کو چاہئے کہ پیادہ چلنے والے کو خود سلام کرے، اور جو چل رہا ہو وہ بیٹھے ہوئے کو سلام کرے، اور جو ہوگ آوارہ میں قلیل ہوں کسی بڑی جماعت پر گزریں تو ان کو چاہئے کہ سلام کی ابتدا کریں۔

ترمذی کی ایک حدیث میں ہے کہ جب آدمی اپنے گھر میں جاتا تو اپنے گھر والوں کو سلام کرنا چاہئے کہ اس سے اس کے لئے بھی برکت ہوگی، اور اس کے گھر والوں کیلئے بھی ابوداؤد کی ایک حدیث میں ہے کہ ایک مسلمان سے بار بار صدقات تو ہوتا ہے تب سلام کرنا چاہئے، اور جس طرقت وں صدقات کے وقت سلام کرنا مسنون ہے اسی طرقت رخصت کے وقت بھی سلام کرنا مسنون و رخصت ہے، ترمذی ابوداؤد میں یہ کلمہ ہر آیت قتارہ و ابوہریرہ رضی اللہ عنہما نقل کیا ہے۔

در یہ حکم جو ابھی بیان کیا گیا ہے کہ سلام کا جواب دینا واجب ہے، اس سے چند حالات مشتق ہیں، جو شخص نماز پڑھ رہا ہے اگر کوئی اس کو سلام کرے تو جواب دینا واجب نہیں بلکہ مفسد نماز ہے، اسی طرح جو شخص غصہ دے رہا ہے یا قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول ہے یا ذن یا قمت کہہ رہا ہے یا دینی کتابوں کا درس دگر بات

یا انسانی خدو ریات سستی وغیرہ میں مشغول ہے اس کو اس حالت میں سلام کرنا بھی جائز نہیں اور اس کے ذمہ جواب دینا بھی واجب نہیں۔

استاذ مضمون پر فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ كَرَّ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسْبَابًا یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب لےنے والے ہیں، جن میں انسان اور اس کے حقوق مثلاً سلام اور جواب سلام کے سب امور داخل ہیں، ان کا بھی اللہ تعالیٰ حساب لیں گے۔

پھر فرمایا اللّٰهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُجَمِّعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ يَمُنُّ بِاللّٰهِ كَسُو كُوْنِ مَجْبُودٍ نِّسْ سِ كُو مَجْبُودٍ جَانِبًا اور جو کلمہ کرنا اس کی عبادت کی نیت سے کرے، وہ تم کو قیامت کے روز جمع فرمائیں گے، جس میں کوئی شک نہیں ہے، اس روز سب کے بدلے عنایت فرمائیں گے، قیامت کا وعدہ اور جزاء و سزا کی خبر سب حق ہے۔
وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا کیونکہ اللہ کی دی ہوئی خبر ہے اور اللہ سے بڑھ کر کس کی بات سچ ہو سکتی ہے؟

فَمَا لَكُمْ فِي السَّافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا کہ تم کو کیا ہو کہ منافقوں کے معرکہ میں دو فریق ہوئے ہو، اللہ نے ان کو الٹ دیا بسبب

کَسَبُوا آتَرِيدُونَ أَنْ تَبْذُروا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ط وَمَنْ كَسَبُوا اَعْمَلُ كے کیا تم بیعت ہو کہ یہ یہ وہ جو کلمہ اللہ نے اور جس کو گمراہ

يُضِلُّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿۸۸﴾ وَذُو الْوَيْكُفُونَ کرے اللہ گمراہ نہ پائے گا تو اس کے لئے کوئی راہ نہ رہے گی تم بھی کافر ہو جاؤ

كَمَا كَفَرُوا وَافْتَكُونُوا سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ ص کا کفر ہو سوا تو کفر ہو سوا سوائے ان میں سے کسی کو دوست مت بناؤ

حَتَّىٰ يَبْذُرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوا هُمْ یہاں تک کہ وہ اس چھوڑ آویں اللہ کے راہ میں پھینک دیں تو ان کو پکڑو

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُلُوفَهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا اور جہاں وہ ملے ان میں سے کسی کو

وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿۸۹﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ دوست اور نہ مددگار مگر وہ لوگ جو مدد رکھتے ہیں ایک قوم سے کہ تم میں

وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقُ آوَاجٍ وَكُمُ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ

اور ان میں عہد ہے ایک سے دوسرے کے ساتھ جو کہ تنگ ہو گئے ہیں دل ان کے گھمائی

يَقْدِرُوا كُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَطَرَعَهُمْ

پرانی سے اور اپنی قوم کی طرف سے بھیج دیتا ہوتا تو ان کو تھوڑے دور

عَنِّيكُمْ فَفَقَتُوا كُمُ فَمِنْ أَعَزَّلُوا كُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوا كُمْ وَالشُّرَا

دیر بنا فوطہ دلاتے تھے سو گریب ہو گئے وہ تم سے بچتے نہ رہے اور پیش کر رہے

إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝۴۱

تم پر سلام بھیج دیتا تو اللہ نے تم کو ان پر کوئی راہ

لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝۴۱

تم کو ان پر کوئی راہ نہیں بنا دیتا کہ امن میں رہیں تم سے کسی اور اپنی

قَوْمَهُمْ كَمَا كُنْتُمْ رَاكِبُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ

قوم سے بھی جس قسم کی فتنہ ہوتے ہیں وہ فساد کی طات توں کی طات ٹٹ جاتے ہیں بہر حال

لَمْ يَعْزِلُوا كُمْ وَيَقْتُلُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ

وہ تم سے ایک دوسرے میں اور نہ پیش کریں تم پر جنگ اور اپنے ہاتھ نہ روکیں

فَتَحْذَرُوا هَمًّا وَاقْتُلُوا هَمًّا حَيْثُ يَقْتُلُوهُمْ وَأُولَئِكَ

تو ان کو پھرانے اور مارنے کے لیے جہاز اور ان پر

جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝۴۱

اللہ نے تم کو ان پر کوئی راہ

خلاصہ تفسیر

تین مختلف گروہوں کا بیان اور ان کے احکام

پہلے فرقہ کا بیان (جس نے ان مرتدین کی حالت دیکھ چکے) کچھ تم کو کیا ہوا کہ ان منافقین کے سب میں بھلا اختلاف نہ کر کے، دوسرا فرقہ جو کہ ایک گروہ ان کو ب بھی مسلمان

کہتا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے غیریہ کفر کی طرف، لٹ پھیر دیا ان کے (بد) عمل کے سبب، وہ بد عمل رہے، اگر اسلام کو باوجود قدرت کے چھوڑ دینا ہے، ہو کہ، سو وقت میں ترک اقرار اسلام کے عند مست کفر کی تھی، درواقع میں تو وہ پہلے بھی مسلمان نہ ہونے لگے، اور کسی وجہ سے ان کو منافق کہا، کیا تم لوگ اسے وہ گروہ جن کو اس ترک اسلام کا علامت کفر ہونا معلوم نہیں، اس کا ارادہ رکھتے ہو کہ ایسے لوگوں کو ہدایت کرو جس کو اللہ تعالیٰ نے جب کہ ان لوگوں نے گمراہی اختیار کی، اگر اسی میں ڈال رکھا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ، ہم فعل کے وقت اس فعل کو پیدا کر دیتے ہیں، مقصد یہ ہے کہ غیریہ مؤمن نہ ہو، جو ہدایت یافتہ مؤمن کہتے ہو یہ تمھارے سے جائز نہیں، اور جس کو اللہ تعالیٰ گمراہی میں ڈال دیں اس کے (مؤمن ہونے کے) نے کوئی سبب نہ پاؤ گے (پس ان لوگوں کو مؤمن نہ کہنا چاہیے، اور بھلا وہ خود کیا مؤمن ہوں گے ان کے غلو فی الکفر کی تو یہ حالت ہے کہ، وہ اس تمن میں ہیں کہ جیسے وہ کافر ہیں تم بھی (خدا نہ کرے) کافر بن جاؤ، جس میں تم اور وہ سب ایک صرح ہو جاؤ، سو ان کی جب یہ حالت ہے تو، ان میں سے کسی کو دوست مت بناؤ، یعنی کسی کے ساتھ مسلمانوں کا ساتھ نہ کرنا، کیونکہ دوستی کے جواز کے لئے اسلام شرط ہے، جب تک وہ اللہ کی راہ میں اپنی تکمیل اسلام کے لئے، نہ کرتی، کیونکہ اس وقت ہجرت کا وہ حکم تھا جو سب قرار بانہد، دین کا ہے، اور تکمیل اسلام کی قیہ اس لئے ہے کہ خدائی دارالاسلام میں، ان کا کافی نہیں، یہ تو کفر اہل تجارت بھی آجاتے ہیں، بلکہ اسلامی حیثیت سے آ دیں، یعنی اسلام بھی نظر کریں، تاکہ جامع اقرار و ہجرت کے ہو جا دیں، ورنہ یہی تصدیق تو اس کا عمل صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہو سکتا ہو، مسلمانوں کو اس کی تفتیش ضروری نہیں، اور گروہ (اسلام سے) اعراض کریں (اور) کافر ہیں، تو ان کو یکڑو اور قتل کر دو جس جگہ ان کو پاؤ (یہ پکڑنا یا تو قتل کے لئے ہے یا غلام بنانے کے لئے، ان میں کسی کو دوست نہ بنو، اور نہ مددگار بناؤ) (مطلب یہ کہ کس حالت میں ان سے کوئی تعلق نہ رکھو، نہ امن میں دوستی نہ خوف میں استعانت بلکہ الگ تھلگ رہو)۔

دوست فرقہ کا بیان | مگر ان کفر میں، جو لوگ ایسے ہیں ہو کہ (تمھارے ساتھ مصالحت نہ مانا جانتے ہیں، جس کے واسطے تھے ہیں، ایک تو یہ کہ بوسلحہ مولین، ایسے لوگوں سے جا ملتے ہیں (یعنی ہم عہد ہو جاتے ہیں) کہ تمھارے اور ان کے درمیان عہد (صلح) ہے، ایسے ہوندر لچ، کہ ان سے صلح ہوئی، تو ان کے ہم عہد بھی سن سستنا میں آگئے تو ہوندر لچ

یہ رہی وہی مستثنیٰ ہوتے یا دوسرے طریق سے کہ ہر دوسرے سے ہر جس طرح سے کہ خود تمہارے پاس اس حالت سے آویں کہ ان کاں تمہارے ساتھ دین بنی قوم کے ساتھ بھی ایسے تھے۔ منقبض ہو اس لئے تو بنی قوم کے ساتھ ہو کر تم سے ملے اور تمہارے ساتھ ہو کر اپنی قوم سے لڑیں بکھان سے بھی صلح کھیں اور تم سے بھی ایسے دونوں ایقان میں بنی صریح سے کوئی مصالحت رکھے وہ تمہارے بھائی کے اور قتل سے مستثنیٰ ہیں اور تمہارے لوگوں کی درخواست صحیح میں یہ تھا کہ ان لوگوں کے دل میں تمہارے ساتھ رہنے کی بہت دل دہی رہی۔ اگر اس آیت کی چاہت تو ان کو تم سے صلح کر دینا اور یہ کہ دیتا ہے وہ تم سے ملنے کے لئے مگر خدا تعالیٰ نے تم کو اس پر ریت کی سے بھی لیا، پھر اگر صلح کر کے، وہ تم سے کنارہ کشی میں یعنی تم سے نہ لڑیں اور تم سے صلح کر کے وہی کہ جس نے سب ان کا مسبب یہ ہے کہ صلح سے رہیں، کئی افظان کی رک کے لئے یہ ہے تو (اس حالت میں) اللہ تعالیٰ نے تم کو ان پر قتل باقیہ دینہ کی کوئی راہ نہیں دی (یعنی اجازت نہیں دی)۔

میسر فرقہ کا بیان | اہل ایسے بھی تھے کونہ و نہیں گے رشتہ کی یہ حالت معلوم ہوگی کہ اگر وہ دھوکہ دے دیتے رہیں چاہتے ہیں کہ تم سے بھی بظاہر ہو کر رہیں اور اپنی قوم سے بھی لے لے لے ہو کر رہیں اور ساتھ ہی اس کے حسب آہیں ان کو (عصرت) مخالفین کی طرف سے شرارت (و فساد) کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے (یعنی ان سے مسلمانوں سے لڑنے کے لئے کہا جاتا ہے) تو وہ فوراً اس شرارت میں جا گرتے ہیں یعنی مسلمانوں سے لڑنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور وہ دھوکہ کی صلح توڑ دیتے ہیں، سو یہ لوگ اگر صلح توڑ دیں اور انہیں سے راجعین تمہارے لڑائی سے (کنہ رہ کشت نہ ہوں اور نہ تم سے صلح مت روکی رکھیں، اور نہ اپنے ہاتھوں کو (تمہارے مقابلتہ) روکیں اسب کا منصب مثل سابق کے ایک ہی ہے کہ صلح توڑ دیں، تو تمہارے بھی، ان کو پکڑو اور قتل کرو جہاں کہیں ان کو پاؤ اور تمہارے تم کو ان پر صاف بہت دہی ہے (جس سے ان کا قتل کرنا نہ ہر ہے اور وہ بہت ان کا قتل نہیں ہر ہے)

معارف و مسائل

مذکورہ آیات میں تین فرقوں کا بیان ہے جن کے متعلق دو کچھ مذکور ہیں، واقعہً ان فرقوں کے مندرجہ روایات سے واضح ہوں گے۔

پہلی روایت: عبد بن حمید نے مجاہد سے روایت کیا کہ بعض مشرکین مکہ سے مدینہ آئے، اور خطا ہر کیا کہ یہ مسلمان اور یہ جو ہو کر سے ہیں، کچھ مہتر ہو گئے، اور

حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسباب تجارت لانے کا بہانہ کر کے پھر کمرہ چل دیئے اور پھر نہ آئے، ان کے بابت میں مسلمانوں کی رائے مختلف ہوئی، بعض نے کہا یہ کافر ہیں، بعض نے کہا یہ مؤمن ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو کافر ہونا آیت **فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ** میں بیان کر دیا اور ان کے قتل کا حکم دیا۔

حضرت حکیم الامتہ تھانوی نے فرمایا کہ ان کا منہ فتح کہنا باہنہ یعنی سب کہ جب سلام کا دعویٰ کیا تھا جب بھی منافق تھے دل سے ایمان نہ رکھتے تھے، اور منافقین کو قتل نہ کئے جاتے تھے لیکن جب تک کہ ایمان کفر پہنچاتے تھے، اور ان لوگوں کو اور اذیتاں پہنچا دیا گیا تھا اور جہنموں نے مسلمان کہنا شاید حسن ظن کی وجہ سے کہہ ہو، اور ان کے دلائل و تہاد میں کچھ تاویل کر لی ہوگی، اور اس تاویل کی بنیاد راستہ ٹھنڈی ہوگی جس کی تائید دلیل شرعی سے نہ ہوگی اس لئے معتبر نہیں رکھی گئی۔

دوسری روایت: ابن ابی شیبہ نے حسن سے روایت کیا کہ تھراقہ بن مالک نے بعد واقعہ بدر واحد کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آکر درخواست کی کہ ہماری قوم بنی مدیجہ سے سیح کر لیجئے، آیت نے خطبات خالد کو تکمیل صلح کے لئے وہاں بھیج دیا، مضمون صلح یہ تھا:

”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدو کسی کی مدد نہ کریں گے، اور مت ریش مسلمان ہو جائیں گے تو ہم بھی مسلمان ہو جائیں گے، اور جو قومیں ہم سے متحد ہوں گی وہ بھی اس معاہدہ میں ہمارے شریک ہیں۔“

اس پر یہ آیت **وَذُكُّوا لَكُمْ نِعْمُ دُنْ اِنْ قَوْلُهُ اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِفُوْنَ** نازل ہوئی۔

تیسری روایت: حضرت ابن عباس سے روایت کیا گیا کہ آیت **سَتَجِدُ اَنَّ اَحَدَ شُعْبِ الْاَحْزَابِ الْاَحْزَابِ** میں جن کا ذکر ہے مراد ان سے قبیلہ اسد اور غطفان ہیں، کہ مدینہ میں آئے اور ظاہر اسلام کا دعویٰ کرتے اور اپنی قوم سے کہتے کہ ہم تو ہندو اور عرق (بچپو) پر ایمان لائے ہیں، اور مسلمانوں سے کہتے کہ ہم تمھارے دین پر ہیں۔

اور ضحاک نے ابن عباس سے یہی حالت بنی عبد الدار کی نقل کی ہے، پہلی اور دوسری روایت روح المعانی اور تیسری موطا میں ہے۔

حضرت تھانوی نے فرمایا کہ اس تیسری روایت والوں کی حالت مثل پہلی روایت والوں کے ہوئی، کہ دلیل سے ان کا پہلے ہی سے مسلمان نہ ہونا ثابت ہو گیا، اسی لئے ان کا حکم مثل عام کفر کے ہے، یعنی قصد لحدت میں ان سے قتل نہ کیا جائے

اور مصاحبت نہ ہونے کی صورت میں قتال کیا جائے، چنانچہ پہلی روایت دونوں کے باب میں دوسری آیت میں **وَإِنْ تَوَلَّوْا فَعَلْنَا وَهْمَهُمْ وَانْتَبَهُ هَمُّهُمْ** میں گرفتار کرنے اور قتل کا حکم اور تیسری آیت **إِنَّا لَنَدْرِي يَنْصُرُوا الْغَضِبَ فِي مِصْرَاحَتِمْ** میں ان کا استثناء موبہ ورجہ جن کی مصاحبت کا ذکر دوسری روایت میں ہے اور تاکید ہستنا کے لئے پھر **فَإِنْ اَعْتَزَلْتُمْ عَنْهُمْ** کی تصریح کر دی۔

اور تیسری روایت دونوں کے باب میں چوتھی آیت یعنی **سَنَجِدُهُمْ بِالْاٰخِرَتِ** میں بیان فرمادیا کہ گریہ لوگ تمہارے لئے رشتہ نہیں ہوتے بلکہ مقتول کرنے میں تو تم ان سے چپ دکرو، اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر وہ صلح کریں تو نہ قتال نہ کیا جائے۔

(بیان القرآن)

خلاصہ یہ کہ یہاں تین فرقوں کا ذکر فرمایا گیا:

۱۔ جو ہجرت کر کے اسلام کے زمانہ میں ہجرت قدرت کے ہجرت نہ کریں، یا کرنے کے بعد دارالاسلام سے نکل کر دارالحرب میں چل جائیں۔

۲۔ مسلمانوں سے جنگ نہ کرنے کا معاہدہ خود کریں یا یہ معاہدہ کرنے والوں سے معاہدہ کر لیں۔

۳۔ جو دفعہ اوقاف کی غرض سے صلح کریں، درہب مسلمانوں کے حدود جنگ کی دعوت دی جائے تو اس میں شریک ہو جائیں، ورنہ صلح ہی قائم نہ رہے۔

پہلے فرقہ کا حکم عام کفار کی مانند ہے، دوسرا فرقہ قتل و ریکہ دھمکتے مستثنیٰ ہے، تیسرا فرقہ اسی مذاہب کا مستثنیٰ ہے جس کا پہلو نہ ہو تھا، ان آیتوں کے کُل دو حکم مذکور ہیں، یعنی عدم صلح کے وقت قتل، و مصالحت کے وقت قتال نہ کرنا۔

ہجرت کی مختلف صورتیں قول تعالیٰ **فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعَلْنَا وَهْمَهُمْ وَانْتَبَهُ هَمُّهُمْ** میں ہجرت

صورتیں اور احکام درمیان سے تمام مسلمانوں پر فرض تھی اس لئے اللہ تعالیٰ نے ایسے

لوگوں کے ساتھ مسلمانوں کا سابر و دکر کرنے سے منع کیا ہے جو اس فرض کے ترک ہوں،

پھر حبیب مکہ فتح ہوا تو وہ درء مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **لَا هَاجِرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ** رواہ

بخاری یعنی جب مکہ فتح ہو کر دارالاسلام بن گیا تو اب وہاں سے ہجرت فرض نہ رہی۔

یہ اس زمانہ کا حکم ہے جبکہ ہجرت شریعت میں اس آدمی کو مسلمان نہیں سمجھا جاتا تھا جو مایہود

عہ ہجرت سے متعلقہ ہجرت کے لئے غیہ سب مذہب سورہ نساء دیکھئے۔

قدرت کے بھرت نہ کرے لیکن جد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اب یہ صورت باقی نہیں رہی۔
ہجرت کی دوسری صورت یہ ہے جو قیامت تک باقی رہے گی جس کے بارے میں حدیث
میں آتا ہے: **لَا تَقُطِعُ السُّبُحَةَ حَتَّى تَقُطِعَ السُّبُحَةَ** یعنی ہجرت اس وقت تک باقی رہے گی
جب تک توبہ کی قبولیت کا وقت باقی نہ رہے (صحیح بخاری)

عبداللہ بن شراح بخاری نے اس ہجرت کے متعلق لکھا ہے: **أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ**
الَّذِي قَبِلَهُ هُوَ هَذِهِ السُّبُحَةُ یعنی اس ہجرت سے مراد گناہوں کا ترک کرنا ہے۔ جبکہ
ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **أَلَمْ تَرَ جُرْمَ مَنْ هَجَرَ**
مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ؟ (یعنی وہ جس روایت جو ان تمام چیزوں سے پرہیز کرے جن کو
اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے) (بحوالہ مرقاة جلد اول)

مذکورہ بحث سے معلوم ہوا کہ اصطلاح میں ہجرت کا اطلاق دو مقام پر ہوتا ہے
۱۔ دین کے لئے ترک وطن کرنا جیسا کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین بنی ولین مکہ ترک
کر کے مدینہ و حبشہ تشریف لے گئے۔ ۲۔ گناہوں کا چھوڑنا۔

وَلَا تَتَّخِذُوا مَنَافِقَ وَلَا تَتَّخِذُوا مَنَافِقَ وَلَا تَتَّخِذُوا مَنَافِقَ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار سے طلب
نصرت حرام ہے، چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے کہ کفار کے خلاف انصاف نے جب یہودیوں
سے مدد و عصب کرنے کی اجازت آپ سے چاہی تو آپ نے فرمایا: **أَلَا تَخْبِثُ لِحَالِجَةٍ لَّنَا**
يَهُودُ؟ یعنی یہ خبیث قوم ہے اس کی ہمیں کوئی حاجت نہیں (دراپوری جلد ۳)

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ

اور مسلمان کا قتل نہیں کہ قتل کرے مسلمان کو مگر خطا سے اور جو قتل کرے مسلمان کو غلطی سے تو آزاد کرے
رَقَبَةً مُّؤْمِنَةً وَدِيَةٌ مِّمَّا سَلَمَتْ إِلَى أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ يَصَدَّقَ
گردن ایک مسلمان کی اور خوں بہا جائے اس کے گھر والوں کو مگر یہ کہ وہ عاف کر دیں،

فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ
پھر اگر مقتول تھا ایسی قوم میں سے کہ وہ تم سے دشمن ہیں اور وہ مسلمان تھا تو آزاد کرے گردن

مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ

ایک مسلمان کی اور اگر وہ تھا ایسی قوم میں سے کہ تم میں اور ان میں عہد ہے،
فَدِيَةٌ مِّمَّا سَلَمَتْ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ

تو خوں بہا بیچائے اس کے گھر والوں کو اور آزاد کرے گردن ایک مسلمان کی

فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ

پھر جسکو میر نہ ہو تو روزے رکھے دو مہینے کے برابر گناہ بخٹوانے کو
اللہ و کان اللہ علیم حسیباً و مَنْ يَشْتَلِ مُؤْمِنًا مَّعْمَلًا

اللہ سے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے اور جو کوئی تہمت کرے مسلمان کو جان کر

وَجَزَاءُ وَجْهًا خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ

تو اس کی سزا درخت سے لٹکتا ہوا ہے اور اس کا منہ غضب تو اور اس کو لعنت

وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا

کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب

خلاصہ تفسیر

اور کسی مؤمن کی تہمت نہیں کہ وہ کسی مؤمن کو (بتدار) قتل کرے لیکن غلطی سے
(ہو جاتا تو اور بت ہے، ورجو شخص کسی مؤمن کو غلطی سے قتل کرے تو اس پر رشتہ نما
ایک مسلمان غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا واجب) سے (رخوں بہا رہی و جب) ہم جو اس
رمقوتوں کے خاندانوں کو یعنی ن میں جو درشت ہیں بقدر حصص میراث (حوالہ کردی
جانے) و جس کے کوئی و رشتہ نہ ہو تو بیت المال قلمہ مقدمہ و رشتہ کے ہے) مگر یہ کہ وہ
لوگ اس خوں بہا کو، معاف کر دیں (خواہ کل یا بعض اتنی ہی معاف ہو جاوے گی)
اور اگر وہ (مقتول خوں بہا) ن قوم سے ہو جو تمھارے مخالف ہیں (یعنی حربی ہیں اور انہی میں
کس جسکے رشتہ تھا) اور وہ شخص خود مؤمن ہے (صرف) ایک غلام یا لونڈی مسلمان کا
آزاد کرنا پڑے گا، اور دیت اس سے نہیں کہ اگر و رشتہ اس مقتول کے مسلمان ہیں تب تو
وہ اسلامی حکومت کے ماتحت نہ ہونے کے باعث مستحق نہیں، و اگر کافر ہیں تو اس
صورت میں دیت بیت المال کا حق ہوتی، و رد از حضرت دارالسلام کے بیت المال
میں ترکہ لایا نہیں جاتا، اور اگر وہ (مقتول خوں بہا) ایسی قوم سے ہو کہ تم میں (وران میں
معاہدہ وضع یا ذمہ کیا) ہو یعنی ذمی یا مصالح و مت من مو، تو خوں بہا (بھی واجب) ہے
جو اس (مقتول) کے خاندانوں کو یعنی ن میں جو درشت ہیں (حوالہ کردی جاوے،
کیونکہ کافر کافر کا و رشتہ ہوتا ہے، و ایک غلام یا لونڈی مسلمان کا آزاد کرنا (پڑے گا)

کھرجن صورتوں میں غلام لونڈی کا آزاد کرنا واجب ہے (جس شخص کو (غلام لونڈی) نہ ملے
 راور نہ اتنے دام ہوں کہ خرید سکے، تو اس کے ذمہ بجائے اس کو آزاد کرنے کے) متواتر
 (یعنی لگاتار) دو ماہ کے روزے ہیں یہ آزاد کرنا، ورنہ نہ ہو سکے تو روزے رکھنا (بطریق
 توبہ کے) ہے) جو اللہ کی طرف سے معسر ہوئی ہے (یعنی اس کا یہ طریقہ مشروع ہوا ہے)
 اور اللہ تعالیٰ بڑے علم والے حکمت والے ہیں (اپنے علم و حکمت سے مصلحت کے مناسبت
 احکام منتشر فرمائے ہیں، گوہر جگہ حکمت بندہ کو معلوم نہ ہو) اور جو شخص کسی مسلمان کو
 قصداً قتل کر ڈالے تو اس کی (اصلی) مزارات و آجینہ میں اس طرح رہنا ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ
 کو اس میں رہتے لیکن اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ یہ (اصلی مزار) ہی نہ ہو گی، بلکہ ایمان کی برکت
 سے آخر نجات ہو جائے گی) اور اس پر (ایک میعاد معین تک کے واسطے) اللہ تعالیٰ
 غضبناک ہوں گے، اور اس کو اپنی رحمت (خداوند) سے دور کریں گے اور اس کے لئے
 بڑی سزا (یعنی سزا دو وزخ) کا سامان کریں گے۔

معارف و مسائل

رَبِطُ آیَاتِ | اوپر سے قتل و قتل کا ذکر چھ آیت ہے، اور کل صورتیں ابتداءً قتل کی
 آیت میں ہیں، کیونکہ مقتول پر رجا سے خالی نہیں ہے، یا مؤمن ہے یا ذقی،
 یا مصالیح و مستامن ہے یا حربی ہے، اور قتل دوطرح کا ہے یا عمدہ یا خطا، پس اس اعتبار
 سے کل صورتیں قتل کی آیت ہوئیں، اول مؤمن کا قتل عمدہ، دوم مؤمن کا قتل خطا، سوم
 ذقی کا قتل عمدہ، چہارم ذقی کا قتل خطا، پنجم مصالیح کا قتل عمدہ، ششم مصالیح کا قتل
 خطا، ہفتم حربی کا قتل عمدہ، ہشتم حربی کا قتل خطا۔

ان صورتوں میں بعض کا حکم تو اوپر معلوم ہو چکا، بعض کا آگے مذکور ہے، اور بعض
 کا حدیث میں موجود ہے، چنانچہ صورت اول کا حکم دنیوی میں وجوب قصاص سورۃ بقرہ میں
 مذکور ہے اور حکم خدیی آگے آیت ذَمِّنْ قَتْلُکَ میں آتا ہے، اور صورت دوم کا بیان
 قول اللہ تعالیٰ ذَمِّنْ قَتْلُکَ لِمَنْ قَتَلَ، وَ لِمَنْ قَتَلَ مِنْ قَتْلِهِ ذَمِّنْ میں آتا ہے،
 اور صورت سوم کا حکم حدیث دارقطنی میں ہے کہ ذقی کے عوض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مسلمان سے قصاص لیا (اخرجه الزلیعی فی تخریجہ ابداً یہ) صورت چہارم کا ذکر قول اللہ
 تعالیٰ ذَمِّنْ قَتْلُکَ لِمَنْ قَتَلَ مِنْ قَتْلِهِ ذَمِّنْ میں آتا ہے، صورت پنجم کا ذکر
 اوپر کے رکوع قول اللہ تعالیٰ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا میں آچکا ہے،

صورت کشتم کہ صورت چارم کے ساتھ نہ کو رہے کیونکہ مشتاق عام ہے جو وقتی اور دائمی دونوں کو شامل ہے، پس وقتی دستہ میں دونوں آگئے اور مختار کی کتاب الہیات کے شروع میں مستامن کی دیت کے وجہ کی تصحیح کی ہے، صورت ہفتم و ہشتم کا حکم خود چہرہ کی مشرعت سے دیر معلوم ہو چکا، کیونکہ چہرہ میں مل حرب قصداً مقتول ہوتے ہیں، ورنہ خطا کا جواز ہر حال اولیٰ ثابت ہوگا۔ (بیان پستراں)

قتل کی تین قسمیں اور پہلی قسم: عمدہ :- جو ظاہر قصد سے یہ آلہ کے ذریعہ سے واقع ان کا شرعی حکم ہو جو آہنی یا تفتیق اجزاء میں آہنی آلہ کی طرح ہو، جب دھار والا بانس یا دھار والا پتھر وغیرہ۔

دوسری قسم: شبه عمدہ :- جو قصد تو ہو مگر ایسا کہ سے نہ ہو جس سے ایذا میں تعزیر ہو سکتی ہو۔

تیسری قسم: خطا :- یہ تو قصد و ظن میں کہ دور سے آدمی کو شکاری جانور یا کافر کسی بی سمجھ کو نشانہ لگا دیا یہ فعل میں کہ نشانہ تو جانور ہی کو لگے یا لیکن آدمی کو جانکا، اس میں خطا سے مراد غیر عمدہ ہے، پس دوسری تیسری دونوں قسمیں اس میں آگئیں، دونوں میں دیت بھی ہے، اور گناہ بھی ہے، مگر ان دونوں میں دونوں قسمیں متفاوت ہیں۔

دیت دوسری قسم کی نسواؤنٹ میں، چار قسم کے، جنی یک ایک قسم کے پچیس پچیس، اور دیت تیسری قسم کی نسواؤنٹ میں، پانچ قسم کے جنی یک ایک قسم کے بیس بیس، البتہ اگر دیت میں نقد دیا جائے تو دونوں قسموں میں دس ہزار درہم شرعی یا ایک ہزار دینار شرعی ہیں، اور گناہ دوسری قسم میں زیادہ ہے بوجہ قصد کے، اور تیسری قسم میں کم صرف بے احتیاطی کا (کذا فی الہدایۃ) چنانچہ تحریر رقبہ کا وجوب و نیز لفظ نوبہ بھی اس پر داں ہے، اور یہ حقیقت ان تینوں کی دنیا میں جاری ہونے والے حکم شرعیہ کے اعتبار سے ہے اور گناہ کے اعتبار سے عمدہ و غیر عمدہ ہونا، اس کا مدار قبی قصد و ارادہ پر ہے، جس پر عمدہ آئندہ کا مدار ہے، وہ خدا کو معلوم ہے، ممکن ہے کہ اس اعتبار سے قسم دل غیر عمدہ ہو جائے اور قسم ثانی عمدہ ہو جائے۔

مسئلہ: یہ مقتدا مذکور دیت کی جب ہے کہ مقتول مرد ہو اور اگر عورت ہو تو اس کی نصف ہے (کذا فی الہدایۃ)

مسئلہ: دیت مسلم اور ذمی کی برابر ہے، قول رسول عیدہ سرور دینہ شحّ ذی عہد فی عہدہ الف دینار (کذا فی الہدایۃ) حرجہ بوداؤدی مراسیہ :-

مسئلہ: کفارہ یعنی تحریرِ قنبہ یا روزے رکھنا خود قاتل کو ادا کرنا پڑتا ہے، اور دیت قاتل کے اہل نصرت پر ہی جن کو شرع کی احکامات میں عاقلہ کہتے ہیں (بیان القرآن) یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ قاتل کے جرم کا بوجھ اس کے اولیاء اور انصار پر کیوں ڈالا جاتا ہے کیونکہ وہ تو بے قصور ہیں؟ وجہ دراصل یہ ہے کہ اس میں قاتل کے اولیاء بھی قصور دار ہوتے ہیں، کہ انھوں نے اس کو اس قسم کی بے احتیاطی کرنے سے روکا نہیں، اور دیت کے خوف سے آئندہ وہ لوگ اس کی حفاظت میں کوتاہی نہ کریں گے۔

مسئلہ: کفارہ میں لونڈی غلام برابر ہیں، فقط رقبہ عام ہے، البتہ ان کے عیناً سالم ہونے چاہئیں۔

مسئلہ: دیت مقتول کی شرعی ورثہ میں تقسیم ہوگی، اور جو اپنا حصہ معاف کرے گا اس قدر معاف ہو جائے گی، اور اگر سب معاف کر دیں سب معاف ہو جائے گی۔

مسئلہ: جس قاتل کا کوئی وارث شرعی نہ ہو اس کی دیت بیت المال میں داخل ہوگی، کیونکہ دیت ترکہ ہے، ترکہ کا یہی حکم ہے۔ (بیان القرآن)

مسئلہ: اہل میثاقِ رزقی یا مستامن کے باب میں جو دیت واجب ہے نہ ہر یہ ہے کہ اس وقت ہے جب اس رزقی یا مستامن کے اہل موجود ہوں، اور اگر اس کے اہل نہ ہوں، یا وہ اہل مسلمان ہوں اور مسلمان کافر کا وارث ہو نہیں سکتا، اس لئے وہ بچائے نہ جانے کے ہے، تو اگر وہ رزقی ہے تو اس کی دیت بیت المال میں داخل کی جائے گی، کیونکہ رزقی لا وارث کا ترکہ جس میں دیت داخل ہے، بیت المال میں آتا ہے، (کافی الدار المحتاج) ورنہ واجب نہ ہوگی (بیان القرآن)

مسئلہ: روزے میں اگر مرض وغیرہ کی وجہ سے تسلسل باقی نہ رہا ہو تو روزہ نہ رکھنے پڑیں گے، البتہ عورت کے حیض کی وجہ سے تسلسل ختم نہیں ہوگا۔

مسئلہ: اگر کسی عذر سے روزہ پر قدرت نہ ہو تو قدرت تک توبہ کیا کرے۔

مسئلہ: قبلِ عید میں یہ کفارہ نہیں توبہ کرنا چاہئے۔

(بیان القرآن)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَسَيَّنُوا

اے ایمان والو جب سفر کرو اللہ کی راہ میں تو تحقیق کر لیا کرو

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كُنتَ مُؤْمِنًا

اور مت کہو اس شخص کو کہ جو تم سے سلام کیا کرے کہ تو مسلمان نہیں

تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ

تم چاہتے ہو اسباب دنیا کی زندگی کا سو اللہ کے پاس بہت نعمتیں

كَثِيرَةٌ ۚ كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

میں تم بھی تو ایسے ہی تھے اس سے پہلے بھلا اللہ نے تم پر فضل کیا

فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٥﴾ لَا

سو تحقیق کر لو بیشک اللہ سمجھنے والے کاموں سے خبردار رہتا ہے

يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ

نہیں بیشک رہنے والے مسلمان جن کو کوئی عذر نہیں

وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

اور وہ مسلمان جو لڑنے والے ہیں اللہ کی راہ میں اپنے مال سے اور جان سے

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

اللہ نے مجاہدین کو اپنے مال سے اور جان سے

عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكَأَنَّ اللَّهَ الْحُسَيْنِيُّ وَفَضَّلَ

بیشک رہنے والوں پر درجہ اور ایک سے زیادہ اللہ نے مجاہدین کا اور زیادہ کیا

اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٦﴾ دَرَجَتِ

اللہ نے لڑنے والوں کو بیٹھنے والوں سے اہم عقوبتیں جو کہ درجہ ہیں

مِنْهُ وَمَغْفِرَةٌ ۖ وَرَحْمَةٌ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩٧﴾

اللہ کی طرف سے اور بخشش ہے اور رحمت ہے اور اللہ بخشنے والا مہربان

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو جب تم لشکر کی رہ میں رہی ہو تو ہر کام کو (قتل یا اور کچھ ہو) تحقیق کر کے کیا کرو۔ ایسے شخص کو جو کہ تم سے سامنے (علامات، احکامات) کی نظر کرے (جیسا کلمہ پڑھنا یا مسلمانوں کے طرز پر سفر کرنا) یوں مت کہہ دیا کرو کہ تو (دل سے) مسلمان نہیں (محض اپنی جان بچانے کو جھوٹ موٹ ثابتا رہا) اسلام کرتا ہے) اس طور پر کہ تم دنیاوی زندگی کے سامان کی خواہش کرتے ہو، کیونکہ خدا کے پاس (یعنی اچھے علم و قدرت میں تمہاری تہمتیں) بہت عظمت کے مال ہیں (جو تم کو بڑے یقین سے ملیں گے اور یاد کرو کہ) یہی (ایک زمانہ میں) تم بھی ایسے ہی تھے کہ تمہارے اسلام کے قبول کا مدار صرف تمہارا دعویٰ و اقرار تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا کہ اس ظاہری اسلام پر اکتفا نہ کیا گیا اور باطنی جستجو پر موقوف نہ رکھا (سو ذرا) خور، تو، کرو بیشک اللہ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتے ہیں (کہ بعد اس حکم کے کون سے پرہیز کرتا ہے کون نہیں کرتا) میں برابر نہیں وہ مسلمان جو بلا کسی عذر کے گھر میں بیٹھے رہیں (یعنی جہاد میں نہ جاویں) اور وہ لوگ جو لشکر کی راہ میں اپنے مالوں و جانوں سے لائق مالوں کو خرچ کر کے اور جانوں کو حاضر کر کے (جہاد کریں) بلکہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا درجہ بہت زیادہ بتایا ہے جو اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں بہ نسبت گھر میں بیٹھے والوں کے اور ایوں جو جہاد میں نہیں ہونے کے گناہ ان بیٹھنے والوں پر نہیں بلکہ جو جہاد میں در دوسرے ذالین عین کے بچانے کے سب سے (یعنی مجاہدین سے بھی) قعدین سے بھی) اللہ تعالیٰ نے پیچھے گھر کا (یعنی بقاء کا) آخرت میں وعدہ کر رکھا ہے اور اوروں کو جہاد کہا گیا ہے کہ مجاہدین کا بڑا درجہ ہے اس کی تعیین یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین (مجاہدین) کو بمقابلہ گھر میں بیٹھنے والوں کے بڑا اجر عظیم دیا ہے، (وہ درجہ ہی اجر عظیم ہے اس جمل کی تفصیل ذیل میں ہے) جن (بوجہ اعمال کثیرہ) کے جو مجاہد سے صادر ہوتے ہیں ثواب کے بہت سے درجے جو خدا کی طرف سے ملیں گے اور (گناہوں کی) مغفرت اور رحمت یہ سب اجر عظیم کی تفصیل ہوئی) اور اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت والے بڑے رحمت والے ہیں

معارف و مسائل

رابطہ آیات | پچیس آیت میں قتل مؤمن پر سخت وعید فرمائی ہے، آگے یہ فرماتے ہیں کہ احکام شرعیہ کے جاری ہونے میں مؤمن کے مؤمن ہونے کے لئے حد و فتنہ ہر کسی اسلام کوئی ہے، جو شخص سدا کا نہاد گریست اس کے قتل سے ہاتھ روکنا واجب ہے، درجن شک و شبہ کی وجہ سے باطن کی تفتیش کرنا (اور احکام اسلام کے جاری کرنے میں اس کے یقینی ایمان کے ثبوت کا منتظر رہنا) جائز نہیں، جیسا کہ بعض صحابی سے بعض غزوات میں اس قسم کی سنسز واقع ہوئی کہ بعض لوگوں نے اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر کہا لیکن بعض احکامات سے پھرنے کی عدم امت اسلام کو کذب پر مبنی کر کے قتل کر ڈالا اور بقول کہ ماں غیبت میں لے لیا، اللہ تعالیٰ نے اس کا انکار فرمایا، درجہ تک اس وقت تک سچی کو یہ سجدہ و سحر سور پر مبنی نہ تھا، اس سے حد و فتنہ پر اکتفا کیا اور اس فعل پر ان کے لئے کوئی وعید نازل نہیں فرمائی (بیان القرآن)

مسلمان سمجھنے کے لئے | مذکورہ آیتوں میں سے پہلی آیت میں یہ ہدایت کی گئی ہے کہ جو شخص حد و فتنہ اسلام کو ہائی ہے باطن کی تفتیش کرنا جائز نہیں۔

اس واقعہ کے سبب کہ ایسے واقعات میں جن میں بعض صحابہ کرام سے اس بارہ میں سنسز ہو گئی تھیں۔

یہ اپنے تہذیبی درمیان احمد میں حضرت عبداللہ بن عبد اس سے منقول ہے کہ قبیلہ بنو سبیمہ ایک آدمی سے ہے کہ وہ کی ایک جماعت سے مل رہا ہے کہ یہ حضرت ابودک کے لئے جو رہتے تھے، یہ آدمی اپنی بکریاں چرا رہا تھا، اس نے حضرت صحابہ کو سلام کیا، ابو عبد اس پیسزیم الہمارتہ کہ میں سمدن ہوں، صحابہ کرام نے سمجھا کہ اس وقت اس نے ہمیں اپنی باتوں میں بچانے کے لئے یہ فریب کیا ہے، کہ مسلمانوں کی طرح سلام کر کے ہم سے بچنے لگے، اپنے اپنے انہوں نے اس کو قتل کر دیا، در اس کی بکریوں کو مال غنیمت قرار دے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ جو تمہیں آپ کو سمدی طور پر سلام کرے تو بغیر تحقیق کے یہ نہ سمجھو کہ اس نے فریب کی وجہ سے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کیا ہے، اور اس کے ماں کو مال غنیمت سمجھ کر حاصل نہ کرو (ابن کثیر)

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ایک دوسری روایت سے جسکو بخیاری نے نقل کیا اور بزرگ نے مفصل نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دستہ مجاہدین کا بھیجا جن میں حضرت مغداد بن اسود بھی تھے۔ جب وہ موقع پر پہنچے تو سب لوگ بھاگ گئے، صرف ایک شخص رہ گیا جس کے پاس بہت مال تھا، اس نے صحابہ کرامؓ کے سامنے کہا: **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**، مگر حضرت مفتی دارقوتی نے یہ سمجھ کر کہ دل سے نہیں کہا بلکہ محض جان و مال بچانے کے لئے کلمہ اسلام پڑھا۔ یہ ہے اس کو قتل کر دیا، حد فزون میں سے ایک صحابیؓ نے کہا کہ آپؐ نے بڑا کیا، کہ ایک ایسے شخص کو قتل کر دیا جس نے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کی شہادت دی تھی، میں اگر شخص صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گیا تو اس واقعہ کا ضرور ذکر کر دوں گا، جب یہ لوگ مدینہ واپس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ واقعہ سنا، آپؐ نے حضرت مقدادؓ کو پکار کر سخت تنبیہ فرمائی، اور فرمایا کہ برو قیامت تمہارا کیا جواب ہوگا، جب کلمہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** تمہارے مقابہ میں دعویدار ہوگا اس واقعہ پر یہ آیت نازل ہوئی: **لَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ الْإِسْلَامَ أَنْتُمْ كُفَرْتُمْ**۔ کورہ آیت کے بارے میں دو دو روایت کے علاوہ دوسری واقعات بھی منقول ہیں، لیکن محققین اہل تفسیر نے فرمایا کہ ان روایات میں تعارض نہیں ہو سکتا، کہ یہ چند واقعات مجموعی حیثیت سے نزل کا سبب ہوئے ہوں۔

آیت کے الفاظ میں **الَّذِينَ آمَنُوا** رشاد ہے اس میں لفظ "مسلم" اگر کسی نے مسلمانوں کو کہا ہے تو یہ سب تو یہود و نصاریٰ کے ساتھ زیادہ چسپاں ہے، اور اگر مسلم کے لفظی معنی مسلمانیت و رسالت کے سے جائیں تو یہ سب واقعات اس میں برابر ہیں، اسی لئے اکثر مفسرین نے "مسلم" کا ترجمہ اس جگہ ان کے ساتھ کیا ہے۔

واقعہ تحقیق کے بغیر اس آیت کے پہلے بعد میں ایک عام ہدایت ہے کہ مسلمان کوئی کام فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے تحقیق میں گمان پر نہ کرے، رشاد ہے **إِذَا حُكِمَ فِي شَيْءٍ مِنَ اللَّهِ فَبَيِّنُوا**، یعنی جب تمہارا شک ہو تو ہر کام تحقیق کے ساتھ کیا کرو، محض خیال اور گمان پر کام کرنے سے۔ اس اوقات غلطی ہو جاتی ہے، اس میں سفر کی فہم بھی اس وجہ سے ذکر کی گئی کہ یہ دو لغت سفر ہی میں پیش آئے، یا اس وجہ سے کہ شہادت عموماً سفر میں پیش آتے ہیں، اپنے سفر میں ایک دوسرے کے حالات سے عموماً واقفیت ہوتی ہے، ورنہ اصل حکم عام ہے، سفر میں ہو یا حضر میں بغیر تحقیق کے کسی عمل پر اقدام جائز نہیں، ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رشاد ہے: "سوچ سمجھ کر

کام کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اور جہاد باغی شیطان کی طرف سے ہے۔" (بکام محیط)

دوسرے جگہ جی ٹی ٹیوٹون عکس حصہ "الحیوة الدنئیہ" میں کسی روگ کی صدمہ ہے،

جو اس خطی برائتِ امام کریم کا باعث ہوا، یعنی دنیا کی دولت میں غنیمت جس میں ہونیکہ حیات آگے یہ بھی بند دیا کہ تمھارے لئے شہداءوں نے اموالِ غنیمت بہت سے مقرر

اور منت کر رکھے ہیں، تمھارے مومن کی فطرت میں نہ ہو، اس کے بعد ایک در تہیہ فرمائی کہ ذرا

اس پر بھی توافقی ڈالو کہ پہلے تم میں بھی تو بہت سے حضرت ایسے ہی تھے کہ مکہ مکرمہ

میں اپنے اسدِ دیمان کا اعلان نہیں کر سکتے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان

کیا کہ کفار کے نرغہ سے نجات دیدی تو اسدِ دم کا اظہار کیا تو کیا یہ ممکن نہیں کہ وہ

شخص جو لشکرِ اسدِ دم کو دیکھ کر کھلم کھلا پڑھتا ہے وہ حقیقتاً پہلے سے اسلام کا معتقد ہو

تاکہ کفار کے خوف سے اسدِ دم کا اظہار نہیں کرنے یا استقامت اس وقت اسدِ دم کی شکر کو

دیکھ کر اظہار کیا، یہ نہ تو اس وقت میں جب تم نے کلمہ اسلام کو پڑھ کر اپنے آپ کو مسلمان کہا

تو اس وقت تمہیں مسلمان قرار دینے کے لئے شریعت نے یہ قید نہیں لگائی تھی کہ تمھارا

دلوں کو ٹوٹا نہیں اور دل میں اسدِ دم کا ثبوت ملے تب تمہیں مسلمان قرار دیں، بلکہ صرف

کلمہ اسلام پڑھ لینے کو تمھارے مسلمان قرار دینے کے لئے کافی سمجھا گیا تھا، اسی طرح

اب جو تمھارے سامنے کلمہ پڑمت اس کو بھی مسلمان سمجھو۔

ال قبلہ وہ فرماتے ہیں **ما سب** اس آیت کریمہ سے یہ ہم مسند معلوم ہو کہ جو شخص اپنے

آپ کو مسلمان بتاتا تو خواہ کلمہ پڑھ کر یا کسی اور سلامی شعار کا اظہار کر کے مثلاً

اذن، نماز وغیرہ میں شرکت کرے تو مسلمان پر زمرے سے کہ اس کو مسلمان سمجھیں اور

اس کے ساتھ مسلمانوں کا سامعہ مسد کریں، اس کا متفہم نہ کریں کہ وہ دل سے مسلمان

ہوا ہے یا کسی مصلحت سے اسلام کا اظہار کیا ہے۔

یہ اس معاملہ میں اس کے علم پر بھی مدار نہ ہوگا، فرض کریں کہ وہ نماز نہیں پڑھتا

روزہ نہیں رکھتا اور ہر قسم کے گناہوں میں ملوث ہے، پھر بھی اس کو اسلام سے حاج

کہنے کا یا اس کے ساتھ کافروں کا معاملہ کرنے کا کسی کو حق نہیں، اسی سے امام اعظم

نے فرمایا لَا تَقْبَلُوا اَہْلَ الْفِتَنِ بِغِیْرِ نَیْبٍ، "یعنی ہم میں قبیلہ کو کسی بدیہ کا ذبح نہیں کرتے،

بعض روایات حدیث میں بھی اس قدر کے الفاظ مذکور ہیں کہ اہل قبیلہ کو کافر نہ کہو،

خواہ وہ کتنا ہی گنہگار بد عمل ہو۔

مگر یہاں ایک بات خاص طور پر سمجھنے اور یاد رکھنے کی ہے کہ قرآن و حدیث

سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمان کہے اس کو کافر کہنا جائز نہیں اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ جب تک اس سے کسی ایسے قول و فعل کا صدور نہ ہو جو کفر کی یقینی علامت ہے اس وقت تک اس کے قرارِ اسلام کو صحیح قرار دے کر اس کو مسلمان کہا جائے گا۔ اور اس کے ساتھ مسلمانوں کا معاملہ کیا جائے، اس کی قہری کیفیات اخلاص یا نفاق سے بحث کرنے کا کسی کو حق نہ ہوگا۔

لیکن جو شخص ظاہرِ اسلام اور قرآن و بیان کے ساتھ ساتھ کچھ کلمات کفر بھی بکثرت سے یا کسی بہت کو سجدہ کرتا ہے یا اسلام کے کسی ایسے حکم کا انکار کرتا ہے جس کا اسدنی حکم ہونا قطعی اور بدیہی ہے، یا کافروں کے کسی مذہبی شعار کو اختیار کرتا ہے جیسے گھٹے میں زنا وغیرہ ڈالنا وغیرہ، وہ بدشع ہے، عمل کفر کے سبب کافر قرار دیا جائیگا۔ آیت مذکورہ میں لفظ **تَشِیْکُوْا** سے اس کی حث شاہ موجود ہے۔ ورنہ یہود و نصاریٰ تو سب ہی اپنے آپ کو مؤمن مسلمان کہتے تھے، اور مسیحہ کذاب جس کو باجماع صحابہ کافر قرار دے کر قتل کیا گیا وہ تو صرف کلمہ اسلام کا اقرار ہی نہیں بلکہ اسدنی شعار زنا اذان وغیرہ کا بھی پابند تھا، اپنی اذان میں **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** کے ساتھ **اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ** بھی سموات تھے، مگر اس کے ساتھ وہ اپنے آپ کو بھی نبی اور رسول صریح بھی کہتا تھا، جو مخصوص قرآن و سنت کا کھلا ہو انکار تھا، اسی کی بنا پر اس کو مرتد قرار دیا گیا، اور اس کے خلاف باجماع صحابہ جہاد کیا گیا۔

خبرِ مسند کا یہ ہو گیا کہ ہر کلمہ گو ہر قبیلہ کو مسلمان سمجھو اس کے بالین اور قلب میں کیا ہے اس کی تائید انسان کا کام نہیں اس کو اللہ تعالیٰ کے حوالہ کرو، اسے اظہارِ ایمان کے ساتھ خبرِ ایمان کوئی بات سزا دہو تو اس کو مرتد سمجھو، بشرطیکہ اس کا خلاف ایمان ہونا قطعی و یقینی ہو، ورنہ اس میں کوئی دوسرے احتمال یا تاویل کی راہ نہ ہو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ غلط کلمہ گو "یا" ہل قبلہ یہ مصدر حی الفاظ ہیں جن کا مسداق صرف وہ شخص ہے جو مدعی اسلام ہونے کے بعد کسی کافرانہ قول و فعل کا مرتکب نہ ہو۔

جہاد سے متعلقہ چند احکام | دوسری آیت میں **لَا یَسُوْیُ الْفَعِیْدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ**

میں چند احکام جب ذکر بیان کیا گیا ہے، کہ جو لوگ بغیر کسی معذوری کے شریکِ جہاد نہیں ہوتے وہ ان لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتے جو اللہ کی راہ میں اپنے جان و مال کے جہاد کرتے ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے جہادین کو غیر جہادین پر درجہ میں فضیلت و برتری

دی ہے۔ سنا تھا کہ یہ بھی فرمایا کہ سنا تھا کہ سنی نے دونوں فرق یعنی مجاہدین وغیرہ مجاہدین کے
اچھے سبزا کا وعدہ کیا ہوا ہے، جنت و مغفرت دونوں کو حاصل ہوں گی، فرق درجات کا
یہ ہے گا۔

عہ، تفسیر نے فرمایا کہ اس آیت سے معلوم ہو کہ عہد عداوت میں جہاد فرض کفایہ
ہے کہ بعض لوگ اس کو دیکھیں تو باقی مسلمان سبکدوش ہو جاتے ہیں، بشرطیکہ جو
لوگ جہاد میں مشغول ہیں وہ اس جہاد کے لئے کافی ہوں، اور اگر وہ کافی نہیں تو ان
کے قرب و جوار کے مسلمانوں پر فرض عین ہو جائے گا کہ مجاہدین کی مدد کریں۔
فرض کفایہ کی تعریف | فرض کفایہ شریعت میں ایسے ہی فرض نفس کو کہا جاتا ہے جن کی ادائیگی
ہر فرد مسلم پر ضروری نہیں بلکہ بعض کا کر سبنا کافی ہے، درعموم قومی اور اجتماعی کام اسی درجہ
میں ہیں، علوم دینیہ کی تعلیم و تبلیغ بھی ایسا ہی فرض ہے کچھ لوگ اس میں مشغول ہوں
اور وہ کافی بھی ہوں تو دوسرے مسلمان اس فرض سے سبکدوش ہو جاتے ہیں، لیکن
جہاں کافی بھی مشغول نہ ہو تو سب گنہگار ہوتے ہیں۔

نماز، جنازہ اور تہنیت و تکفین بھی ایک قومی چیز ہے کہ ایک بھائی اپنے دوسرے
مسلمان بھائی کا حق ادا کرتا ہے، اور اس کا حکم بھی یہی ہے، مساجد اور مدارس بنانا
اور دوسرے فلاح عامہ کے کام سب انجام دینا اسی حکم میں داخل ہیں، یعنی بعض مسلمان
کریں تو باقی سبکدوش ہو جاتے ہیں۔

عام طور پر وہ احکام جو اجتماعی، در قومی ضرورتوں سے متعلق ہیں، ان کو شریعت
سہم نے فرض کفایہ ہی قرار دیا ہے تاکہ تقسیم عمل کے اصول پر تمام فرض کی ادائیگی
موت، کچھ لوگ جہاد کا کام انجام دیں، کچھ تعلیم و تبلیغ کا، کچھ دوسری اسلامی یا انسانی
ضروریات مہیا کرنے کا۔

اس آیت میں **وَكَذَلِكَ نَجْعَلُكَ خَيْرًا** فرمایا کہ ان لوگوں کو بھی مطمئن فرمادیا ہے
جو جہاد کے علاوہ دوسری درنی ضرورتوں میں مشغول ہیں، لیکن یہ حکم عام ہدایت میں ہے،
جبکہ کچھ لوگوں کا جہاد اسلام کے دشمنوں کی مدافعت کے لئے کافی ہو، اور گران کا جہاد
کافی نہ رہے ان کو مزید کمک کی ضرورت ہو تو اوّل قرب و جوار کے مسلمانوں پر جہاد فرض
عین ہو جاتا ہے وہ بھی کافی نہ ہوں تو ان کے آس پاس کے لوگوں پر فرض عین ہو جاتا ہے اور
وہ بھی کافی نہ رہیں تو دوسرے مسلمانوں پر یہاں تک کہ مشرق و مغرب کے ہر مسلمان کا یہ
فرض ہو جاتا ہے کہ اس میں شریک ہو۔

تیسری آیت میں بھی، انہی درجاتِ فضیلت کا بیان ہے، جو نبی ہدین کو دوسروں پر حاصل ہیں۔

مسئلہ: لکھنے والے نے، اندھے، بے پروا، دیگر مہذوب شرعی لوگوں پر جہاد مندرج نہیں ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أُنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ

وہ لوگ جن کی جان نکالتے ہیں فرشتے اس حالت میں کہ وہ غیر کرہے ہیں یا کہتے ہیں کہ

كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ

فرشتے تم کسوں میں تھے وہ کہتے ہیں ہم سخت بے بس سرسبک میں کہتے ہیں فرشتے کیا نہ

تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ

تھی زمین اللہ کی کہتے وہ ہرجے جاتے وطن چھوڑ کر وہاں سو انہوں کا

مَا وَرَّاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ

لکھنا ہے دوزخ اور وہ بہت بُری جگہ پہنچے مگر یہ ہیں بے بس

مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً

مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو نہیں کر سکتے کوئی تدبیر

وَلَا يَمْتَدُّونَ سَبِيلًا ۝ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْفُوَ

وہ نہ جانتے ہیں کہیں کا راستہ سو ایسوں کو امید ہے کہ اللہ معاف

عَذْمُهُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا ۝ وَمَنْ يُرَاجِرْ فِي سَبِيلِ

آپ کے اور اللہ بے حد کریم بخشنے والا اور جو کوئی وطن چھوڑے اللہ کی

اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَةً كَثِيرًا وَسِعَةً ۝ وَمَنْ

راہ میں پائے کہ اس کے مقابلہ میں بہت اور کٹکٹ اور بڑی کوئی

يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ

کلے انے گھر سے ہجرت کر کے اللہ اور رسول کی طرف پھر آ پھرتے اس کو

الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

موت تو آئے مگر اس کا ثواب اللہ کے ہاں اور سے اللہ بخشنے والا مہربان۔

(۴۰)

خلاصہ تفسیر

بیشک حبیبیت و لوگوں کی جان فدا کرنے میں جنہوں نے ایمان و جود قدرتِ جبریت کے بھرپور ت کے ترک ہو کر آپ کو گنہگار کر رکھا تھا تو اس وقت وہ فرشتے ان کے بہت میں کہ تم دین کے کس کس کام میں تھے یعنی دین کے کیا کیا ضروری کام کیا کرتے تھے وہ جواب میں کہتے ہیں کہ تم روزی و زکوٰۃ کی (مہر زمین میں جنہوں نے خوب سنے) اس سے بہت ہی عفو و رحمت دین پر تم نے کر سکتے تھے، یعنی ان فرشتوں کے ترک میں عفو و رحمت وہ فرشتے کہتے ہیں اگر اس جگہ نہ کر سکتے تھے تو کیا خدا تعالیٰ کی زمین وسیع نہ تھی تم کو ترک وطن کر کے اس رست کسی دوسرے حصہ میں جہاد نہ کیا تھے؟ اور وہاں جا کر فرائض کو ادا کر سکتے تھے اس سے وہ ناجواب ہو جائیں گے و حیران کہ ثابت ہو جائے گی۔ سوالیہ لوگوں کا کھٹکا ناجائز ثابت ہو جائے گا۔ وہ بڑے بڑے لیکن ہوم و اور خویش در پچھ اور قح میں سخت پر بھی قدر نہ ہوں کہ نہ کوئی تدبیر کر سکتے ہیں نہ راستہ سے واقف ہیں سوالیہ کے لئے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مدد فرمادے اور اللہ تعالیٰ بڑے معاف کرنے والے بڑے مغفرت کرنے والے میں اور (جن لوگوں کے ساتھ ہجرت شروع ہے ان میں سے) جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو جائے، ہجرت کر کے تو اس کو وہی زمین پر جانے کی بات جگہ ملے گی اور (انہی دین کی بہت گنجائش رہے گی) پس اگر ایسی جگہ پہنچ گیا تو دنیا میں بھی اس سفر اور انہماک سے کامیابی ظاہر ہے، در اگر اتفاق سے یہ مذکور کا میابی نہ ہوئی تب بھی آخرت کی کامیابی میں تو کوئی تردد نہیں، کیونکہ یہ راقیوں ہے کہ جو شخص اپنے گھر سے اس نیت سے نکلے کہ اللہ و رسول کے دین کے ظہر کر سکنے کے موقع کی طرف ہجرت کروں گا پھر (مقصد کے حاصل کرنے سے پہلے) اس کو موت آپکڑے، تب بھی اس کا ثواب (جس کا وعدہ ہجرت کرنے پر ہے) ثابت ہوگا، جو وعدہ کی وجہ سے ایسا ہے جیسے اللہ کے ذمہ (گو کہ) اس سفر کو ہجرت نہیں کہہ سکتے، لیکن صرف اچھی نیت سے اس کے شروع کر دینے پر پورا صلہ ہو گیا، در اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت کرنے والے ہیں اس ہجرت کی برکت سے گودہ نامہ مرے ہجرت سے گناہ معاف فرمادیں گے جیسا حدیث میں ہجرت کی فضیلت آنے سے کہ ہجرت سے سادہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، در بڑے رحمت والے ہیں کہ عمل کو بھی نیت سے شروع کرنے ہی سے عمل کے پورا ہونے کے برابر ثواب عنایت فرماتے ہیں)

معارف و مسائل

ہجرت کی تعریف | ان جو راتوں میں ہجرت کے قصد کی برکات اور احکام کا بیان لغت میں ہجرت، ہجران اور ہجر کے معنی میں کسی چیز سے بیزار ہو کر اس کو چھوڑ دینا، اور خدشات غم میں ہجرت کا لفظ ترک وطن کرنے کیلئے بولا جاتا ہے۔ مطلقاً شرع میں دار اکفر کو چھوڑ کر دار الاسلام میں چلے جانے کو ہجرت کہتے ہیں (روح المعانی)

اور مدنی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ کسی وطن کو دینی وجوہ کی بناء پر چھوڑ دینا بھی ہجرت میں داخل ہے (مرقاۃ، صفحہ ۳۹ جلد ۱)

سورۃ حشر کی آیت **الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ** جو مہاجرین صحابہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی ملک کے کفار مسلموں کو ان کے مسلمان ہونے کی وجہ سے زبردستی نکال دیں تو یہ بھی ہجرت میں داخل ہے۔

اس تعریف سے معلوم ہوا کہ ہندوستان سے پاکستان کی طرف منتقل ہونے والے مسلمان جو دار اکفر سے بیزاری کے سبب با اختیار خود اس طرف آئے ہیں یا جن کو غیر مسلموں نے محض ان کے مسلمان ہونے کی وجہ سے زبردستی نکال دیا ہے، یہ سب لوگ شرعی معنی کے اعتبار سے مہاجرین، لہذا تجارتی ترقی یا ملزمت کی سہولتوں کی نیت سے منتقل ہونے والے شرعاً مہاجر کہلانے کے مستحق نہیں۔

اور صحیح بخاری اور مسلم کی ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

الْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى
اللَّهُ عَنْهُ وَرَسُولُهُ

یعنی مہاجر وہ ہے جو ان تمام چیزوں کو چھوڑ دے جن سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے منع فرمایا ہے

نے منع فرمایا ہے

سورس کا مطلب سی حدیث کے پہلے جملے سے ظاہر ہو جاتا ہے جس میں یہ ارشاد ہے:

الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ
مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

یعنی مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ کی تکلیف سے مسلمان محفوظ و محفوظ رہتے ہوں

مراد اس کی ظاہر ہے کہ سچے اور پکے مسلمان وہی ہے جو دوسروں کو ایذا نہ پہونچائے، اسی طرح سچا اور کامیاب مہاجر وہی ہے جو صرف ترک وطن کر کے فایز نہ ہو جائے، بلکہ جتنی چیزیں شریعت نے حرام و ناجائز قرار دی ہیں ان سب کو بھی چھوڑ دے اور اپنے دل کو بھی بدل جامہ احرام کے ساتھ

ہجرت کے فضائل قرآن کریم میں جس طرح ہجرت کے متعلق آیات اور سے قرآن میں پھیل ہوئی ہیں، اس سے واضح ہوتا ہے کہ ذکر بھی قرآن کریم کی اکثر سورتوں میں متعدد

مرتب آیات سے، سب آیات کو جمع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آیات ہجرت میں تین قسم کے منقسم ہیں، اول ہجرت کے فضائل، دوسرے اس کی دنیاوی اور اخروی برکات، تیسرے باوجود قدرت کے دارالکفر سے ہجرت نہ کرنے پر وعیدیں۔

پہلے مضمون یعنی ہجرت کے فضائل کی ایک آیت سورہ بقرہ میں ہے۔

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ	”میں دو آدمیوں میں سے ایک اور شخص کے اندر
وَمَا جَزَاءُ عَذَابٍ إِلَّا لِمَن يَسْتَحِقُّهُ ۚ	کی رو میں ہجرت اور یہاں کیا وہ اللہ تعالیٰ
أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّهِ	کی رحمت کے امیدوار ہیں اور اللہ تعالیٰ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ	بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

دوسری آیت سورہ توبہ میں ہے:

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ	”جو جو لوگ یہاں لائے اور جنہوں نے
وَمَا جَزَاءُ عَذَابٍ إِلَّا لِمَن يَسْتَحِقُّهُ ۚ	اللہ کی رو میں ہجرت اور جہاد اختیار
أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّهِ	کیا وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑے درجہ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ	میں ہیں، اور یہی لوگ کامیاب
	بامراد ہیں۔“

اور تیسری آیت یہی سورہ نساء کی ہے:

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ	”یعنی جو شخص اللہ اور رسول کے لئے
وَمَا جَزَاءُ عَذَابٍ إِلَّا لِمَن يَسْتَحِقُّهُ ۚ	اپنے گھر سے ہجرت کی نیت کرے اور
أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّهِ	پھر اس کو رستہ ہی میں موت آگئی تو اس
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ	کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گیا۔“

یہ آیت بعض روایات کے متعلق حضرت خاند بن حزامؓ کے بارے میں ہجرت حبشہ کے زمانہ میں نازل ہوئی، یہ مکتہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی نیت پر نکلتے تھے، راستہ میں ان کو سانپ نے کاٹ لیا جس سے ان کی موت واقع ہو گئی، بہر حال ان تینوں آیتوں میں دارالکفر سے ہجرت کی ترغیب اور اس کے بڑے فضائل کا بیان واضح طور پر آگیا۔ ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **أَلْهَبْتُ نَارًا تَهْتِمُ مَا كَانَتْ قَبْلَهَا** یعنی ہجرت ان سب گناہوں کو ختم کر دیتی ہے جو ہجرت سے پہلے کئے ہوں۔

ہجرت کی برکات | برکات کے متعلق سورۃ نحل کی ایک آیت میں ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ

مَا كَانُوا السَّبِيلَ لَهُمْ فِي

الدُّنْيَا حَسَنَةً وَالْآخِرَةُ

أَكْبَرُ كُفْرًا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ

”یعنی جن لوگوں نے اللہ کے لئے

ہجرت کی بعد اس کے کہ ان پر غم کیا گیا

ہم ان کو دنیا میں بھی ٹھکانا دیں گے

اور آخرت کا ثواب تو بہت بڑا ہے،

کہ ان پر یہ لوگ سمجھ لیتے۔“

سورۃ نسا کی چار آیتیں جو دیر بھی گئی ہیں ان میں سے چوتھی آیت کا بھی تفسیر یہاں

یہی مضمون ہے جس میں ارشاد ہے:

مَنْ يَكُ حَرْفٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مَرْغَمًا

كَثِيرًا وَسَعَةً ۚ

”جو شخص اللہ کی راہ میں جہاد

کرسے گا وہ پائے گا زمین میں جگہ

بہت اور کشائش۔“

آیت کا قطف مَرْغَمًا مصدر ہے جس کے معنی ہیں ایک زمین سے دوسری زمین کی طرف منتقل ہونا، اور منتقل ہونے کی جگہ کو بھی مَرْغَم کہا دیا جاتا ہے۔

ان دونوں آیتوں میں ہجرت کی برکات کا یہ وہ واضح بیان ہے جس میں اللہ

تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے کہ جو شخص اللہ و رسول کے لئے ہجرت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس

کے لئے دنیا میں راہیں کھول دیتے ہیں اور اس کو دنیا میں بھی اچھا ٹھکانا دیتے ہیں

اور آخرت کے ثواب و درجات تو وہم و گمان سے بالاتر ہیں۔

اچھے ٹھکانے کی تفسیر مجاہد نے رزق حلال سے اور حسن بصری نے عمرہ مکان

سے اور بعض دوسرے مفسرین نے منافقین پر غلبہ و رعایت و شرف سے کی ہے، اور

حقیقت یہ ہے کہ آیت کے مفہوم میں یہ سب چیزیں داخل ہیں، چنانچہ تاریخ عالم شاہد

ہے کہ جب کسی نے اللہ کے لئے وطن چھوڑا ہے، تو اللہ تعالیٰ نے اس کو وطن کے مکان

سے بہتر مکان، وطن کی عزت و شرف سے زیادہ عزت، وطن کے آرام سے زیادہ آرام

عطیہ کیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے خرقی وطن کو چھوڑ کر شام کی طرف ہجرت

فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے یہ سب چیزیں ان کو نصیب فرمائیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام اور

ان کے ساتھ بنی اسرائیل نے اللہ کے لئے اپنے وطن مصر کو چھوڑا، تو اللہ تعالیٰ نے ان کو

اس سے بہتر وطن ملک شام کا عطا فرمایا، اور پھر مصر بھی ان کو مل گیا، ہمارے آقا حضرت

خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے اللہ و رسول کے لئے مکہ کو چھوڑا تو مہاجرین

کو مکہ سے بہترین ٹھکانا مدینہ میں نصیب ہوا، ہر طرح کی عزت و غلبہ اور راحت و ثروت عطا ہوئی، ہجرت کے ابتدائی دور میں چند روزہ تکلیف و مشقت کا (غیر نہیں)، اس مہجری دور کے بعد جو نعمتیں حق تعالیٰ کی ان حضرات کو عطا ہوئیں، اور ان کی کئی نسلوں میں جاری رہیں اسی کا اعتبار ہوگا۔

صحابہ کرامؓ کے فقر و فاقہ کے جو واقعات تاریخ میں مشہور ہیں وہ عموماً ہجرت کے ابتدائی دور کے ہیں۔ یہ وہ فقر خستہ کاری کے ہیں کہ انھوں نے دنیا و مال و دولت کو پسند ہی نہیں کیا اور جو جس کو اس کو سدا کی راہ میں خرچ کر دیا، جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا حال بھی تھا، کہ آپؐ کا فقر و فاقہ محض خستہ کاری تھا، آپؐ نے غنا و مال داری کو مستیار نہیں فرمایا، اور اس کے باوجود ہجرت کے چپے ساں میں فتح منبر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب مل و عیان کے گذرہ کا کافی انتظام ہو گیا تھا، اسی طرح خلفائے راشدینؓ میں سب کا یہی حال تھا، کہ مدینہ پہنچنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو سب کچھ دیا تھا لیکن اسلامی ضرورت پیش آنے پر حضرت صدیق اکبرؓ نے اپنے گھ گھ کا پورا مال لاکر پیش کر دیا، مگر مومنین حضرت زینبؓ کو جو کچھ وظیفہ ملتا وہ سب فقراء و مسکین میں تقسیم کر کے خود فقیرانہ زندگی گزارتی تھیں، اسی وجہ سے ان کا لقب "مساکین" ہو گیا تھا، اور اس کے باوجود انصار صحابہ جنھوں نے بڑی مقدار میں مال و جان و مال و پیٹری کی مقدار بھی صحابہ کرامؓ میں کھنسی بہت سے مصفات صحابہ ایسے بھی تھے جو اپنے وطن مکہ مکرمہ میں مخلص و نازدار تھے، ہجرت کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو مال و دولت اور ہر طرح کی رفہ و بہت عطا فرمائی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب ایک صوبہ کے والی بنادئے گئے تو بڑے بے لطف سے اپنی سابقہ زندگی کا نقشہ اتار کرتے تھے، اور اپنے نفس کو خطاب کر کے فرمایا کرتے تھے کہ ابو ہریرہ، تو دہن سے کہ فلا قبیلہ کا نوکر تھا، اور تیری تنخواہ صرف پیٹ بھرنی، روٹی تھی، اور تیری ڈیوٹی یہ تھی کہ جب وہ لوگ سفر میں جائیں تو تو پیدل ان کے ساتھ چلے، درجب وہ کسی منزل پر آتے تو تو ان کے لئے جدانے کی کڑیاں چن کر لاتے، آج، اسلام کی بدولت تو کہاں سے کہاں پہنچا، تجھ کو امام اور امیر المومنین کہا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ ہجرت کے لئے قرآن میں فرمایا ہے اس کو دنیا نے پورا ہوتے ہوئے اپنی آنکھوں سے دیکھ ہی نہیں سکتا، لہذا اسی آیت میں شرط یہ ہے کہ خدا جو دینی اللہ کے مصدق ہوں، دنیا کے مال و دولت یا حکومت و سلطنت

یا عورت وجاہ کی طلب میں ہجرت نہ کی ہو، اور نہ صحیح بخاری کی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہ بھی ہے کہ جو شخص اللہ آقاؐ اور اس کے رسولؐ کی نیت سے ہجرت کرتا ہے تو ان کی ہجرت اللہ اور رسولؐ ہی کے لئے ہے، یعنی یہ صحیح ہجرت ہے، جس کے فضائل و برکات قرآن میں مذکور ہیں، اور جس شخص نے کسی ماں کی طلب یا کسی عورت کے نکاح کے خیال سے ہجرت کی ہو تو اس کی ہجرت کا معاوضہ وہی چیز ہے جس کی طرف اس نے ہجرت کی۔

آج جو بعض مہاجرین پریشان حال ہیں یا تو ابھی وہ اس عبوری دور میں ہیں جس میں ابتدائی ہجرت کے وقت پریشانی پیش آیا کرتی ہے، یا پھر وہ صحت معنی میں مہاجر نہیں ان کو اپنی نیت اور حیاں کی اصلاح کی طرف توجہ کرنی چاہئے، نیت اور عمل کی اصلاح کے بعد وہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ کی چٹائی اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کریں گے۔

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا

اور جب تم سفر کرو ملک پر تو تم پر گناہ نہیں کہ کچھ کم کر دو

مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ

کفار میں سے اگر تم کو ڈر ہے کہ ستائیں گے تم کو کافر ابتر

الْكَافِرِينَ كَانُوا أَلَكُمُ عَدُوًّا وَمُبِينًا ۖ وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ

کافر تمہارے دشمن و روشن ہیں اور جب تو ان میں موجود ہو

وَأَنْتُمْ لَهُمْ صُلَّةٌ فَتَقِمْ صَلَاةَ مَنْ مَعَكَ

پھر نماز میں کھڑا کرے تو چاہئے ایک جماعت ان کی کھڑی ہو تیرے ساتھ

وَلْيَأْخُذُوا بِأَسَدِ حَتُّهُمْ ۖ وَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ

اور ساتھ لیویں اپنے ہتھیر پھر جب یہ سجدہ کریں تو ہٹ جاویں تیرے

وَرَاءَكُمْ مَسْ وُلَّتْ لَكُمْ آخِرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا

پاس سے رو آئے دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی وہ نماز پڑھیں

مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا بِأَحْذَرِهِمْ وَأَسَدِ حَتُّهُمْ ۖ وَالَّذِينَ

تیرے ساتھ اور ساتھ لیویں ایسا بچاؤ اور ہتھیار کافر چاہتے ہیں

كَفَرُوا لَوْ تَغَضُّونَ عَنْ أَسَدِ حَتِّكُمْ وَأَمْتَعْتُمْ فَيَمِيلُونَ

کسی طرح تم بے تیر رہ کر اپنے ہتھیاروں سے اور اسباب سے تاکہ

عَلَيْكُمْ مَّيْلَةٌ وَاحِدَةً وَلَا جُزَآءَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ

مہینہ تمہاری سب سے ایک اور تم پر کچھ گناہ نہیں اگر تم کو

أَذَى مِنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ

تکلیف ہو مینو سے یا تم پر ہو کہ بیمار ہو یا بیمار ہو

وَأَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنْ أَمَرَ اللَّهُ بِكُمْ أَنْ تَكْفُرُوا عَنْ آيَاتِهِ

اور ساتھ لے لو اپنا ہتھیار بیشک اللہ نے تیار کر رکھا ہے کافروں کے واسطے عذاب ذلت کا

فَإِذَا أَقَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ وَذُكِّرُوا وَاللَّهُ قَيُّمٌ وَقُودًا

پھر جب تم نماز پڑھ چکو تو یاد کرو کہ کھانا اور پانی

وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ وَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنْ

اور پانی پھر جب نوبت نماز ہے تو درست کرو نماز کو بیشک

الصَّلَاةُ كَانَتْ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝ وَلَا تَتَّبِعُوا

نماز مسلمانوں پر فرض ہے مقرر وقتوں میں اور ہمت نہ ہارو

فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ

ان کا پیچھا کرنے سے اگر تم بے آرام ہوتے ہو تو وہ بھی بے آرام ہوتے ہیں

كَسَاتِنَا لِمَوْنٍ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ

جس طرح تم ہوتے ہو اور تم کو اللہ سے امید ہے جو ان کو نہیں اور اللہ

اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے۔

خُلاصہ تفسیر

اور جب تم زمین میں سفر کرو جس کی مقدار تین ہفتے ہو، سو تم کو اس میں کوئی گناہ نہ ہوگا، بلکہ تمہاری ہے کہ تم انہما اور ہمہ درعت کے فرض نماز کی رکعت کو کم کر دو (یعنی چار کی جگہ دو پڑھا کر دو) مگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم کو کافر لوگ پرستہ ن کریں گے (اور اس اندیشہ کی وجہ سے ایک جگہ زیادہ دیر تک ٹھہرنا خود مصلحت سمجھا جائے، کیونکہ بلا شبہ

کافر لوگ تمھارے صریح دشمن ہیں اور جب آپ ان میں تشریف رکھتے ہوں اور اسی طرح آپ کے بعد اور جو امام ہو (پھر آپ ان کو نماز پڑھانا چاہیں) اور اندیشہ ہو کہ اگر سب نماز میں ملگ جاتیں گے تو کوئی دشمن موقع پا کر حملہ کر بیٹھے گا، تو (ایسی حالت میں) یوں چاہیے کہ (جماعت کے دیگر وہ ہو جائیں پھر) ان میں سے ایک گروہ تو آپ کے ساتھ (نماز میں) کھڑے ہو جائیں اور دوسرا گروہ نگہبانی کے لئے دشمن کے مقابل کھڑا ہے تاکہ دشمن کو دیکھتا رہے) اور وہ لوگ (جو آپ کے ساتھ نماز میں شامل ہیں وہ بھی مختصر مختصر ہتھیار لیں) (یعنی نماز سے پہلے لے کر تم اہل رکھیں مثلاً دمقہ بلہ کی ضرورت پڑ جائے تو ہتھیار لینے میں دیر نہ لگے، فوراً قتل کرنے لگیں، گو نماز قتل سے ٹوٹ جائے گی، لیکن گناہ نہیں) پھر جب یہ لوگ (آپ کے ساتھ) سجدہ کر چکیں (یعنی ایک رکعت پوری کر لیں) تو یہ لوگ (نگہبانی کے لئے) تمھارے پیچھے ہو جاویں (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دوسرے گروہ کے جو کہ اب نماز میں شامل ہوں گے جن کا بیان آگے آتا ہے، یہ پہلا گروہ ان سب کے پیچھے ہو جائے) اور دوسرا گروہ جنھوں نے بھی نماز نہیں پڑھی (یعنی شروع بھی نہیں کی وہ اس پہلے گروہ کی جگہ امام کے قریب، آجائے اور آپ کے ساتھ نماز (کی ایک رکعت جو باقی رہی ہے اس کو) پڑھ لیں اور یہ لوگ بھی اپنے بچاؤ کا سامان اور اپنے ہتھیار لیں (اور سامان اور ہتھیار ہمراہ لینے کا اس لئے سب کو حکم کیا ہے کہ) کافر لوگ یوں چاہتے ہیں کہ اگر تم اپنے ہتھیاروں اور سامانوں سے (ذرا) داخل ہو جاؤ تو تم پر ایسا بارگی حملہ کر بیٹھیں، (سوائے حالت میں جہت یا طہ ضروری ہے) اور اگر تم کو بارش (وغیرہ) کی وجہ سے (ہتھیار لے کر چلنے میں) تکلیف ہو یا تم بیمار ہو (اور اس وجہ سے ہتھیار باندھ نہیں سکتے) تو تمکو اس میں (بھی) کچھ گناہ نہیں کہ ہتھیار اتار رکھو اور (پھر بھی) اپنا بچاؤ (ضروری) لے لو، (اور یہ خیال نہ کرو کہ کفار کی دشمنی کا صرف دنیا ہی میں عملات کیا گیا ہے بلکہ آخرت میں سے بڑھ کر ان کا عداوت ہو گا کیونکہ) بل شبہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے سزا آہستہ آمیز دیا کر رکھی ہے، پھر جب تم نماز (خوف) کو ادا کر چکے تو (بدستور) اللہ تعالیٰ کی یاد میں لگ جاؤ کھڑے بھی اور بیٹھے بھی اور لیٹے بھی (یعنی ہر حالت میں حتیٰ کہ عین لڑائی کے وقت بھی اللہ کا ذکر جاری رکھو دل سے بھی اور احکام شرعیہ کے اتباع سے بھی کہ وہ بھی ذکر میں داخل ہے، لڑائی میں خدو شرع کوئی کارروائی کرنے سے پرہیز کرو، مؤمن نماز تو ختم ہوئی ذکر ختم نہیں ہوتا، سفر یا خوف کی وجہ سے نماز میں تو تخفیف ہو گئی تھی، لیکن ذکر اپنی حالت پر ہی ہے) پھر جب تم مطمئن ہو جاؤ (یعنی سفر ختم کر کے

مقیم ہو جاؤ، اور اسی طرح خوف کے ختم ہونے کے بعد بے خوف ہو جاؤ، تو نماز کو حاصل،
قاعدہ کے موافق پڑھنے کو (یعنی قصر اور نماز میں مثنیٰ وغیرہ چھوڑ دو کیونکہ وہ بوجہ عارض کے
جائز رکھا گیا تھا، یقیناً نماز مسلمانوں پر فرض ہے اور وقت کے ساتھ تحدید ہے (پس فرض
ہونے کی وجہ سے) اور اگر نافع دور و وقت کے ساتھ تحدید ہونے کی وجہ سے وقت ہی میں
ادا کرنا ضروری ہوا اس لئے کچھ کچھ اس کی شکل و صورت میں تبدیلی کر دی گئی، ورنہ نماز کی
صورت مخصوصہ و حق اصلی صورت ہے، پس سبب ختم ہونے کے بعد نماز کی اصل صورت
کی حفاظت لازم ہو گئی، اور ہمت مت پر اس مخالفت قوم کے تعاقب کرنے میں رہنمائی
اس کی ضرورت ہے، اگر مہلک امور سے) تکلیف میں مبتلا ہو تو رکعت ہو، وہ بھی تو درمیان
مبتلا ہیں جیسے قدر درمیان مبتلا ہو (تو وہ قدر سے زیادہ قوت نہیں رکھتے بھڑکائے کو
ڈرتے ہو، اور رکعت میں ایک زیدتی ان سے یہ ہے کہ) تم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی
پہنچوں کی امید رکھتے ہو کہ وہ لوگ ان کی امید نہیں رکھتے (یعنی ثواب و قوت کی
قوت میں تم زیادہ ہو گے، اور ضعف بدن میں ایک جیسے تو تم کو زیادہ پست ہونا چاہئے
اللہ تعالیٰ بڑے علم والے ہیں (ان کو کفار کا کمزور دل اور کمزور بدن معلوم ہے) بڑے
حکمت والے ہیں (تمہاری قوت برداشت زیادہ حکم نہیں دے لیا)۔

معارف و مسائل

رابط آیات | دیر چہ اور بہرست کا ذکر تھا، چونکہ غائب احوال میں چہ دور بہرست
کے لئے سفر کرنا پڑتا ہے، اور ایسے سفر میں مخالفت کی طرف سے اللہ
بھی کٹر ہوتا ہے، اس سے سفر اور خوف کی رعایت سے جو نماز میں بعض خاص سہولتیں
اور تفصیلات کی گئی ہیں، آگے ان کا ذکر فرماتے ہیں۔

سفر اور قصر کے احکام | مسئلہ: جو سفر میں منزل سے کم ہو اس سفر میں
نماز پوری پڑھی جاتی ہے۔

مسئلہ: اگر جب سفر ختم کر کے منزل پر جا پہنچے تو اگر وہاں پندرہ روز سے کم ٹھہرنے کا
ارادہ ہو تب تو وہ کچھ سفر میں ہے، فرض نماز چار رکعات پڑھی جائے گی، اور اسکو
تسکین ہے، اور اگر پندرہ روز یا زیادہ رہنے کا ایک ہی ارادہ ہو، تو وہ
دین اقامت ہو جائے گا وہاں بھی وشرعی کی طرح قصر نہیں ہوگا، بلکہ نماز
پوری پڑھی جائے گی۔

مسئلہ: قنہ صرف تین وقت کے ذرا بھن میں ہے، اور مغرب اور فجر میں اور سنن و وتر میں نہیں ہے۔

مسئلہ: سفر میں خوف نہ ہو تو بھی قنہ نماز پڑھنی جائے گی۔

مسئلہ: بعض لوگوں کو پڑھنی نماز کی جگہ قنہ پڑھنے میں دل میں گناہ کا دوسوہ پیدا ہوتا ہے، یہ صحیح نہیں ہے۔ اس نے کہ قنہ بھی شریعت کا حکم ہے، جس کی تعمیل پر گناہ نہیں ہوتا، بلکہ ثواب ملتا ہے۔

مسئلہ: آیت میں ہے وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ ذَكَرْتَهُمُ الصَّلَاةَ، رعیز جب آپ ان میں تھے عذر رکھے ہوں، اس سے یہ نہ سمجھ جائے کہ اب صلوٰۃ خوف کا حکم باقی نہیں رہا، کیونکہ آپ کی ذات باریکات سب ہم میں موجود نہیں، اس لئے کہ یہ شرط اس وقت کے اعتبار سے بیان کی گئی ہے، کیونکہ نبی کے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا آدمی بلا عذر کے امام نہیں بن سکتا، آپ کے بعد اب جو امام ہو وہی آپ کے قائم مقام ہے، درہم صلوٰۃ خوف پڑھائے گا، تمام ائمہ کے نزدیک صلوٰۃ خوف کا حکم آپ کے بعد بھی جاری ہے منسوخ نہیں ہوا۔

مسئلہ: جب آدمی سے خوف کے وقت صلوٰۃ خوف پڑھنا جائز ہے، ایسے ہی اگر کسی شے پر خوف یا غیہ کا خوف ہو در نماز کا وقت تنگ ہو اس وقت بھی جائز ہے۔

مسئلہ: آیت میں دونوں گروہ کے ایک ایک رکعت پڑھنے کا تو ذکر فرمایا دوسری رکعت کا طریقہ حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دو رکعت پڑھیں پھر دیا تو دونوں گروہ نے اپنی ایک ایک رکعت بطور خود پڑھ لی، مزید تفصیل احادیث میں ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ

بیشک ہم نے اتاری یہی طاعت کتاب بتی کہ تو انسان کرے لوگوں میں

بِمَا أَسْرَفْتَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ۝

جو کچھ سمجھائے تجھ کو اللہ اور تو مت ہو دغا بازوں کی طرف سے بھگوانے والا

وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَلَا

اور بخشش مانگ اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور رحمت

تُجَادِلُ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا

جھگڑا ان کی طرف سے جو بنے ہیں میں دانا رکھتے ہیں اللہ کو پسند نہیں

يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ۝ تَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ

یہ کون جو دانا رکھنے کے لئے شہادت میں لوگوں سے

وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ

اور نہیں مستتر ہے اللہ سے اور وہ ان کے ساتھ ہر جگہ مشورہ کرتے ہیں

مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ۝

ت کو س بات کا جس سے اللہ راضی نہیں اور جو کچھ وہ کرتے ہیں سب اللہ کے قابو میں ہے

هَذَا نَتْمُ هُوَ إِلَّا عَجَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ

یہ جو تم لوگ جھگڑا کرتے ہو ان کی طرف سے دنیا کی زندگی میں

فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ

یہ کون جھگڑا کرے گا ان کے بدلے اللہ سے قیامت کے دن یا کون

يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْمِرْ

موجہ ان کا کاروبار اور جو کوئی کرے گناہ یا ایسا بُرا

نَفْسَهُ ثُمَّ لِيْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

کرے پھر اللہ سے بخشوات تو پائے اللہ کو بخشنے والا مہربان

وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ

اور جو کوئی کرے گناہ سو کسبتا ہے اپنے حق میں اور اللہ

اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا

سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے اور جو کوئی کرے خط یا گناہ

ثُمَّ يَرِدْ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُرْءَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ۝

پھر تہمت لگا دے کسی نے گناہ اس نے اپنے سر دھوا ہونے اور گناہ سرخ

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ

ور گرنہ ہوتا مجھ پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت تو قفسہ کر ہی چکی ہوتی نہیں ایک ہی

ذمائیے کہ آپ کی شان عظیم ہے اتنا ام بھی آپ کے لئے قابل استغفر ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے
 مغفرت کرنے والے بڑے رحمت والے میں اور آپ ان لوگوں کی طرف سے کوئی جواب دہی
 کی بات نہ کیجئے (جیسا وہ لوگ آپ سے چاہتے تھے) جو کہ (لوگوں کی خیانت اور نقصان کر کے
 باعتبار وبال و ضرر کے درحقیقت) اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں، بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایسے
 شخص کو نہیں چاہتا بلکہ اس کو مبغوض رکھتے ہیں جو بڑا خیانت کرنا بڑا گناہ کرنا (جیسا کہ
 تھوڑے خیانت کرنے والے کو بھی خوب نہیں رکھتے، لیکن چونکہ بشیر کا بڑا خائن ہونا بتلاتا
 مقصود ہے، اس لئے یہ سیغ مبالغہ نہ کیا گیا) جن لوگوں کی یہ کیفیت ہے کہ، اپنی خیانت کو آؤچل
 سے تو (شرما کر) چھپاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے نہیں شرماتے، حالانکہ وہ (مثلاً ہر وقت کے
 اس وقت (بھی) ان کے پاس ہے جب کہ وہ مدہ کی وحشی کے خلاف گفتگو کے متعلق
 تدبیریں کیا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کے سب اعمال کو اپنے (علمی) احاطہ میں لئے ہوئے
 ہیں، لہذا جو بشر وغیرہ کی حمایت میں جس اہل محلہ جمع ہو کر آئے تھے وہ سن لیں، تم ایسے ہو
 کہ تم نے دنیوی زندگی میں تو ان کی طرف سے جواب دہی کی باتیں کر لیں سو یہ بتلاؤ کہ خدا تعالیٰ
 کے دروبر و قیامت کے دن ان کی طرف سے جو بدی کرے گا یا وہ کون شخص ہو گا جو ان کا
 کام بنائے والا ہو گا، یعنی نہ کوئی زبانی جواب دہی کر سکے گا نہ کوئی عملی درستی مقدمہ کی کر سکے گا
 اور یہ خائنین اگر اب بھی توبہ موافق قاعدہ شرعیہ کے کریتے تو مدہ فی ہو جاتی، کیونکہ ہمارا
 قانون یہ ہے کہ، جو شخص کوئی متعدی، بُرائی کرے یا مدہ فی اپنی جان کا ضرر کرے (یعنی
 ایسا گناہ نہ کرے جس کا ثر و دسروں تک پہنچتا ہو اور) پھر اللہ تعالیٰ سے حسب قاعدہ
 شرعیہ) معافی جاتا ہے، جس میں بندوں کے حقوق کو ادا کرنا یا ان سے معاف کرنا بھی داخل ہے
 تو وہ اللہ تعالیٰ کو بڑی مغفرت دلا بڑی رحمت دلا دے گا اور (فکر گناہوں کو اس کی بخشش کرنا چاہتے
 کیونکہ) جو شخص کچھ گناہ کا کام کرتا ہے تو وہ نقصان اپنی ذات ہی کے لئے کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 بڑے علم والے ہیں، سب کے گناہوں کی ان کو خبر ہے، بڑے رحمت والے ہیں (مناسب
 سزا تجویز فرماتے ہیں) در یہ تو خود گناہ کرنے کا، نچہ ہوا اور جو کہ دوسروں پر
 ہمت اٹکا دے اس کا حال سنو کہ، جو شخص کوئی چھوٹا گناہ کرے یا بڑا گناہ پھر (بجائے اس
 کے کہ خود ہی توبہ کر لینا چاہتے تھے) اس نے یہ کام کیا کہ، اس (گناہ) کی ہمت کسی بے گناہ
 پر لگا دی سو اس نے تو بڑا بھاری بہتان اور صریح گناہ اپنے (سر کے) اوپر لادیا (جیسا
 بشیر نے کیا کہ خود تو چوری کی اور ایک نیک بخت بزرگ آدمی لسیہ کے ذمہ چوری کی
 ہمت رکھ دی، اور اگر اس مقدمہ میں، آپ پر (سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کا فضل
 اور رحمت نہ ہوتا جو کہ ہمیشہ آپ پر رحمت بہت تھی (چاہے کہ) لوگوں میں سے ایک گروہ نے

تو آپ کو غلطی ہی میں ڈال دینے کا راہ کر یہ تھا، لیکن خدا کے فضل سے ان کی رنگ آمیز باتوں کا آپ پر کوئی اثر نہیں ہوا اور آئندہ بھی نہ ہوگا، چنانچہ فرماتے ہیں، اور وہ رکبھی آپ کو، غلطی میں نہیں ڈال سکتے، لیکن اس راہ سے، اپنی جانوں کو (مبتلائے گناہ اور عذاب کے بل بن رہے ہیں)، اور آپ کو ذرہ برابر اس قسم کا ضرر نہیں پہنچا سکتے اور آپ کو غلطی سے ضرر پہنچانا کب ممکن ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب و علم کی باتیں نازل فرمائیں (جس کے ایک حصہ میں اس قصہ کی اطلاع بھی دیدی)، اور آپ کو وہ وہ (غیر اور مانی) باتیں بتلائی ہیں جو آپ پر پہلے سے نہ جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا بڑا فضل ہے۔

معارف و مسائل

اور غلطی کا ذکر کے معنی ملائت کے ضمن میں چند جگہ منہ فقہین کا ذکر آیا **رابطہ آیات** ہے کہ کفر دونوں میں کیساں ہے، آگے بھی بعض منافقین کے ایک خاص قصہ کے متعلق مضمون مذکور ہوتا ہے (بیان ہفتہ آں)

آیات کا شان نزول | مذکورہ سات آیات ایک خاص واقعہ سے متعلق ہیں، لیکن عام شترانی اسلوب کے مطابق جو ہر آیات اس سلسلہ میں دی گئیں وہ مخصوص اس واقعہ کے ساتھ نہیں بلکہ تمام موجدہ اور آئندہ آنے والے مسلمانوں کے لئے عام اور بہت اصولی درفروغی مسائل پر مشتمل ہیں پہلے واقعہ معلوم کیجئے، پھر اس سے متعلق ہدایت و رہن سے نکلنے والے مسائل پر غور کیجئے، واقعہ یہ ہوا کہ مدینہ میں ایک خاندان بنو ابی سرق کے نام سے معروف تھا، ان میں سے ایک شخص جس کا نام ترمذی اور خاکم کی روایت میں بشیر ذکر کیا گیا ہے اور ابو موسیٰ و ابن جریر کی روایت میں طعمہ نام بتلایا گیا ہے، اس نے حضرت قتادہ بن نعمان کے چچا زید رضی اللہ عنہ کے گھر میں نقب لگا کر چوری کر لی۔

ترمذی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ یہ شخص درحقیقت منافق تھا، مدینہ میں رہتے ہوئے بھی صحابہ کرام کی توہین میں اشعار لکھ کر دوسروں کے ناموں سے ان کی اشاعت کیا کرتا تھا۔

اور چوری کی صورت یہ ہوئی کہ ہجرت کے ابتدائی زمانہ میں عام مسلمان نفروقتہ کے ساتھ تنگی سے بسر و ذات کرتے تھے، اور ان کی عام خوراک جو کا آٹا تھا یا کھجوریں

یا گھوٹوں کا آٹا جو بہت کم میسر تھا، اور مدینہ میں متا بھی نہ تھا، ملک شام سے جب آتا تو کچھ لوگ مہمانوں کے لئے یا کسی خاص ضرورت کے لئے خریدایا کرتے تھے، حضرت رفاعہؓ نے اسی طرح کچھ گھوٹوں کا تھما خرید کر ایک بوری میں اپنے لئے رکھ لیا، اسی میں کچھ اسلحہ وغیرہ بھی رکھ کر ایک چھوٹی کوٹھڑی میں محفوظ کر دیا، ابنُ بَرِّق، بشیر، یا طعمہ نے اس کو بھپایا، تو نقب لگا کر یہ بوری نکالی، حضرت رفاعہؓ نے جب صبح کو یہ ماحسرا دیکھا تو اپنے بھتیجے قتادہؓ کے پاس آئے اور واقعہ جو رسی کا ذکر کیا، سب سے مل کر محلہ میں تفتیش شروع کی، بعض لوگوں نے بتایا کہ آج رات ہم نے دیکھا کہ بنو بَرِّق کے گھر میں آگ روشن تھی، ہمارا خیال ہے کہ وہی کھانا پکایا گیا ہے، بنو بَرِّق کو جب راز فاش ہونے کی خبر ملی تو خود آئے اور کہا کہ یہ کام لبید بن سہل کا ہے، حضرت لبید کو سب جانتے تھے کہ شخص مسلمان اور نیک بزرگ ہیں ان کو جب یہ خبر ہوئی تو وہ تلوار بھیج کر آئے اور کہا کہ چوری میرے سر نکالتے ہو اب میں تلوار اس وقت تک میان میں نہ رکھوں گا جب تک چوری کی حقیقت واضح نہ ہو جائے۔

بنو بَرِّق نے آہستہ سے کہا کہ آپ بے فکر رہیں، آپ کا نام کوئی نہیں لیتا، نہ آپ کا یہ کام ہو سکتا ہے، بغویٰ اور ابنِ جریر کی روایت میں اس جگہ یہ ہے کہ بنو بَرِّق نے چوری ایک یہودی کے نام لگائی اور ہوشیاری یہ کہ آٹے کی بوری کو تھوڑا سا پھاڑ دیا تھا جس سے آٹا گر رہا اور ذاع کے مکان سے یہودی مذکور کے مکان تک اس آٹے کے آثار پائے گئے، شہادت ہونے کے بعد چوری کی ہو اسلحہ در ز رہیں بھی، سی یہودی کے پاس رکھو دیا، اور تحقیق کے وقت سی کے گھر سے برآمد ہوئیں، یہودی نے قسم کھائی کہ ز رہیں مجھے ابنُ اَبِی سَرِّق نے دی ہیں۔

ترمذی کی روایت اور بغویٰ کی روایت میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ بنو بَرِّق نے اولاً چوری کو لبید بن سہل کے نام لگایا ہو، پھر جب بہت جلد بنی نظر نہ آئی تو اس یہودی کے سر ڈالا ہو، بہر حال اب معاملہ یہودی اور بنو بَرِّق کا بن گیا۔

ادھر حضرت قتادہؓ اور رفاعہؓ کو مختلف صورتوں سے یہ گمان غالب ہو گیا تھا کہ یہ کارروائی بنو بَرِّق کی ہے، حضرت قتادہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر چوری کا واقعہ اور سلسلہ تفتیش بنو بَرِّق پر گمان غالب کا ذکر کر دیا، بنو بَرِّق کو خبر ملی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر حضرت رفاعہؓ اور قتادہؓ کی شکایت کی، کہ بلا ثبوت شرعی چوری ہمارے نام لگا ہے، حالانکہ مسدود قتل یہودی کے گھر سے برآمد ہوا ہے، آپؐ کو روکے ہوئے نام نہ لگائیں، یہودی پر دعویٰ کریں۔

ظاہری حالت و آثار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی اسی طرف رجحان ہو گیا کہ یہ کام یہودی کا ہے، بنو ابیرق پر الزام صحیح نہیں، یہاں تک کہ بغوی کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ ہو گیا کہ یہودی پر چوری کی سزا جاری کر دی جائے اور اس کا ہاتھ کاٹا جائے۔

ادھر جب حضرت قتادہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپؐ نے فرمایا کہ آپ بغیہ دلیل اور ثبوت کے ایک مسلمان گھرانے پر چوری کا الزام لگا رہے ہیں، حضرت قتادہؓ اس معاملہ سے بہت رنجیدہ ہوئے، اور افسوس کیا کہ کاش میں اس معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی بات نہ کرتا، اگرچہ میرا مال بھی جاتا رہتا اسی طرح حضرت رفیعہؓ کو جب یہ معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ارشاد فرمایا تو انھوں نے بھی صبر کیا اور کہا: وَاللّٰهُ اَنْتُمُ سَعَّانَ۔

اس معاملہ پر کچھ وقت نہ گزرا تھا کہ قرآن کریم کا ایک پورا رکوع اس بابت میں نازل ہو گیا جس کے ذریعہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر واقعہ کی حقیقت منکشف کر دی گئی اور ایسے معاملات کے متعلق عام ہدایات دی گئیں۔

قرآن کریم نے بنو ابیرق کی چوری کھول دی، اور یہودی کو بڑی کر دیا، تو بنو ابیرق مجبور ہوئے اور مال مسدود وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیا، آپؐ نے رفاعہ رضی اللہ عنہ کو واپس دلایا، اور انھوں نے اب سب سلمہ کو جو دیکھ کے وقف کر دیا، ادھر جب بنو ابیرق کی چوری کھل گئی تو بشیر بن ابیرق مدینہ سے بھاگ کر مکہ چلا گیا اور شرکین کے ساتھ مل گیا، اگر وہ پہلے سے منافق تھا تو اب کھل کا فر ہو گیا، اور اگر پہلے مسلمان تھا تو اب مرتد ہو گیا۔

تفسیر بحر محیط میں ہے کہ اللہ اور رسولؐ کی مخالفت کے وبال نے بشیر بن ابیرق کو مکہ میں بھی چین سے نہ رہنے دیا، جس عورت کے مکان پر جا کر ٹھہرا تھا، اس کو واقعہ کی خبر ہوئی تو اس نے نکاح باہر کیا، اسی طرح پھرتے پھرتے آخر اس نے ایک اور شخص کے مکان میں نقب لگائی، تو دیوار اس کے اوپر گر گئی، اور وہیں دب کر مر گیا۔ یہاں تک تو واقعہ کی پوری تفصیل تھی، اب اس کے متعلق قرآنی ارشادات پر غور کیجئے:

پہلی آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چوری کے واقعہ کی اصل حقیقت بتلا کر ارشاد فرمایا کہ ہم نے آپؐ پر قرآن اور وحی اسی لئے نازل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ

جو علم و معرفت آپ کو عطا فرمایا ہے، اس کے مطابق فیصلہ کریں، درختوں کی اجسنی بنو بئرق کی طرف داری نہ کریں، اور گریہ چہاں ہر ہی حادثات اور قرآن کی بناء پر چوری کے معاملہ میں یہودی کی طرف آپ کا رجحان کوئی گناہ نہ تھا، مگر تھا تو واقعہ کے خلاف، اس لئے دوسری آیت میں آپ کو استغفار کا حکم دیا گیا کہ انبیاء علیہم السلام کا مقام بہت بلند ہے ان سے اتنی بات بھی پسند نہیں۔

تیسری آیت (یعنی آیت ۱۰۸) میں پھر اس کی تاکید فرمائی کہ خبیثت کرنے والوں کی طرف سے آپ کوئی ہوسب دسی نہ کریں، کیونکہ وہ اللہ کو پسند نہیں۔ چوتھی آیت (یعنی آیت نمبر ۱۰۹) میں ان خبیثت کرنے والوں کے بُرے حال اور بیوقوفی کا بیان ہے کہ یہ لوگ اپنے ہی جیسے آدمیوں سے تو شرماتے در چوری کو چھپاتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ سے نہیں شرماتے، ہر وقت ان کے ساتھ ہے، در ان کے ہر کام کو دیکھ رہا ہے، خصوصاً اس واقعہ کو جب انھوں نے باہم مشورہ کر کے یہ رائے قائم کی کہ الزام یہودی پر لگاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رفاغہ اور قتاؤ کی شکایت کرو کہ بلا وجہ ہم پر الزام لگایا ہے، اور آپ سے اس کی درخواست کرو کہ آپ یہودی کے مقابلہ میں ہماری حمایت دیکھیں۔ پانچویں آیت (یعنی آیت نمبر ۱۰۹) میں بنو بئرق کی مرد کرنے والے مائیتیوں کو تنبیہ فرمائی گئی کہ دنیا میں تو مرنے ان کی حمایت کر لی، مگر معاملہ یہیں تو ختم نہیں ہو جاتا، قیامت میں جب حق سبحانہ و تعالیٰ کی عداوت میں معاملہ پیش ہو گا وہاں کون حمایت کرے گا، اس آیت میں ان کو ملامت بھی ہے در آخرت کا خوف دلا کر اپنے فعل سے توبہ اور رجوع کی ترغیب بھی۔

چھٹی آیت (یعنی نمبر ۱۱) میں قرآن کریم کے عام اسلوب حکیمانہ کے مطابق یہودی گنہگاروں کو ناامیدی سے بچانے کے لئے فرمایا گیا، کہ چھوٹا گناہ ہو یا بڑا، جب گنہگار اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو غفور و رحیم پاتا ہے، اس میں ان لوگوں کو جن سے یہ گناہ سرزد ہوا تھا اس کی ترغیب ہے کہ اب بھی باز آجائیں، اور دل سے توبہ کر لیں تو کچھ نہیں بگڑا، اللہ تعالیٰ سب معاف فرمائیں گے۔

ساتویں آیت (یعنی ۱۱) میں یہ ہدایت فرمائی گئی کہ اگر یہ لوگ اب بھی تائب نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول یا مسلمانوں کا کچھ نہیں بگڑتا، اس کا دل خود اس شخص پر ہے۔

آٹھویں آیت (یعنی ۱۲) میں ایک عام ضابطہ کی صورت پیش فرمائی کہ جو شخص

خود کوئی جرم کرے، اور پھر یہ جرم کسی بے قصور انسان کے ذمہ لگائے، (جیسا کہ اس واقعہ میں بنو نضیر نے چوری خود کی اور الزام حضرت لبید یا یہودی پر لگادیا) تو اس نے بہت بڑا بہتان اور صریح گناہ اپنے اوپر لا دیا۔

نویں آیت (یعنی نمبر ۱۱۳) میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرمایا گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا فضل و رحمت آپ کے ساتھ نہ ہوتی جس نے بذریعہ وحی آپ کو واقعہ کی حقیقت بتلا دی تو یہ لوگ آپ کو غلطی میں مبتلا کر دیتے، مگر چونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل و رحمت آپ کے ساتھ ہے، اس لئے وہ ہرگز آپ کو غلطی میں نہیں ڈال سکے، بلکہ خود ہی اگر اسی میں مبتلا ہوتے ہیں، اور آپ کو یہ ذرہ برابر بھی نقصان نہیں پہنچا سکتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب اور دانشمندی کی باتیں نازل فرمائی ہیں جن کو آپ نہیں جانتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتہاد [اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فَاِنَّكَ لَیْلَیْكَ الْکِتَابُ بِحَقِّ اِنَّ اِسْ آیت سے پانچ کرنے کا حق حاصل تھا] مسائل ثابت ہوئے، ایک تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے مسائل میں جن میں قرآن کریم کی کوئی نص صریح وارد نہ ہو اپنی رائے سے اجتہاد کرنے کا حق حاصل تھا، اور مہمات کے فیصلوں میں آپ بہت سے فیصلے اپنے اجتہاد سے بھی فرماتے تھے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اجتہاد رائے وہی معتبر ہے جو قرآنی اسوال اور نصوص سے ماخوذ ہو، خالص رائے و رخیان معتبر نہیں، اور نہ اس کو شریعت میں اجتہاد کہا جاسکتا ہے۔

تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد دوسرے ائمہ مجتہدین کی طرح نہ تھا، جس میں غلطی اور خطا کا احتمال ہمیشہ باقی رہتا ہے، بلکہ جب آپ کوئی فیصلہ اپنے اجتہاد سے فرماتے تو اگر اس میں کوئی غلطی ہو جاتی تو حق تعالیٰ اس پر آپ کو تنبیہ فرما کر آپ کے فیصلہ کو صحیح اور حق کے مطابق کر دیتے تھے، اور جب آپ نے کوئی فیصلہ اپنے اجتہاد سے کیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے خلاف کوئی چیز نہ آئی تو یہ علامت اس کی تھی کہ یہ فیصلہ اللہ تعالیٰ کو پسند اور اس کے نزدیک صحیح ہے۔ چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ قرآن سے سمجھتے تھے وہ اللہ تعالیٰ ہی کا سمجھایا ہوا ہوتا تھا، اس میں غلط فہمی کا امکان نہ تھا، بخلاف دوسرے علما و مجتہدین کے کہ ان کا سمجھا ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح منسوب نہیں کیا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بتلایا ہے، جیسا کہ اس آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق

یَسْتَأْذِنُكَ اللَّهُ دَارِدًا، اس وجہ سے جب تک شخص نے ذوقِ غم رضی اللہ عنہ سے یہ کہہ کر حکمِ بے اثر لایا اللہ تو آپ نے اس کو ٹٹا کر یہ خصوصیتِ غمضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے یا بخوان مسند یہ معلوم ہوا کہ جھوٹے مقدمہ و جھوٹے دعویٰ کی یہ دی یادگالت کرنا یا اس کی تائید و حمایت کرنا سب حرام ہے۔

توبہ کی حقیقت اور آیت نمبر ۱۱۰ یعنی وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ فَاتَّخَذَ تَوْبَةً حَقِيقَةً یہ معلوم ہوا کہ گناہ خواہ متعدی ہو یا لازمی یعنی حقوق العباد سے متعلق ہو یا حقوق اللہ سے، ہر قسم کا گناہ توبہ و استغفار سے معاف ہو سکتا ہے، بہت توبہ و استغفار کی حقیقت جانتا ضروری ہے، محض زبان سے اَسْتَغْفِرُ اللہَ وَالْاُتُوْبُ اِلَيْهِ کہنے کا نام توبہ و استغفار نہیں ہے، اسی لئے کہ اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کسی گناہ میں مبتلا ہے اس پر اس کو ندمت ہی نہیں، اور اس کو چھوڑ بھی نہیں، یہ گناہ کے لئے چھوڑنے کا عام نہیں کیا، اور اس حالت میں زبان سے استغفار لگتا کہتے ہیں تو یہ توبہ کے ساتھ مذاق کرنا ہے۔

خلاصہ یہ کہ توبہ کے لئے تین چیزیں ہونا ضروری ہیں ایک گزشتہ گناہوں پر ندامت ہونا، دوسرے جس گناہ میں مبتلا ہو اس کو کسی دقت پہنچا دینا، تیسرے گناہ کے لئے گناہ سے بچنے کا پختہ ارادہ کرنا، البتہ جن گناہوں کا تعین حقوق العباد سے ہے ان کو انہی سے معاف کرانا، یہ حقوق ادا کرنا بھی توبہ کی شرط ہے۔ اپنے ناناہ کا ارادہ سے بچنا، اور آیت نمبر ۱۲ یعنی وَمَنْ يَتَّخِذْ حَقِيْقَةً اَوْ اِثْمًا ثُمَّ يَرُدُّهُ عَلَيْهِ يَكُنْ مِنْ الظَّالِمِيْنَ سے معلوم ہوا کہ جو شخص گناہ خود کرنے، اور اس کا الزام دوسرے پر لگائے، تو اس نے اپنے گناہ کو دُکھانا اور نہایت سخت کر دیا، اور عذاب شدید کا مستحق ہو گیا، ایک تو خود اصل گناہ کا عذاب، دوسرے افتراء اور بہتان کا شدید عذاب۔

قرآن و سنت کی حقیقت آیت نمبر ۳ یعنی وَ اَنْزَلَ اللہُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَزَمْتَ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ میں

کتاب کے ساتھ حکمت کو بھی دے کر اس طرف اشارہ کر دیا گیا ہے کہ حکمت جو نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و تعلیمات کا، یہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کی نازل کی ہوئی ہے، فرق صرف یہ ہے کہ اس کے اظہار اللہ کی طرف سے نہیں ہیں، اسی لئے داخلِ قرآن نہیں، اور معنی اس کے اور قرآن کے دونوں سہ ہیں کی جو نبی ہیں

اس لئے دونوں پر عمل کرنا واجب ہے۔

اس سے اس کلمہ کی حقیقت معلوم ہوگئی جو بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ وحی کی دو قسمیں ہیں مشیہ (جو توحید کی جاتی ہے) اور غیر متو (جو توہد کی جاتی ہے) وحی متلو قرآن کا نام ہے جس کے معنی اور الفاظ دونوں اللہ کی جانب سے ہیں، اور غیر متلو حدیث رسول کا نام ہے جن کے الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور معانی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم | دوسرا مسئلہ عَمَلَتْ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ سے یہ ثابت ہوا کہ ساری مخلوقات سے زائد ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے برابر تمام کائنات کا علم محیط نہ تھا، جیسے بعض جاہل کہتے ہیں، بلکہ جتنا علم حق تعالیٰ عطا فرماتے وہ مل جاتا تھا۔ ہاں اس میں کلام نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو علم عطا ہوا وہ ساری مخلوقات کے علم سے زائد ہے۔

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ

کچھ اچھے نہیں ان کے اکثر مشورے مگر جو کوئی کہے صدقہ کرنے کو یا

مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

نیک کام کو یہ صلح کرانے کو لوگوں میں اور جو کوئی یہ کام کرے اللہ

أَتَتْهُ مَرْضَاتٍ اللّٰهُ فَسَوْفَ يُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۱۴﴾

کی خوشی کے لئے تو ہم اس کو دیں گے بڑا ثواب

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ

اور جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب کہ کھل چکی اس پر سیدھی راہ اور

يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْعِظَةِ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ

جیسے سبیلوں کے رستہ کے خلاف تو ہم حوالہ کریں گے اس کو وہی طرف جو اس اختیار کی اور ڈالیں گے

جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿۱۱۵﴾

ہم اس کو دوزخ میں اور وہ بہت بُری جگہ پہنچی

خُلَاصَةُ تَفْسِيرِ

عام لوگوں کی اکثر سرگوشیوں میں خیر (یعنی ثواب و برکت) نہیں ہوتی، ہاں مگر جو لوگ

ایسے میں کہ (خیرائے است کی یا) کسی نیک کام کی یا لوگوں میں باہم اصلاح کر دینے کی ترغیب دیتے ہیں اور اس تعلیم و ترغیب کی تکمیل و انضمام کے لئے خفیہ تدبیریں اور مشورے کرتے ہیں، یا خود ہی صدقہ و غیہ کی دوسروں کو خفیہ ترغیب دیتے ہیں، کیونکہ بعض اوقات خفیہ ہی بہت مصلحت ہوتا ہے، ان کے مشوروں میں البتہ خیر یعنی ثواب اور برکت ہے، اور جو شخص یہ کام کرے گا (یعنی ان اعمال کی ترغیب دے گا) حق تعالیٰ کی رضا جوئی کے واسطے (نہ کہ جاہ و شہرت کی غرض سے) سو ہم اس کو عظیم اجر عظیم عطا فرمائیں گے اور جو شخص رسول و مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ حق کا مدافع ہو چکا تھا اور مسلمانوں کا دینی راستہ چھوڑ کر دوسرے راستہ مولیا، جیسے بشیر مرتد ہو گیا حالانکہ اس سرگرم کا حق ہونا اور تیسرے اس خاص واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کا خود اس کی نظر میں حق ہونا معلوم تھا، پھر بھی سے بدبختی نے گھیرا تو ہم اس کو دنیا میں (جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور آخرت میں اس کو جہنم میں داخل کریں گے) وہ بڑی جگہ سے جانے گی۔

معارف و مسائل

باہمی مشوروں اور ارشاد ہے **اَلْاٰخِيَارُ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنْ نَّحْوِنَہُمْ** یعنی لوگوں کے باہمی مشورے اور مجلسوں کے آداب تدبیریں جو آخرت کی فکر اور انجام پر غور سے آزاد ہو کر محض چند روزہ دنیوی دنیاوی وقتی منافع کے لئے ہوا کرتے ہیں ان میں کوئی نفع نہیں۔

آگے ارشاد فرمایا **اَلَا مَنۡ اٰمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوْفٍ اَوْ اِضْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ** یعنی ان مشوروں اور سرگوشیوں میں اگر خیر کی کوئی چیز ہو سکتی ہے تو یہ ہے کہ ایک دوسرے کو صدقہ خیرات کی ترغیب دے، یا نیکی کا حکم کرے، یا لوگوں کے آپس میں سلجھ کرانے کا مشورہ دے، ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ انسان کا ہر کلمہ اس کے لئے مضر ہی ہے، بجز اس کے کہ کلام میں اللہ کا ذکر ہو یا امر بالمعروف یا نہی عن منکر ہو۔

معروف کے معنی میں ہر وہ کام جو شریعت میں چھا بکھا جائے، اور جس کو اہل شرع پہچانتے ہوں، اور اس کے مقابل منکر ہے، یعنی ہر وہ کام جو شریعت میں ناپسندیدہ اور اہل شرع میں اور پرا اور اجنبی ہو۔

امر بالمعروف، ہر نیکی کے حکم و ترغیب کو شامس ہے جس میں منظور کی امداد کرنا، حاجتمندوں کو قرض دینا، گم شدہ کو راستہ بتا دینا وغیرہ سب نیک کام داخل ہیں، اور صدقہ اور صلوات بین الناس بھی اگرچہ اس میں داخل ہے، لیکن ان کو تخصیص

کے ساتھ علیحدہ اس لئے بیان کیا گیا کہ دونوں چیزوں کا نفع متحد ہی ہے، اور ان سے امت کی اجتماعی زندگی سدھرتی ہے۔

نیز یہ دونوں کام خدمت خلق کے اہم ابواب پر روشنی ہیں، ایک جب منفعت یعنی خلق اللہ کو نفع پہنچانا، دوسرے دفع مضرت، یعنی لوگوں کو تکلیف اور رنج سے بچانا، صدقہ نفع رسانی کا اہم عنوان ہے، اور اصدا ح میں اس خلق اللہ کو مضرت و نقصان سے بچانے کا اہم عنوان ہے، اس لئے جمہور علماء تفسیر کا قول ہے کہ اس جگہ صدقہ عام ہے جس میں نہ کوئی صدقات واجبہ بھی، خل میں اور افضل صدقات بھی۔ اور نفع جو کسی کو ہونے چاہیے۔

صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں خلیفہ بن کر کے دین کے نفع میں مصالحت و موافقت پیدا کرنے کے مقصد سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات نہایت اہم ہیں، آپ نے فرمایا:

”کیا میں تم کو ایسا کام بتاؤں جس کا درجہ روزے، نماز، اور صدقہ میں سب سے افضل ہے؟ صیہ نے عرض کیا کہ ہاں، یہ آپ نے فرمایا کہ وہ کام انسان ذات میں ہے یعنی دو ٹنوں کے درمیان کون ایسا پیدا ہو جائے تو اس کو دور کر کے آپس میں صلہ کرنا، فساد کو ختم کرنا۔“

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”قَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالِقَةُ“ یعنی لوگوں کے آپس میں جھگڑنا، فساد موند دینے والی چیز ہے، پھر اس کی وضاحت اس طرح فرمائی کہ یہ جھگڑنا کہ کو نہیں موندتا، بلکہ انسان کے دین کو موند ڈالتا ہے۔

آیت کے آخر میں یک، اور اہم مضمون یہ ارشاد فرمایا کہ یہ نیکیوں صدقہ اور ام بالمعروف اور اصدا ح بین الناس کی وقتِ معتبرہ و مقبول ہو سکتی ہیں، جبکہ ان کو اخلاص کے ساتھ مصلحت اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے کیا جائے، اس میں کوئی نقصان غرض شامل نہ ہو۔

اجماع امت جنت ہے [آیت نمبر ۱۱] اس آیت میں دو چیزوں کا جرم عظیم اور

رنج جو کہ سبب ہونا بیان فرمایا ہے، ایک نفی اہمیت رسول، اور یہ ظاہر ہے کہ نفی نفی رسول کفر اور وہابی تنظیم ہے، دوسرے جس کام پر سب مسلمان متفق ہوں اس کو چھوڑ کر ان کے خلاف کوئی رستہ اختیار کرنا، اس سے معلوم ہوا کہ اجماع امت جنت ہے، یعنی اس طرح قرآن و سنت کے پیچ کر دہ حکم پر عمل کرنا و بسبب ہے، اسی طور

امت کا اتقاف جس چیز پر ہو جائے اس پر بھی عمل کرنا واجب ہے، اس کی منہ امت گناہ
خیر ہے، جیسا کہ آپ نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا: **يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ مَنْ شَذَّ**
شَذَّ فِي الدَّارِ "یعنی جو امت کے ساتھ الگ ہو جائے، اور جو شخص جو امت مسلمین سے
عالمہ ہوگا وہ علیحدہ کر کے آگ میں ڈال دیا جائے گا۔"

حضرت امام شافعیؒ سے کسی نے سوال کیا کہ کب ہمارے امت کے بہت ہونے کی
بیل تشریح فرمائیے، آپ نے قرآن سے دلیل معروض کرنے کے لئے یہیں روز تک مسائل
تلاوت قرآن کو معمول بنایا، ہر روز دن میں تین مرتبہ اور رات میں تین مرتبہ پڑھا کرتے تھے
نعمت کرتے تھے، ہاتھ پر بھی مذکورہ آیت ڈال دیتے تھے، اور اس کو سارے سامنے بیان کیا
تو سب نے فقر کیا کہ جمع کی حیثیت پر یہ دلیل کافی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

یہ کہ اللہ نہیں بخشے گا اس کو جو اس کو شریک کرے اور بخشے گا اس کے سوا
لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِهِ فَإِنَّهُ خَلَّدَ فِي سُلْطَانٍ
جس کو چاہے اور جس نے شریک بنو یا اللہ کو وہ ہمیشہ بدستور رہے گا۔

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْ شَاءَ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ السَّحَابَ

اللہ کے سوا نہیں پکارتے مگر عورتوں کو اور نہیں پکارتے مگر

شَيْطَانًا مَرِيدًا ۚ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخِذْنَ مِنْ

شیطان سرکش کو جس پر لعنت کی اللہ نے اور کہا شیطان نے کہ میں البتہ لوں گا

عِبَادَكَ لَئِنْ صَبَبْتُمْ مُمْرًا ۖ وَلَا ضَلَّ عَنْهُمْ وَلَا مَنِينَ لَهُمْ

تیرے بندوں سے جتنے بھروسہ اور ان کو بڑھکاوں گا اور ان کو امیدیں دلاؤں گا

وَلَا مَرْتَبَ لَهُمْ فَلَْيُبَيِّتْ كُنْ أَذَانُ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتَبَ لَهُمْ

اور ان کو سکھلاؤں گا کہ چیسریں جانوروں کے کان اور ان کو سکھادوں گا کہ

فَلْيُخَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ ۖ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ

بدلیں صورتیں بنائی ہوئی اللہ کی اور جو کوئی بناوے شیطان کو دوست اللہ کو

دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا ۚ يَعْلَمُهُمْ

چھوڑ کر تو وہ بڑا صریح نقصان میں ان کو دیکھ دیتا ہے اور

يُنَبِّئُهُمْ بِمَا يَعْبُدُ هُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ⑫۱

ان کو امید دلاتا ہے درجہ کچھ دہرہ دیتا ہے ان کو شیطان سو سب فریب ہے۔

أُولَٰئِكَ مَا دَأَبَهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ⑫۲

ایسوں کا ٹھکانا ہے دوزخ اور نہ پادیں گے وہاں سے کہیں بھاگنے کی جگہ

خلاصہ تفسیر

بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو (سزائے کر بھی) نہ بخشیں گے کہ ان کے ساتھ کسی کو شریک قرار دیا جائے (بلکہ سزائے ابدی میں مبتلا رکھیں گے) اور اس کے سوا اور جتنے گناہ میں (خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ جس کے لئے منظور ہوگا) (بلا سزا) وہ گناہ بخش دیں گے (البتہ اگر وہ مشرک مسلمان ہو جائے تو پھر مشرک ہی نہ رہا اب وہ سزائے دائمی بھی نہ رہے گی) اور (وجہ اس شرک کے نہ بخشنے کی یہ ہے کہ) جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ (کسی کو) شریک ٹھہرتا ہے وہ (امحق سے) بڑی درد کی گمراہی میں جا پڑا۔ وہ (محق توحید پر جو عقلاً بھی واجب ہے، اور کارساز کی تعلیم اس کے حقوق میں سے ہے، پس مشرک نے حضرت صانع کارساز کی اہانت کی، اس لئے ایسی سزا کا مستحق ہوگا، بخلاف دوسرے گنہ گروں کے کہ وہ گمراہی تو ہے مگر توحید کے خلاف اور اس سے بعید نہیں، اس لئے قابلِ مغفرت قرار دیا گیا اور شرک کی طرح دوسری قسم کے کفر بھی ناقابلِ معافی ہونے میں شریک ہیں، کیونکہ اس میں بھی انکار ہوتا ہے، صانع کی کسی شدائی توئی بات کا پس وہ اس کی صفتِ صدق کا انکار کرتا ہے، اور بعض کا فر خود ذاتِ برسی تعالیٰ ہی کے منکر ہیں، بعض کسی صفت کے منکر ہیں، اور بعض صفت اور ذات دونوں کے منکر ہیں، اور ان میں سے جس کا بھی انکار ہو وہ توحید کا انکار اور اس سے بعد سے، پس کفر و شرک دونوں قابلِ معافی نہیں ہیں، آگے مشہد کہیں کی بیوقوفی ان کے مذہبی طریقے میں بیان کرتے ہیں کہ یہ (مشرک) لوگ خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر (ایک تو) صرف چند زانی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں اور (ایک) صرف شیطان کی عبادت کرتے ہیں جو کہ (خدا تعالیٰ کے) حکم سے بہرہ ہے (اور جبکہ اس بے حکمی کی وجہ سے) خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت (خاصہ) سے درڑال رکھا ہے، درجس نے (جس وقت کہ رحمت خاصہ سے دور اور ملعون ہونے لگا) یوں کہا تھا (جس سے اس کی عداوت صاف ظاہر معلوم ہو رہی تھی) کہ میں (پوری کوشش کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں کہ) ضرور تیرے بندوں سے اپنا مقرر حصہ اطاعت کا

لوں گے اور اس حصہ کی تفصیل یہ ہے کہ میں نے کور عقلمندی، گمراہ کردل گاہوں میں ان کو (خیالات میں) بوسیدہ دھون گاہوں سے گندہ کی طرف مہینہ ہو اور ان کی مضرت نظر میں نہ رہے، اور میں ان کو اُجیب عین کرنے کی تعلیم دوں گا جس سے وہ (بچوں کے) مہر پر، چوپایوں کے کانوں کو تراشا کر پگے (وہ یہ اعمال کھنڈیہ میں سے ہے) اور میں ان کو (دور بھی) تعلیم دوں گا جس سے وہ، ستہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو گھاڑ کر پگے (وہ یہ اعمال فسقہ میں سے ہے جیسے ڈاڑھی منڈانا بدل گناہ وغیرہ) اور جو شخص خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر شیطان کو، بنا رفیق بنا دینگا (یعنی خدا تعالیٰ کی اطاعت نہ کرے) در شیطان کی اس عمت کرے، وہ شخص صریح فحسان، وزین، میں واقع ہوگا وہ زبان جہنم میں جانا ہے، شیطان ان لوگوں سے (مقام کے متعلق) جھوٹے وعدے کیا کرتا ہے کہ تم بہ فکر رہو نہ کہیں حساب ہے نہ کتاب ہے، (وہ خیالات میں) ان کو بوسیدہ دھون گاہوں سے کہ اس گناہ میں ایسی لذت ہو، اس حرم ذریعہ میں ایسی آمدنی ہے اور اعمال شیطانہ کا وجود اور اخویت و رخصت خوردن ہر ہے، اور شیطان ان سے صرف جھوٹے، فریب آمیز، وعدے کرتا ہے، کیونکہ واقع میں حساب و کتاب حق ہے اور اس کی ہوسوں کا فریب ہونا تو بہت جلدی کھنڈیہ ہے، ایسے لوگوں کا (جو کہ شیطان کی راہ پر چلتے ہیں) ٹھکانا، جہنم ہے (اور وہ خسراں میں ہی ہے، اور میں جہنم سے کہیں بچنے کی جگہ نہ پائیں گے) (کہ وہاں جا کر پناہ لیں)

معارف و مسائل

رابطہ آیات | اوپر ذکر جہاد میں گوسب مئی غین اسلام داخل ہیں، لیکن بیان احوال میں اب تک یہود اور منافقین کے احوال کا بیان ہوا تھا، اور مئی غین میں ایک جماعت بلکہ اوردوں سے بڑی مشرکین کی تھی آگے کچھ ان کے عقائد کی حالت اور طریقہ مذمت، اور اس کی سزا کا ذکر ہے، اور اس مقام پر یہ اس لئے اور زیادہ مناسب ہو گیا کہ دیر جس سارق کا قضیہ ذکر کیا گیا ہے اس میں یہ بھی ذکر ہے کہ وہ سارق مرتد تھا، پس اس سے اس کی دائمی سزا کا حال معلوم ہو گیا (بیان القرآن)

پہلی آیت یعنی اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ شروع میں سورۃ نساء آیت ۴۸ میں انہی الفاظ کے ساتھ آجی ہے فرق صرف یہ ہے کہ وہاں خاتمہ آیت پر وَمَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ اُفْرِیْ اِنَّمَا عَصٰیئًا یَّہْدٰی سَبٰیلاً وَمَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ سَبٰلًا یَّعِیْنُ، وجہ فرق کی ائمہ تفسیر کی تصریحات کے

مطابق ہے کہ پہلی آیت کے منسوب ہزار ست یہود ہیں کتاب تھے، جن کو بذریعہ تورات توحید کا حق ہونا اور شہ ک کا باطل ہونا، ورسوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی برحق ہونا سب کچھ معلوم تھا، اس کے باوجود وہ شہ ک میں مستند ہو گئے تو گویا اپنے عمل سے انھوں نے یہ ظاہر کیا کہ تورات کی یہی تعلیم ہے جو ہر اس مفسر فرائد اور بہتان ہے، اس لئے اس آیت کے آخر میں **فَقَدْ أَفْتَرَىٰ لَكُمْ كَذِبًا عَظِيمًا** ارشاد ہوا، اور دوسری آیت کے منسوب براہ راست مشہدین متعہ تھے، جن کے پاس اس سے پہلے نہ کوئی کتاب تھی نہ پیغمبر، مگر توحید کے عقلی دلائل بالکل واضح تھے، اور اپنے بائبلوں کے گھڑے ہوئے پتھروں کو اپنا معبود بنا لینا ادنیٰ عقل دانے کے لئے بھی لغو و باطل اور گمراہی تھا، اس لئے یہاں ارشاد ہوا **فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا**

شُرک اور کفر کی سزا یہاں جن لوگ یہ شبہ کرتے ہیں کہ سزا بقدر عمل ہونی چاہیے، مشرک کا دائمی ہونا درکار ہے جو جرم کفر اور شرک کا کیا ہے، وہ محدود مدت عمر کے اندر کیا ہے تو اس کی سزا غیہ محدود رہی کیوں ہونی چاہیے؟ جواب یہ ہے کفر و شرک کرنے والا چونکہ اس کو جرم ہی نہیں سمجھتا بلکہ نیکی سمجھتا ہے، اس لئے اس کا عزم و قصد یہی ہوتا ہے کہ ہمیشہ اسی حال پر قائم رہے گا، اور جب مرتے دم تک وہ اسی پر قائم رہا، تو اپنے اعتقاد کی حد تک اس نے جرم دائمی کر لیا اس لئے سزا بھی دائمی ہوئی۔

ظلم کی تین قسمیں ظلم کی ایک قسم وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ ہرگز نہ بخشے گا، دوسری قسم وہ ہے جس کی مغفرت ہو سکے گی، اور تیسری قسم وہ ہے کہ جس کا بدلہ اللہ تعالیٰ بغیر نہ چھوڑے گا۔

پہلی قسم کا ظلم شرک ہے دوسری قسم کا ظلم حقوق اللہ میں کوتاہی ہے، اور تیسری قسم کا ظلم حقوق العباد کی خلاف ورزی ہے (زاین کثیر بحوالہ مسند بزار)

شرک کی حقیقت شرک کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی مخلوق کو عبادت یا محبت و تعظیم میں اللہ تعالیٰ کے برابر سمجھنا ہے، قرآن کریم نے مشرکین کے اس قول کو جو وہ جہنم میں پہنچ کر کہیں گے، نقل کیا ہے :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كُنَّا كَافِرِينَ

یعنی تمہارا خدا ہی ہم تھے

جب کہ ہم نے تم کو اللہ رب العالمین کے برابر قرار دیا تھا

وَاللَّهُ يَكْفُرُ بِكُم مَّا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ

اللہ تمہاری کفریہ باتوں کو کفر قرار دے گا

اللَّهُ يَكْفُرُ بِكُم مَّا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ

ظاہر ہے کہ مشہدین کا بھی یہ عقیدہ تو نہ تھا کہ ہمارے گھڑے ہوئے پتھر اس جہان کے

خالق اور مالک میں، جس نے دوسری غلط فہمیوں کی بنا پر ان کو عبادت میں بہشتِ تعظیم میں اللہ تعالیٰ سے برابر قرار دے رکھا تھا، یہی وہ شرک تھا جس نے ان کو جہنم میں پہنچا دیا، (فتح مبین) معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفات خالق، رزق، قدر، مطلق، عالم الغیب و الشہادۃ وغیرہ میں کس مخلوق کو اللہ کے برابر سمجھنا شرک ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ

اور جو لوگ ایمان لائے اور عمل نیکے کیجئے ان کو ہم داخل کریں گے باغات

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ

میں کہ جن کے نیچے بہتی ہیں نہریں رہیں ان میں ہی ہمیشہ رہیں گے وعدہ ہے

اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝۲۶

اللہ کا سچا اور اللہ سے زیادہ سچا کون ہے

يَا مَنَانِيكُمْ وَلَا أَمْثَالِي أَهْلًا لِكُتُبٍ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ

امیدوں پر مدار ہے اور نہ اہل کتاب کی امیدوں پر جو کوئی بُرا کام کرے گا اس

بِهِ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝۲۷

کی سزا ہو گی اور نہ پائے گا اللہ کے سوا ایسا کوئی حمایتی اور نہ کوئی مددگار اور

مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَهُوَ

جو کوئی کام کرے نیچے مذکور ہو ہوگا عورت اور وہ

مُؤْمِنٌ ذُو لَكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ

ایمان رکھتا ہو سو وہ لوگ داخل ہوں گے جنت میں اور ان کا حق ضائع نہ ہوگا

نَقِيرًا ۝۲۸ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ

نیک بھرا اور اس سے بہتر کس کا دین ہے جس نے پیشانی رکھی اللہ کے حکم

لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ

پر اور نیک کاموں میں لگا ہوا ہے اور چلا دینِ براہیم پر جو ایک سی طرف کا تھا اور اللہ

اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ۝۲۹ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي

نے بنالیا ابراہیم کو خالص دوست اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور

الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝

زمین میں اور سب چیزیں اللہ کے قابو میں ہیں

خلاصہ تفسیر

اور جو لوگ ایمان لائے اور (انہوں نے) اچھے کام کئے ہم ان کو عنقریب ایسے باغوں میں داخل کر لیں گے کہ ان کے (محلات کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی، وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، خدا تعالیٰ نے اس کا وعدہ فرمایا ہے اور یہ وعدہ ذرا بے ارادہ تعالیٰ سے زیادہ کس کا کہنا صحیح ہوگا نہ تھوڑی تمناؤں سے کام چلتا ہے اور نہ ہلکتا ہے کی مثالوں سے کہ خالی خالی زبان سے اپنے فضاہیں بیان کیا کریں بلکہ مدد رکھنا اطاعت پر ہے، پس جو شخص رطاعت میں کمی کرے گا اور کوئی بڑا کام کرے گا (خود عقائد سے مویا نہیں ہے) وہ اس کے عوض میں سزا دیا جاوے گا (اگر وہ برائی عقیدہ کفریہ تک ہے تو سزا دینا بھی اور یقینی اور اگر اس سے کم ہے تو سزا ہمیشہ کی نہیں) اور اس شخص کو خدا کے سونے کوئی یا رے گا اور نہ مددگار ملے گا، (کہ خدا کے عذاب سے اسے بچھڑا لے) اور جو شخص کوئی نیک کام کرے گا (خود مددگار ہو یا عورت بشرطیکہ مؤمن ہو سو ایسے لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور ان پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا) کہ ان کی کوئی نیک ذات (کردی جائے) اور (اور جو مؤمن کی قید رکھی گئی ہے اس کا مصداق ہر فرقہ نہیں بلکہ صرف وہ فرقہ جس کا دین خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہونے میں سب سے اچھا ہو) اور ایسا فرقہ صرف مل اسلام ہی میں جس کی دلیل یہ ہے کہ ان میں یہ صفات ہیں: مکمل اطاعت (احد صفت، ملت براسم کی پیروی اور) ایسے شخص (کے دین) سے زیادہ بہتر کس کا دین ہوگا جو کہ اپنا رخ اللہ تعالیٰ کی طرف جوہر دے (یعنی فرمانبرداری اختیار کرے عقائد میں بھی اعمال میں بھی) اور (اس کے ساتھ) وہ شخص بھی ہو کہ دل سے فرمانبرداری اختیار کرے مصلحت کے لحاظ سے فرمانبرداری نہ کرے اور وہ ملت براسم (یعنی اسلام) کا اتباع کرے جس میں کوئی گناہ نہیں اور (ملت براسم ضرور قابل اتباع ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خالص دوست بنایا تھا (تو ظاہر ہے کہ دوست کے طریقہ پر چلنے والا بھی محبوب و مقبول ہوگا، پس طریقہ اسلام مقبول ہوا پس اہل اسلام ہی مؤمن کے لقب کے مصداق ٹھہرے اور دوسرے فرقوں نے ابراہیم کی پیروی کو چھوڑ دیا، کہ اسلام نہ لائے) اس لئے صرف مسلمان ہی ایسے ثابت ہونے کے محض امثال یعنی تمناؤں پر ان کا سہارا نہیں بلکہ اطاعت گذار ہیں پس کام نہ کرے گا، اور اللہ تعالیٰ کی مکمل فرمانبرداری

کرنا تو ضروری ہے، کیونکہ ان کی سلطنت و قدرت و رکن کا علم محیطاً دونوں تمام ممالک میں اور
سبھی مومنین میں (جو باری تعالیٰ کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں میں
ہے اور جو کچھ زمین میں ہے) یہ تو کمال سلطنت ہوا اور اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کو (اپنی علم میں)
احاطہ فرماتے ہوئے ہیں (یہ کمال علمی ہوا)

معارف و مسائل

مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان ایک مفاخرانہ گفتگو
لَئِنْ يَأْمُرَنِيكُمْ ذَلَّا أَمَّا بِي أَهْلُ الْكِتَابِ ان آیات میں
پہلے ایک مکالمہ اور گفتگو کا ذکر ہے، جو مسلمانوں اور اہل کتاب
کے درمیان ہوئی تھی اور پھر اس مکالمہ پر خاتمہ کیا گیا ہے، فریقین کو صحیح راہ ہدایت بتلائی
گئی، آخر میں اللہ کے نزدیک مقصود اور افضل دے ہونے کا ایک معیار بتلادیا گیا جس
کو سامنے رکھا جائے تو کبھی انسان غلطی اور گمراہی کا شکار نہ ہو۔

حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ کچھ مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان
مفاخرت کی گفتگو ہونے لگی، اہل کتاب نے کہا کہ ہم تم سے افضل و اشرف ہیں،
کیونکہ ہمارے نبیؐ تمہارے نبیؐ سے پہلے اور ہماری کتاب تمہاری کتاب سے پہلے ہے، مسلمانوں نے
کہا کہ ہم تم سب سے افضل ہیں، اس لئے کہ ہمارے نبیؐ خاتم النبیین ہیں، اور ہماری کتاب آخری
کتاب ہے جس نے پہلے سب کتابوں کو منسوخ کر دیا ہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی:
لَئِنْ يَأْمُرَنِيكُمْ ذَلَّا أَمَّا بِي أَهْلُ الْكِتَابِ یعنی یہ تفاخر اور تعلق کسی کے لئے زیبا
نہیں، اور محض خیالات و تمناؤں اور دعوؤں سے کوئی کسی پر افضل نہیں ہوتا، بلکہ
مدار اعمال پر ہے، کسی کا بن اور کتاب کتنی ہی افضل و اشرف ہو، اگر وہ عمل غلط کرے گا
تو اس کی ایسی سزا پائے گا کہ اس سے بچانے والا اس کو کوئی نہ ملے گا۔

یہ آیت جب نازل ہوئی تو صحابہ کرامؓ پر بہت شاق ہوئی، امام مسلم، ترمذی،
نسائی اور امام احمد رحمہم اللہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں
نے فرمایا جب یہ آیت نازل ہوئی مَنْ يَعْمَسْ شِئْنًا يُجْرِبِہُ یعنی جو کوئی کچھ بُرائی کرے گا
اس کی سزا دی جائے گی، تو ہم سخت بخ و دشمنی اور قدر میں پڑ گئے، اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اس آیت نے تو کچھ چھوڑا ہی نہیں، ذرا سی بُرائی بھی ہوگی تو
اس کی سزا ملے گی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فکر میں نہ پڑو، اپنی طاقت
و قدرت کے متعلق عمل کرتے رہو، کیونکہ جس سزا کا یہاں ذکر ہے ضروری نہیں کہ

وہ جہنم ہی کی سزا ہو بلکہ تمہیں دنیا میں جو بھی کوئی تکلیف یا مصیبت پیش آتی ہے یہ تمہارے گناہوں کا کفارہ اور بُرائی کی جزا ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر کسی کے پاؤں میں کانٹا لگ جائے تو وہ بھی کفارہ گناہ ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ مسلمان کو دنیا میں جو بھی کوئی غم یا تکلیف یا بیماری یا فکر لاحق ہوتی ہے وہ اس کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتی ہے۔

جامع ترمذی اور تفسیر بن جریر وغیرہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ آیت مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يَجْزِيهِ ان کو سنائی تو ان پر یہ اثر ہوا جیسے گر ٹوٹ گئی ہو، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اثر دیکھ کر فرمایا، کیا بات ہے؟ تو صدیق کبریٰ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! ہم میں سے کون ایسا ہے جس نے کوئی بُرائی نہیں کی، اور جب ہر بُرائی کی جزا ملنی ہے تو ہم میں سے کون بچے گا؟ آپ نے فرمایا، اے ابوبکر! آپ اور آپ کے مؤمن بھائی کوئی قدر نہ کریں، کیونکہ دنیا کی تکلیف کے ذریعہ آپ لوگوں کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ کیا آپ یہ نہیں ہوتے؟ کیا آپ کو کوئی مصیبت اور غم نہیں پہنچتا؟ صدیق کبریٰ نے عرض کیا، بے شک سب چیزیں پہنچتی ہیں۔ آپ نے فرمایا، بس یہی جزا، اسے تمہارے سینات کی۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ کی ایک حدیث میں ہے جسکو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ بندہ کو جو بخاریہ تکلیف پہنچتی ہے یا کانٹا لگتا ہے تو اس کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ کوئی شخص اپنی کوئی چیز ایک جیب میں تلاش کرے مگر دوسری جیب میں ملے، اتنی مشقت بھی اس کے گناہوں کا کفارہ ہوتی ہے۔

خود یہ ہے کہ اس آیت نے مسلمانوں کو بھی یہ ہدایت دی ہے کہ محض دعوں اور تمنائوں میں نہ لگیں، بلکہ عمل کی فکر کریں، کیونکہ کامیابی صرف اس سے نہیں کہ تم فلاں نبی یا فلاں کتاب کے نام لینے والے ہو، بلکہ اصل فلاح اس میں ہے کہ اس پر صحیح ایمان اور اس کے مطابق اعمال صالحہ کے یا بندہ ہو، ارشاد ہے:

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ

يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ”یعنی جو مرد یا عورت نیک عمل کرے بشرطیکہ اس میں ذرا کمی نہ کی جائے گا اور ان کے اعمال کا بدلہ پورا پورا ملے گا جس میں ذرا کمی نہ کی جائے گی“ اس میں اشارہ فرمایا کہ اہل کتاب یا دوسرے غیر مسلم اگر ان کے

اعمال نیک بھی ہوں تو چونکہ ان کا ایمان صحیح نہیں، اس لئے وہ عمل مقبول نہیں، اور مسلمانوں کا چونکہ ایمان بھی صحیح ہے اور عمل بھی نیک ہے، اس لئے وہ کامیاب اور دوسروں سے فضل ہیں۔

تہ تعالیٰ کے نزدیک مقبولیت کا ایک معیار

جو تھی آیت میں انصاف اور مقبولیت عند اللہ کا ایک معیار بتلایا گیا ہے، جس سے اس کا صحیح فیصلہ ہو سکتا ہے کہ کون مقبول ہے اور کون مردود، اس معیار کے دو حصے ہیں، ان میں سے ایک میں بھی خلل آئے تو ساری کوششیں اکارت اور ضائع ہو جاتی ہیں، اور اگر غور کیا جائے تو دنیا میں جہاں کہیں کوئی گمراہی یا غلط کاری ہے وہ اپنی دو حصوں میں کسی ایک جز کے خلل سے پیدا ہوتی ہے، مسلمانوں اور غیر مسلموں میں موازنہ کریں یا خود مسلمانوں کے فقہاء جماعتوں اور پارٹیوں میں مقابلاً کریں تو معلوم ہوگا کہ یہی دو نقطے ہیں جن میں سے کسی ایک سے ہٹ جانا انسان کو ذلت و ضلالت کے گرہے میں ڈال دیتا ہے۔

ارشاد سرمایا: وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۚ يَعْنِيٰ اس شخص سے بہتر کسی کا طریقہ نہیں ہو سکتا جس میں دو باتیں پائی جائیں، ایک اَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ یعنی اپنی ذات کو اللہ کے سیرد کرنے، یا کاری یا دنیا سازی کے لئے نہیں بلکہ حلال ص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے عمل کرے دوسرے وَهُوَ مُحْسِنٌ یعنی وہ عمل بھی درست طریقہ پر کرے، امام ابن کثیر اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ درست طریقہ پر عمل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا عمل محض خود ساختہ نہ ہو، بلکہ شریعت مطہرہ کے بتلائے ہوئے طریقہ پر ہو، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق ہو۔

اس سے معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کسی عمل کے مقبول ہونے کی دو شرطیں ہیں، ایک اخلاص اور دوسرے عمل کا درست یعنی مطابق شریعت و سنت ہونا، ان دو شرطوں میں سے پہلی شرط اخلاص کا تعلق انسان کے باطن یعنی قلب کے ہے، اور دوسری شرط یعنی موافقت شرع کا تعلق انسان کے ظاہر سے ہے، جب یہ دونوں شرطیں کسی شخص نے پوری کر لیں تو اس کا ظاہر و باطن درست ہو گیا، اور جب ان میں سے کوئی شرط مفقود ہوئی تو عمل فاسد ہو گیا، اخلاص نہ رہا تو عمل منافق ہو گیا، اور اتباع شریعت فوت ہو گیا، تو گمراہ ہو گیا۔

قوموں و ممالک کا سبب قوموں اور مذاہب کی تاریخ پر نظر ڈالتے تو معلوم ہوگا کہ جتنے بے راہ فرقے اور قومی دہلیز میں ہیں کسی میں اخلاص نہیں، اور کسی میں عمل صحیح نہیں، یہی دو گروہ ہیں جن کا ذکر سورۃ فاتحہ میں صراطِ مستقیم

قوموں و ممالک کا سبب
اخلاص یا صحت عمل کا
فقدان ہے

سے سنٹ جانے والوں کے سلسلہ میں مَغْضُوبٌ عَلَيْهِمْ اور ضَالِّین کے لفظوں سے بیان کیا گیا ہے، مَغْضُوبٌ عَلَيْهِمْ وہ لوگ ہیں جن میں غصہ نہیں، اور ضَالِّین وہ جن کا عمل درست نہیں، سلاگردہ تہنوت کا شکر سے اور دوسرا استسہات کا۔

پہلی مشیہ یعنی انحصار کی ضرورت اور اس کے نہ ہونے کی صورت میں عمل کا بے کار ہونا تو ہم عوام پر سب سمجھتے ہیں، لیکن حُسنِ عمل یعنی اتباعِ شریعت کی شرط پر بہت مسلمان بھی نہیں دھیان دیتے یوں سمجھتے ہیں کہ نیک عمل کو جس طرح چاہو کر لو، حالانکہ قرآن و سنت نے پوری طرح واضح کر دیا ہے کہ حُسنِ عمل صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور اتباعِ سنت پر موقوف ہے اس سے کم کرنا بھی جرم ہے اور اس سے بڑھانا بھی جرم ہے۔ جب طسرحِ ظلم کی چار کے بجائے تین رکعات پڑھنا جرم ہے، اسی طرح پانچ پڑھنا بھی ویسا ہی جبرم و گناہ ہے، کسی عبادت میں جو شرط اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لگائی ہو، اس میں اپنی طرف سے شرطوں کا اضافہ یا آپ کی بتلائی ہوئی ہیئت سے مختلف صورت اختیار کرنا یہ سب ناجائز اور حُسنِ عمل کے خلاف ہے، خواہ دیکھنے میں وہ کتنے ہی خوب صورت عمل نظر آئیں، بدعات اور محدثات جن کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گمراہی ستار دیا، اور ان سے بچنے کی تاکید فرمائی، وہ سب اسی قسم کے ہیں، جب آدمی اس کو پورے اخلاص کے ساتھ لے لے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور عبادت و ثواب جان کر کرتے ہیں، مگر شریعتِ محمدی میں اس کا یہ عمل ضائع ہو گیا ہو، گناہ ہوتا ہے، اسی وجہ سے شرع کریم نے بار بار حُسنِ عمل یعنی اتباعِ سنت کی تاکید فرمائی، سورہ مائدہ میں ہے: لَسْبَبُوا كُمْ أَفْئُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، یہاں پر أَحْسَنُ عَمَلًا فرمایا آگے بڑھنا نہیں فرمایا، یعنی کثرتِ عمل کا ذکر نہیں، بلکہ اچھ عمل کرنے کا ذکر ہے، اور اچھا عمل وہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق ہو۔

شرع کریم کی بہت دوسری آیت میں اسی حُسنِ عمل اور اتباعِ سنتِ مصطفویٰ کو ن الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے: وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيًا، یعنی وہ عمل ان لوگوں کا مقبول ہے جنہوں نے نیت بھی خالص آخرت کی رکھی ہو اور اس کے لئے سعی بھی کر رہے ہوں، اور جو سعی کر رہے ہیں وہ سعی مناسب بھی ہو، اور سعی مناسب وہی ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قلوب و عین سے امت کو بتلائی، اس سے ہٹ کر خواہ سعی میں کمی کی جائے یا زیادتی، دونوں چیزیں سعی مناسب نہیں ہیں، اور

سعی مناسب دہی ہے جس کا دوسرا نام حسن عمل ہے جو اس آیت میں مذکور ہے۔
 خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کسی عمل کے معتبر ہونے کی دو شرطیں ہیں :
 اختصاص اور حسن عمل، اور حسن عمل نام ہے تبع سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیا، اس لئے انھیں
 کے ساتھ حسن عمل کرنے والوں کا یہ بھی سرخص ہے کہ عمل کرنے سے پہلے یہ معلوم کریں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کو کس طرح کیا ہے، در سر کے متعلق کیا ہدایتیں دی ہیں، ہمارا
 جو عمل سنت کے طریقہ سے ہٹے گا، مفتبول ہوگا، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، صدقات و خیرات
 اور ذکر اللہ اور درود و سلام سب میں اس کا فائدہ رکھنا ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس عمل کو کس طرح انجام دیا، اور کس طرح کرنے کے لئے ارشاد فرمایا ہے، آخر آیت
 میں احسان اور حسن عمل کی ایک شرح سنت ابرہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیش
 کر کے ان کے تبع کا حکم دیا، وَاَتَاخَذَ اللَّهُ مِنْهُمْ مِرَّةً فَإِنْ زَكَّوْهُمْ فَهِيَ زَكَاةٌ لِّهِمْ وَهُمْ لَا يُكَفِّرُونَ
 اشارہ کر دیا کہ حضرت خلیلؑ کے اس مفہم بند کا سبب یہی ہے کہ وہ شخص بھی اعلیٰ درجہ
 کے تھے اور ان کا عمل بھی بشارت خداوندی سمجھ اور درست تھا۔

وَيَسْتَفْتِيكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ۖ وَالْمَأْثَلُ

اور پھر سے یہ سب باتیں عورتوں کے نکاح کی کہ اللہ تم کو حجت و حجت دینا ہے ان کی اس بات کو

عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ۚ يَتَمَنَّي النِّسَاءَ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ

سنایا جاتا ہے قرآن میں سو کہ تم یہاں تیرے عورتوں کا جس کو تم نہیں دے سکتے ہوں گے ان کے لئے

مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ

مستضعفین کہتے ہیں اور یہ ہوتے ہیں کہ ان کو نکاح میں لے لو اور حکم ہے کہ ان کو

مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَأَنْ تَقْرَءُوا لِيَهُنَّ بِالْقِسْطِ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا

یہ کہو گے اور یہ کہ ان کو یہ باتیں کہ حق میں انصاف ہو اور جو کرو گے

مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۚ وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ

بھلائی ہو وہ اللہ کو معلوم ہے اور اگر کوئی عورت ڈرے

مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ

پہ خاوند کے لڑنے سے یا جی بھڑ جانے سے تو کچھ گناہ نہیں دونوں پر کہ کریں

يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ

آپس میں کسی طرح صلح اور یہ خوب چیز ہے اور دلوں کے سامنے

إِلَّا نَفْسُ الشَّعْطِ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ

موجود ہے جس سے اور اگر تم نیکی کرو اور پرہیزگاری کرو تو اللہ کو تمھارے

بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۲۸ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

سب کاموں کی خبر ہے اور تم ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں

النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا

کو اگرچہ اس کی حرص کرو سو باکل پھر بھی نہ جو کہ تاں رکھو ایک عورت کو

كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ

جیسے آویختہ ہو اور اگر اصلاح کرتے ہو اور پرہیزگاری کرتے رہو تو اللہ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ۲۹ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ

بخشنے والا مہربان ہے اور اگر دونوں جدا ہو جائیں تو اللہ ہر ایک کو بے یار و مددگار

سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ۳۰

اپنی کثافت سے اور اللہ کشائش والا تدبیر والا ہے۔

رَبِطَ آيَاتِ

شروع سورت میں قیموں اور عورتوں کے خاص احکام اور ان کے حقوق

دا کرنے کا وجوب مذکور تھا۔ کیونکہ جاہلیت میں بعضے ان کو میراث ہی

نہ دیتے تھے، بعضے جو ماں میراث میں یا اور کسی طور سے ان کو مستحق کو ناجائز طور پر کھا جاتا

بعضے ان سے نکاح کر کے ان کو مہر پورا نہ دیتے، اور ان سب کی ممانعت کی گئی تھی،

اس پر مختلف واقعات پیش آئے، بعض کو تو یہ خیال ہوا کہ عورتیں اور بچے فی نفسہ قابل

میراث کے نہیں، کسی وقتی مصلحت سے یہ حکم چند لوگوں کے لئے ہو گیا ہے، امید ہے کہ

منسوخ ہو جائے گا، اور بعض اس کے منتظر رہے جب نسخ نہ ہوا تو یہ مشورہ ٹھہرا کہ خود

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنا چاہئے، اور حاضر ہو کر پوچھا، ابن جریر اور ابن المنذر

نے آیت کا سبب نزول اسی سوال کو نقل کیا ہے، اور اس کے بعد کی آیتوں میں عورتوں

سے متعلقہ چند اور مسائل بیان فرمادیئے گئے (بیان ہستی آن)

خُلَاصَةُ تَفْسِيرِ

اور لوگ آپ سے عورتوں کی میراث اور مہر کے باب میں حکم دریافت کرتے ہیں

تیسے فرمادیک کہ اللہ تعالیٰ نے کہہ دئے ہیں تم کو وہی سابق حکم اپنے میں اور وہ بات
 بھی ادا کو حکم دیتی میں جو کہ اس کے قبل نازل ہو چکی میں اور اور قرآن کے اندر مذکور
 پڑھ کر سنائی جا رہی ہے کیونکہ مسلمان کی تہذیب میں اس کی تہذیب بھی خاص ہے کہ
 ہو ہی کرتی تھی، جو کہ ان قوم عورتوں کے باب میں (ناز ہو چکی) میں جن کے ساتھ تھا
 یہ معاملہ ہے کہ وہ صاحب دس (صاحب جس میں وہ تین سے نکاح کرتے ہو، مگر ان)
 کو جو شرع سے ان کا حق میرے ذمہ کا) ملتے بے نہیں دیتے ہو اور (اگر صاحب جس
 نہ ہو میں صرف صاحب دس میں وہ تین تو ان کے ساتھ جو خوشی میں نہ ہونے کے نکاح
 کرنے سے نفرت کرنے تو ایسے بدست صاحب دس ہونے کے اس خوف سے کہ یہ مان کہیں
 اور نہ چھو جائے کسی سے بھی نکاح نہیں کرنے دیتے اور جو یہ کہ ان کو بچوں
 کے باب میں ہیں اور (جو یہ کہ) اس باب میں ہیں کہ یتیموں کی تمام بیکارگی
 عام اس سے کہ وہ وراثت کے متعلق ہو یا اور کچھ منافع ان کے ساتھ وراثت میں
 ان کی آیات سے بعد کا پس دو آیتیں ہیں مضمون سے بھی تم سے زائد واجب کر دیا
 اور ان کا حکم بعینہ باقی سے قرآن کے موافق عمل کھو اور جو یہ کہ ان کے
 دیتی ہیں کہ اس میں یا اور امور میں بھی اسوہ شہدہ تعالیٰ اس کو خوب جانتے ہیں
 احم کون کی جا نہیں دے گے، جانتے تو ہیں خیر خیر کو بھی یہی یہاں ترغیب و تہذیب
 مقصود ہے اس لئے تخصیص کی گئی، اور اگر کسی عورت کو قرآن سے اپنے شوہر سے
 غالب احتمال پر دروغی اور کج ادائیگی پر دایر اور بے رخی کا ہو سوا الی اللہ
 میں از دونوں کو اس ام میں کوئی گناہ نہیں کہ دونوں باہم ایک خاص طور پر صلح کر لیں
 یعنی عورت اگر ایسے شہر کے پاس رہنا چاہے جو یوں سے حقوق اور کرنا نہیں چاہتا اور
 اس لئے اس کو چھوڑنا چاہتا ہے تو عورت کو جائز ہے کہ اپنے کچھ حقوق چھوڑ دے
 نان نفقہ معاف کر دے، یہ مقدار کم کرے اور اپنی باری معاف کر دے تاکہ وہ چھوڑے اس
 اور شوہر کو بھی جائز ہے کہ اس معافی کو قبول کر لے اور (نزاع یا فراق سے تو) یہ
 صلح الہی بہت ہے اور ایسی صلح جو جان کچھ بعید نہیں کیونکہ انفس کو اور انفس کے
 ساتھ قرآن اور اتصال ہو جاتا ہے اس کی حرص چوری ہو جاتی ہے راسی ہو جاتا
 ہے اس تو بہت جب دیکھو گا کہ میری مالی اور جانی آزادی میں اس کی کہ طبعی حرص ہے کچھ
 خصل نہیں آتا، نفقت میں عورت مستحق ہے تو وہ غائبانہ نکاح میں رکھنے پر رضی ہو جاتا
 عورت کی حرص نکاح میں رہنے پر شوہر کسی وجہ سے ہوتا ہے کہ سبب صلی ہے صلح کا

پس جانبین کی خاص خاص حرص نے اس صبح کی تکمیل کر دی، اور (اے مرد) اگر تم (خود عورتوں کے ساتھ) اچھ برتاؤ رکھو (اور ان سے حقوق معاف کرانے کے خواہاں نہ ہو) اور ان کے ساتھ رنج ادائی درجے رنجی کرنے سے، احتیاط رکھو تو (تم کو بڑا ثواب ملے کیونکہ) بلاشبہ حق تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتے ہیں (اور اعمال نیک پر ثواب دیا کرتے ہیں) اور (عادتاً) تم سے یہ تو کبھی نہ ہو سکے گا کہ سب بیبیوں میں (ہر طرح سے) برابری رکھو (حتیٰ کہ رغبتِ قسب میں بھی) گواراں برابری کو) تمہارا کتنا ہی جی چاہے (اور تم کتنی سی اس میں کوشش کرو، لیکن چونکہ قسب کا میدان بے اختیار ہے، اس لئے اس پر قدرت نہیں، گو اتفاقاً بابا اختیار نہیں برابری ہو ہی جائے تو اس کی نفی آیت میں مقصود نہیں، غرض جب اختیار میں نہیں تو تم اس کے مکلف نہیں، لیکن اس کے غیر اختیار ہونے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ ظاہری حقوق بھی اختیار ہی نہ رہیں، بلکہ وہ تو اختیار ہی ہیں جب وہ اختیار ہی ہیں، تو (تم پر واجب ہے کہ) تم بالکل ایک ہی طرف نہ ڈھل جاؤ (بالکل کا مطلب یہ کہ باطن سے بھی جس میں معذوری تھے اور ظاہر سے بھی جس میں مختار ہو، یعنی حقوق شرعیہ میں ان سے نشوز و غفلت نہ کرو) جس سے اس (مظلومہ) کو ایسا کر دو جیسے کوئی (ادھر نہ ادھر) (یعنی بیچ میں) شکی ہو (یعنی نہ تو اس کے حقوق ادا کئے جائیں کہ خاوند دالی سمجھی جائے ورنہ اس کو طلاق دی جائے کہ بے خاوند دالی کہی جائے، بلکہ رکھو تو اچھی طرح رکھو) اور (رکھنے کی صورت میں جو زمانہ ماضی میں کچھ ناگوار معاملات ان سے کئے گئے) اگر (ان معاملات کی فی الحال) اصلاح کر لو اور (آئندہ زمانہ میں ایسے معاملات سے) احتیاط رکھو تو (وہ امور گزشتہ معاف کر دیئے جائیں گے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت والے بڑی رحمت والا ہے، چونکہ اصلاح ذنوب متعلقہ بحق العباد کی ان عباد کے معاف کرنے سے ہوتی ہے پس اصلاح میں یہ معافی بھی آگئی، تو اس کے وقوع کے بعد تو بہ شرعاً صحیح ہو گئی اس لئے مقبول ہو گئی) اور اگر دونوں میاں بیوی (میں کسی طرح بھی موافقت نہ ہوئی اور دونوں) جدا ہو جائیں (یعنی خلع یا طلاق ہو جائے) تو (کوئی ان میں سے خواہ مرد اگر اس کی زیادتی ہے یا عورت اگر اس کی کوتاہی ہے یوں نہ سمجھے کہ بد دن میرے اس دوسرے کا کام ہی نہ چلے گا، کیونکہ) اللہ تعالیٰ (اپنی وسعت (قدرت) سے) (دونوں میں سے) ہر ایک کو (دوسرے سے) بے احتیاج کر دے گا (یعنی ہر ایک کا مقدر کا مہیے دوسرے کے چل جائے گا) اور اللہ تعالیٰ بڑے وسعت والے اور بڑی حکمت والے ہیں (ہر ایک کے لئے مناسب سبیل بحال دیتے ہیں)

جاسکتی، خواہ اپنی اولاد کے مفاد کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ اس کے کوئی دوسرا سہارا نہیں، تو یہاں ایک ہی راستہ ہے، کہ شوہر کو کسی چیز پر رضی کیا جائے، مثلاً عورت اپنے تمام یا بعض حقوق کا مطالبہ تھیوڑے، اور ساتھ ہی یہ خیال کرے کہ بہت سے حقوق کے بارے میں تو سہلکدوشی ہوتی ہے، بیوی مفت میں ملتی ہے اس پر صبر ہو جائے۔

فترآن کریم کی اس آیت میں ایک تو اس طرح کی مصالحت کے متوقع ہونے کی طرف رہنمائی اس طرح فرمائی: **وَ اَحْصِرْتِ لَآ نَفْسٌ مِّنْهُنَّ**، یعنی حرص تمام نفوس کے سامنے دھری رہتی ہے ایسی حد تک کہ عورت کو تو یہ حرص ہے کہ جب تک کہ نہ لے کر دیا تو اولاد بر باد ہو جائے گی، یا میری زندگی دوسری جگہ تنگ ہوگی اور شوہر کو یہ لالچ ہے کہ جب عورت نے اپنا کل ہر یا بعض معاف کر دیا اور دوسرے حقوق کا بھی مطالبہ تھیوڑ دیا، تو اب اس کو رکھنے میں میرے سے کیا مشکل ہے، اس لئے مصالحت باہمی آسان ہو جائے گی، اس کے ساتھ ارشاد فرمایا:

وَ اِنْ مَّرَأَةٌ تَاْمُرْ بِفَتٍّ بِعَدَّتْ شَہْرًا اَوْ اِخْرًا فَاُولَٰئِكَ لَا مَصْرِفَ اِنَّہُنَّ رِجَالٌ مِّثْلُ مَا بَلَغَ الْبُیُوتِ، یعنی اگر کوئی عورت اپنے خاوند سے اپنی جگہ لے یا بے رضی کا خطاہ خصوص کرے تو دونوں میں سے کسی کو گناہ نہیں ہوگا، اگر آپس میں خاص شرائط پہ صلیح کر لیں، اور گناہ نہ مومنوں کے سنوں سے سست تہیہ فرمایا کہ اس معاملہ کی صورت بظاہر رشوت کی سی ہے، کہ شوہر کو ہر دغیرہ کی معافی کا لالچ دے کر ازواج کی زندگی کا تعلق باقی رکھ گیا ہے، لیکن فترآن کے اس ارشاد نے واضح کر دیا کہ یہ رشوت میں داخل نہیں بلکہ مصالحت میں داخل ہے، جس میں نہ یقین اپنے کچھ کچھ کا مطالبہ تھیوڑ کر کسی دمیانی صوت پر رضامند ہو جا کر کرتے ہیں، اور یہ جائز ہے۔

زوجین کے تھکرے میں دھڑکوں کا تفسیر مذہبی میں ہے کہ اس جگہ حق تعالیٰ نے **اِنَّہُنَّ رِجَالٌ مِّثْلُ مَا بَلَغَ الْبُیُوتِ** فرمایا، یعنی تمہاری بیوی دونوں آپس میں کسی صورت پر مصالحت کریں، اس میں لفظ **مِثْلُ** سے اس طرف اشارہ نکلتا ہے کہ میاں بیوی کے معاملات میں بہتر یہ ہے کہ کوئی تیسرا شخص نہ ہو، یہ دونوں خود ہی آپس میں کوئی بات طے کر لیں، کیونکہ تیسرے کے دخل سے بعض اوقات تو مسالحت ہی ناممکن ہو جاتی ہے اور ہو بھی جاتے تو طائفین کے خیوب تیسرے آدمی کے ساتھ بلاوجہ آتے ہیں جس سے بچنا دونوں کے لئے مصلحت ہے۔

مذکورہ آیت کے آخر میں فرمایا: **وَ اِنْ تَحْسَبُوْا اَوْ تَشْعُرُوْا اَنَّ اللہَ کَانَ بِمَت**

مذہبیں کو تو حق قرآن کریم نے دیدیا دوسری طرف دونوں کو بند خدائی اور اپنے حقوق کے ترک کرنے، صبر کی تہقین مشرک تیریدایت فرمادی کہ جان تک نہیں ہو، میں تعلق کو قطع کرنے سے پہنچا پتا، درحقیقت کہ جان نہیں سے کچھ کچھ حقوق ترک کرکے کسی خاص صورت پر صلح کر لیں۔

اس آیت کے نزول میں زمین و آسمان کے باہمی اختلافات کے وقت صلح کا وقت ہوا، تاہم یہ بات، اور آخرت میں صلح نہ ہونے کی صورت میں بھی صبر و تحمل کے ساتھ تعلق نبھانے کی تہقین مشرک لگتی ہے درمیان میں ایک یہ سنا جاتا ہے ارشاد فرمایا ہے کہ "صالحات کا پسندیدہ اور فاضل وہ ہے جو ثابت ہوتا ہے، ارشاد ہے وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ" اور یہ جیسے جیسے انہوں نے بیان فرمایا جس میں زیر بحث میں بیوی کے بستر کے بھی داخل ہیں، درود دوسری قوم کے گمراہوں کی بات کہی اور تمہارے ملک کے، ان کے بستر کے اور مسودات و مقدمات کہی، کیونکہ الفاظ قرآن عام ہیں کہ صلح بہتر ہے۔

خلاصہ کے انہوں نے کہ تفسیر میں آیت "یَا یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا" پر "اے نبی کے پیروں" کے ساتھ آیت کے ساتھ کہ زمین و آسمان کے دست و پا کرکے دینی صورت پر رہنا ہونے کی

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ	اے اللہ! ساری مرسلوں پر سلام دے

مثلاً کسی عورت سے اس بات پر صلح کر لینا جائز نہیں کہ اس کے ساتھ اس کی بہن کو بھی نکاح میں رکھا جائے، کیونکہ وہ بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا شرعاً حرام ہے یہ اس پر صلح کرے کہ دوسری بیوی کے حقوق نہ کرے گا کیونکہ اس میں ایک حلال کو حرام بھرانا ہے۔

در روایت میں چونکہ عموم کے ساتھ صلح کو جائز فرمایا ہے اس عموم سے

امام اعظم رحمہ اللہ نے یہ مسئلہ بھی کہ بیعت کی سب اقسام میں نواہ قرآن کے ساتھ ہو بیت
مدعا علیہ یہ قرار کرتے کہ مدعی کے دعویٰ کے تحت یہ کہ وہ اس کے ایک منار و پیر و اپنے
میں یہ کہ اس تحت میں برادر ہوا کہ مدعی اس میں سے کچھ رقم چھپا کر لے گیا اس رقم کے مدعا و سند
میں اس سے کوئی تبرا نہ ہے یہ مدعا علیہ اس کے پاس ہے کہ اس میں قرآن و احادیث کچھ نہ کرے، اور کہ
کہ حقیقت میں جو کچھ بھی ہو میں نہ ہوں کہ مدعا میں صورت پر بیعت کر لو، یا مدعا علیہ عوی سے
فہمی نکال کرے، لیکن انکار کے باوجود ہبہ گرا قلع کرے کہ سنے کچھ دینے پر اس پر جو حالت
اور اس پر اس صورت کے نتیجہ میں اس کی جائز میں اس کو اس کے اندر کی صورت میں جس کا
فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

آخر میں بیعت سے قس و قس کا قس و قس کی مدعی اس سے ہے اس کا ذکر
اس آیت میں کیا گیا ہے کہ اگر کسی عورت نے اپنے بعض حقوق کا حق بہ ترک کر دیا ہے
صحت کر دیا ہے عورت کے ساتھ کوئی مدعی نہ ہو تو اس کے لئے اس کی جو بوقت صلح شوہر کے لئے
عذر ہو سکتا ہے یہ کہ وہ خود اس میں سے اس کے لئے واجب اس کے لئے ہو چکا ہے، اور اس کا
وہ اس میں سے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
شوہر پر اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
زادہ میں ہو گیا ہو اس میں سے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
کر لی اس کو عورت کا حق نہ ہو گیا اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

کہ اس کو آزاد کر دے (تفسیر منطری وغیرہ)

آخر میں اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
دی گئی کہ اگر اس طرح وہ عورت کی اس کو شہین ہو کر گت ہی ہونا پڑے تو اس سے
بھی پریشان ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، اور تعوی اس کے لئے ایک اور دوسرے سے مستغنی
ذمہ دینے کے لئے عورت کے لئے کوئی دوسرا شخص نہ ہو سکتا ہے اور اس کے لئے اس کے لئے
عورت میں جائے گی اللہ تعالیٰ کی قدرت بڑی وسیع ہے اس سے مایوس ہونے کی کوئی وجہ
نہیں، ان میں سے ہر ایک حالت سے پہلی زندگی پر نہ ڈرے کہ ایک دوسرے کو پہچانت
بھی نہ تھے، اللہ تعالیٰ نے جو بڑا عرصہ دیا، آج بھی کچھ عرصہ سو رہیں پیدا ہو سکتی ہیں۔
آخر آیت میں ذکر کیا کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

کے یہاں بڑی وسعت ہے، اور اس کا ہر کہ مہمت پر مبنی ہے، جس سے کہ اس زندگی ہی میں حکمت، منسلک ہو، جہانی کے بعد دونوں کو ایسے جوڑے میں جائیں کہ دونوں کی زندگی سہمہ جاتا ہو غیر اختیار سے، اور وہی زندگی کو خوشگوار دینا یہ۔ بنانے کے لئے قرآن عظیم نے نہ کوہ پر مواخذہ نہیں کیا ہے۔ یہ بت میں جو بدیتیں سریتیں کو دی ہیں ان آیات میں ایک آیت یہ ہے: **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدُوا بَيْنَ يَدَيْهِ لَنْ يُسَازِمَهُ** جس میں فرامین کو ایک خاص بدیت سریتیں، وہ یہ کہ ایک مہم کے نکاح میں ایک سے زائد عورتیں ہوں تو مستر کریم نے سورۃ نساہ کے شروع میں اس کو یہ ہدایت دی کہ سب بیویاں میں عدل و مساوات قائم رکھنا اس کے ذمہ فرض ہے، اور جو خیال کرے کہ اس فرض کو میں ادا نہ کر سکوں گا تو اس کو یہ بتائے کہ ایک سے زائد بیویاں نہ کرے، ارشاد ہے: **فَإِنْ حَفِظْتُمْ آلَا تَعْدُوا فَوَاحِشَةً** یعنی اگر تم کو یہ خطہ ہو کہ دو بیویوں میں مساوات نہ کر سکو گے تو کچھ ایک ہی پر اکتفا کرو، اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و عمل سے بیویوں میں عدل اور برابری کو نہایت تاکید کی حکمت سرور دیا ہے، اور اس کی خلاف ورزی پر سخت وعید سنائی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زوات عدالت میں برابری اور عدل کا یو را تمام فرمایا کرتے تھے، اور ساتھ ہی ہر گاہ جمل شانہ میں عرض کیا کرتے تھے:

اللَّهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِيْمَا أُمِيتُ وَلَا تَسْمِنِي فِيْمَا تُمِيتُ وَلَا أَمْلِكُ
 یعنی اے اللہ! یہ میری منصفانہ تقسیم
 اور مساوات اس چیز میں ہے جو میرے
 اختیار میں ہے، اس لئے جو چیز آپ کے اختیار

میں ہے میرے اختیار میں نہیں، جی نہیں میدن اور میں اس میں مجھ سے مواخذہ
 نہ فرمائے

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اپنے آپ پر قربور کرنے والا کون ہو سکتا ہے، مگر قلبی میدان کو آپ نے بھی اپنے اختیار سے باہر قرار دیا، اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عذر پیش کیا۔

سورۃ نساہ کی شروع کی آیت کے ظاہری الفاظ سے بیویوں میں مطلق مساوات و برابری کا فرض مونا معلوم ہوتا تھا، جس میں قلبی میدان میں بھی مساوات کرنا داخل ہے، اور یہ معاملہ انسان کے اختیار میں نہیں، اس لئے سورۃ نساہ کی اس آیت میں حقیقت حال کی وسعت فرمادی کہ جن چیزوں پر تمہیں قدرت نہیں ہے ان میں مساوات

فرس نہیں ہے، ستہ برابر ہی مستحیر کی معاشرت میں ہوگی، مثلاً شب باقی، طائر معاشرت اور نفقہ وغیرہ، اللہ تعالیٰ نے اس سکہ کو اس جنون سے بیان فرمایا، جس سے ایک شریف انسان عمل کرنے پر مجبور ہو جائے، فرمایا:

لَا تَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ لَهَا آتَنَ تَعْبُدُونَ آتَنَ ذِي الشَّيْءِ ذَا لَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيتُوا
أَنْفُسَ الْفُتَّارِ قَدْ رُدُّوْهُمَا كَالْعُفُفِیَّةِ . ہاں ہمیں معلوم ہو کہ تم سب بیویوں میں اگر کوشش
کبھی کرو تو قبیل میدان کے بارہ میں مساوات نہیں کر سکتے، کیونکہ وہ تم سے خستہ میں نہیں،
تو کبھی سب نہ کرے کہ یوں ہی کہہ دو اس بارہ میں قبیل میدان تو اس طرف تھامی، اور اختیار
معاشرت میں بھی اسی کو ترجیح دیتے ہو، جس کا نتیجہ یہ ہو جائے کہ دوسری صورت لٹکی ہی رہ جائے
یعنی سوہ اس کے حقوق بھی ادا نہ کرے، اور اس کو آرزو نہ کرے۔

معلوم ہو کہ اس آیت میں مرد پر کسی کی قدرت نہ ہونے کا ہر ذکر ہے وہ قبیل میدان
کی برابر کی ہے جو انسان کے مستحیر میں نہیں، اور اس آیت کے الفاظ فَلَا تَمِيتُوا
الْأَنْفُسَ میں خود اس معلوم کا قرینہ موجود ہے، کیونکہ جن ن جاندار کے یہ ہیں کہ اگرچہ
قبیل میدان میں برابر ہی تمہاری قدرت میں نہیں مگر بالکل ایک ہی طرف کے نہ ہو رہا ہو
کہ خستہ یا رسی معاملات میں بھی اس کو ترجیح دینے لگو۔

اس آیت میں یہ آیت سورہ نساء کی پہلی آیت کی تشریح ہو گئی کہ اس کے ظاہری الفاظ
سے قبیل میدان میں بھی مساوات کا فرض ہونا معلوم ہو رہا تھا، اس آیت نے کھول دیا کہ یہ
جو بے اختیار ہی ہونے کے فرض نہیں، بلکہ فرض ہو رہا ہے یہ میں مساوات ہے۔

اس آیت سے تعدد و ازدواج کے مذکورہ تفسیر سے ان لوگوں کی غلط فہمی بھی واضح ہو گئی، جو ان
لفظی استدلال قطعاً غلط ہے، دونوں باتوں کو مد کر یہ نتیجہ نکالنا پابست ہیں کہ شروع سورہ
نساء کی آیت نے یہ حکم دیا کہ اگر چند بیویاں ہیں مساوات نہ کر سکو، تو پھر ایک ہی نکاح
پر قنوت کر دو، دوسرا نکاح نہ کر دو، اس دوسری آیت نے یہ بتا دیا کہ دو بیویوں
میں مساوات ممکن ہی نہیں، اس کے نتیجہ یہ نکال آتا کہ دو بیویوں کو نکاح میں رکھنا ہی جائز
نہیں، درعجب بات یہ ہے کہ اللہ جس شے نے خود ان دونوں آیتوں کے مد اس غلط فہمی
کے ازالہ کو سامان رکھ دیا ہے، دوسری آیت کا قرینہ ابھی گذر چکا ہے، کہ فَلَا تَمِيتُوا
أَنْفُسَ الْفُتَّارِ کے الفاظ ہیں، درپہلے آیت میں یہ فرمایا: فَإِنِ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْلَمُوا
فَوَاحِشَ ذَا، اس میں بطور شریک کے یہ فرمایا کہ اگر تمہیں خطرہ ہو یہ لفظ کھد ہوا قرینہ میں
ہے کہ دو بیویوں میں مرد و بربر کی نہ ممکن یا خستہ سے خارج نہیں، ورنہ اس طویل عبارت

کی اور پھر وہ بھی دو آدمیوں میں کوئی نہایت سی۔ یعنی شے حرمت علیکم امھلکم ونبہکم
 دلی آیت میں ن عورتوں کی تفصیل کی بنا سے نکاح حرام ہے۔ اور دکن تجتمعوا این الاخیر
 فرما کر دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت بتا رہی ہے اور اس طرح یہ بھی فرما دیا جاتا کہ ایک
 وقت میں ایک سے زائد بیویں رکھنا حرام ہے۔ اور کہیں کہیں تجتمعوا کے ساتھ تینوں والا بھی
 کی قید فصول ہو جاتی، ان میں سے ایک ہی بیویوں سے رہا جاتا ہے۔ تجتمعوا میں امرؤ ایک
 میں اطلاق دو عورتوں کو نکاح میں آج رکھنا حرام ہے، مگر مشرکین کے لئے اس میں منع ہوا کہ
 پیوستہ کرنے۔ ان کے میں سے کسی ایک اور بیویوں میں اس کی تفسیر بیان زمانی
 اس سے یہ کہی معلوم ہو کہ آیت: کہ تجتمعوا میں ایک بیویوں کی ایک بیوی سے اس کا
 تکرار نہیں ہے۔ کہ ایک سے زائد عورتوں کو نکاح میں آج کرنا تو حرام ہے، مگر شرط یہ ہے کہ
 وہ دونوں آپس میں بہنیں نہ ہوں۔

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا

الَّذِينَ اَوْثَرَا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاِيَّاكُمْ اَنِ اقْبُوا
 بہت کتاب دہوں کہ اور تم کو اس کے بعد کہ تم نے

اللّٰهُ وَاِنْ تَكْثُرُوْا فَاِنَّ لِّلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي

الْاَرْضِ وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيْدًا۔ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ

وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَفَى بِاللّٰهِ وَكِیْلًا۔ اِنْ يَّشَاْءُ يَرْسِلْكُمْ

اَيُّهَا النَّاسُ وَيُخْرِجَكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ وَيُخْلِصْ لَكُمْ

مَنْ كَانَ يَرْيِدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا

جو کوئی چاہتا ہو ثواب دنیا کا سر اللہ کے پاس سے ثواب دنیا کا

جانتا ہو تو وہ بڑی غلطی میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے پاس رہنمائی کی قدرت میں تو دنیا اور آخرت دونوں کا احاطہ (موجود) ہے، جب آدمی غلطی دونوں پر ان کی قدرت سے، تو غلطی کی سبب کیوں نہ مانگی جائے، اور اللہ تعالیٰ بڑے سے سنے والے بڑے دیکھنے والے ہیں، سب کے اقوال و درخواستوں کو دنیا کی ہوں یا دین کی سنتے ہیں، و سب کی نیتوں کو دیکھتے ہیں، پس طالبین آخرت کو ثواب دیں گے، درحالیہ دنیا کو آخرت میں محروم رکھیں گے پس آخرت ہی کی نیت اور درخواست کرنا چاہیے، البتہ دنیا کی حاجت مستقل طور پر، گناہ منہائتہ نہیں، لیکن عبادت میں یہ قصد نہ کرے۔

معارف و مسائل

فَوَاصِلٌ **بِیْنِ السَّمَاوَاتِ وَالدَّرَجَاتِ** یعنی اللہ کے لئے سے آسمانوں اور زمین کی تمام مخلوقات اس جگہ ان سائر کو تین مرتبہ سراپا گیا، اول سے کشش اور محبت مقصد ہے کہ اس کے یہاں کسی چیز کی کمی نہیں، دوسرے سے بے نیازی و بے پردائی کا بیان مقصود ہے کہ اس کو کسی کی پرہیز نہیں اگر تم منکر ہو، تیسری دفعہ میں محبت اور کارسازی کا اظہار ہے کہ اگر تقویٰ اور اطاعت مستحب، کرد تو وہ بھلائے سب کام بنائے گا۔

تیسری آیت میں اس بات کو واضح کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پروردگار ہے کہ تم سب کو فنا کرے اور دنیا سے بچائے، اور دوسرے لوگ مطیع و فرمانبردار پیدا کرے، اس سے بھی حق تعالیٰ کا ستغفار اور بے نیازی خوب ظاہر ہو گئی، اور ان فرمانوں کو پوری طرح تہدید اور تحریف بھی ہو گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُرَكَاءَ

اے مومن! اور تم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ

لِللّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدَ الدِّينِ وَالْأَقْرَبِينَ اِنْ

کی طرف اگرچہ نقصان ہو تمہارے میں سب کا یا قرابت والوں کا اگر

يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا وَاللّٰهُ أُولُو الْبِرِّ أَفْضَلُ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ

کوئی مالدار ہے یا محتاج مگر تمہارا شیئہ تمہارے زیادہ سے سو فیصد دلی کی خواہش کی انصاف

تَعْدِلُوا هَاجِرًا أَوْ نَزِيرًا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانُ بِمَا

کرنے میں اور اگر مہاجر ہو گئے یا ہی باز ہو گئے تو اللہ تمہارے سب کاموں

تَعْمَلُونَ خَيْرًا (۱۳۵)

عے واقف ہے ۔

خلاصہ تفسیر

سائیں و تو تمام معاملات میں ، ستحق کے وقت بھی در فیصلہ کے وقت ہی ، انصاف پر قائم رہنا ہے اور اگر باہمی بات کی نوبت آوے تو اللہ کی توفیق سے اس کے لئے سچی گواہی (اور اظہار) دینے والے ہو کر رہنا ہے (وہ کو ہی در اندازہ) یعنی اس ذات کے خدوت پر جس کے قرائن ہیں ، تاکہ دین میں دوسرے رشتہ داروں کے مقابلہ میں ہوا کر کے اس کے وقت یہ خیال نہ کر دے جس کے مقابلہ میں ہم کو جی نہیں ہے یہ ہے اس کو نفع پہنچا چاہئے ، تاکہ اس سے بے مروتی نہ ہو یہ کہ یہ غریب ہے اس کا پیسے نقصان کر دے ، بلکہ سچی دینے میں کسی کی امیر کی غیبت یہ نفع و نقصان کو نہ دیکھو ، کیونکہ وہ شخص جس کے خدوت پہنچا دینی پڑے گی ، اگر یہ ہے تو اور غریب ہے تو اور دونوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو زیادہ تعلق ہے اتنا تعلق تم کو نہیں ، کیونکہ تمہارے تعلق جس قدر ہے وہ بھی یہی کا دیا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ کا جو تعلق ہے وہ تمہارا دیا ہوا نہیں ، کچھ حبیب باوجود ذی حق کے اللہ تعالیٰ نے ان کی حسد سے کسی میں رکھی ہے کہ گواہی میں حق بات کہی جس سے خود اس سے وقتی طور پر کینہ نقصان بھی پہنچ جائے تو تم نہ چاہتے تھے اس کے باوجود ، اذن تم دست میں ان کی ایک مدد حق مسکرت کا کیوں خیال کرتے ہو) سو قہ اس شہادت میں ، خواہش نفس کا قباحت مت کرنا ، کہیں تم حق سے دست بردار اور اگر تم کچھ بیانی کر دے گے لیکن غصہ گواہی دو گے یا پہچان کر دے گے (یعنی شہادت کو ٹالو گے ، تو یاد رکھنا) بد شبہ لہ تعالیٰ تمہارے باوجود اس کی پوری خبر رشتہ میں

معارف و مسائل

دنیا میں انبیاء علیہم السلام اور سورۃ نساء کی اس آیت میں تمام مسائل کو عدل و انصاف پر آسمانی کتابیں دینے کا اصل مقصد عدل و انصاف قائم ہے اسی سے دنیا کا امن قائم ہو سکتا ہے

سورۃ نساء کی اس آیت میں تمام مسائل کو عدل و انصاف پر قائم رہنے اور سچی گواہی دینے کی ہدایت کی گئی ہے اور یہی تمام مسائل عدل و انصاف پر قائم رہنے کی ہدایت ہے اور سورۃ نساء کی آیت میں دو رکیزیاں ہیں ، ان ضمنوں کی ایک آیت سورہ مائدہ میں بھی آئے دی ہے ، دونوں کا ضمن ہمارے الفاظ بھی تقریباً مشترک ہیں ، اور سورہ حدید کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں آدمی کو خلیفہ لہ بنا کر بھیجے گا اور پھر ان کے

میں۔ دوسروں کو عدل و انصاف کرنے میں، تو حکم نہ تھمنا اور نہ ہی ضرورت ہے، یہ اقامت عدل و انصاف کا ہی ہے کہ حکومت ہی کر سکتی ہے جس کے ہاتھ میں اقتدار ہے۔

آج کی دنیا میں جاہل عوام کو جھوٹے بھگتے بڑے نعیم یا فائدہ حضرات بھی یہ سمجھتے ہیں کہ انصاف کرنا صرف حکومت و عدالت کا فرض ہے، عوام اس کے ذمہ دار نہیں ہیں، اور یہی وہ سب سے بڑی وجہ ہے جس نے ہر ملک میں سلطنت میں حکومت اور عوام کو دو متضاد فریق بنا دیا ہے۔

راعی اور رعیت کے، رہبان خلافت و اختراٹ کی وسیع پہنچ حاصل کر دے گا، ہر ملک کے عوام اپنی حکومت سے عدل و انصاف کا مطالبہ کرتے ہیں، لیکن خود کسی انصاف پر وہ رتبے کے لئے تیار نہیں ہوتے، اسی کا نتیجہ ہے جو دنیا آنکھوں سے دیکھ رہی ہے، کہ قانون منسل ہے، ہر ملک کی روز افزائی ترقی سے آج ہر ملک میں قانون سازی کے لئے اسمبلیاں قائم ہیں، آئین کرنا اس رہ پیہ سرچ ہوتا ہے، ان کے نمائندے منتخب کرنے کے لئے الیکشن میں خدا کی پوری زمینیں جاتی ہیں، اور پھر یہ پورے ملک کا دل و دماغ ملک کی ضروریات اور لوگوں کے جذبات و احساسات کو سامنے رکھتے ہوئے بڑی ہستیاط کے ساتھ قانون بناتے ہیں، اور پھر اس کے لئے شائع کرتے ہیں، اسے عام معہوم کرنے کے بعد یہ قانون قبل تنفیذ کھایا جاتا ہے۔

پھر اس کے نفاذ کے لئے حکومت کی متعدد مشینری حرکت میں آتی ہے جس کے ہزاروں ایکسپلوائٹڈ شیعہ ہوتے ہیں۔ اور شعبہ میں ملک کے بڑے بڑے آزمودہ کار لوگوں کی خدمتیں بروئے کار آتی ہیں، لیکن چلی ہوئی رسوم کی دنیا سے ذرا زہر کو اونچ کر کے دیکھا جائے، اور جن لوگوں کو نواد تنوہ تہذیب اور شائستگی کا سمیہ درمان لیا گیا ہے تھوڑی دیر کے لئے ان کی کوریہ تنقید سے نکل کر حقیقت کا بڑا بڑا لیا جائے تو ہر شخص بے ساختہ یہ کہنے پر مجبور ہو گا کہ

نگاہِ خلق میں دنیا کی رونق بڑھتی جاتی ہے
ہری نظروں میں پھیکا رنگ محفل ہوتا جاتا ہے

اب سے سو سال پہلے مسلمانوں کے لئے عوام تک کا ہی موازنہ کریں، سدا د شہر ممنون ہیں وہ گواہی دیں گے کہ جوں جوں قانون سازی بڑھتی، قانون میں عوام کی مرضی کی نمائندگی بڑھتی اور تنفیذ قانون کے لئے مشینری بڑھتی، ایک پولیس کے بچے سے مختلف قسم کی پولیس بروئے کار آتی تھیں روز بروز جہاں بڑھے، اور لوگ انصاف سے دور ہونے چلے گئے، اور اسی رفتار سے دنیا کی ہر امنی بڑھتی چلی گئی۔

ان عامل ضمانت صرف عقیدہ کوئی مرد، رشید نہیں ہوتا کہ جس کو دیکھو، اور جلتی ہوئی بھول
آخرت اور خوفِ خدا کے سبب سے کی جگر بند رہی کو توڑ کر ذرا رسوں میں سے فی صلی اللہ علیہ وسلم کے
رستے ہوئے پیغام کو سوچتے سمجھتے، اور اس حقیقت پر غور کرتے کہ دنیا کا امن و سکون نرے
تعدیات سے نہ کہنی حاصل ہوا نہ آئندہ ہوگا۔ ہم کے امن و امان کی ضمانت صرف عقیدہ
آخرت و ربوبیتِ خدا ہے جس کے ذریعہ سائے فرخندہ راعی اور رعیت اور
عوام اور حکومت میں مشترک ہو جاتے ہیں، اور ہر شخص اپنی ذمہ داری کو محسوس کرنے
لگتا ہے، تاہم ان کے ساتھ مومنانیت کے لئے جو مہم یہ کہہ کر آزاد نہیں ہو جاتے کہ یہ کام درگاہ
کا ہے، قرآن مجید کی مذکورہ آیتیں بسبب فیہ عدل و انصاف اسی تقدیری عقیدہ
کی تلقین پر ختم کی گئی ہیں۔

سو ذرا اس آیت کے تحت یہ آیت اللہ تعالیٰ کے حکم سے، اور ارشاد ہوا، سورہ
مائدہ کی آیت کے آخر میں، ان آیتوں کی ہدایت فرمائی، اور پھر فرمایا، اللہ تعالیٰ خیراً یما
تعمدوا، اور سورہ فہر کی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا، ان آیتوں کو بخیراً
ان تینوں آیتوں میں حصہ مومنین و مومنوں کو عدل و انصاف پر قائم رہنے
اور قیام رکھنے کی ہدایات دینے کے بعد خدا تعالیٰ آیت میں سب کی نظریں اس حقیقت کی
طرح پھیر دی گئی ہیں جو انسان کی زندگی اور اس کے خیالات اور جذبات میں انقلابِ عظیم
پیدا کرنے والی ہے، یعنی خدا تعالیٰ کی قوت و سلطنت اس کے سامنے عاجزی اور سبک
و کتاب اور جزاء و سزا کا تصور، یہی وہ چیز تھی جس نے اب سے سو برس پہلے کی ناخوانہ
دنیا کو آج کی نسبت بہت زیادہ امن و سکون بخش ہوا تھا، اور یہی وہ چیز ہے جس کے اثرات
کو دینے کی وجہ سے آج کی ترقی یافتہ آسمانوں سے مائیں کرنے والی سیارے اڑانے والی دنیا
امن و چین سے محروم ہے۔

روشن خیال دنیا سائنس کے سائنس کی حیرت انگیز ترقیوں سے وہ آسمان کی طرف چڑھ سکے
ہیں، ستاروں پر جا سکتے ہیں، سمندر میں جا سکتے ہیں، لیکن امن و امان اور سکونِ الہیان
جو ان سائے سامانوں اور سائے کارخانوں کا مسل مقصد ہے وہ نہ ان کو کسی سیارے میں
ہاتھ آئے گا، نہ کسی نئی سے نئی ایجاد میں، وہ مائیں گا تو پیغمبرِ عربی روحی فہم علیہ وسلم
کے پیغام اور ان کی تعلیمات میں، خدا تعالیٰ کو ماننے و آخرت کے حساب پر عقیدہ رکھنے
میں، اَلَا بِدَعْوِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، سائنس کے حیرت انگیز انکشافات روز بروز
خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور اس کی بے مثال صنعت کاری کو اور زیادہ روشن کرتے جاتے ہیں

جن کے سامنے ہر انسانی ترقی اپنے چیز و درم و زندگی کا، اعتراف کر کے رہ جاتی ہے، مگر یہ
”چہ سود چوں دل و انا و چشم بینا نیست“

قرآن حکیم نے پاک و نیک تو دنیا کے سامنے اپنے کامنشا ہی قیام و انصاف
 بتلایا، دوسری طرف اس کا ایک بے مثال تنظیم ایسا عجیب و غریب فرمایا کہ اگر اس کے
 پورے نظام کو اپنایا جائے اور اس پر عمل کیا جائے تو پہنچو خود بخود بدکار دنیا ایک ایسے
 صالح معاشرے میں تبدیل ہو جائے جو آخرت کی جنت سے پہلے نقد بہت ہو، اور ارشاد
 متہ آتی **وَلَيَمُنَّ حَتَّىٰ مَقْعَدِ رَبِّهِمْ حَسْبُكُم** جسکی ایک تفسیر یہ ہے کہ خدا سے ڈرنے
 والوں کو دوزخ میں ملیں گی، ایک آخرت میں دوسری نقد دنیا ہی میں، اس کا ظہور شاہد
 میں آج ہے، اگر یہ کوئی نہ فحشیاں یا خبیاتی حکیم نہیں اس پیغام کے لانے والے
 مہتمم ہیں، ہوں صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو عملی صورت میں لا کر پیش کیا ہے، اور ان کے
 بعد خلفائے راشدین اور دوسرے متبع سنت سے ہیں نے جب بھی اس پر عمل کیا تو
 ثیر، برکات کے ایک گھاٹ پر پانی پینے کی فرضی مثال ایک حقیقت بن کر لوگوں کے منشا
 میں آگئی، غریب، امیر، دوسرے مایہ و رکاز نقد ایک سرحد گیا، قانون کا احترام ہو، خود
 اپنے گھروں کے بندھنوں میں، رست کی تریکیوں میں گرنے لگے، یہ کوئی افسانہ نہیں، تاریکی
 حقائق ہیں، ان کا احاطہ غیروں نے بھی کیا، درم و صدقہ خیر مسلم بھی اس کے ماننے پر
 مجبور ہوا۔

مضمون آیت کے بعد آیت کی تفسیر تفصیل دیکھتے:

مذکورہ آیت میں **كُلُّ ذِي نَسَبٍ** یا **كُلُّ ذِي نَسَبٍ** درم دیا گیا، **قِنْدِلٌ** بہرہ القاف کے معنی
 ہیں عدل و انصاف اور عدل و انصاف کی حقیقت یہ ہے کہ ہر صاحب حق کا حق پورا ادا
 کیا جائے، اس کے عموم میں سند تعاقب کے حقائق بھی داخل ہیں، اور سب قسم کے انسانی
 حقوق بھی، اس لئے قیام بالاعتدال کے مفہوم میں یہ بھی داخل ہے کہ کوئی کسی پر ظلم نہ کرے
 اور یہ بھی داخل ہے کہ ظالم کو ظلم سے روکا جائے، مظلوم کی حمایت کی جائے، اور یہ بھی
 داخل ہے کہ ظالم کو ظلم سے روکا جائے اور مظلوم کا حق دوانے کے لئے شہادت کی ضرورت
 پیش آئے تو شہادت سے گریز نہ کیا جائے، اور یہ بھی داخل ہے کہ شہادت میں حق اور
 حقیقت کا اظہار کیا جائے خود بخود کسی کے موقف پر سے یا نفع، یہ بھی داخل ہے کہ
 جن لوگوں کے ہاتھ میں حکومت، انتظام ہے، جب دو فریق کا کوئی مقدمہ ان کے
 سامنے پیش ہو تو فریقین کے ساتھ برابری کا معاملہ کریں، کسی ایک طرف کسی طرح کا

میدان مذہب نے دیں، گواہوں کے بیانات غلط سے ہیں، معاملہ کی کلیق میں ایسا ہونی کاشن خریج کریں، پھر فیصلہ میں پورے پورے عدل و انصاف کا محاملہ رکھیں۔

عدل و انصاف کے قیام میں سورہ نساء اور سورہ مائدہ کی آیاتوں سے بہت گریہ و شہادت سے اقوال کی ہیں، ایک رکاوٹ بننے والے اس بات منہوں و لبوں کا تہ تیہ قد و شہادت سے ذوق تھا کہ عدل و انصاف کی راہ میں رکاوٹ ڈالنے والی عداوت دو چیزیں ہوا کرتی ہیں، ایک ان کی محبت و دوستی دوستی و اطمینان جس کا تقدس شہادت کے دل میں یہ ہوتا ہے کہ شہادت اس کے موافق ہی ہے تاکہ یہ نفسان سے مستغیر ہیں یا ان کو خوفِ یہودینے اور فیسلمہ کرنے والے قتل یا جج کے دل میں اس تحقق کا تقدس یہ بات ہے کہ فیسلمہ ان کے حق میں ہے، دوسری چیز کسی کی عداوت و دشمنی سے، اور شہادت میں کہ عداوت شہادت پر کادہ کر سکتی ہے، اور قاتل یا جج کو اس کے عداوت فیصلہ دینے کی بات ہو سکتی ہے، غرض محبت و عداوت دو ایسی چیزیں ہیں جو انساں کو عدل و انصاف کی راہ سے ہٹا کر ظلم و جور میں مبتلا کر سکتی ہیں، سورہ نساء اور سورہ مائدہ کی دونوں آیات میں ان دونوں رکاوٹوں کو دور کیا گیا ہے، سورہ نساء کی آیت میں قاتل و قاتل کی رکاوٹ دور کرنے کی ہدایت فرمائی گئی ہے، رشتہ بہ رشتہ اور ان کے رشتہ دارین، یعنی اگر یہ عداوتی شہادت اپنے مال یا بی بی یا قریبی رشتہ داروں ہی کے عداوت پذیر ہے تو اس حق بات کہنے اور سچی شہادت دینے میں اس تعلق کا لحاظ نہ کرو۔

اور سورہ مائدہ کی آیت میں عداوت اور دشمنی کی رکاوٹ کو دور کرکے بتایا ہے کہ عین حق و فدا ہے۔
 لَا يَخْرُجُ مِنْكُمْ مَشْرِكٌ قَوْمٌ سَيُؤْتِيهِمْ اللَّهُ أَفْضَلَ مِنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَعْلَى
 یعنی کسی قوم کا دشمن و عداوت بھی تمہارے لئے اس کا باعث نہ ہونا چاہئے کہ راہ عدل کو یہ لو
 ان کے خلاف گواہی دینے لگو۔

دو ذیل آیتوں کے عنوان و تعبیر میں بھی تھوڑا فرق ہے، سورہ نسا کی آیت میں
تَسْمِعُنَّ يٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا شَهَادَةً مِّنْ رَبِّكَ، اور سورہ مائدہ کی آیت میں تَسْمِعُنَّ
شَهَادَةً مِّنْ اٰيَاتِنَا، یعنی پہلی آیت میں دو چیزوں کی ہدایت ہے، ایک قیام قیامت
اور دوسری شہادت اللہ، اور دوسری آیت میں بھی دو ہی چیزیں مامور ہیں، مگر
عنوان بدل کر قیام اللہ اور شہادت بالانقطاع۔

اکثر حضرات مفسرین نے فرمایا کہ اس تفسیر جنون سے یہ معلوم ہوا کہ یہ دونوں چیزیں
اصل ایک ہی حقیقت کی دو تعبیریں ہیں کہیں قیام بالقسط اور شہادت اللہ سے تعبیر
کر دیا گیا کہیں قیام اللہ اور شہادت کے لغت سے بیان فرمایا گیا ان دونوں

آئینوں کے طرز میں یہ بات خود اس پر قریب نظر کے کر سکتے ہیں۔ اَلْقَوَامِیْنَ بِالْاَقْسَامِ یا
قَوَامِیْنَ بِتِلْکَ اَلْاَقْسَامِ بلکہ اختصار فرمایا گیا حاکم عدل و انصاف کا حکم صرف ایک لفظ
اَلْقَوَامِیْنَ کے، راجح بھی دیا جاسکتا تھا۔ اس صوبہ کے استیبار کرنے میں اس طرف اشارہ
کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اتفاقی طور پر کسی معاملہ میں عدل و انصاف کر دینے سے ذمہ داری پوری نہیں
ہوتی، کیونکہ کسی نہ کسی معاملہ میں انصاف کو بنیاد تو ایک ہی طبعی امر ہے کہ ہرگز سے
برے اور نیک فطرت کے حکم پر بھی سداق ہے۔ کہ اس سے بھی کسی معاملہ میں تواضع و
جوہر بتا ہے، اس بارے میں لفظ قَوَامِیْنَ اس قول فرمایا کہ عدل و انصاف یہ ہمیشہ
ہر وقت و حال اور ہر دوست دشمن کے لئے قائم رہنا ضروری ہے۔

پھر اس دونوں آیتوں میں پوری دنیا کو عدل و انصاف پر قائم کرنے اور قیام کرانے
کے لئے جو ذریعہ بیان ہوتا ہے اس کے لئے وہ بھی مشرکین و عیسائیوں کی خصوصیت میں نہیں۔
ان میں سے ایک اہم چیز تو یہ ہے کہ حکم و مہربان کو خدا تعالیٰ کی قدرت کا ہر
اور روز جزا کے حساب سے ڈر کر اس کے لئے تیار کیا گیا ہے کہ عوام خود بھی قانون
استقامت کریں، اور انھیں جو عقیدہ قانون کے ذمہ داریوں وہ بھی تائید قانون میں خدا و آخرت
کو سامنے رکھ کر خلق خدا کے حقوق نہیں، قانون کو خدمت خلق اور اصلاح عام کا ذریعہ
ہیں، لوگوں کی پریشانیوں میں اضافہ و منسلک کردہ گرفتاری کے پتھر ہیں جیسا کہ مزید
خبر پر علم کا سبب نہ بنائیں قانون کو اپنی ذمہ داریوں جیسا کہ چند لکھوں میں مذکور شدہ
اس میں، اَلْقَوَامِیْنَ بِتِلْکَ اَلْاَقْسَامِ فرمایا کہ عوام دونوں کو تہیت اور اخلاص
عمل کی دعوت دی گئی ہے۔

دوسری چیز یہ ہے کہ عدل و انصاف کے قیام کی ذمہ داری ہر فرد انسان پر ڈالی دی
گئی ہے، سورہ نسا اور مائدہ میں اس کا خطاب یا اَتَمُّوْا اَمْرًا کَرِیْمًا
اقتباس مسلمہ کو بنا دیا گیا ہے، اور سورہ حدید میں لَقَدْ سَرَّ بِتِلْکَ اَمْرٍ فَرِیْدٍ
کو تمام افراد انسان پر عائد کر دیا گیا ہے، سورہ نسا کی آیت میں وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ نَفْسِکُمْ فرمایا کہ
اس طرف ہدایت فرمادی کہ انصاف کا مفہوم صرف دوسروں سے نہ ہو، بلکہ اپنے نفس
سے بھی موافق چاہئے، اپنے نفس کے حقوق کو بھی بیان کیا، انصاف کے لئے تو کبھی حق و انصاف
کے خلاف کچھ نہ ہوئے، اگرچہ اس کا نقصان اس کی ذمہ داری پر پڑتا ہو، کیونکہ یہ نقصان حق و
قیل و عرضی ہے، درجہ ثبات میں اس کی بنیاد ہی تو قیامت کا شدید عذاب اپنی
جان کے لئے خرید لیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي

اے ایمان والو! یقین لانا کہ تم پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو

نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ

نازل کی ہے اپنے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل کی تھی پہلے اور جو کوئی

يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَمَنِّيكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

یقین نہ کرے کہ خدا اور اس کے فرشتوں پر اور کتابوں پر اور قیامت کے دن پر

فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا

وہ بہک کر دور بہ دور ہو گئے جو لوگ مسلمان ہوئے پھر کافر ہوئے

ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ انْزَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ

پھر مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے پھر بڑھتے ہوئے کفر میں تو اللہ ان کو ہرگز

لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَكُونَ لَهُمْ سَبِيلٌ ۝۱۴

بخشنے والا نہیں اور نہ ان کو راستہ ہوگا۔

رابطہ آیات ۱۱ اور زیادہ احمد حکیم فرغیہ کا مذکور ہے کہ یہاں کفر کے مباحث کہیں کہیں معاد

مع الیٰ غین کے ضمن میں آگئے ہیں۔ آگے یہ مباحث قدرے تفصیل سے مذکور ہوتے ہیں اور

ختم سورت کے بالکل قریب تک چلے گئے ہیں ترتیب بیان میں اول اس کا بیان ہے کہ نہ بعیت

میں ایمان معتبر کیا ہے، پھر ان کے منہ کی فرقوں کی مذمت عائد میں بھی اور بعض احوال میں کہتی

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! یعنی جو تمہارا ایمان رکھو تمہیں کے زمرہ میں داخل ہو چکے ہیں، تم اس

ضدوریہ کی تفصیل سے لو کہ، عقائد و کلمات کی اذیت و سختی کے ساتھ اور اس کے رسول

و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے ساتھ اور اس کتاب کے حق ہونے کے ساتھ جو اس نے

داعی اللہ تعالیٰ نے، اپنے رسول (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل فرمائی اور ان کتابوں

(کے حق ہونے) کے ساتھ ابھی، جو کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) پہلے (اور انہوں پر،

نازل ہو چکی ہیں) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کتاب اللہ پر ایمان لانے میں ملائکہ اور

باقی انبیاء علیہم السلام اور یہود و نصاریٰ مسلمان (بھی داخل ہو گئے) اور جو شخص اللہ کی ذات

یا صفات کا انکار کرے اور اس صحت جو اس کے فرشتوں کا انکار کرے اور اسی طاق جو اس کی کتابوں کا انکار میں مشتمل بھی آگیا انکار کرے اور اس طرح جو اس کے رسولوں کا جن میں رسول بعد صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں انکار کرے اور اس بات جو رزقیت کا انکار کرے، تو وہ ٹانس گئی میں بڑی ذور جاڑا ہندو شبد جو بگڑ پڑے تو مسلمان ہوئے یہ کہ مذہب ہو گئے پھر مسلمان ہوئے اور اس پر بھی اس قدر فرق نہ ہے ورنہ پہلا ارتداد و توبہ ہو جاتا ہے، پھر اس کا منہ نہ کھلے، پھر مسلمان ہی نہ ہوئے ورنہ پھر بھی ایمان قبول ہو جاتا ہے، کف میں پڑتے جیسے گئے یعنی کفر پر دم مرگ تک نہایت وردائے ہے، اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو سرگزشت بخشیں گے اور نہ ان کو مناسبت عود یعنی بہشت کا راستہ دکھ میں گئے اس کیلئے خدات اور بہشت کے لئے موت تک مؤمن رہنا ضروری ہے،

معارف و مسائل

فوائدِ چہتم | قولہ تعالیٰ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا س سے مراد منافقین ہیں اور ان میں ذماتے میں کہ یہ آیت یہودیوں کی شان میں ہے کہ اول ایمان دات پھر کفر کی عبادت کر کے کافر ہو گئے، پھر توبہ کر کے مؤمن ہوئے، یہی سیسی حدیث اسد مت منکر ہو کر کافر ہوئے، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا انکار کر کے کفر میں ترقی کر گئے (روح المعانی)

قولہ تعالیٰ لَمْ يَكُنْ اِلٰهًا مِّنْ شَيْءٍ لَّا يَرْفَعُ رُكُوعًا سَبَّحًا، اَللّٰهُ اَكْبَرُ آیت کا یہ ہے کہ ان کے بار بار کفر کی طرف لوٹنے سے ان کی توفیق حق ہی سبب ہو جائیگی اور آئندہ توبہ کرنے اور ایمان لانے کا موقع ہی انہیں نہ ہوگا، ورنہ جو قعدہ قرآن و سنت کی انصاف قطعیہ سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ کیسے کافر یا متمدن اگر بھی توبہ کرے تو بچپہر گناہ معدوم ہو جاتا ہے، یہ لوگ بھی توبہ کر لیں تو معافی کا حق انوں کو ملتا ہے۔

بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِاَنَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا اَلَّذِیْنَ

حق کلمہ ہی سوائے منافقوں کو کہ ان کے دست ہے عذاب دردناک وہ

يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ط

باتے میں کافروں کو اپنی رفیق مہ، ان کو جھوٹ کر

اَيُّهَا النَّاسُ اَعْلَمُوْا اَنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِیْعًا ط

کہاؤ ہونڈتے ہیں ان کے پاس عزت و عظمت تو اللہ ہی کے واسطے ہے ساری،

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ

اور تم ان آیتوں کا تمہارے قرآن میں کہ جب سنا اللہ کی آیتوں پر

يَكْضِبُوا بِهِنَّ وَيُسْتَهِزُوا بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا

انکار مارتے اور ہنسی مارتے تو نہ ہنسو ان کے ساتھ یہاں تک کہ مستغول ہوں

فِي حَدِيثٍ غَيْرِكُمْ إِذَا مَثَلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ

کبھی دوسری بات میں نہیں تو تم بھی انہیں جیسے مٹا دے گا

الْمُتَفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا (۴۷) الَّذِينَ

منفقوں کو اور کافروں کو دوزخ میں ایک جگہ وہ منافق جو

يَتَرَبَّصُّونَ بِكُمْ وَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ

تمہاری تک میں ہیں پھر اگر تم کو فتنے سے مذکور طرف سے تو کہیں کہا ہم نہ تھے

نَكُنْ مَّعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ

تمہاری ساتھ اور اگر کافروں کو تو کہیں کیا ہم نے

نَسْتَحِذُوكُمْ عَلَيْهِمْ وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمَوْتِ إِنَّ اللَّهَ

نگہ نہ لیا تھا تم کو اور نہ دیا تھا تم کو مسلمانوں سے

يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ

فیصلہ کرے گا تم میں قیامت کے دن اور ہرگز نہ دے گا اللہ کافروں کو

عَلَى الْمَوْتِ سَبِيلًا (۴۸)

مسلمانوں پر غلبہ

خلاصہ تفسیر

منفقین کو نمونہ نبیؐ سے سنا دیا کہ ان کے دستانے آخرت میں بڑی دردناک
سزا کی تہذیب کی گئی جن کی یہ حالت ہے کہ اعتقاد تو اس میں ہے کہ رکتے تھے مگر وضع بھی اہل ایمان
کی نہ رکھ سکے ہیں اپنے کافروں کو دوست بنا لے ہیں مسلمانوں کو چھوڑ کر کیا ان کے پاس (جا کر) بات
حاصل کرنا یہ تہمتیں میں سوا خوب سمجھ لو کہ عزت تو ساری خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے (وہ جس کو

چاہیں ہیں اگرچہ تعادل کو یہ جن سے جان کر دوستی کرتے ہیں ان کو عزت نہ دیں تو کہاں سے
 محبت زبیں جویں گے، اور اس سے مسلمانوں پر بھی تم منہ نیتیں کی طرح کفار کے ساتھ خصوصیت
 امت زبیں جس وقت وہ کلمہ اہمیت کا تذکرہ کرتے ہوں، پناہ اس سورۃ مدنیہ کے قبل بھی
 اللہ تعالیٰ میں یہ مسلمانوں (سورۃ انفج) میں جو کہتا ہے، بھیج چکا ہے (جس کا حاصل یہ ہے
 کہ جب کسی مجمع میں، کلمہ اہمیت کے ساتھ کھڑے ہو، اور کفر موتا موات سنو تو ان لوگوں کے پاس
 امت بھیج دو جب تک کہ وہ کوئی اور بات شروع نہ کریں، اور یہ مضمون اس آیت کا حاصل ہے
 وَإِذَا زُلْزِلَتْ الْأَرْضُ زِلْزِلًا عَظِيمًا سَوَاءٌ لَّكَ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ سَوَاءٌ لَّكَ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ
 میں یہود تو عیسائی اور منافقین صرف مذہب و عقیدہ میں ہیں، اور وہ اس میں برابر ہیں، وہاں
 مسٹرکوں کی مجاہدت ایسے وقت میں شروع تھی جس میں یہود اور منافقین کی مجاہدت سے بھی ہے
 اور یہ ممانعت سے کرتے ہیں، کہ اس وقت میں تو کبھی رگہ میں، اپنی جیب موجد و گئے،
 انکو دوزخ کی نوعیت میں فرق ہو کہ ایک گنہ کفر کا ہے دوسرے فسق کا، اور اس ممانعت مجاہدت
 میں کفار اور منافقین سب برابر ہیں، کیونکہ حدت اس کی نوعیت فی کفر یعنی کفر کی باتوں کا تذکرہ
 اور اس نوعیت کا کفر ہے، اور اس میں دوزخ برابر ہیں، چنانچہ سورۃ کفر یعنی دوزخ کا
 اینہ صحن ہونے میں بھی دوزخ برابر ہوں گے کیونکہ، تفسیر اللہ تعالیٰ منافقوں کو دوزخوں
 کو سب کو دوزخ میں جمع کر دینے اور وہ منافقین ایسے ہیں کہ تم پر افتاد پڑنے کے
 مفتانہ اور آرزو مند، رشتہ میں پھران کے اس انتہا رکے بعد، اگر تمہاری فتح منجانب سے
 ہوگی تو انہ سے آکر، بائیں بناتے ہیں کہ کیا ہمیں سے ساتھ آجی دیں شہ یک، نہ تھے کیونکہ
 نام و نامہ کو تو مسلمانوں میں گئے ہی رشتہ ایک مطلب یہ کہ ہم کو بھی غنیمت کا حصہ دو، اور
 در اگر کافروں کو غنیمت پر حصہ میں گیا، (یعنی وہ تنافق سے غالب آئے) تو ان سے کچھ
 باتیں بناتے ہیں کہ کیا تم کہ یہ غنیمت نہ آئے گئے، مگر م نے قصد تمہارے غلبہ کرنے
 کے لئے مسلمانوں کی مدد نہ کی اور یہی تہمت ہے کہ بڑائی بگاڑ گئی، اور کیا ہم کے (سب ہم
 مغلوب ہونے لگے) مگر مسلمانوں سے بچ نہیں سکتے اس طرح کہ ان کی مدد نہ کی، اور
 تدبیر سے بڑائی بگاڑ دی، اسباب یہ کہ ہمارے مسلمانوں اور یہ تمہارے ہاتھ آیا ہے ہم کو
 بھی کچھ حصہ دواؤ، اور دوزخوں میں سے ہاتھ مارتے ہیں، سو دنیا میں گواہ ہمارا اسلام
 کی برکت سے مسلمانوں کی طرح زندگی بسر کرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ تمہارا اور ان کا قیامت
 میں علی، فیصلہ فرما دیں گے اور اس فیصلہ میں ہرگز اللہ تعالیٰ کافروں کو مسلمانوں
 کے مقابل میں غالب نہ فرمائیں گے، بلکہ کفار و مشرکین پر کڑی دوزخ میں جا دیں گے، اور

عزت کا ایک صنف اللہ تعالیٰ سے، وہ جسکو جانتے سے کچھ حصہ عزت عطا فرمادیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے رسولؐ اور ان پر ایمان لانے والے چونکہ اس کے نزدیک محبوب اور مقبول ہیں، اس لئے ان کو عزت و نسب دیا جاتا ہے۔ غارِ مشرکین کو خود ہی عزت نصیب نہیں، ان کے تعلق سے کسی دوست کو کیا عزت مل سکتی ہے اس لئے عزت و روق عظیمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا

مَنْ احْتَرَقَ بِالعَبْدِ اَذْنًا
یعنی جو تمہیں عزت اور بندے کے ذریعے

اللہ عزت حاصل کرنا چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل

(جصاص)

مستدرک حاکم میں ہے کہ حضرت فاروقؓ نے ملک شام کے عاملؓ کو روضہ سے فرمایا کُتِبُوا قُلُوبُكُمْ وَ ذُنُوبُكُمْ فَاعْبُدُوا اللَّهَ بِرُحْلَةٍ مِنْهُمْ مَا تَصْبُؤُوا لِحِزْذِ بَغْيِهِ بِدُنُوبِكُمْ اللہ (مستدرک صحیح) یعنی (اے ابو عبیدہؓ) تم تعداد میں سب سے کم و سب سے زیادہ کمزور تھے۔ نہ کہ محض اسلام کی وجہ سے عزت، شوکت ملی ہے تو خوب فکر کرو اگر تم سیدم کے سوا کسی دوسرے ذریعہ سے عزت حاصل کرنا چاہو گے تو خدا تعالیٰ تمہارا ذیہ کرائے گا۔

ابو بکرؓ نے حجۃ الوداع میں فرمایا کہ مذکورہ آیت مذکورہ سے یہ ہے کہ کفار و فجار سے دوستی کر کے عزت طلب نہ کرو، ہوس، لہو کے ذریعہ عزت و قوت طلب کی جائے تو اس کی ممانعت نہیں، کیونکہ سورہ منافقوں کی آیت سے اس کو واضح کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولؐ اور مومنین کو عزت بخشی ہے۔ (جصاص ص ۵۲، ۵۳، ۵۴)

یہاں عزت سے مراد اگر عیشہ قیام و رہائی جتن والی آخرت کی عزت ہے تب تو دنیا میں اس کا منسوب ہونا اللہ تعالیٰ کے رسولؐ اور مومنین کے ساتھ واجب ہے، کیوں کہ آخرت کی عزت کسی کا منہ و مشہد کو قویٰ حاصل نہیں کر سکتی، اور اگر دنیا کی عزت لی جائے تو جویریہؓ اور ثقیف حواریہؓ کو تہور کرنا شہد کے اعتبار سے یہ عزت و نسب بآہ خراسان اور مسلمانوں ہی کا تعلق ہے، جب تک مسلمان سنی ہیں، مسلمان ہے، دنیا نے اس کا تعلق سے مشاہدہ کریں، اور یہ آئینہ شہد میں جب عزت عیسٰیؑ سیدم کی عزت و قیادت میں مسلمان صلیب اسلام پر قہر جو جائیں گے تو یہ نسبہ شیخ کا ہو گا، درمیان اور جویریہؓ مسلمانوں کے ضعف یہاں اور بتدریج معاشی کی وجہ سے کمزور نظر آئے اس کے منافی نہیں۔ آیت قَدْ لَبَّيْنَا لَكَ اَوْاسِيًّا میں قرآن مجید کی ایک اور آیت کا جو سورہ النجم میں ہے عزت مکرانہ میں رہا ہو چکی تھی، یہ کہ یہ بکلیاں گئے ہیں کہ تم نے نہ سچ

انسانی کے لئے پہلے ہی یہ حکم بھیج دیا تھا کہ کفار و فجار کی مجلس میں بھی مت بیٹھو، ورنہ تعجب ہے کہ یہ نافرنگ سب سے بھی آگے بڑھ گئے، کہ ان سے دوستی کرنے لگے، اور ان کو عزت و قوت کا مالک سمجھنے لگے۔

سورۃ نسا کی مستذکرہ آیت اور سورۃ النعام کی وہ آیت جس کا حوالہ سورۃ نسا میں دیا گیا ہے دونوں کا مفہوم مشابہ ہے کہ اگر کسی مجلس میں کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار یا ان پر استہزاء کرتے ہوں تو جب تک وہ اس بیہودہ شغل میں نہ رہیں، ان کی مجلس میں بیٹھنا و شرکت کرنا بھی حرام ہے، کچھ سورۃ النعام کی آیت کے لحاظ میں کہ جو تعظیم و رومہ یا تفصیل سے کیا کہ اس کے لغوی معنی ہیں:

وَاِذَا رَأٰی اٰیٰتَ رَبِّیْۤ اُخْرُجْ	یعنی جب تم دیکھو ان لوگوں کو جو ہجرت
فِیْ اٰیٰتِیْ فَاُخْرِضْ عَنْہُمْ حَتّٰی	میں ہمارے آیتوں میں تو ان سے کن رہتے
یَخْرُجُوْا فِیْ حَذَرِیْۤ اِنْ سَبَّوْا وَ اِنْ	کر دیں تاکہ وہ شغول و موجب نیکی
یَسْتَسِیْئِرُوْا فَاُخْرِضْ عَنْہُمْ	در بات میں اور اگر ہجرت سے کوتاہی نہ
بَعْدَ الْاِزْہٰرِ سَرٰی عَمَّ اَنْفُسَہُمْ	تو مت بیٹھو، جانے کے بعد ظالموں کے
الظّٰلِمِیْنَ ۝	ساتھ

اس میں آیاتِ آئینہ میں ہنگامہ کرنا مذکور ہے، جس میں کلمہ مستہدہ بھی داخل ہے، اور آیت کی تہ لفظ معنوی این آیات قرآنی کے ایسے معنی کے ساتھ جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی تفسیر کے خلاف یا عداوت کے خلاف ہوں یہ بھی اسی میں داخل ہیں اسی لئے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بروایت فضیٰل منقول ہے کہ اس آیت کے مفہوم میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جو مستہدن کی تفسیر غلط یا اس میں تخریب کرنے والے یا بدعات نکلنے والے میں، ان کے الفاظ یہ ہیں: **وَاِذَا رَأٰی اٰیٰتَ رَبِّیْۤ اُخْرُجْ فَاُخْرِضْ عَنْہُمْ حَتّٰی یَخْرُجُوْا فِیْ حَذَرِیْۤ اِنْ سَبَّوْا وَ اِنْ یَسْتَسِیْئِرُوْا فَاُخْرِضْ عَنْہُمْ** (مظہری ص ۲۶۲ ج ۲)

تفسیر بالرائے کہ نوا کے کی | اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص مستہدن کریم کے درس یا تفسیر میں مجلس میں شرکت جائز نہیں | تفسیر صاحب صدر میں کا پابند نہیں، بلکہ ان کے خلاف معانی بیان کرتا ہے اس کے درس، تفسیر میں شرکت یا مستہدن نہ جائز ورنہ اسے ثواب کے گناہ ہے، تفسیر بحر محیط میں ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ ان آیات سے معلوم ہوا کہ جس بات کا زمان سے کہنا گناہ ہو اس کا قانون سے اختیار خود سنتا بھی گناہ ہے۔

اور اس پر یہ شعر نقل کیا ہے

وَسَمِعَتْ صُنْ عَنْ سَمَاعِ الْقَيْيِ

كَهْتُونَ اِنْسَانٍ عَنِ النَّطْقِ رِبِ

یعنی اپنے کا دل کو بڑی بات سننے سے بچو اور جس ضرورت زبان کو بڑی بات
کہنے سے بچاتے ہو۔

دوسری بات سورۃ نعام کی آیت میں یہ زیادہ ہے کہ اگر کسی وقت بھولے یا بے خبری
سے کوئی آدمی ایسی مجلس میں شریک ہو گیا، پھر نہیں آیا تو اسی وقت اس مجلس سے عذر مانگنا
چاہئے، ایسا موجب نیک بعد از مددگوں کے ساتھ نہ بیٹھے۔

سورۃ نساء اور سورۃ نعام کی دونوں آیتوں میں یہ فرمایا گیا ہے کہ جب تک وہ
لوگ نہ یہودہ گشتگو میں مشغول ہیں، اس وقت تک ان کی مجلس میں بیٹنا حرام ہے۔
اس مسئلہ کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ جب وہ گشتگو کو ختم کر کے کوئی اور بات شروع
کر دیں تو اس وقت ان کے ساتھ جو سنت و رنہ کت جائز ہے یا نہیں؟ قرآن کریم نے
اس مسئلہ سے پہلے میں فرمایا، اسی لئے علماء کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے فرمایا
کہ ممانعت کی سنت ایک آیت کی دلیل درستی نہیں، جب وہ تمام ہو گئی تو ممانعت بھی
ختم ہو گئی، اسی لئے دوسری باتیں شروع ہو جانے کے بعد ان کی مجلس میں بیٹنا گناہ نہیں
اور جس نے فرمایا کہ ایسے کفار و فجار اور کفار و فجار کی صحبت و نشست بعد میں ہی درست
نہیں سنت آسان ہی کا یہی شادی ہے، انہوں نے سورۃ نعام کے من بعد سے استدلال
فرمایا ہے: وَلَا تَنْعَزْ لَعَنَ الَّذِیْ کَذَبَ لِقَوْلِهِمْ اَلْظُلُمِیْنِ، جنی یاد آ جانے کے بعد
ظلموں کے ساتھ نہ بیٹھیں اور نہ ہی ہے کہ نہ اس گشتگو کو ختم کر دینے کے بعد بھی ظالم ہیں
اسی لئے اس کی سنت و نشست سے بعد میں ہی احتراز لازم ہے۔

اور تفسیر ظلم میں ہیں ظلمی صاحب رحمہ اللہ نے دونوں میں تطبیق اس طرح
فرمائی ہے کہ جب کسی شخص نے رنہ کت یا رنہ کت کی گشتگو ختم ہو کر کوئی دوسری بات شروع
ہو جائے تو اس وقت بھی ایسے لوگوں کی مجلس میں نہ کت بلاض و رت تو حرام ہے، اور اگر
کوئی ضرورت شرعی یا طبیعی داعی ہو تو جائز ہے۔

بڑوں کی صحبت | امام ابو بکر حبیب اللہ نے حکماء قرآن میں فرمایا کہ اس آیت سے ثابت
ہو کہ جس مجلس میں کوئی گناہ ہو رہا ہو تو مسلمان پر نہیں عن المنکر کے مطالبہ
سے یہ لازم ہے کہ اگر اس کو روکنے کی قدرت ہو تو قوت کے ساتھ روک لے، اور یہ قدرت
نہیں ہے تو کم از کم اس گناہ سے اپنی ناراضگی کا اظہار کرے جس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اس

مجلس سے اٹھتا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ایک مرتبہ چند لوگوں کو اس جرم میں گرفتار کیا کہ وہ شرابی بنے ہوئے تھے، ان میں سے ایک شخص کے ماتے میں ثابت ہوا کہ وہ روزہ رکھتا ہے، اس نے شراب نہیں پی لی، اس کی مجلس میں شریک تھا، حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس کو بھی سزا دی کہ وہ ان کی مجلس میں بیٹھا ہوا کیوں تھا۔
(بحر محیط، صفحہ ۵، جلد ۳)

تفسیر ابن کثیر میں اس جگہ یہ حدیث نقل فرمائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ لَحْمِ الْخَمْرِ
أَوْ يَخْرُجُ فِي الْبُحْرِ يَسْتَلِ الْوَدَّ
رَأَى عَيْنِي الْخَمْرُ

میں جو شخص اس پر اور روزہ آخرت
پر یہاں کھتا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے
دستوں یا کھانے کی میز پر بھی نہ بیٹھے

(ابن کثیر، صفحہ ۵۶، ج ۱) | جہاں شراب کا دور چلتا ہو

مذکورہ بات میں مجلس سے اٹھ جانے کے تعین ہو کر لیا گیا ہے اس کے لئے یہ شرط
ہے کہ شرعی حیثیت سے اس مجلس کے میز پر دینے میں کوئی گناہ لازم نہ آتا ہو، مثلاً مسجد میں
جماعت کی شرکت نہ ہو، اسی وجہ سے اگر وہاں کوئی خدمت شرع کام ہونے لگے تو جماعت
اس کی وجہ سے ترک نہ کرے بلکہ خدمت قبیلہ یا نسلی پر کفایت کرتی ہو، اسی طرح کوئی اور خدمت
نبیلہ جسکی نہایت تہذیبیت سے ثابت ہے، اگر وہاں کچھ لوگ کوئی خدمت شرع کام کر رہے ہوں
تو دوسروں کے گناہ کی وجہ سے اس مجلس کو جھڑ کر خود گناہ کا ارتکاب کرنا، قول اور دست
بہیں، اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر ہم لوگوں کے گناہ کی وجہ سے اپنے
خدمت شرع کام ترک کر دیا کریں تو ہم فساد و فحش کے لئے خدمت و شریعت کے مٹانے
کا راستہ ہموار کر دیں گے۔

خدمت شرع کی وجہ سے اس کے ساتھ جماعت کی چند صورتیں ہیں:

اول ان کے کثرت سے یہاں کے مسکنوں کی کفایت، دوام چھار کفایت کے وقت
کفایت کے ساتھ یہ ہر مذہب و ملت ہے، سوگم گری خدمت دنیوی کے واسطے مباح ہے،
یہاں تبلیغ احکام کے عبادت ہے، چھبہ خاطر و رہے اختیاری کے ساتھ، اس
میں ضرور ہے۔

دوئم اس میں عبادت میں ہر مذہب و ملت کے ساتھ رہنا، یعنی ہر مذہب و ملت
کی عبادت کے ساتھ رہنا، یہاں ہر مذہب و ملت کے ساتھ رہنا، یہاں ہر مذہب و ملت کے ساتھ رہنا،

تہم بھی ان کے گناہ کے شریک ہو کر بنی جیسے ہو گئے، مراد یہ ہے کہ خد غواستہ تمہارے جذبہ
وخیالت بھی ایسے ہیں کہ تمہاری کفریت کو پسند کرتے اور اس پر راضی ہوتے تو یقیناً تمہاری
کاغذ ہو کہ کفر کو پسند کرنا بھی کفر ہے، اور گریہ بہت نہیں تو ان کی مثل ہونے کے یہ معنی ہیں کہ
جس طرح وہ اسد امیسماؤں کو نقصان پہنچانے اور دین کی تہذیب میں لگے ہوئے ہیں تمہاری
اس شریعت کے ذریعہ ان کی امداد کر کے معذور لہذا ان کی مثل ہو گئے۔

إِنَّ السُّفٰقِیْنَ یُخٰذِعُونَ اللّٰهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوْا

الہیہ منافق دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی ان کو دغا دے گا اور بظاہر کہتا ہے ہوا

إِلَى الصَّلٰوةِ قَامُوْا کَسٰلٰی یُرَآءُوْنَ النَّاسَ وَلَا یَذْكُرُوْنَ

نہار کو تو کھڑے ہوں اسے جی سے مانگوں کے دیکھنے کو اور یاد نہ کریں اللہ کو

اللّٰهَ اِلَّا قَلِیْلًا ۚ مُّذَبِّذٰتٌ بَيْنَ بَیْنٍ ذٰلِكَ ۚ لَا اِلٰی هُوَ اِلَّا

مگر اللہ کے سوا اور کچھ نہیں جانتے ہیں دونوں کے بیچ نہ ان کی طرف

وَلَا اِلٰی هُوَ اِلَّا ۚ وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیْلًا (۱۲۲)

وہ نہ ان کی طرف اور جسے گمراہ کرے اللہ تو سرگزشتہ نہ ملے گا تو ان کے واسطے نہیں راہ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْکٰفِرِیْنَ اَوْلِیَآءَ مِنْ

اے ایمان والو! نہ بنو کافروں کو اپنے رفیق مسلمانوں کو

دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اَتُرِیْدُوْنَ اَنْ تَجْعَلَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ

صیوڑ کر کیا چاہتے ہو اپنے اوپر اللہ کا

سُلْطٰنًا مُّبِیْنًا (۱۲۳)

ایزام صریح

خُلاصۂ تفسیر

بلاشبہ منافق لوگ ظہار ایمان میں، چاہا بازی کرتے ہیں اللہ سے رگوان کی چپال
اللہ تعالیٰ سے پوستید نہیں رہ سکتی اور رگوان کا ستم دہشتہ کے ساتھ چاہا بازی کرنے کا نہ ہو،
مگر ان کی یہ کارروائی مثلاً یہ اسی کے ہے کہ جیسا یہی عقیدہ ہو، حالانکہ اللہ تعالیٰ اس چپال کی سزا

تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ۚ إِلَّا الَّذِينَ تَدْعُوا إِلَىٰ صُلْحِهِمْ أَوْ اعْتَصِمُوا

نہ پائے گا تو ان کے پاس کوئی مددگار مگر جنہوں نے توبہ کی اور اپنی اصلاح کی اور مضبوط پکڑا

بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَإِنَّكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

اللہ کو اور نہ اس کے سوا دوسرے بت کے سوا وہ میں ایمان والوں کے ساتھ

وَسَوْفَ يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ مَا يَفْعَلُ

اور اللہ نے گا اللہ ایمان والوں کو بڑا ثواب عطا کرے گا

اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا

اللہ تم کو عذاب کرے اگر تم نے کفر اور ایمان نہ کیا اور اللہ شکر کرنے والا ہے

عَلِيمٌ

سب کچھ جانتے والا

خُلاصۃ تفسیر

بلاشبہ منافقین و ملاح کے سب سے زیادہ گمراہ ہیں۔ ان کے ساتھ تو یہ گمراہ ان کا کوئی مددگار نہ پائے گا۔ ان کو ان کے ساتھ یہ بتائیں کہ ان میں سے جو لوگ رافضی ہیں، تو نہ کریں اور مسلمانوں کے ساتھ جان کے ایذا رساں معاملات گھٹانے کی صلاح کریں۔ یعنی پہلے ایسی باتیں نہ کریں۔ اور اگر سے بغض ان کی بنیاد میں رہنے کے دوستی کرتے ہیں اس کو پیڑ کر۔ اللہ تعالیٰ پر توفیق دے اور توکل کریں اور اللہ کو پیڑ کر، اپنے دین کے اعمال کو ناس اللہ میں ان کی زندگی کے لیے کیا کریں غرض اپنے عبادت کی، معاملات کی، امتیاق باطنی کی، عمل کی سب کی راستی میں توفیق دے۔ اب لوگو! ان منافقوں کے ساتھ درجہت جنت میں نہ ہوں گے۔ یہ کہ یہ بتائیں کہ میں ایمان رکھتا ہوں، اور اللہ انہیں کو اللہ تعالیٰ آخرت میں اجر عظیم عطا فرمائیں گے۔ پس جب یہ منافقین کے ساتھ ہوں گے تو ان کو بھی اس عظیم ملے گا، اور یہ منافقین اللہ تعالیٰ کو سزا دے کر کیا کریں گے اگر تم ان کی نعمتوں کی جو تم پر ہیں، سب سے گزر کر دے۔ میں سب سے گزر کر ہی کا طریقہ ہے۔ البسیدہ یہ ہے کہ تم، ایمان لے کر اللہ تعالیٰ کا کوئی کام نہ کرو۔ پھر جو تم کو سزا دینے سے پس جانا صرف تمہارا کفر و کفران نعمت ہے۔ سب سے گزر کر ہی سزا کا گراس کو پیڑ کر

تو پھر رحمت ہی رحمت ہے، ورنہ تعالیٰ تو خدمت کی بڑی قدر کرنے والے اور نعمت مند ہی کے خلوص و خیر کو خوب جانتے والے ہیں (پس ہر شخص اطاعت و اخلاص سے لے کر اس کو بہت کچھ دیتے ہیں)

معارف و مسائل

قرآن تعالیٰ، اَلْأَخْصُواتِ مِنْهُمْ، اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی عمل مستبوں سے جو زیادہ سے پاک ہو، اور محض اسی کی ذات کے لئے ہو، کیونکہ شخص کے معنی فقہاء نے یہ بیان کئے ہیں:

الَّذِي يَعْمَلُ لِلَّهِ لَا يُحِبُّ
أَنْ يَحْمَدَهُ النَّاسُ عَلَيْهِ
(جو ایسا منظر ہے)

”یعنی محض وہ آدمی جو عمل محض
اللہ ہی کے لئے کرے، اور اس بات کو
وہ پسند نہیں کرتا کہ لوگ اس کے عمل کی تعریف کریں“

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ

اللہ کو پسند نہیں کسی بڑی بات کہ جس سے کسی کو ہنسنا ہو یا کسی کو مسخا کر دیکھنا ہو۔

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا إِنْ تُبَدُّوا خَيْرًا

مگر جس پر ظلم ہو اور اللہ سب سے زیادہ سنے والا اور جاننے والا۔ اگر تم بدلتے ہو تو بدلتے ہو خیر کے۔

أَوْ تَخْشَوْهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا

یا جس کو ڈر ہو یا اس سے عافیت کرو۔ اگر تم اللہ سے عافیت کرنا چاہو تو تم اس سے عافیت کرنا چاہو۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ

جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں سے کفر کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ

يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ

فرق لکھیں اللہ میں اور اس کے رسولوں میں اور کہتے ہیں ہم ماننے میں بعض کو اور

نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ

نہیں ماننے میں بعض کو اور چاہتے ہیں کہ ہم ماننے میں بعض کو اور

سَبِيلًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا

راہ اس کے۔ ایسے لوگ وہی ہیں جس کا مندرجہ بالا ہے۔ ان کے لیے تیار کر رکھا ہے

لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ

کافروں کے واسطے عذاب کا عذاب اور جو لوگ ایمان لائے اللہ اور اس کے رسولوں کے

وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ

اور جو ان کی بات میں سے کسی کو بھی نہ کفر نہ ماننے کا کہ ان کے

أَجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

ثواب اور اللہ ہے بخشنے والا مہربان۔

خُلاصۂ تفسیر

اللہ تعالیٰ ہماری بات زبان پر نہ لے کر کسی کے لئے پسند نہیں کرتے۔ جو منہ دھونے کے لئے اپنے منہ کی نسبت کچھ بکارت لکھتے ہیں کہ تو وہ گناہ نہیں کرتے تو وہ گناہ نہیں کرتے تو وہ گناہ نہیں کرتے۔

کی بات، خوب سنتے ہیں اور غم کے ظلم کی حالت، خوب جانتے ہیں اس میں اثر وہ تو کہ مطلوب کو بھی خلاف واقعہ کہنے کی اجازت نہیں، اور مرچند کہ ایسی شکایت جو بڑا تو ہے لیکن، اگر نیک کام علانیہ کر دیا اس کو خفیہ کر دیا جس میں معاف کرنا بھی گنہگار یا غصہ جس کوئی کی برائی کو معاف کر دے تو زیادہ فہم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ بھی بڑے معاف کرنے والے ہیں، اور جو دیکھ، پوری قدرت والے ہیں کہ اپنے بھرموں سے بہت انتقام لے سکتے ہیں، مگر پھر بھی اکثر معاف ہی کر دیتے ہیں، پس اگر تم ایسا کر دو تو ادا تو تحقیق باحسب حق البیہ یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام کا اتباع ہے، پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ کرنے کی امید ہوگی، جو لوگ کفر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ (جیسا ان کے عقیدہ اور قول سے جو آگے آتا ہے صاف طور پر زمنا ہے) اور کفر کرتے ہیں، اس کے رسولوں کے ساتھ (یعنی بعض کے ساتھ تو سراحہ، کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضور علیہ السلام کی نبوت کے منکر تھے، درکل کے ساتھ بزور جبر آگے آتا ہے، اور یوں پست ہیں کہ اللہ کے اور اس کے رسولوں کے درمیان میں ابعتہ ایمان لانے کے، فسرف رکھیں اور اپنے اس عقیدہ کو زبان سے بھی کہتے ہیں کہ ہم راغبیدوں میں سے، بعضوں پر تو ایمان لائے ہیں اور بعضوں کے منکر ہیں اس قول اور اس عقیدہ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بھی کفر لازم آگیا، اور سب رسولوں کے ساتھ بھی، کیونکہ اللہ تعالیٰ اور ہر رسول نے سب رسول کو رسول کہا ہے، جب بعض کا انکار ہوا تو اللہ تعالیٰ کی اور بقیہ رسولوں کی تکذیب ہو گئی جو کہ منکر ہے تصدیق اور ایمان کی) اور یوں چاہتے ہیں کہ بین بین ایک رہے بتویز کریں کہ نہ سب پر ایمان ہے جیسے مسلمان سب پر ایمان رکھتے ہیں، اور نہ سب کا انکار ہے جیسا کہ مشرکین کرتے تھے سو، ایسے لوگ یقیناً کافر ہیں کیونکہ کفر با بعد حق بھی کفر ہے، اور ایمان اور کفر کے درمیان کوئی واسطہ نہیں، جب ایمان بالحق نہ ہوا تو کفر ہی ہوا، اور کافروں کے لئے ہم نے اہانت آمیز سزائیں کر رکھی ہیں، اور وہی ان کے لئے بھی ہوگی، اور جو لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے سب رسولوں پر بھی ورنہ میں سے کسی میں ایمان لانے کے اعتبار سے) فرق نہیں کرتے، ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ ضرور ان کا ثواب دیں گے، اور چونکہ اللہ تعالیٰ بڑے مغفرت والے ہیں اس لئے ایمان لانے سے پہلے جتنے گناہ ہو چکے ہیں، سب بخش دیں گے اور چونکہ وہ بڑے رحمت والے ہیں اس لئے ایمان کی برکت سے ان کے حسنات کو مضاعف کر کے خوب ثواب دیں گے)

معارف و مسائل

ان آیات میں سے پہلی آیت اور دوسری آیت دنیا سے ظلم و جور کے مٹانے کا ایک قانون ہے، مگر مہذب دنیا کے قوانین کی طرح نہیں جس کی حیثیت صرف آمرانہ ہوتی ہے بلکہ ترغیب و ترہیب کے انداز کا ایک قانون ہے جس میں ایک طرف تو اس کی اجازت دیدی گئی ہے کہ جس شخص پر کوئی ظلم کرے تو مظلوم اس کے ظلم کی شکایت یا کسی عدالت میں چارہ جوئی کر سکتا ہے، جو عین عدل و انصاف کا تقاضا اور انسانی جبرائیم کا ایک ذریعہ ہے لیکن اس کے ساتھ ایک قید بھی سورہ نحل کی آیت میں مذکور ہے، **وَ اِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاذِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْذِبْتُمْ بِهٖ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهٗوَ خَيْرٌ لِّمَنْ يَّرْتَدِیْنَ** آیت ۱۶ یعنی اگر کوئی شخص تم پر ظلم کرے تو تم بھی اس سے ظلم کا بدلہ لے سکتے ہو، مگر شرط یہ ہے کہ جتن ظلم و تعدی اس نے کیا ہے بدلہ میں اس سے زیادتی نہ ہونے پائے، ورنہ تم نظامِ ہوب دہ گئے جس کا حاصل یہ ہے کہ ظلم کے جواب میں ظلم کی اجازت نہیں بلکہ ظلم کا بدلہ انصاف سے ہی لیا جاسکتا ہے، اسی کے ساتھ یہی ہدایت سب کہ بدلہ لینا اگرچہ جائز ہے مگر صبر کرنا اور معاف کر دینا بہتر ہے۔

اور آیت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جس پر کسی نے ظلم کیا ہو اگر وہ ظلم کی شکایت، شکایت لوگوں سے کرے تو یہ غیبتِ حرام میں داخل نہیں، کیونکہ اس نے خود اس کو شکایت کرنے کا موقع دیا ہے، غرض قرآن حکیم نے ایک طرف تو مظلوم کو ظلم کا مساوی بدلہ لینے کی اجازت دیدی، اور دوسری طرف اعلیٰ اخلاق کی تعلیم عفو و درگزر اور اس کے بالمقابل آخرت کا عظیم فائدہ پیش نظر کر کے مظلوم کو اس پر آمادہ کیا کہ وہ اپنے اس جائز حق میں ایثار سے کام لے ظلم کا انتقام نہ لے، ارشاد فرمایا:

اِنْ تَبَدَّلَ الْاَخْيَارُ اَوْ تَحَفُّوا اَوْ تَحْفُوا عَنْ سُوْیَةِ ذِیِّ اللّٰهِ كَانَ حَقًّا
فَیْرَآہُ یعنی اگر تم کوئی نیکی نہ کر کے کرو یا خفیہ طور پر کرو، یا کسی کے ظلم اور بُرائی کو معاف کر دو تو یہ بہتر ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ بہت معاف کرنے والے اور بڑی قدرت والے ہیں۔

اس آیت میں اصل مقصد تو ظلم کے معاف کرنے سے متعلق ہے، مگر اس کے ساتھ ساتھ دنیاوی اور دینی نیکی کا بھی ذکر فرمایا کہ اس طرف اشارہ کر دیا کہ یہ عفو، درگزر ایک بڑی نیکی ہے جو اس کو جہتیں کرے گا اللہ تعالیٰ کے عفو و رحمت کا مستحق ہو جائے گا۔

آخر آیت میں **ذِیِّ اللّٰهِ كَانَ حَقًّا** فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ

قدر مطلق ہیں جسکو جو یہ ہیں سزا دے سکتے ہیں، اس کے: دہرہ بہت معاف کرنے والے ہیں، تو انسان جسکو قدرت اختیار بھی کچھ نہیں وہ اگر انتقام لینا بھی چاہے تو بہت کمین ہے کہ اس پر قدرت ہی نہ ہو، اس لئے اس کو تو عفو و درگزر اور بھی زیادہ مناسب ہے۔

یہ ہے رفعِ ظلم اور اصلاح معاشرہ کا فترانی اصول اور مہیا نہ انداز کہ ایک طرف برابر کے انتقام کا حق دے کر عدل و انصاف کا بہترین قانون بنا دے۔ دوسری طرف مظلوم کو، علیٰ اخلاق کی تعلیم دے کر عفو و درگزر پر آمادہ کرے، جس کا لازمی نتیجہ وہ ہے جس کو قرآن کریم نے دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے:

فَإِذَا لَئِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كُنْتُمْ وَلِيًّا حَمِيمٌ (۳۳: ۴۱) یعنی جس شخص کے

اور ہمتھائے درمیان دشمنی تھی اس طرزِ عمل سے وہ ہمتھائے دوست بن جائے گا۔

عدالتی فیصلہ و بظلم کا انتقام لے لینے سے ظلم کی روک تھام ضرور ہو جاتی ہے، لیکن فریقین کے دلوں میں وہ یک دیر پا اثر چھوڑ جاتے ہیں جو آئندہ پھر باہمی جھگڑوں کا ذریعہ بن سکتے ہیں۔ اور یہ حسنِ علاقہ دہی جو قرآن کریم نے دیا اس کے نتیجہ میں گہری اور پرانی عداوتیں دوستیوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں۔

تیسری اور چوتھی اور پانچویں آیات میں قرآن حکیم نے یہ کھلم کھلا فیصلہ دیا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کو، نہ مگر اس کے رسولوں پر ایمان نہ لائے، یا بعض رسولوں کو ماننے اور بعض کو نہ ماننے، وہ اللہ کے نزدیک مؤمن نہیں، بلکہ کھلم کھلا کافر ہے جس کی نجاتِ آخرت کی کوئی راہ نہیں۔

ملکِ مدائنات سے کس مخالفت قرآن حکیم کے اس واضح فیصلہ نے ان لوگوں کی بے راہی اور مذہب میں نجات نہیں ہو سکتی۔ کچھ ردی کو یورپی طرح کھول دیا ہے، جو دوسرے اہل مذہب کے ساتھ داری میں مذہب اور مذہبی عقائد کو بطور نوتہ اور تہمید کے پیش کرنا چاہتے ہیں اور قرآن و سنت کے کہے ہوئے فیصلوں کے خلاف دوسرے مذہب والوں کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے نزدیک نجات صرف اسلام میں منحصر نہیں، یہودی اپنے مذہب پر اور عیسائی اپنے مذہب پر، سب ہوئے بھی نجات پا سکتے ہیں، حارہ لکھ یہ لوگ سب رسولوں کے یا کم از کم بعض رسولوں کے منکر ہیں جن کے کافر جہنمی مونسے کا اس آیت نے اعلان کر دیا ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ اسلام غیر مہموں کے ساتھ عدل و انصاف اور ہمدردی و خیر خواہی اور احسان و رواداری کے معاملہ میں سنی مثال نہیں رکھتا، لیکن احسان و

يَشْقَاقٍ فَتَيَكْفِيكَهُمْ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۲۷۲) یعنی ان کا ایمان اس وقت معتبر ہوگا جبکہ وہ عام مسلمانوں کی طرح ایمان جتیا کرے جس میں ایمان باللہ کے ساتھ ایمان بالرسول لازم ہے، ورنہ پھر سمجھو کہ وہی لوگ تفرقہ اور اختلاف پیدا کرنا چاہتے ہیں، سو اللہ تعالیٰ آپ کی طرف سے ان کے لئے کافی ہے، درود بہت سننے والا جاننے والا ہے۔

اور پیش نظر آیات میں تو اس سے بھی زیادہ وضاحت کے ساتھ بتلوا گیا ہے کہ جو شخص اللہ کے کسی ایک رسول کا بھی منکر ہو وہ کھلا کافر ہے، در اس کے لئے عذاب جہنم ہے، ایمان باللہ وہی معتبر ہے جو ایمان بالرسول کے ساتھ ہو، اس کے بغیر اس کو ایمان باللہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے۔

آخری آیت میں پھر ایسی ہی طور پر بیان فرمادیا گیا ہے کہ نجات آخرت انہی لوگوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے سب رسول پر بھی ایمان رکھیں، اسی لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

إِنَّ النَّشْرَ أَنْ يُقَرَّرَ بَعْدَهُ

یعنی قرآن کا ایک حصہ دوسرے حصہ

بَدُؤًا | کی تفسیر و تشریح کرتا ہے۔

خود شریعتی تفسیر کے تحت کوئی تفسیر کرنا کسی کے لئے جائز نہیں۔

يَسْأَلُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ

پھر تہ درخوست کرتے ہیں اہل کتاب کہ تو ان پر اتارا سے بھی ہوئی کتاب آسمان سے

فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً

سو مانگتے ہیں اور اس سے بھی بڑی چیز اور کہ ہم کو دکھا دے اللہ کو بکل سامنے

فَاخَذَ لَهُمُ الصَّعِقَةَ لَظْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنَّا

سو آڑی ان پر بجلی ان کے گناہ کے باعث پھر بنایا بچہ سے کہ بہت کچھ نشانیاں

بَعْدَ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا مُوسَىٰ

پس چنے کے بعد پھر ہم نے وہ بھی معاف کیا اور دیا ہم نے موسیٰ کو

مُطَاعًا مُّبِينًا ۝ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِبِيثَاقِهِمْ وَ

علیہ صریح، اور ہم نے اٹھایا ان پر پہاڑ کو لینے کے واسطے اور

قُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا

اور ہم نے کہا ان کو دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے اور ہم نے کہا کہ زیادتی مت کر

فِي السَّبْتِ وَآخِذْ زَامِنَهُمْ مِّمَّا قَدْ غَلِظَ ۝

ہفتہ کے دن میں اور ہم نے ان سے لیا قول مضبوط۔

رابط آیات | ماقبل کی آیات میں یہودی کے ہر اعتقاد پر کا ذکر کر کے ان کی مذمت مذکور تھی، ان آیات میں بھی ان کی کچھ دوسری خراب حرکتوں کی ایک طویل فہرست اور ان قباحتوں کی بنا پر ان کے عذاب و سزا کا ذکر ہے، اور یہ سلسلہ، در تک جیسا ہے۔

خلاصہ تفسیر

اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، آپ سے اس کتاب (یہودی) یہ درخواست کرتے ہیں کہ آپ ان کے پاس ایک خاص نوشتہ آسمان سے منگوادیں سو (آپ ان لوگوں سے اس کو عجیب نہ سمجھتے کیونکہ یہ منسرقہ ایسا معاند ہے کہ، انھوں نے) یعنی اس فرقہ کے جو لوگ موسیٰ علیہ السلام کے وقت موجود تھے انھوں نے) موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بھی بڑی بات کی درخواست کی تھی، اور یوں کہا تھا کہ ہم کو اللہ تعالیٰ کو تھمتہ کھتا (بلا حجاب) دکھلا دو، بس پر ان کی گستاخی کے سبب ان پر کڑک بھی کی گئی، پھر اس سے بڑھ کر ان کی یہ حرکت ہو چکی ہے کہ انھوں نے گوسالہ کو (پرستش) کے لئے بنوئے کیا تھا بعد اس کے کہ بہت سے دماغ (تعمین حق و باطل کے) ان کو پانچ چکے تھے (مراد ان دماغ سے معجزات ہیں، موسیٰ علیہ السلام کے جن میں سے مرق فرعون تک بہتوں کا مشاہدہ ہو چکا تھا) پھر ہم نے ان سے درگزر کر دیا تھا، اور موسیٰ علیہ السلام کو ہم نے بڑا رعب دیا تھا اس رعب پر اور ہماری درگزر اور عنایت پر ان لوگوں کی یہ کیفیت تھی کہ نہ عنایت سے متاثر ہوتے تھے نہ رعب سے) اور ہم نے ان لوگوں سے (تورہ پر عمل کرنے کے) قول و قرار لینے کے واسطے کوہ طور کو اٹھا کر ان کے (اور) محاذات میں) معلق کر دیا تھا اور ہم نے ان کو یہ حکم دیا تھا کہ دروہ میں نہ جری سے داخل ہوں، اور ہم نے ان کو یہ حکم دیا تھا کہ یوم ہفتہ کے روزے میں (جو حکم مذکور ہے کہ اس میں شکار کریں اس میں حد شرع سے) تجاوز نہ کرنا اور (اس کے علاوہ) ہم نے ان سے قول و قرار نہایت شدید سے (جس کا بیان قرآن اعداد میں بیان کیا) میں مذکور ہے لیکن ان لوگوں نے باوجود اس قدر اسہانہ کے پھر اپنے عہدوں کو توڑ ڈالا۔

معارف و مسائل

یہودیوں کے کچھ سروراء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، اور آپ سے مطالبہ کیا کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام پر لکھی ہوئی کتاب آسمان سے نازل ہوئی تھی، اس طرح کی ایک کتاب آپ بھی آسمان سے لائیں، تو ہم ایمان لے آئیں گے، ان کا مقصد یہ تھا کہ ہمیں تھا کہ وہ دن سے اس میں نہ بچا ہے تھے، اور یہ ان کی ایک شیطانی تھی، جبکہ وہ بہت دانا اور ضد کی وجہ سے کوئی نہ کوئی عذر کرتے ہی رہتے تھے، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت حال سے آگاہ فرمایا، اور ان کی نفسی سرمدی کہ، حقیقت

یہ قسم سی سی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو سستی سی رہتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کے خلاف بغاوت کرنے لگے۔ لکھ سے بڑی سے بڑی نیکست بھی کر گزرتی ہے، ان کے بار و جدوں نے موسیٰ علیہ السلام سے سنی تھی زیادہ بڑی بات کا یہ تھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم حملہ دیکھ لیا جائے، ان کی اس گستاخی پر آسمان سے بجلی آئی اور ان کو مرگ کر دیا، پھر تو خدائے واحد لا شریک کے برہمن و ہنات کو بھی عزت سمجھنے بوجھنے کے بعد کئی خدائیں حقیقی کے بھی سے بچاؤ کو محسوس بنا بیٹھے تھے، لیکن اس سب کچھ کے باوجود ہم نے خدا و ربانیت سے کام لیا اور وہ موقع اس کا تھا کہ ان کا قلع قمع کیا جاتا اور اپنے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہم نے حبس دیا، کیا

ایک موقع ایسا بھی آیا تھا کہ ان دلوں نے تورات کی شریعت کو مانتے سے صرف انکار کر دیا تھا تو ہم نے پہلے طور انھیں ان پر معاف کر دیا کہ شریعت کو ماننا ہی ہو گیا، ورنہ یہاں کے پیر کئی دیکھ جاؤ گے۔ ہم نے ان سے یہ بھی کہا کہ جب شہ ایلیا کے دروازہ میں داخل ہو تو نہایت عجزی سے اطاعت خداوندی کے بندہ سے تم شرم نہ بھگتے ہوئے داخل ہو، یہ بھی ہم نے ان سے کہہ دیا تھا کہ سفتہ کے روز چپیلیوں کا شکار نہ کھیو، یہ سارے حکم تھے اس سے روگردانی نہ کرو اور اس طرح ہم نے ان سے مضبوط عہد لے لیا تھا، لیکن ہویوں کا انھوں نے ایک ایک کر کے احکام کی خلاف ورزی کی، اور ہمارے عہد کو توڑ ڈالا تو ہم نے دنیا میں بھی ان کو ذلیل کر دیا، اور آخرت میں بھی ان کو بدترین سزا بھگتنی ہوگی۔

فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمْ

ان کو جو عہد ہم نے ان کی عیسیٰ پر اور منکر ہونے پر اللہ کی آیتوں سے اور خون کرنے پر

الْأَنْبِيَاءِ بَغْدِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُمَّتْ بِهِمْ لَعَنَّاهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ

پیغمبروں کا ناحق اور ان کے کفر کے سبب ہمارے دلوں پر غم طوف ہے سو یہ نہیں بلکہ اللہ نے

عَلَيْهَا بِغْفَرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا وَكَفْرِهِمْ

ہو کر دی ان کے دلوں پر کفر کے سبب سو ایمان نہیں لے سکتے مگر کم، اور ان کے کفر پر

وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ كَتَمْنَا عَظِيمًا ۖ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا

اور مریم پر بڑا طوفان باندھنے پر اور ان کے کتنے کتنے

قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ

کہ ہم نے قتل کیا مسیح عیسیٰ مریم کے بیٹے کو جو رسول اللہ کا درختوں کا اس کو مار

وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شَرَّبُوهُ لَهْمًا وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا

اور نہ سون پر چڑھا یا تو کین دس صورت بن گئی ان کے گے اور جو لوگ اس میں مختلف باتیں کرتے

فِيهِ لَغَىٰ شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ

ہیں نہ وہ لوگ اس جگہ شبہ میں پڑے ہوئے ہیں کچھ نہیں ان کو اس کی خبر نہ تھی اٹکل پر ہیں ہے

وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ۚ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا

اور اس کو قتل نہیں کیا بیشک بلکہ اس کو اٹھا لیا اللہ نے اسی طرف اور اللہ ہے زبردست

حَكِيمًا ۝ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ

ہکمت والا اور جتنے فرقے ہیں اہل کتاب کے سو میں پر تین لادیں گے اس کی

مَوْتِهِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَرِيدًا ۝

موت پہلے اور قیامت کے دن ہر گاہ ان پر گواہ

رابطہ آیات | قبل کی آیات میں بھی یہود کی شرارتوں کا ذکر تھا اور ان شرارتوں کی وجہ سے

ان پر لعن طعن ورسنہ کا بیان ہوا تھا آیات میں بھی یہود کے جن جرائم کی تفصیل

مذکور ہے اس کے ضمن میں حضرت عیسیٰ کے متعلق ان کے باطن نیار کی تردید کی گئی ہے

اور یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ سلام کو اشد تعذیب نے ان کے ظلم و ستم سے

بیا کر زندہ آسمان پر اٹھا دیا ہے یہ وہ جو دعوئی کرتے ہیں کہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل

کر دیا ہے اور ان کو سولی دی ہے یہ نہ سہ سمجھنا دعویٰ ہے جس شخص کو انھوں نے قتل کیا

تھا وہ عیسیٰ سلام نہیں تھے بلکہ ان کے ہمشکل ایک دوسرے شخص تھے جس کو قتل کر کے

یہ لوگ یوں سمجھنے لگے کہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا

خلاصہ تفسیر

سہ ہم نے ان کی حرکتوں کی وجہ سے) ان کے عزت و منصب و دست و منہ وغیرہ

میں مبتلا کیا مافی ان کی جدیشکنی کی وجہ سے وہ ان کے کفر و انکار کی وجہ سے احکام الہیہ

کے ساتھ ایمان کے قتل کرنے کی وجہ سے نبیاء (علیہم السلام) کو (جو ان کے نزدیک بھی)

ناواقع تھے اور ان کے اس متوالہ کی وجہ سے کہ ہمارے قلوب (ایسے) مستغنی ہیں کہ ان میں

نہ عفت مذہب یعنی اسلام کا اثر نہیں ہوتا تو مذہب پر ہم غلبہ یافتہ ہیں سو تعالیٰ اس پر

رو ذہباتے ہیں کہ یہ ضبوطی اور پختہ نہیں) بلکہ ان کے کفر کے سبب ان کے قلوب پر اللہ تعالیٰ نے بند لگا دیا ہے (کہ حق بات کی ان میں تاثیر نہیں ہوتی) سو ان میں ایمان نہیں مگر قدسے قلیل، اور قدسے قلیل ایمان معتبول نہیں پس کافر ہیں ٹھہرتے، اور انہوں نے ان کو سزا سے لعنت وغیرہ میں ان وجہ سے بھی مستثنا کیا یعنی ان کے (ایک خاص) کفر کی وجہ سے اور (تفصیل) اس کی یہ ہے کہ حضرت مریم عیسیٰ علیہا السلام پر ان کے بڑ بھاری بہت بڑ دھڑکنے کی وجہ سے (جس سے تکذیب عیسیٰ علیہا السلام کی بھی لازم آتی ہے) کیونکہ عیسیٰ علیہا السلام اپنے معجزہ سے ان کی براست ظاہر فرما چکے ہیں، اور (نیز بطور تشخک) ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم نے مسیح عیسیٰ ابن مریم کو جو کہ رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے قتل کر دیا (یہ کہنا خود راسل کے عداوت کی، اور عداوت انبیاء کے ساتھ کفر ہے، نیز اس میں دعویٰ ہے قتل کا، اور قتل نبی بھی کفر ہے، اور دعویٰ کفر کا بھی کفر ہے) حالانکہ (عدوہ کفر ہونے کے خود ان کا یہ دعویٰ بھی غلط ہے کیونکہ) انہوں نے (یعنی یہود نے) نہ ان کو (یعنی عیسیٰ علیہا السلام کو) قتل کیا اور نہ ان کو سولی پر چڑھایا، لیکن ان کو (یعنی یہود کو) اشتباہ ہو گیا (اور جو لوگ (اہل کتاب میں سے، ان کے (یعنی عیسیٰ علیہا السلام کے) ماتے میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال میں (مستمل) ہیں ان کے پاس اس پر کوئی (صحیح) دلیل (موجود) نہیں، بجز تنہا بی باتوں پر عمل کرنے کے اور انہوں نے (یعنی یہود نے) ان کو (یعنی عیسیٰ علیہا السلام کو) یقینی بات ہے کہ قتل نہیں کیا (جس کا وہ دعویٰ کرتے ہیں) بلکہ ان کو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف (یعنی آسمان پر) اٹھا لیا (اور ایک اور شخص کو ان کا ہم شکل بنا دیا) ورنہ مصلوب و مقتول ہوا، اور یہی سبب ہوا یہود کے اشتباہ کا اور اس اشتباہ نے اہل کتاب میں اختلاف پیدا کیا (اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست (یعنی قدرت والے) حکمت واسے میں کہ اپنی قدرت و حکمت سے حضرت عیسیٰ علیہا السلام کو پھانسی اور اٹھا لیا، اور یہود کو بوجہ تشبیہ کے پتہ بھی نہ لگا) اور یہود کو اپنا کذب و بطلان انکار نبوت عیسویہ میں بہت جلد دنیا ہی میں ظاہر ہو جائے گا کیونکہ وقت نزد آیت سے آ کر کہیں نہ مانے میں، کوئی شخص اہل کتاب (یعنی یہود میں) سے (بانی) نہ ہے گا، مگر وہ عیسیٰ علیہا السلام کی نبوت کی اپنے مرنے سے (ذرا) پہلے جب کہ عالم برزخ نفاذ آنے لگتا ہے، اس وقت کی تصدیق نہ کرے گا، اگر اس وقت کی تصدیق نافع نہیں، مگر ظہور بطلان کے لئے تو ہرگز نفع نہ پہنچا دے گا، اور یہی تو نافع ہو جائے گا، اور جب عالم دنیا دور عالم برزخ آئے، انہوں نے تصدیق نہیں کی، یعنی قیامت کے روز وہ (یعنی عیسیٰ علیہا السلام) ان (انکار) کے انکار پر گواہی دیں گے۔

معارف و مسائل

سورۃ آل عمران کی آیت یَعِیْسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ قُلْ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ قَدْ خَلَقْتُ الْإِنسَانَ مِنْ نَارٍ (۵۵:۳) میں حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دشمن یہود کے عداوت کو ناکام بنانے اور عیسیٰ علیہ السلام کو انکی دستبرد سے بچانے کے سلسلہ میں پانچ وعدے فرمائے تھے جن کی تفصیل اور مکمل تشریح و تفسیر سورۃ آل عمران کی تفسیر میں بیان ہو چکی ہے، ان وعدوں میں ایک وعدہ یہ بھی تھا کہ یہود کو آیت کے قتل پر قدرت نہیں دی جائے گی، بلکہ آپ کو اللہ تعالیٰ اپنی طرف اٹھالیں گے، اس آیت میں یہود کی شرارتوں اور جھوٹے دعوؤں کے بیان میں اُس وعدہ الہیہ کی تکمیل اور یہود کے مغالطہ کا غصیل بیان اور یہود کے اس قول کی مکمل تردید ہے کہ انھوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے۔

ان آیات میں واضح کیا گیا کہ مَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ، لیکن ان لوگوں نے حضرت عیسیٰ ابن مریم کو نہ قتل کیا اور نہ سولی پر چڑھا یا، بلکہ صورت حال یہ پیش آئی کہ وہ میدان کے لئے مشتبہ کر دیا گیا۔

یہود کو اشتباہ | وَلَیْکِنْ شُبِّهَ لَهُمْ کی تفسیر میں امام تفسیر حضرت ضحاک رحمۃ اللہ علیہ کس طرح پیش آیا | فرماتے ہیں کہ قمتہ یوں پیش آیا کہ جب یہود نے حضرت مسیح علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کیا تو آیت توری ایک جگہ جمع ہو گئے، حضرت مسیح علیہ السلام بھی ان کے پاس تشریف لے آئے، ابلیس نے یہود کے اس دستہ کو جو عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کیلئے تیار تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پتہ دیا، اور چار ہزار آدمیوں نے مکان کا محاصرہ کر لیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریں سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس کے لئے آ رہا ہے کہ باہر نکلے اور اس کو قتل کر دیا جائے، اور پھر حقیقت میں میرے ساتھ ہو، ان میں سے ایک آدمی نے اس غرض کے لئے اپنے آپ کو پیش کر دیا، اپنے اس کو اپنا کرتہ، عمامہ عطا کیا، پھر اس پر آپ کی مشابہت ڈال دی گئی، اور جب وہ باہر نکل آیا تو یہود اُسے پکڑ کر لے گئے اور سولی پر چڑھا دیا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھا لیا گیا (قرطبی) بعض روایات میں ہے کہ یہودیوں نے ایک شخص طیطلہ نوس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے واسطے بھیجا تھا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو مکان میں نہ ملے، اس لئے کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اٹھ لیا تھا، اور یہ شخص جب گھر سے نکلے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہمشکل بنا دیا گیا تھا، یہودیہ سمجھے کہ یہی عیسیٰ ہے، در اس پنے ہی آدمی کو لیج کر قتل کر دیا (منبری)

ان میں سے جو بھی صورت حال پیش آئی ہو سب کی گنجائش ہے، قرآن کریم نے کسی خاص صورت کو متعین نہیں فرمایا، اس لئے حقیقت حال کا صحیح علم تو اللہ ہی کو ہے، البتہ قرآن کریم نے اس جملے اور دوسری تفسیری روایات سے یہ قدر مشترک نہور نکلتی ہے کہ یہود و نصاریٰ کو زبردست مغالطہ ہو گیا تھا، حقیقی واقعہ ان سے پوشیدہ رہا اور اپنے اپنے گمان و قیاس کے مطابق انھوں نے طرح طرح کے دعوے کئے، اور ان کے آپس ہی میں اختلافات پیدا ہو گئے، اسی حقیقت کی طرف قرآن کریم کے ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے:

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَبِئْسَ شِقَاقٌ مِمَّا لَمْ يَأْتُوا بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْتَ بَاسِ الْغُيُوبِ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا کہ ان کے پاس صحیح علم کی بنیاد پر کوئی یقینی بات نہیں ہے جن لوگوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کے بارے میں اختلاف کر کے طرح طرح کے دعوے کئے ہیں یہ سب شک اور انکسار کی باتیں ہیں، صحیح صورت، قہر یہ ہے کہ انھوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو یقیناً قتل نہیں کیا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف اٹھ لیا۔

بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ کچھ لوگوں کو تنبیہ ہوا تو انھوں نے کہا کہ ہم تو اپنے ہی آدمی کو قتل کر دیا ہے، اس لئے کہ یہ مقتول چہرے میں تو حضرت مسیح (علیہ السلام) کے مشابہ ہے، لیکن باقی جسم میں ان کی طرح نہیں، اور یہ کہ اگر یہ مقتول مسیح (علیہ السلام) ہیں تو ہمارا آدمی کہاں ہے اور اگر یہ ہمارا آدمی ہے تو مسیح (علیہ السلام) کہاں ہیں؟

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا، اللہ جس شانہ زبردست قدرت و غلبہ والا ہے، یہود لاکھ دفعہ قتل کے منصوبے بناتے لیکن جب اللہ نے حضرت عیسیٰ کی حفاظت کا ذمہ لیا تو اس کی قدرت و غلبہ کے سامنے ان کے منصوبوں کی حیثیت کیا ہے، وہ قدرت والا ہے، صرف مادہ کے پرستار انسان گرہِ رفعِ عیسیٰ (علیہ السلام) کی حقیقت کو نہیں سمجھ سکے تو یہ ان کی اپنی کمزوری ہے، وہ حکمت والا ہے، اس کا ہر فعل حکمت و صلاحیت پر مبنی ہوتا ہے۔

آخر میں اسی مضمون کے تتمہ کے لئے فرمایا کہ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ، یہ لوگ اس وقت اگرچہ بغض و حسد کی وجہ سے حقیقت کی آنکھوں سے دیکھنے کی کوشش نہیں کرتے، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق باطن خیالات رکھتے ہیں، نیز حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا بھی انکار کر رہے ہیں، لیکن ایک وقت ایسا آنے والا ہے جبکہ انکی آنکھیں کھل جائیں گی اور اس وقت انھیں یقین ہو جائے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو کچھ ہمارا خیال تھا وہ سب بھل تھا۔

اس آیت کی ایک تفسیر تو یہ ہے جو خلاصہ تفسیر میں گزری ہے کہ مؤتہ کی تفسیر بل کتاب کی طرف راجع کی جائے، اور آیت کا مطلب اس صورت میں یہ ہے کہ یہ یہود اپنی موت سے پہلے تشریف لے جائیں، اور اگرچہ اس وقت کا ایمان ان کے حق میں نافع نہیں ہوگا جس طرح کہ فرعون کو اس کے اس پلٹنے نے فائدہ نہیں دیا تھا جو وہ غرق ہونے کے وقت لایا تھا۔

... یہی تفسیر جسکو صحیحہ ثواب بعین کی بڑی جہالت نے اختیار کیا ہے، اور حدیث صحیحہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے یہ ہے کہ مؤتہ کی تفسیر حضرت مسیح علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ یہ اہل کتاب گرتے مگر عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان نہیں لاتے، یہود تو انہیں نبی ہی تسلیم نہیں کرتے، بلکہ انہیں اعیانہ شامی مفری اور کاذب قرار دیتے ہیں، اور انسانی اگرچہ ان پر ایمان لانے کا دعویٰ کرتے ہیں، مگر بعض تو ان میں اپنی جہالت میں یہاں تک یہود پہنچ گئے کہ یہودی کی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول اور مصلوب ہونے کے قائل ہو گئے، اور انہیں اعتقاد کے طور پر اس حد تک آگے بڑھ گئے کہ انہیں خدا اور خدا کا بیٹا سمجھنا قرآن کریم کی اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ یہ لوگ اگرچہ اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت پر تصدیق نہیں کرتے، لیکن جب وہ قیامت کے قریب اس زمین پر کھینچے جائیں تو یہ سب اہل کتاب ان پر تصدیق کریں گے، نصاریٰ تو سب کے سب صحیح اعتقاد کے ساتھ مسلمان ہو جائیں گے، یہود میں جو کفر باقی رہے گا، باقی مسلمان ہو جائیں گے، اس وقت کفر اپنی تمام قسموں کے ساتھ دنیا سے فنا کر دیا جائے گا، اور اس زمین پر صرف اسلام ہی کی حکمرانی ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت منقول ہے:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم ایک عاویٰ حاکم اور مدبر، روزگاروں کے وہ دوسرے اور خدا، ہر کو قتل کر دیں گے، صلیب کے قوت ڈالیں گے، اور اس وقت عباد صرف پروردگاری میں کی ہوگی۔“

اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو قرآن کریم کی یہ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
لِيُؤْتِيَنَّكَ اللَّهُ مِنْ مَرْيَمَ حَسْبًا عَدْلًا
فَذَهَبَتْ لَهَا جَارٌ وَلَيْفَتُكُنَّ
الْحَبَشَةُ نِيرًا لِيَكْسِرَنَّ الْقَبِيلَ
تَكُونُ السَّجْدَةُ وَالْحَدَّةُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ
سَمَّوَاتِ الْبُحْرِ نِيرًا وَالْقُرْآنُ

آیت بھی پڑھ لو جس میں اسی حقیقت کا ذکر کیا گیا ہے کہ ابن کتاب میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا، مگر یہ کہ وہ ان پر ان کی موت سے پہلے ایمان لے آئے گا، آپؐ فرمایا عیسیٰ (علیہ السلام)

اِنْ شِئْتُمْ وَاِنْ مِّنْ اَهْلٍ
الْكِتَابِ اِلَّا لَيَكُوْنَنَّ بِهٖ قَبْلَ
مَوْتِهٖ، قَالَ اَبُو هُرَيْرَةَ قَبْلَ
مَوْتِ عِيْسَىٰ . يُعِيْدُهَا ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ (قرطبی)

کی موت سے پہلے، اور تین بار ان الفاظ کو دہرایا ۵

آیت مذکورہ کی یہ تفسیر ایک حبیل بخت رصحابی حضرت ابو ہریرہؓ سے بروایت صحیحہ ثابت ہے، جس میں قبل موتہ سے مراد قبل موت عیسیٰ علیہ السلام قرار دیا ہے، جس نے آیت کا مفہوم واضح طور پر متعین کر دیا کہ یہ آیت قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نازل ہونے کے متعلق ہے۔

اس تفسیر کی بنا پر یہ آیت ناطق ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ابھی نہیں ہوئی، بلکہ قیامت کے قریب جب وہ آسمان سے نازل ہوں گے اور ان کے نزول سے اللہ جل شانہ کی جو حکمتیں وابستہ ہیں وہ حکمتیں پوری ہو جائیں گی، تب اس زمین پر ہی ان کی وفات ہوگی۔ اس کی تائید سورہ زخرف کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے: **وَ اِنَّہٗ لَعِلْمٌ لِّسَاعَتِہٖ** فَلَا تَمْلِكُوْنَ بِہَا وَاَتَّبِعُوْنَہٗ (۲۱، ۲۳) یعنی عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی یک نشانی ہیں پس تم قیامت کے آنے میں شک مت کرو، ورنہ کہا مانو، "مفسرین کی ایک بڑی جماعت نے یہاں پر لکھا ہے کہ آیت کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے، اور معنی یہ ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی ایک علامت ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں حضرت مسیح علیہ السلام کے نزول کی خبر دی گئی ہے، کہ وہ قیامت کے قریب نازل ہوں گے، اور ان کا آنا قیامت کی علامتوں میں سے ہوگا۔

اس آیت میں ایک دوسری قرأت **لَعَلَّمُ** بھی منقول ہے، اس سے یہ معنی زیادہ واضح ہو جاتے ہیں، کیونکہ **لَعَلَّمُ** بفتح اللام کے معنی علامت کے ہیں، حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی تفسیر بھی اسی کی مؤید ہے، **عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللہ عَنْہُ فِي قَوْلِہٖ تَعَالٰی وَ اِنَّہٗ لَعَلْمٌ لِّسَاعَتِہٖ، قَالَ خُرُوْجِ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ قَبْلَ یَوْمِ الْقِیَمَةِ** — حضرت ابن عباسؓ سے **وَ اِنَّہٗ لَعَلْمٌ لِّسَاعَتِہٖ** کے بارے میں منقول ہے کہ اس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام مراد ہیں جو قیامت سے پہلے تشریف لائیں گے۔ (ابن کثیر)

خلاصہ یہ ہے کہ آیت مذکورہ قبل موتہ کے ساتھ جب حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث

صحیح کے ساتھ تفسیر کو شامل کیا جائے تو اس سے واضح طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ ہونا اور پھر قرب قیامت میں نازل ہو کر یہود پر مکمل غلبہ پاننا ثابت ہو جاتا ہے، اس طرح آیت **وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلشَّاعَةِ** سے بھی حسب تفسیر ابن عباسؓ یہ مضمون یقینی ہو جاتا ہے۔

امام تفسیر ابن کثیر نے آیت **وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلشَّاعَةِ** کی تفسیر میں لکھا ہے:

وَقَدْ تَوَاتَرَتْ الْأَحَادِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ بِنُزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِمَامًا عَادِلًا (ابن کثیر)	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اس معاملے میں متواتر ہیں، کہ آپ قیامت سے پہلے عیسیٰ علیہ السلام کے دنیا میں نازل ہونے کی خبر دی ہے
--	---

ان روایات متواترہ کو ہمارے مستاذ حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ نے بیع فرمایا، جن کی تعداد ستوت زیادہ ہے، حضرت استاذ کے حکم پر احقر نے اس مجموعے کو بزبان عربی مرتب کیا، حضرت نے اس کا نام **التفصیح** ہما تو ترقی نزدل مسیح بتویز فرمایا، جو اسی زمانے میں شائع ہو چکا تھا، حال میں حسب شام کے ایک بڑے عالم علامہ عبدالفتاح الوغذہ نے مزید شائع و خوشی کا اندازہ کر کے بیروت میں اسے کتابت کے ساتھ شائع کرایا ہے۔ آخر زمانے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا یہ مضمون آیات مذکورہ سے بھی واضح ہو چکا ہے، اور عقیدہ قطعی اور اجماعی ہے جس کا منکر کافر ہے اس کی پوری تفصیل سورۃ آل عمران میں گزر چکی ہے، وہاں دیکھ لی جائے، اس میں ان شبہات کا بھی جواب مذکور ہے جو اس زمانے کے بعض ملحدین کی طرف سے اس عقیدہ کو مشکوک بنانے کے لئے پیش کئے گئے ہیں، واللہ ولی الہدایہ۔

فَيُظْلِمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاحْرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ

سو یہود کے گناہوں کی وجہ سے ہم نے حرام کیں ان پر طہاتوں پاک چیزیں جو ان پر حلال

لَهُمْ وَبَصَلِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخْذِهِمْ

نہیں اور اس وجہ سے کہ روکتے تھے اللہ کی راہ سے بہت اور اس وجہ سے کہ سود

الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ

لینے تھے اور ان کو اس کی ممانعت ہو چکی تھی اور اس وجہ سے کہ لوگوں کا مال کھاتے تھے ناحق

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ

اور تیار کر رکھ سے ہم نے کافروں کے واسطے جو ان میں ہیں عذاب دردناک

رَبِّطِ آيَاتِ | گزشتہ آیات میں یہود کی شرارتوں کا دوران شرارتوں کی وجہ سے ان کی سزا کا ذکر تھا، ان آیات میں بھی ان کی کچھ اور قباحتوں کا بیان ہے، اور سزا کی ایک ذرا ندرت کا بھی ذکر ہے، وہ یہ کہ قیامت میں تو انھیں عذاب ہوگا ہی، اس دنیا میں بھی ان کی گمراہی کا یہ نتیجہ ہوا کہ بہت سی پاکیزہ چیزیں جو پہلے سے حلال تھیں بطور سزا کے ان پر حرام کر دی گئیں۔

خُلاصۃ تفسیر

یہود کے ابھی بڑے بڑے جرائم کے سبب (جن میں بہت سے امور سورۃ آتہ میں ذکر کئے گئے ہیں) بہت سی پاکیزہ (یعنی حلال و نافع اور لذیذ چیزیں جو پہلے سے ان کے لئے حلال تھیں) ایسی آیت تھیں **لَقَدْ مَكَانَ جَلَالُ تَبَيَّنَ** (سورۃ نساء ۹۳: ۳) میں ہے) ان پر شریعت موسویہ میں حرام کر دیں (جن کا بیان سورۃ النعام کی آیت **وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ** ۱۲۶: ۱۱ میں ہے اور وہاں بھی یہ بتلایا گیا ہے کہ ان حلال پاک چیزوں کو ان پر حرام کرنا ان کے گناہوں اور نامنسرہ نیوں کی بنا پر ہوا تھا **ذَلِكَ جَزَاءُ يَنْهَكُم بِتَعْيِهِمْ** اور شریعت موسویہ میں بھی وہ سب حرام ہی رہیں کوئی حلال نہ ہوئی) سبب اس کے کہ (وہ آئندہ بھی ایسی حسرتوں سے باز نہ آئے، مشدیدی کہ) وہ (احکام میں سختی نہ کر کے) حکیم خداوندی کو چھپا کر بہت آدمیوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ (یعنی دین حق) کے قبول کرنے سے مانع بن جاتے تھے (کیونکہ ان کی اس کارروائی سے عوام کو خواہ مخواہ التباس ہو جاتا تھا، گو طلب صادق سے وہ التباس دور ہو جانا ممکن تھا، اور بسبب اس کے کہ وہ سود لیا کرتے تھے، حالانکہ ان کو (توہیت میں) اس سے ممانعت کی گئی تھی اور بسبب اس کے کہ وہ لوگوں کے مال، حق طریقہ (یعنی غیر مشروع ذریعہ) سے کھا جاتے تھے پس اس طریق حق میں رکاوٹ بننے، سودینے اور ناجائز طریقوں سے دوسروں کا مال کھا جانے کی وجہ سے اس شریعت کی بقاء تک تخفیف نہ ہوئی، البتہ شریعت جدید موسویہ میں کچھ احکام بدلے گئے تھے، جیسا آیت **وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ بَقِيعُ** (الذی حَرَّمَ عَلَيْكُمْ) (۵: ۳) سے معلوم ہوتا ہے، اور شریعت محمدیہ میں بہت تخفیف ہو گئی جیسا **يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ** (۵: ۵) سے ثابت ہے یہ تو دنیوی سزا تھی) اور (آخرت میں) ہم نے ان لوگوں کے لئے جو ان میں سے کافر ہیں دردناک سزا کا سامان کر رکھا ہے (البتہ جو موافق قاعدہ شرعیہ کے، ایمان لے آئے اس کی پچھلی جنایتیں سب معاف ہو جائیں گی)

معارف ومسائل

شرعیہ حیثیت محمدؐ یہ میں بھی بعض چیزیں حرام ہیں، لیکن وہ کسی جسمانی یا روحانی ضرر کی وجہ سے حرام کر دی گئیں، بخلاف یہود کے کہ ان پر جو عیبت حرام کر دی گئی تھیں ان میں کوئی جسمانی یا روحانی فائدہ نہیں تھا، بلکہ ان کی نافرمانیوں کی سزا کے طور پر مستحرام کر دی گئی تھیں۔

لَٰكِنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ

یعنی جو پختہ ہیں علم میں ان میں درمیان والے سو مانتے ہیں انکو

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ

جو نماز ہو بخیر اور جو نازل ہوا تجھ سے پہلے اور آفریں ہے نماز پر قائم

الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

تہنے والوں کو اور جو دینے والے ہیں زکوٰۃ کے اور یقین رکھتے ہیں اللہ پر اور قیامت

الْآخِرَةِ أُولَٰئِكَ سَنُعْطِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

کے دن یہ سو سوں کو ہم دیں گے بڑا تو ب

رَبِّطِ آيَاتِ الْكِتَابِ فِي ذِكْرِ النَّبِيِّ ذَكَرَ تَحْتَ كَفِّهِ بِرَقِّ مَعْنَى، اور مذکورہ بالا

منکرات میں مستند تھے آگے ان منکرات کا بیان ہے جو اس کتاب تھے، اور جب غنہ ت

صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہوئی اور وہ صفات جو ان کی کتابوں میں خاتمہ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

کے متعلق موجود تھیں آپ میں پوری پوری دیکھیں تو ایمان لے آئے، جیسے غنہ ت عبد اللہ بن سلام

دائید و ثعلبہ رضی اللہ عنہم، ان آیات میں ہنسی غنہ ت کی تعریف و توصیف مذکور ہے۔

خلاصہ تفسیر

لیکن ان یہود میں جو لوگ ہم (دین میں) پختہ (یعنی اس کے موافق عمل کرنے پر

مضبوط) ہیں اور اس آئادگی نے ان پر حق کو واضح اور قبول حق کو سہل کر دیا جو آگے صلاً

و فرما مذکور ہے، اور جو ان میں ایمان لے آئے والے ہیں کہ اس کتاب پر بھی ایمان لاتے

ہیں جو آئے کے پس بھی گئی اور اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو آپ سے پہلے (نبیوں

کے پاس) بھیجی گئی (جیسے توریت و انجیل) اور جو (ان میں) نماز کی پابندی کرنے والے ہیں، اور جو (دن میں) زکوٰۃ دینے والے ہیں اور جو (ان میں) اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر اعتقاد رکھنے والے ہیں (سو) ایسے لوگوں کو ہم ضرور (آخرت میں) ثواب عظیم عطا فرمادیں گے۔

معارف و مسائل

آیت میں جن حضرات کے لئے اجر کا مل کا وعدہ ہے وہ ان کے ایمان اور اعمال صالحہ کے ساتھ متصف ہونے کی وجہ سے ہے، اور جہاں تک نفس نجات کا تعلق ہے وہ عقائد ضروریہ کی تصحیح پر موقوف ہے، بشرطیکہ خاتمہ بالایمان کی سعادت نصیب ہو۔

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ

ہم نے وحی بھیجی تیری طرف جیسے وحی بھیجی نوح پر اور ان نبیوں پر جو

بَعْدَهُ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

ان کے بعد ہوئے اور وحی بھیجی ابراہیم پر اور اسمعیل پر اور اسحاق پر اور یعقوب پر

وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ

اور اس کی اولاد پر اور عیسیٰ پر اور ایوب پر اور یونس پر اور ہارون پر اور سلیمان پر

وَأَتَيْنَا دَاوُدَ نَبِيًّا ۚ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ

اور ہم نے دے دیا داور کو نبی اور بھیجے ایسے رسول کہ جن کا احوال ہم نے بتایا تجھ کو

مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ

اس سے پہلے اور ایسے رسول جن کا احوال نہیں سنایا تجھ کو اور باتیں کہیں اللہ نے

مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ۚ رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ

موسیٰ سے بول کر بھیجے پیغمبر خوش خبری اور ڈر سنانے والے تاکہ باقی نہ رہے

لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا

لوگوں کو اللہ پر الزام کا موقع رسولوں کے بعد اور اللہ زبردست ہے

حَكِيمًا ۚ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ

حکمت والا لیکن اللہ شاہد ہے اس پر جو تجھ پر نازل کیا کہ یہ نازل کیا ہے

بِعِيسَىٰ وَٱلسَّيِّدَةِ يَسُودُونَ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا ۝۱۶۸

ایسے عہد کے ساتھ اور فرشتے بھی گواہ ہیں اور اللہ کافی ہے حق کی سرکرائے والا۔

إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَٱصْدَدُوا۟ عَنْ سَبِيلِ ٱللَّهِ قَدْ ضَلُّوا۟

جو لوگ کافر ہوئے اور روکا اللہ کی راہ سے وہ بہک کر دور

ضَلَّآ بُعِيدًا ۝۱۶۹ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَٱظَنُّوا۟ ٱلْمَكِينَ ٱللَّهُ

جا بڑے جو لوگ کافر ہوئے اور حق دیکھا ہوگا اللہ بڑا

نَیْغِضَ لَهُمۡ وَلَا لِيُدۡرِیَ مَطَرِيقًا ۝۱۷۰ ٱلْأَخَرِیۡقَ جَهَنَّمَ

نہیں ان کو اور نہ دیکھ سکتے گا ان کو سیدھی راہ مگر راہ دوزخ کی

خُلِدۡتِیۡنَ فِیۡهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَٰلِكَ عَنِ ٱللَّهِ یَسِیرًا ۝۱۷۱

رہا کریں اس میں ہمیشہ اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

اَرْبَعُ آیَاتٍ | یَسْتَدْتِ اَنْتِیۡبِ سے یہ دیوں کا ایک تہذیب سوال نقل کر کے
تفسیر ہے اس کا بڑی خوب دیا گیا، یہاں ایک دوست عنوان سے اسی سوال کو طائل کیا
بار ہے کہ تم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے لئے یہ شرط لگاتے ہو کہ
آپ آسمان سے نکلے مولیٰ کتب ل کر دیکھیں، تو تبہ ذکر یہ جیل عتد انبیاء جن کا ذکر
ان آیات میں ہے ان کو تم بھی تسلیم کرتے ہو، اور ان کے حق میں تم اس طرح کے مطالبات
نہیں کرتے، تو جس دلیل سے تم نے ان حضرات کو نبی تسلیم کیا ہے، یعنی معجزات سے،
تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی معجزات ہیں، ہذا ان پر بھی ایمان لے آؤ، لیکن مات یہ
کہ تمہارا یہ مطالبہ طلب حق کے لئے نہیں بلکہ عناد پر مبنی ہے۔

آگے بعثت نبیہ کی حکمت بھی بیان کر دی گئی، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو خطاب کر کے بتا دیا گیا کہ یہ لوگ اگر آپ کی نبوت پر ایمان نہیں لاتے تو اپنا انتخاب
خراب کرتے ہیں، آپ کی نبوت پر تو خدا بھی گواہ ہے، اور خدا کے فرشتے بھی اس کی گواہی
دیتے ہیں۔

خُلاصۃ تفسیر

ہم نے دیکھا ہے کہ انوکھا رسول نہیں بنایا جو ایسی راہی نبی سی فرمانش کرتے ہیں بلکہ

آپ کے پاس (بھی ایسی ہی) وحی بھیجی تھی جیسی (حضرت) نوح علیہ السلام کے پاس بھیجی تھی اور ان کے بعد اور پیغمبروں کے پاس (بھیجی تھی) اور ان میں سے بعضوں کے نام بھی بتا دیتے ہیں کہ ہم نے (حضرات) ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور اولاد یعقوب (میں جو نبی گذرے ہیں) اور عیسیٰ اور ایوب و یونس اور ہرون اور سلیمان علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس وحی بھیجی تھی اور (اسی طرح) ہم نے داؤد علیہ السلام کے پاس بھی وحی بھیجی تھی چنانچہ ان کو (کتاب) زبور دی تھی اور (ان کے علاوہ اور (بعض) ایسے پیغمبروں کو (بھی) کتاب بھی بنایا جن کا حال اس کے قبل (سورۃ النعام وغیرہ مکی سورتوں میں) ہم آپ سے بیان کر چکے ہیں اور (بعض) ایسے پیغمبروں کو (صاحب وحی بنایا) جن کا حال (ابھی تک) ہم آپ سے بیان نہیں کیا اور (حضرت) موسیٰ علیہ السلام کو بھی صاحب وحی بنایا چنانچہ ان سے اللہ تعالیٰ نے خاص خاص کلام فرمایا اور ان سب کو ایمان پر (خوش خبری) (نجات کی) دینے والے اور (کفر پر عذاب کا) خوف سننے والے پیغمبر بنا کر اس نے بھیجا تاکہ لوگوں کے پاس اللہ تعالیٰ کے سامنے ان پیغمبروں کے آنے کے بعد کوئی عذر (ظاہر) بھی باقی نہ رہے (اور نہ قیمت میں یوں کہتے کہ بہت سی مشایخ کا حسن و قبح متعلیٰ سے معلوم نہ ہو سکتا تھا، پھر ہماری کیا نظاں اور ایوں اللہ تعالیٰ پورے زور (اور ہمتیاری) والے ہیں) کہ بلا ارسال رسل بھی منہ دیتے تو بوجہ اس کے کہ مائت حقیقی ہونے میں منفہد ہیں تسلیم نہ ہوتا اور (درحقیقت عذر کا حق کسی کو نہ تھا لیکن چونکہ) بڑے حکمت والے (بھی) ہیں اس لئے حکمت ہی رسال کو مقتضی ہوئی، تاکہ ظاہری عذر بھی نہ رہے، یہ بیان حکمت درمیان میں تبعاً آگیا تھا، آگے اثبات نبوت محمدیہ کر کے جو ب کی تمکیم فرماتے ہیں، کہ گو وہ اپنے اس شبہ کے رفع ہونے پر بھی نبوت کو تسلیم نہ کریں، لیکن (واقع میں تو ثابت ہے اور اس کے ثبوت پر دلیل صحیح قاطع ہے) چنانچہ اللہ تعالیٰ بذریعہ اس کتاب کے جس کو آپ کے پاس بھیجا ہے اور بھیجی بھی (کس طرح) اپنے غمی کماں کے ساتھ (جس سے وہ کتاب مجزہ عظیم ہو گئی جو کہ نبوت کی دلیل قاطع ہے، ایسی کتاب مجزہ کے ذریعہ سے آپ کی نبوت کی شہادت ہے) ہے ہیں (یعنی دلیل قاطع کر رہے ہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا کہ کتاب مجزہ نازل فرمائی اور اعجاز دلیل نبوت ہے، پس دلیل سے تو واقع میں نبوت ثابت ہے، رہا کہی کا ماننا نہ ماننا تو وہ تو اس کا خیال ہی کیا، اور اگر طبقاً اس کو ہی ہی چاہتا ہو تو ان سے افضل مخلوق یعنی فرشتے (آپ کی نبوت کی) تصدیق کر رہے ہیں، اور مؤمنین کی تصدیق مشہور ہی تھی، پس اگر چند حمقار نے نہ مانا نہ ہی اور (اصل بات

آیا، اس کے بعد حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت شعیب علیہم السلام وغیرہ انبیاء کے زمانہ میں کافروں پر قہرِ قسم کے عذاب آئے، تو آپ کی وحی کو حضرت نوح اور ان سے پچھلوں کی وحی کے ساتھ تشبیہ دینے میں اہل کتاب اور مشرکین مکہ کو پوری تنبیہ کر دی گئی کہ جو آپ کی وحی یعنی قرآن کو نہ مانے گا وہ عذابِ عظیم کا مستحق ہوگا۔ (فوائد علامہ عثمانی)

حضرت نوح علیہ السلام کی ذات خود ایک معجزہ تھی ساڑھے نو سو سال کی عمر آپ کو عطا کی گئی تھی، آپ کا کوئی دانت نہیں گرا تھا، نہ آپ کا کوئی بال سفید ہوا، آپ کی جسمانی طاقت میں بھی کوئی کمی واقع نہیں ہوئی، اور پوری عمر قوم کی ایذا رسانی کو تبرکے ساتھ سہتے رہے۔ (مدظلہ)

وَرَسُولًا قَدْ قَسَّصْنَاهُمْ حَسَنَاتٍ، حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جو انبیاء ہوئے ہیں انھیں بار اجمال ذکر کر کے ان میں سے جو اولوالعزم اور جنیل القدر انبیاء ہیں ان کا بطور خاص بھی ذکر کر دیا گیا، جس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ یہ سب انبیاء ہیں اور انبیاء کے پاس مختلف طریقوں سے وحی آتی ہے، کبھی فرشتہ پیغام لے کر آتا ہے کبھی لکھی ہوئی کتاب مل جاتی ہے، کبھی اللہ تعالیٰ براہِ راست اپنے رسول سے بات کرتے ہیں غرض جس طریقہ سے وحی آجائے اس پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے، لہذا یہود کا یہ کہنا کہ توراہ کی طرح لکھی ہوئی کتاب نازل ہو تب مانیں گے ورنہ نہیں مانیں فاسد حماقت اور کفر ہے۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء بھیجے ہیں جن میں سے تین سو تیرے اصحاب شریعت رسول تھے (قرطبی)

رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ، اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو برابر بھیجا کہ مؤمنوں کو خوش خبری سنائیں اور کافروں کو ڈرائیں تاکہ لوگوں کو قیامت کے دن اس عذر کی جگہ نہ رہے کہ ہم کو تیری مرضی اور خیر کی مرضی معلوم نہ تھی، معلوم ہوتی تو ضرور اس پر چلتے، سو جب اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو بھیجے دے کر بھیجا، اور پیغمبروں نے راہِ حق بتلائی، تو اب دین حق کے قبول نہ کرنے میں کسی کا کوئی عذر نہیں سنا جاسکتا، وحی اپنی ایسی قطعی حجت ہے کہ اس کے رد پر کوئی حجت نہیں چل سکتی، بلکہ سب جہنمیں قطع ہو جاتی ہیں، اور یہ اللہ کی حکمت اور تدبیر ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہودیوں کی ایک جماعت آپؐ

پاس آگئی آپ نے ان سے فرمایا، بخیر تم یقیناً جانتے ہو کہ میں خدا کا برحق رسول ہوں۔ انھوں نے اس کا انکار کر دیا تو اس پر یہ آیت نازل ہو گئی: لَکُمُ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمَا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ — جس میں بتلایا گیا کہ اللہ تعالیٰ اس کتابِ مجرب کے ذریعہ سے جو اس کے علیٰ کس کا منہر ہے آپ کی نبوت پر گواہ ہے، اس نے یہ جان کر کتاب نازل کر دی ہے کہ آپ، اس کے اہل میں، اور فرشتے بھی اس پر گواہ ہیں، اور عظیم و خیر ذلت کی شہادت کے بعد پھر کس دین کی حاجت باقی رہ جاتی ہے۔

تو آنِ نبیہ در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے بعد فرماتے ہیں کہ اب جو لوگ منکر ہیں، اور تورات میں جو آپ کے وصف اور صورت موجود تھے ان کو چھیاتے ہیں اور لوگوں پر کچھ کچھ ظاہر کر کے ان کو بھی دین حق سے باز رکھتے ہیں، سو ایسوں کو نہ مغفرت نصیب ہوگی نہ ہدایت، جس سے خوب معلوم ہو گیا کہ ہدایت آپ کی مدت میں منحصر ہے، اور گمراہی آپ کی مخالفت کا نام ہے — اس سے یہودیوں کے سب خیالات کی تخیل کر دی گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ

اے لوگو! تمھارا اس رسول آگیا تمھیک بات لے کر تمھارے رب کی

فَاٰمِنُوْا خَيْرًا لَّكُمْ وَاِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ

سماں لو کہ بھلا ہو تمھارا اور اگر نہ مانو گے تو اللہ تعالیٰ کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں

وَالْاَرْضِ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝

اور زمین میں اور یہ اللہ سب کچھ جاننے والا حکمت والا

رابطہ آیات یہودیوں کے اعتراضات کا جواب و ربوبیتِ محمدیہ علیٰ صاحبہا السلام کے اثبات کے بعد اب تمام جہان کے نفوں کو خطاب فرماتے ہیں کہ تمھاری نجات اسی میں ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر ایمان لے آؤ۔

خلاصہ تفسیر

اے تمام (جہان کے) لوگو! تمھارا اس رسول (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) سچا ہے (یعنی سچا دعویٰ، سچی دلیل) لے کر تمھارے پروردگار (حق شناس) کی طرف سے تشریف لائے ہیں سو (مقتضیٰ اثبات دعویٰ با دلیل صحیحہ کیا ہے کہ) تم ان پر اور جو جو یہ فرما دیں سب پر

یقین رکھو جو میرے سے یقین آتے ہوئے ہیں وہ اس پر قہر میں ہیں، اور جو نہیں لائے اب اختیار کر لیں، یہ تمہارے لئے بہت ہوگا، کیونکہ نجات ہوگی، اور اگر تم منکر ہو گئے تو اب تمہارا ہی نقصان ہے، خدا تعالیٰ کا کوئی نقصان نہیں، کیونکہ خدا تعالیٰ کی (تو) ہمت ہے یہ سب جو کچھ (کھی) آسمانوں میں اور زمین میں (موجود) ہے (تو ایسے بڑے عظیم، شان مائیک) تو دیکھو کب نقصان پہنچ سکتے ہو مگر اپنی نیند منالوں، اور اللہ تعالیٰ اس سب کے ایمان و کفر کی پوری اطلاع رکھتے ہیں اور دنیا میں جو پوری سزا نہیں دیتے تو اس لئے کہ کامل حکمت والے (بھی) ہیں (وہ حکمت اس کو مقتضی ہے)۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْوَ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا

اے کتاب والو مت مبالغہ کرو اپنے دین کی بات میں، درست کہو اللہ تعالیٰ کی شان میں

الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمَتْهُ

مکرمہ کی بات، ایک مسیح جو ہے عیسیٰ کا بیٹا، وہ رسول ہے اللہ کا اور اس کا کلام

الْقُدْسَ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوْحُ مَنَّهُ فَاِمْنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا

تجہ جسکو ڈالو، عیسیٰ کی طرف اور رُوح سے اس کے ہاں کی سو، نو اللہ کو اور اس کے رسولوں کو اور نہ

تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ۚ انْتَهُوا خَيْرَ الْكُفْرِ ۚ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ

کہو نہ تین ہیں اس بات کو چھوڑ دو، بہتر یہ کہ تمہارے واسطے بیشک اللہ ہی ہے، ایک

سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي

اس کے ذائق نہیں ہے کہ اس کے دلا رہو، اس کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ

الْأَرْضِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۚ

زمین میں ہے اور کافی ہے اللہ کا راز۔

رَبِّطُ آيَاتِ | اقبل کی آیات میں یہود کو خطاب تھا اور انہی کی گمراہیوں کی تفصیل ذکر کی گئی

اس آیت میں نصاریٰ کو خطاب ہے، اور ان کی بدعتناری اور خدا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کے متعلق ان کے باطل خیالات کی تردید کی گئی ہے۔

وقفہ ۲۳

خلاصہ تفسیر

اسے اس کتاب (یعنی انجیل و نور) پر اپنے دین کے بارے میں حقیقہ حقہ کی حد سے مت لکھو در خدا تعالیٰ کی نشان میں غلط بات مت کہو (کہ تعوذ، اللہ وہ صاحب و مدبر ہے بعض کہتے تھے مَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ یا وہ کجوعہ اللہ کا کینہ ہے جیسا بعض کہتے تھے إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ اور بقیہ دوجسز یک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہتے تھے اور ایک حضرت جبرئیل علیہ السلام کو جیسا آیت تَنْزِيلُهُ مِنْ ذَا الْقَلَمِ لَكِنَّ اللَّهَ مُنْزِلُ الْوَحْيِ کے بڑھانے سے، معلوم ہوتا ہے، درجئے حضرت مریم علیہا السلام کو جیسا اِنْجِزْ لِي وَحْيِي سے معلوم ہوتا ہے، یا وہ عین مسیح ہے جیسا بعض کہتے تھے إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ، غرض یہ سب عقیدے باطل ہیں، مسیح عیسیٰ بن مریم تو اور کچھ نہیں البتہ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ایک کلمہ (پیدا کنش) میں جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم تک (حضرت جبرئیل علیہ السلام کے واسطے سے) پہنچایا تھا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جان اور حیز ہیں کہ اس جان کو حضرت مریم کے جسم میں بواسطہ انجیل حضرت جبرئیل علیہ السلام کے پہنچا دیا تھا، باقی نہ وہ ابن اللہ ہیں، نہ تمین میں کے ایک میں، جیسے عقائد مذکورہ میں لازم آتا ہے) سو (جب یہ سب باتیں غلط ہیں تو سب سے توبہ کرو اور اللہ پر و اس کے سب سے بڑا پر دان کی تعالیم کے مطابق ایمان لاؤ) اور وہ موقوف سے توبہ پذیر ہیں تو یہ کہ حقیقہ رکھو، اور یوں مت کہو کہ خدا، تمین ہیں، مقصود منع کرنا ہے شرک سے اور وہ سب اقوال مذکورہ میں مشترک ہے (شرک سے) باز، جاؤ تمہارے لئے بہتر ہو گا اور توحید کے قائل ہو جاؤ کیونکہ) معبود حقیقی تو ایک ہی ہے (اور) وہ صاحب اولاد ہونے سے منزہ ہے، جو بچہ سمجھو اور زمین میں موجودت میں سب کی ملک ہیں اور ان کا منزہ در ملک علی الاطلاق ہونا دین حق توحید کی، اور ایک دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا رسا نہ ہونے میں کافی ہیں، اور ان کے سوا سب کی سازش میں ناکافی و مستحق الی الغیہ اور ایک حد پر جا کر عاجز ہو جاتے ہیں، در یہ کفایت صفات کمال سے اور صفات کمالوں کو زم الوہیت سے ہے، جب وہ غیر امتہ میں منتفی ہے میں، و امتہ میں بھی منفی ہے، ہذا توحید ثابت ہے۔

معارف و مسائل

وَكَلَّمَ اللَّهُ اس لفظ میں یہ بتلایا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا کلمہ ہیں، مفسرین نے اس کے مختلف معانی بیان کئے ہیں۔

۱۔ اور منقرضی آتے ہیں کہ کسی بچے کی پیدائش میں دو عامل کار فرما ہوتے ہیں، ایک عامل لطفہ ہے، اور دوسرا اللہ تعالیٰ کا کلمہ "کس فرماتا جس کے بعد وہ بچہ وجود میں آتا ہے۔۔۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں چونکہ پیدائش میں منتفی ہے، اس لئے دوسرے عامل کی طرف نسبت کر کے آپ کو کلمہ اللہ کہا گیا، جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ مادی اسباب کے واسطہ کے بغیر صرف کلمہ "کُنْ" سے پیدا ہوئے ہیں۔ اس صورت میں اَلْقَہَا اِلٰی مَرْثِیِّہ کے معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کلمہ حضرت مریم علیہا السلام تک پہنچا دیا جس کے نتیجہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں آگئی۔

(۲) بعض نے فرمایا کہ کَلِمَۃُ اللّٰہِ، اشارۃ اللہ کے معنی میں ہے، اور مراد اس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں، اللہ جس شانہ نے ذشتوں کے ذریعہ حضرت مریم علیہا السلام کو حضرت عیسیٰ کی جو بشارت دی تھی اس میں کلمہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِکَۃُ یٰمَرْثِیُّہ اِنَّ اللّٰہَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَۃٍ

(۳) بعض نے فرمایا کَلِمَۃُ آیت اور نشانی کے معنی میں ہے، جیسا کہ دوسری جگہ یہ لفظ آیت کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے، وَصَدَقَتْ بِکَلِمَۃٍ رَّیٰہَا وَرُوحٌ مِّنْہُ۔ اس لفظ میں دو باتیں قابل غور ہیں، ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح کہنے کے کیا معنی ہیں؟ اور دوسرے یہ کہ اللہ جس شانہ کی طرف تو اس کی نسبت کی گئی ہے اس نسبت کا کیا مطلب ہے؟ اس سلسلہ میں مفتہین کے متعدد اقوال منقول ہیں :-

(۱) بعض نے فرمایا: حرف کا قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی شے کی ہمارت اور پاکیزگی کو بیان کرنا ہوتا ہے تو مبالغہ کے لئے اس پر روح کا صدف کر دیا جاتا ہے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں چونکہ کسی باپ کے لطفہ کا دخل نہیں تھا، اور وہ صرف اللہ جس شانہ کے ارادہ اور کلمہ کی کا نتیجہ تھے، اس لئے اپنی ہمارت و نفاذت میں درجہ کم کو پہنچے ہوئے تھے، اسی وجہ سے عرف کے محاورہ کے مطابق ان کو روح کہا گیا، اور اللہ کی طرف نسبت اُن کی تعظیم و تشریف کے لئے ہے جس طرح مسجد کی تعظیم کے لئے اُن کی نسبت اللہ کی طرف کر دی جاتی ہے، مساجد اللہ یا کعبہ کی نسبت اللہ کی طرف کر کے ہیئت اللہ کہا جاتا ہے، یا کسی اطاعت شعار بندہ کی نسبت اللہ کی طرف کر کے عبد اللہ کہا جاتا ہے، چنانچہ سورۃ بنی اسرائیل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ صیغہ استعمال کیا گیا ہے اَسْمٰی

بِعَبْدِی

۲۲۔ بعض حضرات نے فرمایا عیسیٰ علیہ السلام کی بشت کا مقصد یہ تھا کہ لوگوں کے مُردہ دلوں میں روحانی حیات ڈال کر بچہ زندہ کر دیں، چونکہ وہ روحانی حیات کا سبب تھے جس طرح روح جسمانی حیات کا سبب ہو کرتی ہے، اس لئے اس مقابلاً انکو روح کہا گیا، جیسا کہ خود قرآن کریم کے لئے بھی یہ لفظ استعمال کیا گیا ہے، وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ آمُرِنَا، کیونکہ قرآن کریم بھی روحانی حیات بخشا ہے۔

۲۳۔ بعض نے فرمایا کہ روح کا ہر عمل رزق کے معنی میں ہوتا ہے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی عجیب و غریب پیدائش کی وجہ سے چونکہ اللہ جل شانہ کی ایک نشانی اور ہوتے تھے، اس لئے انھیں روح اللہ کہا گیا۔

۲۴۔ جس نے کہا کہ یہاں منہات مخدوف ہے اور اصل عبارت یوں سمجھی دُرُوحٍ مِّنْهُ اور چونکہ ذی روح ہونے میں سب جوان برابر ہیں، اس لئے عیسیٰ السلام کا امتیاز اس طرح نہ کیا گیا کہ ان کی نسبت اللہ جل شانہ نے رزق عطا کر دی۔

۲۵۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ رزق، نفیچہ پھونک کے معنی میں ہے، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے منہات مہیہ کے گریبان میں لٹکے کھدے پھونک دیے تھے، اور اس سے منہات ریا گیا، یہ کھدے منہات مہیہ عیسیٰ السلام بطور عجوبہ کے صرف نفیچے سے پیدا ہو گئے تھے اس لئے آپ کو رزق اللہ کہا گیا، قرآن کریم کی دوسری آیت تَنْفَعُنَا فِيْهَا مِنْ رُّوحِنَا سے اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

اس کے علاوہ بھی متعدد اقسامت بیان کئے ہیں، بہر حال، اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا ایک تجزیہ ہیں، اور یہی روح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انسانی شکل میں ظاہر ہو گئی ہے۔

علامہ کوہی نے ایک واقعہ بیان ہے کہ ہاروان ارسشید کے دربار میں ایک لطیفہ [نسرا فی طبیعہ حضرت علی بن حسین و اقدی سے مناظرہ کیا، اور ان سے کہا کہ تمہاری کتاب میں ایسا لفظ موجود ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا جسرو ہیں اور دلیل میں یہ آیت پڑھ دی جس میں "رُوحٌ مِّنْهُ" کے الفاظ ہیں۔

علامہ و اقدی نے ان کے جواب میں ایک دوسری آیت پڑھ دی وَتَسْتَخِرُ لَكَ مَائِنِ السَّمٰوٰتِ وَمَائِنِ اَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ اس آیت میں کہا گیا ہے کہ آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اسی اللہ سے ہے، اور منہات کے ذریعہ سے سب چیزوں کی نسبت اللہ کی طرف کر دی گئی ہے، اور فرمایا کہ رُوحٌ مِّنْهُ کا گر مطلب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ

اسد کا جسز وہ ہیں تو اس آیت کا مطلب پھر یہ ہوگا کہ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے وہ بھی اللہ کا جسز ہے؟ یہ جواب سنکر نصرانی طبیب لاجواب ہوا اور مسلمان ہو گیا۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَفَرْنَا أَنْشَأَ - نزول قرآن کے وقت نصاریٰ جن بڑے بڑے فرقوں میں تقسیم تھے، تثلیث کے متعلق ان کا عقیدہ تین جدا جدا اصولوں پر مبنی تھا، ایک فرقہ کہتا تھا کہ مسیح عین خدا ہیں، درخدا ہی اشکل مسیح دنیا میں تر آیا ہے، دوسرے فرقہ کا کہنا یہ تھا کہ مسیح ابن مہدی ہے اور تیسرا فرقہ یہ دعویٰ کرتا تھا کہ وحدت کلام زمین میں پوشیدہ ہے، باب، بیٹا، مریم، اس جماعت میں بھی دو گروہ تھے، دوسرا اگر وہ حضرت مریم کی جگہ روح القدس کو اقنوم شمس کہتا تھا، غرض یہ لوگ حضرت مسیح علیہ السلام کو ثالث ثلاثہ تسلیم کرتے تھے اس لئے قرآن کریم میں تینوں کو بُدِ خدا بھی قرار کیا ہے اور یکجا بھی، اور نصاریٰ پر یہ وصح کر دیا گیا ہے کہ حق ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ مسیح (علیہ السلام) مریم (علیہا السلام) کے بطن سے پیدا شدہ انسان اور خدا کے پتے رسول ہیں اس سے زیادہ کچھ کہا جاتا ہو سب باطل اور اخو ہے، خواہ اس میں تفریق ہو جب کہ یہود کا عقیدہ ہے کہ حیاء اللہ وہ شعبہ باور مانتے تھے، یا افرط ہو جب کہ نصاریٰ کا عقیدہ ہے کہ وہ خدا ہیں، یا خدا کے بیٹے ہیں، یا تین میں کے تیسرے ہیں۔

قرآن کریم نے بے شمار آیت میں ایک طرف نصاریٰ اور یہود کی گمراہی کو واضح کیا اور دوسری طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان رفیع اور عند اللہ ان کے مقام اعلیٰ کو واضح فرمایا ہے، تاکہ اور حد و قریط کے کچ راہوں میں سے حق کا معتدل راستہ نمایاں ہو جائے عیسائی متد اور ان کے مختلف پہلوؤں پر اور اس کے بالمقابل اسلام کی حقانیت پر اگر تفصیلی معاونات دیکھ کر نامہوں تو حضرت مہدی علیہ السلام صاحب کمال کی انوی کی شہادت کتب اطوار الحق کا مطالعہ کریں، جس کا خوبی سے ترجمہ مع ثمرت و تحقیق حال میں دارالعلوم کراچی نے تین جلدوں میں مشائع کیا ہے۔

لَهُ مَرْفُؤُ السَّمَوَاتِ وَمَعَادِ السَّمَوَاتِ وَكَفَىٰ بِرَبِّهِ وَكِيلًا، یعنی آسمان اور زمین میں اوپر سے نیچے تک ہر کچھ ہے سب اس کی مخلوق اور اس کی مولا اور اس کے بندے ہیں، پھر کہے اس کا شریک یا اس کا بیٹا کون اور کیونکر ہو سکتا ہے، اور اللہ تعالیٰ سب کام بنانے والا ہے اور سب کی کار سازی کے لئے وہی کافی اور بس ہے، کسی دوسرے کی حاجت نہیں، پھر بتدائیے اس کو شریک یا بیٹے کی حاجت کیسے ہو سکتی ہے؟

خُذْ حَصْرًا مِّنْهُ لَعَلَّكَ تَؤْمِنُ - اس کے شریک بننے کی قابلیت اور لیاقت اور

اس کی ذات یک میں اس کی گنجش و نہ اس کی حاجت، جس سے معلوم ہو گیا کہ مخلوقات میں کسی کو خدا کا شے یک یا بیٹا کہنے کا کام ہے جو ایمان اور یقین دونوں سے نفع دے۔

اس میں غلو حرام ہے | رقرنہوں، اَلَا تَقْنُوْا اِنِّیْ رِیْبِیْکُمْ، اس آیت میں اہل کتاب کو غلو فی الدین سے منع فرمایا گیا، غلو کے لغوی معنی حد سے بڑھ جانے کے ہیں، اور امام جصاص نے احکام ہستہ قرآن میں فرمایا:

اَلْعَوُوْیْ فِی الدِّیْنِ هُوَ مُجَبَّ وَرَدٌ
یعنی دین کے مانت میں غلو یہ ہے کہ دین میں
حد الحق مند
اس چیز کی جو حدہ کی گئی ہے اس سے آگے

نہل جاتے،

اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ دونوں کو اس حد کے تحت طبع اس نے بنایا گیا کہ غلو فی الدین اس دونوں میں مشہد ہے، ورنہ دونوں ذوق غلو فی دین سے کئے نہ کر رہیں کیونکہ نصاریٰ نے تو عیسیٰ علیہ السلام کو مانتوں کی تعظیم میں غلو کیا، ان کو خدا کا بیٹا یا تیسرا خدا بتا دیا، ورنہ یہود نے ان کے نہ ماننے و رد کر کے میں سو کیا، کہ ان کو رسول بھی نہ مانا، بلکہ معاذ اللہ ان کی والدہ ماجدہ سے جوڑ کر پڑھت گئی اور ان کے نسب پر غیب لگایا۔

چونکہ غلو فی دین کے سبب یہود و نصاریٰ کی گمراہی اور تباہی متبدہ میں آچکی تھی، اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو اس معاملہ میں پوری احتیاط کی تاکہ زمانہ منہجہ میں نہت ذوق اعظم کی رویت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَلَا تَطْرُقُ دِیْنِیْ کَمَا طَرَقَتْ
اَلْمَنْصَارِیْ حِیْثُ سَبَّ مَرْسِیْمُ
فَاَسْمَا اِذَا عَبَدُوْا فَقُوْا اَعْبَادُ
وَرَسُوْلُهُ
”میرے مذہب و دین میں ایسا مبالغہ نہ کرو
جسے نصاریٰ نے عیسیٰ میں مذہم کے معاد لیا
کیا ہے خود کہ لو کہ میں اللہ کا بندہ ہوں
اس نے تم مجھے اللہ کا اور رسول کہا کرو“

اس روایت کو بخاری و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور صحیح سند سے ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ میں اللہ کا بندہ، بشر ہونے میں سب کے ساتھ شریک ہوں، میرا سب سے بڑا شریک ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، اس سے آگے بڑھنا کہ خدا تعالیٰ کی صفات میں مجھے شریک قرار دیدو یہ غلو ہے۔ تم نصاریٰ کی طرح کہیں اس غلو میں مستلاند ہو جاؤ اور یہود و نصاریٰ کا یہ غلو فی دین صرف انبیاء کی حد تک نہیں رہا، بلکہ انھوں نے جب یہ عادہ بنائی تو انہیں علیہم السلام کے تلامذہ اور متبعین دوران کے نابین کے مقابلہ میں بھی یہی

برتاؤ نہتیار کر لیا، رسول کو تو خدا بتا دیا تھا، رسول کے متبعین کو معصوم کا درجہ دیدیا، پھر یہ بھی تنقید و تحقیق نہ کی کہ یہ لوگ حقیقتہً انبیاء کے متبع اور ان کی تعلیم پر صحیح طور سے قائم بھی ہیں یا محض وراثتہً عالم یا شیخ سمجھے جاتے ہیں، نتیجہ یہ ہوا کہ بعد میں ان کی قیادت ایسے لوگوں کے ہاتھ میں آگئی جو خود بھی گمراہ تھے۔ دین کی گمراہی کو اور بڑھاتے تھے، دین و تدبیر ہی کی راہ سے ان کا دین برباد ہو گیا، قرآن حکیم نے ان لوگوں کی اس حالت کا بیان اس آیت میں فرمایا ہے: اِنَّهُمْ كَانُوْا اَوْفٰی اَنْۢبِیَآءِہُمْ وَرُھَّبَ عَنْہُمْ اَرْۢبَابُ۾ۡ یَّۤاۡتُوْنَ دُوۡنَ اللّٰہِ، یعنی ان لوگوں نے اپنے مذہبی پیشواؤں کو بہن مسبود کا درجہ دیدیا، اس طرح رسول کو تو خدا بنایا ہی تھا، اتباع رسول کے نام پر پچھلے مذہبی پیشواؤں کی بھی پرستش شروع کر دی۔

اس سے معلوم ہو کہ غلو فی الدین وہ تباہ کن چیز ہے جس نے پچھلی امتوں کے دین کو دین ہی کے نام پر برباد کر دیا ہے، اسی لئے ہمارے آقا و مولا حضرت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو اس دباؤ عظیم سے بچانے کے لئے مکمل تدبیریں فرمائیں۔

حدیث میں ہے کہ حج کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمی جمرات کے لئے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو فدا کیا کہ آپ کے واسطے کنکریاں جمع کر لائیں، انہوں نے متوسط قسم کی کنکریاں پیش کر دیں، آپؐ نے ان کو بہت پسند فرما کر دوسرے مرتبہ فرمایا: بِمِثْلِہُنَّ یعنی ایسی ہی متوسط کنکریاں سے جمرات پر رمی کرنا چاہئے، بعد فرمایا:

اِنَّ کُنَّ مِنَ الْعُ۬بَّۃِ فِی الدِّیۡنِ
وَاَنَّہَا هُنَّ مِّنْ قُنۡسُکَ
بِالْغُلُوِّ فِی دِیۡنِہِمَا
یعنی غلو فی الدین سے بچنے رہو کہونکہ تم سے ہیں امتیں غلو فی الدین ہی کی وجہ سے بدست برباد ہوئیں

اس حدیث سے چند اہم مسائل معلوم ہوئے:

فوائد چہمہ | ازل یہ کہ حج میں جو کنکریاں جمرت پر پھینکی جاتی ہیں، ان کی حد مسنون یہ ہے کہ وہ متوسط ہوں، نہ بہت چھوٹی ہوں نہ بہت بڑی، بڑے بڑے پتھر اٹھا کر پھینکنا غلو فی الدین میں داخل ہے۔

دوسرے یہ معلوم ہوا کہ ہر چیز کی حد شرعی وہ ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل سے متعین فرمادی، اس سے تجاوز کرنا غلو ہے۔

تیسرے یہ واضح ہو گیا کہ غلو فی الدین کی تعریف یہ ہے کہ کسی کام میں اس کی حد مسنون سے تجاوز کیا جائے۔

حُبِّ دنیا کی حدود

ضرورت سے دنیا وہ دنیا کے مال و دولت اور غیش و عشرت کی طمع اسلام میں مذموم ہے۔ دوسرے کے ترک کرنے کی ہدایتیں بھی قرآن میں بکثرت

دار میں، لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں طمع دنیا و رشتہ دنیا سے منع فرمایا وہیں اپنے قول و عمل سے اس کی حدود بھی متعین فرمادی ہیں کہ نکاح کرنے کو اپنی سنت قرار دیا، اور اس کی ترغیب دی، اولاد پیدا کرنے کے فوائد در درجات بتلائے، اہل دعوں کے ساتھ حسن معاشرت اور ان کے حقوق کی ادائیگی کو فرض قرار دیا، اپنی دولت کی نہ دیا ت کے لئے کسب معاش کو فریضہ بعد از عینہ فرمایا، تجارت، زراعت، صنعت، حرفت اور مزدوری کی لوگوں کو تاکید فرمائی، اسلامی حکومت کا قیام اور اسلامی نظم کی ترویج کو ذلیفہ نبوت قرار دے کر اپنے عمل سے پورے جزیرۃ العرب میں ایک نظام مملکت قائم فرمایا، در خلفائے راشدین نے اس کو دنیا کے مشرق و مغرب میں پھیل دیا، جس سے معلوم ہوا کہ بقدر ضرورت ان چیزوں کا اشتغال نہ حُبِّ دنیا میں شمار ہے نہ حرص و طمع میں۔

یہود و نصاریٰ نے اس حقیقت کو نہ سمجھا، اور ربانیت میں مبتلا ہو گئے، قرآن سکھانے ان کی اس کہ وہی کو ان الفاظ میں رد فرمایا: رَحِمَہُ رَبُّہٗ اَیُّہٗا مَنَکُہُمَا لَیْسَ بَیْنَہُمَا اِلَہٌ اِلَّا اللّٰہُ فَمَا رَعَوْہُمَا حَقَّ رِعَیَّتِہُمَا، یعنی ان لوگوں نے اپنی طرف سے ربانیت کے اپنی ترک دنیا کے طریقے اختیار کر لئے جو ہم نے ان کے ذمہ نہ لگا دیئے تھے، کچھ جو چیزیں خود مکر لی تھیں ان کو پورا بھی نہ کر سکے۔

سنت اور بدعت کی حدود

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادات، معاملات اور معاشرت سب ہی چیزوں میں اپنے قول و عمل سے مثال کی بدو و آخر فرمادی ہیں اور ان سے پیچھے رہنا کوتاہی اور آگے بڑھنا گمراہی ہے، اسی لئے آپ نے بدعات اور محدثات کو بڑی شدت کے ساتھ روکا ہے، ارشاد فرمایا:

كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَ ضَلَالَةٌ فِي النَّارِ
یعنی ہر بدعت گمراہی ہے، و ہر گمراہی کا انجام جہنم ہے۔

بدعت اسی چیز کو کہ جاتا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و عمل میں صراحتاً یا اشارتاً موجود نہ ہو۔

حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے لکھا ہے کہ اسلام میں بدعت تو اس لئے سخت جرم قرار دیا کہ وہ تحریف دین کا راستہ ہے، پچپی امتوں میں یہی ہوا کہ انھوں نے اپنی کتاب اور اپنے رسول کی تعلیمات پر اپنی طرف سے اضافے کر لئے اور ہر آنے والی نسل ان میں

اختلاف کرتی رہی یہاں تک کہ یہ تہ نہ رہا کہ صل دین کیا تھا، اور لوگوں کے اضافے کیا ہیں۔
 شاہ صاحب نے اپنی کتاب جہان اللہ البغہ کے اندر یہ بیان فرمایا ہے کہ تحریف دین کے
 دنیا میں کیا اسباب پیش آئے ہیں، اور شریعت اسلام نے ان سب کے دروازوں پر
 کبڑا کر رکھا ہے، کہ کسی سو راخ سے یہ دہار اس امت میں نہ پھیلے۔
 علماء و مشائخ کی تعظیم و ان اسباب میں سے دین کے بانی میں تعحق و تشدد یعنی غلو فی الدین کو بڑا
 اتباع میں راہ اعتدال سبب قرار دیا، مگر افسوس ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدر
 اہتمام اور شریعت کی اتنی پابندیوں کے باوجود آج امت مسلمہ اسی غلو کی بُری طرح شکار ہے،
 دین کے سائے ہی شعبوں میں اس کے آثار نمایاں ہیں، ان میں سے باخصوص جو چیز ملت کے
 لئے ہلک اور انتہائی مہلک ثابت ہو رہی ہے وہ دینی مقتدا و پیشواؤں کا معاملہ ہے، مسلمانوں
 کی ایک جماعت تو اس پر گئی ہے کہ مقتدا و پیشوا، علماء و عرفاء کوئی چیز نہیں، کتاب اللہ
 ہی کے لئے کافی ہے، جیسے وہ اللہ کی کتاب سمجھتے ہیں ہم بھی سمجھ سکتے ہیں، **هَلُمَّ رِجَالٌ وَ تَحْنُ**
رِجَالٌ، یعنی وہ بھی آدمی ہیں ہم بھی آدمی ہیں، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر مؤسساں جو نہ عربی زبان سے
 واقف ہے نہ قرآن کے متعلق و معارف سے نہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان و تفسیر سے
 محض قرآن کا ترجمہ دیکھ کر اپنے کو مسترآن کا عالم کہنے لگا، قرآن کریم کی جو تفسیر و تشریح خود
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے بعد واسطہ شد گرد یعنی صحابہ کرام سے منقول ہے اس سے
 قطع نظر جو بات ذہن میں آگئی اس کو قرآن کے سر بخوب دیا، حالانکہ اگر صرف کتاب اخیر معلم
 کے کافی ہوتی تو اللہ تعالیٰ کو یہ قدرت تھی کہ کتاب کے نسخے لکھے تاکہ اسے لوگوں کو پہنچا دیتے،
 رسول کو معلم بنا کر بھیجے کی ضرورت نہ تھی، درگزر کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ بات صرف
 کتاب اللہ کے ساتھ مخصوص نہیں، کسی بھی علم و فن کی کتاب کا محض ترجمہ دیکھ کر کبھی کوئی
 شخص اس فن کا عالم نہیں بن سکتا، ڈاکٹر سی، یا طب یونانی کی کتابوں کا ترجمہ دیکھ کر آج تک
 کوئی حکیم یا ڈاکٹر نہیں بنا، انجینیئر کی کتابیں دیکھ کر کوئی انجینیئر نہیں بنا، کپڑا بننے یا کھانا پکانے
 کی کتابیں دیکھ کر کوئی درزی یا باورچی نہیں بنا، بلکہ ان سب چیزوں میں تعلیم و تعلم اور معلم
 کی ضرورت سب کے نزدیک مسلم ہے، مگر افسوس کہ قرآن و سنت ہی کو ایسا سرسری سمجھ لیا گیا
 ہے کہ اس کے لئے کسی معلم کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی، چنانچہ ایک بہت بڑی تعلیم یافتہ
 لوگوں کی جماعت تو اس طرف غلو میں پہنچ گئی کہ صرف قرآن کے مطالعہ کو کافی سمجھ بیٹھے، علماء
 سلف کی تفسیروں اور تعبیروں کو اور ان کے اقتدا و اتباع کو سہ سے سے نظر انداز کر دیا۔
 دوسری طرف ایک بھاری جماعت مسلمانوں کی اس غلو میں مبتلا ہو گئی کہ اندھا دھند

جس کو چاہا اپنا مقتدر اور پتہ بند کیا۔ پھر ان کی اندھی تفسیر شروع کر دی، نہ یہ صوم کہ جس کو ہم مقتدر اور پیشوا بناتے ہیں یہ علم و عمل و اصلاح و تقویٰ کے معیار پرست بھی اترتا ہے یہ نہیں؟ اور نہ پھر اس طرقت کوئی دھپ نہ کیا کہ جو تعیم یہ دے رہا ہے وہ قرآن و سنت کے خلاف تو نہیں؟ شریعت سرمد نے غور سے بچا کر ن دونوں کے درمیان طسرا لگا کر یہ بتایا کہ کتاب اللہ کو جلال اللہ سے لکھو اور رجال اللہ کو کتاب اللہ سے بچاؤ، یعنی قرآن و سنت کی مشہور تعلیمات کے ذریعہ پہلے لوگوں کو سچی بات جو کتاب و سنت کے عوم میں مشغول ہیں اور ان کی زندگی کتاب و سنت کے رنگ میں رنگی ہوئی ہے، پھر کتاب و سنت کے ہر اچھے ہونے مسئلہ میں ان کی تفسیر و تشریح کو اپنی راستے سے مقدم سمجھو، اور ان کا اتباع کرو۔

لَنْ يَسْتَنْفِثَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ

مسیح کو اس سے کہ گز مار نہیں کہ وہ بندہ ہو اللہ کا اور نہ فرشتوں کو

الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْفِثْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ

پہلے مقرب ہیں اور جبکہ عبادت سے ان کی بندگی سے انکار کرے

فَيَسْتَحْشِرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

سو وہ بہت کر بچان سے کو اپنے پاس کشی، یہ جو لوگ ایمان لائے اور عمل کے انہوں

الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

اچھے تو ان کو پورا دے گا اور زیادہ لے گا اپنے فضل سے

وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا

درجہوں نے عداوت کی اور کجی سون کو عذاب دے گا عذاب

أَلِيمًا هَؤُلَاءِ يَجْعَلُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصِيرُونَ

اور نہ ان کے لیے دانت اللہ کے سوا کوئی حمایتی، اور نہ مددگار

خُلاصہ تفسیر

انصاری غرہ و غرہ حضرت مسیح علیہ السلام کو آ یا جزو آتہ بنارہ ہیں اور حضرت مسیح کی کیفیت سے کہ سنت رخص کی حالت میں تو ان کا قرعہ عہدیت جو کہ اصل الوہیت

ہے مشہور اور سب کو معلوم میں ہے، لیکن اب بھی سکونت سمار کی حالت میں کہ سکونت ارض سے ارفع اور مظنہ تعل کا ہے، یا قیامت تک وہ جس حالت میں ہوں ان سے کوئی پوچھ کر دیکھے اس حالت میں بھی، ہرگز خدا کا بندہ بننے سے عار اور انکار نہیں کریں گے درجہ مقرب فرشتے (کبھی عار کریں گے جن میں حضرت جبرئیل علیہ السلام بھی ہیں، جن کو اللہ کا ایک جزد مانتے ہیں خود ان سے کوئی پوچھ کر دیکھے) اور وہ عار کریں کیسے اس عار کرنے کا ایسا بُرا انجام ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ کی بندگی سے عار کرے گا اور تکبر کرے گا تو اس کا انجام سُن لو (خدا تعالیٰ خدا سب لوگوں کو اپنے پاس (یعنی حساب کے موقع پر جمع کریں گے پھر ہر لوگ (دنیا میں) ایمان لائے ہوں گے اور انہوں نے اپنے کام کئے ہوں گے (یعنی عہد بنے رہتے ہوں گے، کیونکہ حاصل عہدیت کا یہی ایمان اور اعمال ہیں) تو ان کو تو ان کا پورا ثواب (بھی) دیں گے (جو کہ، ایمان اور اعمال پر منصوص ہے) اور اس کے علاوہ ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ (بھی) دیں گے، (جس کی تفصیل منصوص نہیں، اور جن لوگوں نے (عہد بننے سے) عار کیا ہوگا اور تکبر کیا ہوگا تو ان کو سخت دردناک سزا دیں گے اور وہ لوگ کسی غیر اللہ کو اپنا پیر و رمہد نگار نہ پاویں گے

معارف و مسائل

اللہ کا بندہ ہونا اعلیٰ درجہ ۱ **لَنْ يَسْتَنْفِثَ اَنْفُسَهُمْ اَنْ يَكُوْنُوْا عِبْدًا لِتَحِيَّاهُ اِلٰہِیْنِ** **کے شرافت اور عزت ہے** کو اللہ کا بندہ ہونے میں کوئی عار نہیں اور نہ ہی اللہ کے مقرب فرشتوں کو عار ہے، اس لئے کہ اللہ کا بندہ ہونا اور اس کی عبادت کرنا اور اس کے حکموں کو بجالانا تو اعلیٰ درجہ کی شرافت اور عزت ہے، حضرت مسیح علیہ السلام اور مد مکہ معتر بین سے اس نعمت کی قدر و قیمت پوچھتے ان کو اس سے کیسے ننگ اور عار آ سکتا ہے، البتہ ذلت اور غیرت تو اللہ کے سوا کسی دوسرے کی بندگی میں ہے، جیسے نساری نے حضرت مسیح کو ابن اللہ اور معبود مان لیا، اور مشرکین فرشتوں کو بیٹیاں مان کر ان کی اور بتوں کی عبادت کرنے لگے، سوان کے لئے ہمیشہ کو عذاب اور ذلت ہے (فوائد عثمانی)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا

اے لوگو تمہارے پاس پہنچ چکی تمہارے رب کی طرف سے سند اور اندامی ہم نے

إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا

تمہارے روشنی واضح سو جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور اس کو مضبوط

بِهِ فَسَيِلْ جَلْمَهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيَهُمْ

پکڑا تو ان کو داخل کرے گا اپنی رحمت میں اور فضل میں اور پہنچائے گا ان کو

إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝۱۷۵

اپنی طرف سیدھے راستہ پر

خلاصہ تفسیر

اے (تمام) لوگو یقیناً تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک (کافی) دلیل آچکی ہے (وہ ذات مبارک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی) اور ہم نے تمہارے پاس ایک صاف نور بھیجا ہے (وہ قرآن مجید ہے) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے ذریعہ سے جو کچھ تم کو بتلایا جائے وہ سب حق ہے جن میں مضامین مذکورہ بھی داخل ہیں) سو جو لوگ اللہ پر ایمان لائے (جس کے لئے توحید و تنزیہ کا اعتقاد لازم ہے) اور انھوں نے اللہ کے دین کو (یعنی اسلام کو) مضبوط پکڑا (جس کے لئے رسول اور قرآن کی تصدیق لازم ہے) سو ایسوں کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں (یعنی جنت میں) داخل کریں گے اور اپنے فضل میں (لے لیتے) یعنی دخول جنت کے علاوہ اور بھی نعمائے عظمیٰ دیں گے جن میں دیدار الہی بھی داخل ہے) اور اپنے تک (پہنچنے کا) ان کو سیدھا راستہ بتلا دیں گے (یعنی دنیا میں ان کو طریق رضا پر قائم و ثابت رکھیں گے) اور اسی سے تارکِ ایمان و اعمالِ صالحہ کی حالت معلوم ہو گئی کہ ان کو یہ ثمرات نہ ملیں گے۔

معارف و مسائل

برہان سے کیا مراد ہے؟ (قرآن تعالیٰ) قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ، برہان کے لفظی معنی

دلیل کے ہیں، اس سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے (روح)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کو لفظ برہان سے اس لئے تعبیر فرمایا کہ آپ کی ذات مبارک اور آپ کے اخلاق کریمانہ آپ کے معجزات اور آپ پر کتاب کا نزول، یہ سب چیزیں آپ کی نبوت اور آپ کی رسالت کے کھلے کھلے دلائل ہیں، جن کو دیکھنے کے بعد کسی اور دلیل کی حجت یا ج باقی نہیں رہتی، تو یوں سمجھنا چاہئے کہ آپ کی ذات خود ہی ایک مجسم دلیل ہے۔

اور نور سے مراد قرآن مجید (روح) جیسا کہ سورۃ مائدہ کی اس آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے
 قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ (۱۵:۵) "یعنی تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک روشن
 چیز آئی ہے، اور وہ ایک کتاب واضح یعنی قرآن ہے" (بیان القرآن) اس آیت میں جس کو
 نور کہا گیا ہے آگے اسی کو کتاب مبین کہا گیا، یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ عطف تو تغائر کو چاہتا
 ہے، لہذا نور اور کتاب ایک چیز نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ تغائر عنوان کا کافی ہے، اگرچہ مصداق
 اور معنوں ایک ہی ہے (روح)

اور اگر نور سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہو، اور کتاب سے مراد قرآن مجید
 ہو تو یہ بھی صحیح ہے (روح) لیکن اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا نور محض ہونا ثابت
 نہیں ہوتا جو بشریت اور جسمانیت کے منافی ہو۔

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ۖ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ

حکم پوچھتے ہیں تجھ سے سو کہہ دے اللہ حکم بتاتا ہے تم کو کلالہ کا اگر کوئی مرد مر گیا اور

لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ۖ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ۚ وَهُوَ يَرِيهَا

اس کے بیٹا نہیں اور اس کے ایک بہن ہے تو اس کو پہنچے آ رہا اس کا جو چھوڑا اور وہ بھائی وارث

إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ ۖ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّانِ

ہے اس بہن کا اگر نہ ہو اس کے بیٹا پھر اگر دو بہنیں ہوں تو ان کو پہنچے دو تہائی

مِمَّا تَرَكَ ۖ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ

اس مال کا جو چھوڑا اور اگر کئی شخص ہوں اسی رشتہ کے کچھ مرد اور کچھ عورتیں تو ایک مرد کا حصہ ہے

حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ ۚ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ۗ وَاللَّهُ

برابر دو عورتوں کے بیان کرتا ہے اللہ تمہارے واسطے تاکہ تم گمراہ نہ ہو اور اللہ

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝۱۴۱

ہر چیز سے واقف ہے

رَبِّطَ آيَاتِ | شروع سورت کے ذرا بعد میراث کے احکام مذکور تھے، پھر وہاں سے تقریباً

ایک پارہ کے بعد دوسرے احکام کے ساتھ حکم میراث کی طرف پھر عود ہوا تھا، اب ختم سورت
 پر پھر عود ہے اسی کی طرف شاید تمین جگہ اس کے متفرق کر دینے میں حکمت یہ ہو کہ اسلام سے پہلے
 میراث کے باب میں بہت ظلم تھا، پس سورت کے اوّل میں، وسط میں، آخر میں اس کے ذکر

فرمانے سے مخاطبین کو اہتمام بلیغ اس باب میں مفہوم ہوگا جس سے وہ بھی زیادہ اہتمام کریں

خلاصہ تفسیر

لوگ آپ سے (میراث کلام کے باب میں یعنی جس کے نہ اولاد ہو نہ ماں باپ ہوں) حکم دریافت کرتے ہیں آپ (جواب میں) فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کلام کے باب میں حکم دیتا ہے (وہ یہ ہے کہ) اگر کوئی شخص مر جائے جس کی اولاد نہ ہو (یعنی نہ مذکر نہ مؤنث اور نہ ماں باپ ہوں) اور اس کے ایک (یعنی یا عسلائی) بہن ہو تو اس (بہن) کو اس کے تمام ترکہ کا نصف ملے گا (یعنی بعد حقوق متقدمہ اور بقیہ نصف اگر کوئی عصبہ ہو اس کو دیا جائیگا ورنہ پھر اسی پر رد ہو جائے گا) اور وہ شخص اس (اپنی بہن) کا وارث (کل ترکہ کا) ہوگا، اگر (وہ بہن مر جائے اور) اس کے اولاد نہ ہو (اور والدین بھی نہ ہوں) اور اگر (ایسی) بہنیں دو (یا زیادہ) ہوں تو ان کو اس کے کل ترکہ میں سے دو تہائی ملیں گے (اور ایک تہائی عصبہ کو ورنہ بطور رد کے اپنی کو مل جائے گا) اور اگر (ایسی) میت کے جس کے نہ اولاد ہے نہ والدین خواہ وہ میت مذکر ہو یا مؤنث) وارث چند (یعنی ایک سے زیادہ ایسے ہی) بھائی بہن ہوں مرد اور عورت تو (ترکہ اس طرح تقسیم ہوگا کہ) ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر (یعنی بھائی کو دو بہن کو اکہر لیکن عینی بھائی سے علائی بھائی بہن سب ساقط ہو جاتے ہیں) اور عینی بہن سے کبھی وہ ساقط ہو جاتے ہیں کبھی حصہ گھٹ جاتا ہے جس کی تفصیل کتب فرائض میں ہے) اللہ تعالیٰ تم سے (دین کی باتیں) اس لئے بیان کرتے ہیں کہ تم (ناواقفی سے) گمراہی میں نہ پڑو (یہ تو تذکیر و احسان ہے) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں، پس احکام کی مصلحتوں سے بھی مطلع ہیں اور احکام میں ان کی رعایت کی جاتی ہے، یہ حکمت کا بیان ہے۔

معارف و مسائل

فوائد مہمہ (۱) قولہ تعالیٰ یَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ یُعْظِیْکُمْ فِی الْکَلَالَةِ اس جگہ کلام کے حکم اور اس کے سبب نزول بیان فرمانے سے چند باتیں معلوم

لے یہ خلاصہ تفسیر بیان القرآن سے ماخوذ ہے، اور وہاں یہ عبارت اسی طرح ہے، مگر رائج قول کی بنا پر کلام ہونے کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ میت کی ماں اسکی دفات کے وقت زندہ نہ ہو، بلکہ اگر ماں زندہ ہو تو بھی میت کلام ہو سکتا ہے، چنانچہ سورۃ نسا کی آیت ۱۱ کی تفسیر میں جو صفحہ ۳۲ پر اسی جلد میں گزری ہے، "ماں" کا لفظ موجود نہیں ہے، لہذا رائج قول کی بنا پر یہ لفظ یہاں بھی نہ ہونا چاہئے۔ یہاں یہ لفظ لکھنے میں بظاہر بیان القرآن میں تسامح ہوا ہے۔ لہذا اعتماد اس تفسیر پر کیا جائے جو سورۃ نسا کی آیت ۱۱ کے ذیل میں ذکر کی گئی ہے۔ محمد تقی عثمانی عفی عنہ ۱۳۲۳/۲/۲۹

ہوئیں، اول یہ کہ جیسا پہلے دیکھا کہ اِن تَنْكَفُرُوا قِيَانِ يَدِي مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
فرما کر اس کے بعد بطریق تمثیل اہل کتاب کا حال ذکر فرمایا تھا، ایسے ہی ارشاد قَائِلًا الَّذِينَ

آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الرَّسُولَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَثَّلْ ذ
فرمایا، تاکہ وحی سے انحراف کرنے والوں کی گمراہی اور بُرائی اور وحی کا اتباع کرنے والوں
کی حقانیت اور بھلائی خوب سمجھ میں آجائے۔

(۲) اسی کے ذیل میں دوسری بات یہ بھی ظاہر ہو گئی کہ اہل کتاب نے تو یہ غضب کیا
کہ ذاتِ اقدس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے شریک اور اولاد جیسے شنیع امر کو اپنا ایمان بنالیا
اور وحی الہی کا ختم ٹھونک کر خلافت کیا، اور اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حالت
ہے کہ اصولِ ایمان اور عبادات تو درکنار معاملات جزئیہ اور معمولی مسائل متعلقہ میراث
نکاح وغیرہ میں بھی وحی کے تحتس اور منتظر رہتے ہیں، اور ہر امر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف دیکھتے ہیں، اپنی عقل اور خواہش کو حاکم نہیں سمجھتے، اگر ایک دفعہ میں تشفی نہ ہوئی تو مکرر حاضر
خدمت ہو کر دریافت کرتے ہیں یہ سب ہمیں تفاوتِ رہ از کجاست تا بہ کجا۔

اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت سید المرسلینؐ بھی بلا حکم وحی اپنی طرف سے حکم نہ فرماتے تھے
اگر کسی امر میں حکم وحی موجود نہ ہوتا تو حکم فرمانے میں نزولِ وحی کا انتظار فرماتے، جب وحی آتی
تو حکم فرماتے، نیز اشارہ ہے اس طرف کہ ایک دفعہ تمام کتاب کے نازل ہونے میں جیسا کہ اہل کتاب
درخواست کرتے ہیں وہ خوبی نہیں تھی جو بوقتِ حاجت اور حسبِ موقع متفرق نازل ہونے میں
ہے، کیونکہ ہر کوئی اپنی ضرورت کے موافق اس صورت میں سوال کر سکتا ہے، اور بذریعہ وحی متلو
اس کو جواب مل سکتا ہے، جیسا کہ اس موقع میں اور قرآن مجید کے بہت سے مواقع میں موجود
ہے، اور یہ صورت مفید تر ہونے کے علاوہ بوجہ شرافتِ ذکرِ خداوندی و عزتِ خطابِ حق و جل
ایسے فخرِ عظیم پر مشتمل ہے جو کسی اُمت کو نصیب نہیں ہوا، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ جس
صحابی کی بھلائی میں یا اس کے سوال کے جواب میں کوئی آیت نازل ہوئی وہ اس کے مناقب میں
شمار ہوتی ہے، اور اختلاف کے موقع میں جس کی رائے یا جس کے قول کے موافق وحی نازل
ہو گئی قیامت تک ان کی خوبی اور نیک نام باقی رہے گا، سو کلام کے متعلق سوال و جواب کا
ذکر فرما کر اس طرح کے بالعموم سوالات اور جوابات کی طرف اشارہ فرمادیا (فوائد عثمانی)

تَمَّتْ سُورَةُ النِّسَاءِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْوَاقِعَةُ

جلد دوم تمام شد